

خطباتی

من القلم و رسله
و ان العبد

T. C.
MILLI EĞİTİM BAKANLIĞI
RAGİP PASA KÜTÜPHANESİ
MÜDÜRLÜĞÜ
SAYI: 1312



425
R

1932

* **قوله** ثم اذنا لثمة تامة ثم الناس كلهم ويشتر
قوله ثم الناس كلهم بان خصوصي التتمين الاولين
انما هما من الثاني للثمة لانهم صمد وجودهما
فحين فليهم ومن بعدهم والا فمهما كان جميع الناس
ايضا * **قوله** ونفسه على ملكوته اي على عالم
الملك * **قوله** واذا خرف ومنع زمان نسبة ماضية
وقم فيه اخرى والمراد من النسبة هي نسبة الحدث
الى الذات ولا بد ان تقع هذه في زمان من الازمنة
وكذا اذا انقضت كل واحدة منهما بتبين واقعيتين
في زمان واحد فان كان ذلك الزمان ماضيا كان
الغام مقامه وان كان مستقبل كان الموضوع
اذا خلا اذا قلت اكرمه اذا تعالي كان مقامه اكرمه
وقت اعادته اي في الزمان الماضي فان نسبة كل
من فعل الاكرام والاعانة الى فاعله وقته في زمان
واحد ماض وذلك الزمان هو ما وضع له لفظ اذ
وكذا اذا قلت اكرمه اذا اعادته مثله اكرمه
وقت اعادته اي في زمان مستقبل فلفظ اذ هو موضوع
الزمان نسبة مستقلة هي نسبة الالهة الى الفاعل
في المستقبل وقم في ذلك الزمان نسبة اخرى
هي نسبة الاكرام الى المتكلم قبل خيه نظر لان اذا
قد يقع اسماء لاظر ما كما ان يقوم زيد اذا قصد عرو
فان الاول من موضوع على الابداء والثاني على التجربة
معاذ وقت قبله بدو وقت هو وعرو * **قوله** ولذلك
يجب اضافتهما الى الجمل اي يكون وضعهما الزمان
النسبة وجب اضافتهما الى مافيه نسبة تامة كالجمل
سكت في المكان فان حيث موضوع اذ نسبة موقع
فيه نسبة اخرى فاما قلت جلست حيث جلس
زيد كان معناه جلست في مكان جلس فيه زيد فاما
قد وقع السببان اي نسبة الجلوس الى الفاعل
في مكان واحد ولذلك وجب اضافته ايضا الى الجمل
* **قوله** وبنيانها بالموصولات في الاستيعاب
الى الغير وعدم استقلالها بدون الاضافة الى شيء
كان الموصولات لا تستقل في اتحاد المعنى على انهم
بدون صلاتها برب الموصولات تشبهها ايضا
بالحرف في عدم الاستقلال والاحتياج الى الغير
فكما ان الحروف لا تستقل بالمقصود بدون ذكر
متعلقها كذلك الموصولات لا تستعمل ولا تفيده
المعنى على الغام الا بصلاها * **قوله** واستعملنا
للتبديل والتجزئات التبديل نسب لاذ والتجزئات لاذ
لكنه استعمال في التبديل واذا في التجزئات * **قوله**
ومجملها التسبب اي على الظرفية هذه بناء على
ما ذكره من اصل وضعهما والافتدحون اذا اسما
من فوق على الابتداء والمجمل في المثال المذكور



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

* **قوله** وان قال ربك للانسكة الى جابل في الارض خليفة *

قوله (ثم اذنا لثمة تامة) تمنع في البيان حيث قال في قوله تعالى والذى خلق لكم بيان لثمة اخرى وهذا متعلق
الح التمة الاولى لثمة الايمان واليس الحياة لشربها بقوله تعالى كيف تكفرون بالله الية والثانية خلق
ما في الارض من النعم التوبة والاخرية والثالثة خلق الدنيا لثمة من النعم الثالثة مستقلة على نعم الانصاف
وكون هذه التمة تامة للنبية الى الذكر والا فبالنسبة الى الوجود مقدمة على سائر النعم ولعل الترتيب المذكور
انه مع من السوف يتضح هذا الترتيب المذكور ان الانسان غيور فان نظر الى ما انعم الله به عليه حله حب النعمة
على الشكر والفكر في آلاء الله تعالى ورضي به ولا بد ان نعمة الايمان والاحياء انعام عليهم والنعم الثالثة
مرتبة على الاولى والثالثة نعمة على ايتنا لذات وعليا بالواسطة * **قوله** (ثم الناس كلهم) ليس يختص بادم عليه
السلام كما يوحى قوله تعالى واذا خلقنا الانسان من نطفة فلنا خليفة الية اذا لم يخلو لثمة آدم عليه السلام كما يصرح به واشارته هنا
بقوله (فان خلق آدم وكرامه وتفضيله على ملائكته بل امرهم بالسجود) المستفاد من قوله جابل سواء كان من
يعلم معنى خلق آدم بمعنى صير قوله (انعام لهم ذرية) صير الانعام هذا وقد قالوا لثمة الدنيا خلقه وفيره وصفه
تعالى فهو انعام وآله المقرب عليه لثمة يوم ذرته لما الخلق فظاهرهما اكرامه وتفضيله فبالنسبة الى الخواص
او بانظر الى ان اكرم اكرام الولد وان لم يكن الولد مكرما بفات الاكرام ويصرح في تفسير قوله تعالى واذا خلقنا
للانسكة اسجدوا لآدم الية ان امرهم بالسجود لثمة ولثمة صدمه عليهم فكيف يدع ههنا من جلة النعم الثالثة
فلاول ان قال هنا خلق آدم وجهه خليفة وكرامه بقله انعام الخ * **قوله** (واذا خرف ومنع زمان
نسبة ماضية) اي زمان نسبة تامة ماضية والقرينة فيه ولذلك يجب اضافتهما الى الجمل والنسبة في الجمل
لا تكون الائمة (وقم فيه) اي في ذلك الزمان (اخرى) اي نسبة اخرى تامة قوله (كما وضع اذا زمان نسبة
مستقلة بقم فيه اخرى) يسه استعراذ المثال بالنسبة بينهما ولكون كل شيئا مستقلا في موضع الاخر
واهذا قبل وهذا هو الغالب في الاستعمال نحو قوله تعالى فقد نصره الله اذ اخرجه الذين كفروا كما وضع
اذا الزمان نسبة اي نسبة تامة ايضا بقرينة قوله ولذلك يجب اضافتهما الى آخره وهذا هو الغالب
في الاستعمال * **قوله** (ولذلك) اي ولكون وضعهما زمان نسبة تامة (يجب اضافتهما
الى الجمل) التي وضعت بالموضع التوي لافادة النسبة التامة والنسبة الاولى هي النسبة المستقلة في الجمل
للمضاف اليها والثانية نسبة الملل ولم يسموا على كون عالمها جلة اذ المراد بالنسبة النسبة التامة

٢ فيه نوع إشارة إلى أن إذا جئنا بحرف لاسم
وعن هذا نقل عن الرضى أن الأولى حرفها ح
الذلاعى ثلثا وبها بالوقت انتهى الأول أن يرد
وبال أن لم يسقط معنى الوقت حين استعمل في
الشرطية كما ذهب إليه البصريون فهو اسم وإن
سقط معنى الوقت حيزه كما انحصاره الكوفيون
فالأولى كونه حرفا وما ذكره الرضى فبصرى
عند البصريين **نقد**

٣ وقد عي إذا الفاعلة لكن الصديق أنها أيضا
ظرفية تستدعي متعلقا بنصبها بجهة إضاف إليها
لكن خصت بأن يكون المتعلق فعل الفاعلة **نقد**

قوله فأنما من الظروف الغير المنصرفه أى المبترية
الغير المعربة أعربا ظاهرا لمذكر انهما بنيتا بشيها
بالوصلات وقوله وما قوله إلى وإن كانا فاعلا إذا اندر
قوله لما حكى بأسماء منصوبين إبداعا على الطرفية
ورد عليه أن إذا في قوله تعالى وأذكر ما خاد إذا اندر
قوله منصوب عنه أنه مقول به لا ذكر لأعلى
الطرفية فجاب عنه بأنه في تأويل واذكر ما خاد
وقت اندر قوله منصوب يكون انصباء على الطرفية
قوله وطاعة الآية قالوا أو أذكر على التأويل
المذكور فقد روي عن الأول وقالت الملائكة أنجمل
فهرام ينصد فيها ويصدك الدماء وقت قول
ربك لهم أنى جعل الآية فلى هذا تكون الجملة
عاقبة ما بينهما عطفها على ما قبلها عطف مقصود
عن قصة من غير التفات إلى ما قبلها من الجمل
إنشاء واختاروا وقد سبق في عطف وبشر
على ما تقدم من قصة النكاح والناقين إلى
لما جئنا هذا الضرب من السطو سماعا التوافق
في الخبرية والأناينة والمطوف عليه هو القصة
المستأن من قوله كيف تذكرون بالله مع قوله أن الله
لا ينصبي إلى قوله بل عي علم لأن المجموع
قصة واحدة في المسأل والترض والعنى على الثاني
أن الجمل وقت قول ربك الملائكة إلى جاعل
قال بعض شراح الكشاف هذا الوجه أرجح
لأن تقدير اذكر مثنى تذكر ما يوجد ما فيكون
كقصة مستقلة ولا ذلك الوجه الأول فيكون
قوله هو الذى خلقكم تكبرا لدلائل الاطلاق وهذه
دلائل الانصاف على ما حكى كونها نعمة من الله أوصى
بنفسه آية قبل في غير ذلك لا يحتاج إلى اختصار !

كما عرفت فلابد من كون عامله ما بجهة وإن كانت جهة الجملة هو العامل وحده كان المضاف إليه يكون متضمن
الجملة (كيث في المكان) فانه ظرف مكان يجب الإضافة أيضا إلى الجملة اسمية كانت أوفضية (تنقل عن الرضى
الظروف الواجبة الإضافة إلى الجمل بالوضع ثلثة لأشهر حيث في المكان واذا وإذا في الزمان انتهى وبحثه
قول ابن الحارث وبالإضافة إلى الال جملة في الألا كقول الجاحي وقديما - أما ترى حيث سهيل طالعا - فثبت فيه
مضاف إلى مفرد وهو سهيل متضمن ترى فدعوى الوجوب مشكل وأطلق الجمل إشارة إلى أن إذا يضاق
إلى الجملة الاسمية والقضية الأيسر فيه معنى الشرط وأما إذا فلا يضاق إلى الال الجملة الفعلية على الأصح فتصحيحها على
الشرط (وبنيتهما اتصال بالوصلات واستعلاء) أى وإذا (قتيل) فانظر إلى إذا (والتجيلة) انظر إلى إذا قبل
قوله تعالى ولن تنفعكم اليوم الأيام إلا لى لاجل ذلكم وهو من حقيقه كعاد الظاهر أوجاز بمعنى القام وهو
مضيف إلى لا يظهر علاقة بين زمان نسبة ماضية وبين العليل وكذا ورد إذا شرطية لكن لا يجزم بها في السنة
والجزم في قوله وإذا أصوب خاصة فتجمل كضرورة هذا الصبرين فأنهم ذهبوا إلى أن إذا حقيقة
في ظرف بمعنى وقت حصول ماضية إليه يضاق إلى جملة فعلية في معنى الاستقبال لكنها غير متضمن
الظرف في غير اعتبار شرط وأعلن كقولهم تعالى والليل أنا بضئى أى وقت غيبانه على أنه بدل من الال
وقد يستعمل للشرط والعطف من غير سقوط معنى الظرف وإلى ذهب الاماميين وعند الكوفيين كذا
إذا مشددة بين الوقت والشرط فإذا استعمل في الشرط لم يبق معنى الوقت وصارت بمعنى أن ؟ وإذا
استعمل في الظرف لإيراد معنى الشرط وإلى ذهب الامام الأعظم أبو حنيفة خيل ولكل أن نجوه راجعا إنما
معان إذا وحيث يلزم أن الظروف يستعمل للعلل عند الزعم كرسى لاسم لوجوده أو نظير في قولك
ضربت به لاسم وعنه إذا أصابه لاك إذا ضربته في وقت استاءة فأنما ضربته فيه لوجوده استاءة فأنما ضربته فيه لوجوده
بغير العليل كما أشار إليه الزعمى في سورة نجم وأرضاه شراح الفتح وكذا استعمل شرطية مع زيد ما
ومعها وهي جائزة انتهى ولا يخفى منه **قوله** (ومحلها نصب إبداعا على الطرفية فأنما من الظروف
الغير المنصرفه سأذكرنا) وهذا يسمي انهما لا يخريان عن الطرفية ولا يلزم بعض ما ذكر
من أن إذا التعليل وإذا للشرطية مع سقوط معنى الوقت أو العكس على احتمال فليأمل والقاد أنه
لا يكون محلها نصب على المقولية أصلا وهذا احتجاج إلى تأويل كلام ظن أن محله منصوب
على كونه منصوبا به ولهذا قال (وأما قوله تعالى وأذكر ما خاد إذا اندر قوله ونحوه) فلا إشكال بأنه
قد يكون مجرورا في نحو يومئذ أنجمل إبداعا انظر إلى الطرفية لا نصب يعنى انهما إذا نصب محلا فصبها
لا يكون إلا على الطرفية لا على المقولية يرشد قوله وأما قوله تعالى ه وجعل إبداعا لمصوع
قوله انصب على الطرفية ضيف لما عرفت من أنه قد يكون مجرورا وأيضا قد يخرج من الطرفية فيكون
مرفوعا إذا يقوم زيد إذا قد عرو على أنه اسم ظرف لا ظرف والقول بأن الحكم جئنا استكسرى ونحوه
تكلف بلا داع فلا ضار في كلامه سوى أنه يفهم من كلامه انهما لا يخريان عن الطرفية حين
النصب مع انهما لا يجازى إذا خرج من الطرفية ويخصم للشرطية كما هو مذهب الكوفيين وجوابه أنه
اختار مذهب البصريين فظهر متصفا على قول المصنف محلها نصب إبداعا على الطرفية لا يوافق فيها
من المذاهب الخ كما أنه جعل إبداعا قيدا لمصوع وقد بان خلافا وشيدار كانه **قوله** (صلى) أو بيل
أذكر الأحداث أذا كان كذا حذف الأحداث وأنهم الطرفية (قادم) فالحادث هو المفعول به لكنه حذف
للاختصار وأنهم الطرفية فقامه بمعنى أنه جعل الطرفية لإعلاء المفعول لا طاعة مقام عامله حتى يقتل أعرا به
الكذا قالوا ولو دل على ظاهره وجعل الطرفية فاعلا مفعولا وتوسعا لم يجد له يناسب البلف
والأغفان ذكر الوقت يسمي الحادث الذى وقع فيه فيكون الماخ من حيث أن الوقت إذا استقصرت كانت الحوادث
حاضرا بتعاقبها كأنها مشاهدة عملا ونصب بعينهم إلى أنه منصوب على المفعولية يأتي وأول الذى ذكرناه
واختار الرضى صلات الجمهور فأنما الذكر متعلقا بالحادث فلا إشكال بأن الذكر ليس في ذلك الوقت فالتوقت
ليس ظرفا لأذكر بل الحادث فهو عامل في الأذكر **قوله** (وطاعة الآية قالوا أو أذكر على التأويل المذكور)
بناء على المساحة إلا أن يقال أن أذكر عامل في الظرف باعتبار وقوع المفعول فيه فيه نحو وبشر الصديق المرم

٦ هذا الكلام بناء على مذهب أهل الشرع
وليس من كلام الحكماء كما زعم

سالكون

اليث وابن السكوت وهو من الألوكة وهذا المنسبر
إلى الهرة أصلي من نفس الكلبة والليم زائدة
قال ابن كيسان الهرة زائدة وهو من ملك لدوراته
مع القوة والشدة في ملكه ملك وملك واليهين
إذا عند محيته قال الفشتازي ظاهر كلام صاحب
الكشاف أن الهرة زائدة وإن اشتقاقه من ملك
« أقول » له اخذ هذا المعنى من كلامه حيث
شبهه بالأسائل وهزيمته زائدة ورديا احتال إرادة
الشيء الصوري مع قطع النظر عن زيادة الهرة
وأما أنها قيل الوجود أن يكون من الهرة زائدة
والهم أصلا واشتقاقه من ملك لأن الملك اسم جنس
يمر جميع الألوكة لوجود معنى القوة والشدة
في جميعهم بخلاف معنى الألوكة فإنه لا يعم الجميع
لقوله تعالى لله يصطفى من الملائكة رسلا من الناس
وأما الذي ترجع نسبة الكل باسم الملك الأولى
وأصوب من اعتبار المعنى الخاص لبعضهم
أنه لو كان مرجح النسبة هذا المعنى الخاص لبعضهم
معنى الألوكة لم يصح أن يسمى غير الرسل منهم
باسم الملك لعدم وجود الترجيح فيه فقل اختيار
المعنى القلب بناء على المشهور بين أئمة اللغة والأ
ناظرين يكون من ملك الهرة لعموم هذا المعنى
لكل من يسمى باسم الملك « قوله فهم رسل الله
أو كآل رسلهم كآله أراد بقوله فهم رسل الله
الرسالة المشاهدة المشهورة كرسالة جبريل عليه
السلام وروحه كآل رسله الرسالة المتعارفة له أراد
بهم العقول المجردة فإن النفس إذا ارتكبت عن دنس
الطبيعة وقصرت عن الرذائل حصلت لها إمساكية
بين وبين المجرّدات واتصل بهم وبذلك انتشت
بما بينهم من صفات العلوم التقيية فيقتل منها
إلى القوة الخفية ومنها إلى الخس المشترك كبرى
كالشاهد المحسوس وربما يعلو ويشتد الانصاع
فيصبح كلام مخلوق من مشاهد مخاطبة وهو الوحي
عند الحكماء الإسلامية ثلاث من صفات العلوم منهم
إلى نفوس الأولياء عليهم السلام بمزلة تابع الرسل ٧

وذوي الفضيلة • قوله واختلف العلماء بناء على مذاقهم فإن كل آله يرضع بماله المثل المشهور
كل آله يرضع بماله ولعل الخشي تعلق بالحق يرضع (في حقيقهم) أي هل يكون من شيء أم لا (بعد)
انقادهم على أنها ذات موجودة قائمة بنفسها فذهب أكثر الخلق إلى أنها إشار إلى ان بعضهم مع الملك
لكنه لا يربط عليه (إجماع) أي من كم من جواهر فردة مادية وليست مجردة عن المادة لأن عندهم ثبت تجرد
الممكن من العالم (طائفة) هي الشفاة في ألون لها وهذا كانوا يقررون بين ونبي السلطة مع سرعة الانصاع
والانصاع إلى أجزاء متصرفة وبمعنى دفعه القوم والظاهر أن المراد الذي الأول وهذا الشريف ظهر صاعد على
الجن فالأولى أن يراد لأجسام نورانية كآله في شرح المواضع فإن الجن أجسام هوائية والنماطين أجسام تارية
أو الجن أجسام تارية مطلقا ويخرجون من المصنف في سياق قوله تعالى وإذا قلنا للملائكة اسجدوا للآية إن جنودا
من الملائكة للانصاف الشاطئين فآله الخ فآله (قادر) أي قادر الله تعالى (على الشكل بشكل) أي يصور
(مختلفة) إذ الجواهر الفردة مساوية في قبول الصفات المتغلبة مع تحول قدرة الخدر وهذا هو الظاهر وهذا
مذهب آخر لا يناسب حل كلام المصنف (مستندين) أي أكثر الخلق (بأن الرسل) أي الانصاع عليهم السلام (كانوا)
يروهم) أي الملائكة (كذلك) أي بالشكل والصور المختلفة ولا يربح في ذلك لا يستعمل إلا الأجسام لا الجواهر
المجردة ولا يناسب الأجسام الأجسام الطائفة ثبت لدى بكل أفعاليه والطلب على يتي فيه مثل هذه الرواية
ولم يبلغ إلى حد التواتر لفظي الفيد للشيء • قوله (وأما طائفة من النصارى هي النفوس الفاضلة
البشرية المتعارفة للإيدان) هذا مرده وديده الآية لأن للملائكة قبل خلق البشر بآمنة متطوية وإما كون
الأرواح مخلوقة قبل خلق الإيدان على ما قيل لقوله عليه السلام خلق الله الأرواح قبل الأجساد بالحق لم يغير
معنى إذ النفوس الفاضلة هي من كونها متغلبة بأنواع كمال الكسب حين تمطها و«لونها بالبدن ولا يرب
في عدم تحقق ذلك الشكل قبل تغلب البدن على « خبر لم يأت في الحديث وكذا الكلام في قوله عليه السلام
الأرواح جنود مجتدة فما تعارف منها ائتلف وما تناكرت اختلف فيفسد الظن على أن قوله تعالى إنما أنا نادم
خلقا آخر يدل ولو قلنا على حدوتها مع البدن • قوله وذكر الحكماء أنها جواهر مجردة
أي قالوا أنها مجردة عن المواد وعن النفوس البشرية وهي الطول البشرية والنفوس الفلكية التي تحرك
الأفلاك والحاصل لها غير متغيرة والأجسام مركبة من المواد وتقل البصر قوله وخيل ٧ تركيب الأنواع
الثقة من امتزاج العناصر إلا أن الفالب في كل واحد ما ذكره وأكون النار والهواء في غلبة الطائفة
كانت الملائكة والجن والشیاطین بحيث يدخلون التافذ الضائق حتى اجواف الإنسان ولا يرون
ببصر البصر إلا إذا اكسبوا من البرزخات الآخر التي يلب عليها الأرضية والمائية جلاليب
وغواشي فيرون في إيدان كإيدان الإنسان وغيره من الحيوانات فآله لا يلام قوله تعالى أنه يرى هو وقيله
من حيث لا يرونهم الآية فلا تغفل قوله (مختلفة النفوس الطائفة) قيدها احتوازا عن النفوس الفلكية فإنها
من جنسهم كآله (في الحقيقة) أي بالملكية فإن النفوس الطائفة وإن كانت مجردة وليست بجسم ولا قوة جسمانية
لكنها متوقفة في كآله على تمطها بالبدن بخلاف العقول البشرية والنفوس فإنها ليست بأحالة مشتركة وقادر
الطواشي والوإزام يدل على غير النور • قوله (متنوعة الضميمة ضم شافهم المستغرق في معرفة الحق
والشدة عن الاشتغال بغيره كما وصفهم في محكم تزيه قد لا يسمون الليل والنهار لا يفرون) قال تعالى
حكاية عنهم وأما آله فآله معلوم في اللغة والمادة قوله (وهو المليون والملائكة المليون وقسم بدر
الامر من السعة إلى الأرض على ما سبق به الفضل وجرى به الحق الأولى لا يصفون الله ما حرمهم ويفنون
ما يؤمرهم وهم المديبات أمرهم حسابة ومنهم أرضية على تفصيل آله في كتاب الطولع) فآله من
أن تلك الملائكة متساوتون في تلك المراتب لا يجاوزونها فمن تفصيل العليين في تمساده مراتب الجنة
وهم جللة العرش ومن حوله قل المصنف في تفسير قوله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله
الكر ورون أعلى طبقات الملائكة وأولهم وجودا ولهذا قال والملائكة المليون قريا متويا
والكر ورون سادات الملائكة كجبرائيل وإسرافيل وهم القرون وجبرائيل رئيس الكرويين
صريح في سورة الحجر من كرب إذا قرب وقال إن يكون في ذكره كره بعض الكفاي وتعتيق

الراء وكذا صرح به قدس سره في شرحه لما وقف في قبيل الانبياء بتعريف اليه * قوله (والقول له الملائكة كلهم) علويون وملائكة الارض (اجمعوا له) لان الملائكة جميع على بالام والقرينة للمهد فيم جميع الافراد (وعلم للقصص) وكون الملائكة في خلافة الارض لا يكون مخصصا للانبياء من كون آدم خليفة بينهم كون هذا الخطاب خطبا لهم والقرينة علم ذكر حكمه ولو كان الخطاب مخصصا لهم لقل على جاعل في الارض خليفة تتكلم (وقيل للملائكة الارض) بقرينة كون الارض في خلافة الارض وقدرت ما فيه * قوله (وقيل) ايليس ومن كان معه من الملائكة في محاربة الجن فانه تعالى استخفى في الارض ولا فائدة في ابعث اليهم ايليس في جند من الملائكة) قال صاحب آكام الميراج في اسكالم الجن روى ان الله تعالى خلق الجن وامرهم بمجانة الارض فكانوا يسمعون الله تعالى حتى طال عليهم الامد فصوا الله وسكروا الدماء وكان فيهم ملك يقال له يوسف فقتلوه وفي موضع آخر قتلوا نيا يقال له يوسف فارسل الله عليهم جندا من الملائكة كانوا في حصه الدنيا كان يقال لذلك الجند الجن فيهم ايليس وهو على اربعة الاف فهبطوا فنفاوا بين الجن من الارض وجعلهم عنها ولحقهم بحرار البحر وسكن ايليس والجند الذي كانوا معه في الارض ففساد عليهم ايليس واجبروا الكثر فيها قال بعضهم ان ايليس وجنوده اقاموا في الارض قبل خلق آدم اربعين سنة وان الجن عرفوا الارض التي سنة وقيل اربعين سنة انتهى ولما كان ايليس رئيسا لخال المصف (قدس سره) وقرانهم في الجبرار والجيلال) اكتنف بالاسل وجن كان الاجل والشرير وانما منهم قال صاحب الاكام وجعلهم والمقوم اى جبرار البصر فالاشياء في كلامه حقيقة وفي كلام المصف مجاز * قوله (وجاعل من جند الذي له مفعولان) اى بمعنى صير كما صير يائه في قوله تعالى الذي جعل لكم الارض فراشا الاية (وهما) اى مفعولاه (في الارض) و (خليفة) اولها ما خليفة وتايسها النظم والمقدور المعنى الى جاعل ومصدر خليفة مفعولان الثاني كائنا في الارض فان المفعول في الحقيقة هو الهال المقصور هو كائنا وهذا المعنى ينسب على ان الخاطفين وهم الملائكة طالعون بوجود الخليفة فيمرالين محل خلافة فيخذل حطة الدفلة الاخبار بان محل الخليفة الارض فحين كون خليفة مفعولا اول وفي الارض مفعولا ثانيا وان لم يصح كونهم ما عين محل خلافة لكنهم نصيبهم الكثر فيما كائنا عن صاحب آكام الميراج فبقرض شفقتهم الكثر فيها نزل عليهم بذلك منزلة عدم العلم به فاجبر الى جاعل خليفة كائنا في الارض بذلك مفعولا لثاني فافهم فيها فبجلا حطة السكة الرشيدة ظهر ان ما اختار المصف لا يقتضيه الغلام ويتم به المرام ولا يد اشكال صاحب الارشاد تبعا الواهم (اعمل فيما لا بهى المستحيل على مسنده اليه * قوله (ويجوز ان يكون بمعنى خالق) خليفة له مفعول واحد وفي الارض ظرف متعلق به واما انشائه لان الاول المبلغ اذا خلق فيه حتى التقدير والجمل معنى التفسير الضعيف كايته في اوائل سورة الانعام وقيل وقدم الاول لظهوره بقرينة جواب الملائكة فانه معنى صريح في علمهم بشأن الخليفة المستتر لهم بوجوده وطريق علمهم ماسر قدس سره كعب انتهى ولا يخفى ان الجبل في جواب الملائكة يحتمل المصنفين فلا يكون قرينة على احدهما وفيه رد على قول هذا الاحتجاج بشارته ان الخلق في الارض ينسب على ان فيها خالق يجاعل اى خالق مع ان خلق آدم في الجنة (ووجه الرد ان الظرف متعلق بخليفة لانه اسم فاعل احوال من الخليفة لكن هذا الالهام يصلح ان يكون وجها لثا غيره * قوله (والخطيفة) مطلقا (من خلف غيره ويؤيد غيره) وشاهد خليفة الله تعالى سبحانه الى العتبة كما ينبغي البين ان من المصف ولو قيل الخليفة من يتوب متاب غيره في امر من اموره لكان اقل مؤنة قوله من خلف إشارة الى ان الخليفة فعل بمعنى خال (والهاء) اى الله عبرتها بها باعتبار ما يقول اليه (قيد) اى الخليفة (البقرة) لا تاتي بالاطلاق على الواحد الذي تزل عن الرضى انه قال دخول الله يكون لا معنى من السائق بل هو ثابت لفتى كما في حرفة وظلة وعمامة وخلفه وهي لازمة الثابت تأمل اى لا يحدف اصلا ككلامه التايت في قوله البقرة ككلامه فانها قيد مخالفة في العلم وحاشية البقرة في امر الخلافة وانامة السياسة وجه انما فيها البقرة ان زيادة الحروف تدل على زيادة المعنى فانوا فلو كانت لا تاتي لجاءت لخلافه على الجماعة كايصال فرقة باقية * قوله (ولما رآه ايم عليه الصلاة والسلام رجعا ذكر من انه كان خليفة الله في الارض) اى اول خليفة ولا خليفة فيه ولما ذكر امر الملائكة بالسيود

٧ العلوم الالهية عن الله تعالى الى العباد فتبينوا من هذه الجلبة يارسل ويثبت ان اختيار القاضي القلب في اسم الملك وتكونه من الملائكة بناء على رأي الحاكم له فان المراد بالملائكة عند هذا القول ليس الا ومعنى الملائكة عام لجميع الملائكة على المعنى المذكور فكون معنى الملائكة مر بها لسمية الجميع باسم الملك على هذا المعنى لو جوده في جودهم فيختص يكون الام لا استقرا على امر في جميع الامم الصالحة ولما التمهيد فليس يتناسب في مثل هذا المقام عند

* قوله (والقول له الملائكة كلهم) والقول له مبتدأ خبر الملائكة وكلهم تأكيد اى الذين قال لهم الله تعالى اى جاعل في الارض خليفة الملائكة كلهم وقيل ايليس ومن معه عطف على الملائكة كاهم اى وقيل ليس المقول به جميع الملائكة بل ايليس ومن كان معه من الملائكة في محاربة الجن فيكون ارادته منهم بلطف الملائكة على طريق التقليل قوله (وهما في الارض خليفة اول المفعولين خليفة والثاني في الارض عمل اسم الفاعل فيها لاشهادته على المستند اليه وهو اسم ان وانه اى صير في الارض خليفة قوله (والهاء) البقرة وجدد لاله الهاء على المبالغة انها مبنية عن اسمية المدحول عليه الدلالة على السوخذ في معنى دلى هو عليه

* قوله (ولذلك لم يستثنى ملكا اى ولتعود المستخلف عليه عن قبول فرض المستخلف لعدم مناسبته له لم يجعل الوسط ملكا بل جعل بشرا من جنس المستخلف عليهم

في سبائك هذه القصة وتعاليم الاسماء له ولزام الملائكة به ولما قولهم انجعل فيها من بعد فيها الى آخره فينظر الى ذرته المسبية عنه كونه تعالى فلما اتبهما صالحا جلاله شر كما الاية بالاستناد بجواز عقل في الاين فلا يكون هذا من غير ان يكون من ادم وبنيه على ذلك يستدعي التكلف في تصحيح لاطلاق المقدر على الجماعة دون ما تناهوا المصنف قوله خليفة الله في الارضه اشارة الى ان الخلافة من جهة الله تعالى شانه من جهة اجره احكامه وتنفيذ اولمره بين الناس وسياسة الخلق كما سيذكره قدمه لان للحكمة الاصلية في تلك الخلافة التي هي نظام العالم اتلهم تلك الخلافة واجراه مرا اسم السياسة مع عمارة الارض واما الخلافة الالهية فليجوز عبارة الارض بان هنا من ذاك قوله (وكذلك كل نبي استخلفه الله في عباده الارض) انصير في استخلفهم يرجع الى آدم قبل هويجه معلنه لكون آدم خليفة الله وليس خير كل نبي كما قيل اليه بادي النضر حتى يحتاج الى تصحيح غير انهم ارجع الى كل نبي بجملة من قبل وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحه الا ام امثالكم انتهى وهذا كلام لا طائل تحته اذ لو كان خيرا لاصح بالتكلف لما عرفت من ان خير استخلفهم راجع الى آدم عليه السلام واما ما في استخلفهم فراجع الى كل نبي سواه كان خيرا اولا فالاول وكذلك كل امرء استخلفه فلما (وسياسة الناس) اي استخلفهم (وتكمل نفوسهم) باعتقادات صحيحة واعمال سالمة واعلافي مرضية ونفوذ امراءه فيهم * قوله (لا حاجة له تعالى الى من يتوبه) دفع توهين الخلافة عن النبي المنكئون بغيره من الامة امره اما بالنبيه من جعل امامته وموته والكل يحل على الله تعالى فزال ذلك الهمم بقوله (بل لنصور المستخلف عليه من قبول فوضه وتلق امره بغير وسط) لانه تعالى في غاية النقص والجزء وهم في غاية التدنس والصلقي فلا يسمعون لاختذ النقص منه تعالى فيحتاج الى واسطه جعته من جهة الجبرد من وجه وجهه الثاني من وجه آخر (ولذلك لم يستكن) اي لم يجعل نبي البشر (ملكا) لعدم المناسبة بينهما فان القوة البشرية لا تقوى على رؤية تلك في صورته (كما قال تعالى ولوجده) اي الرسول (ملكا جلاله) اي ما مر من ان قدرنا لا تقوى الخ * قوله (اتري ان الانبياء لما فاقت قومهم) عليهم الصلاة والسلام في جميع ايامهم مستدون لقبول فرض الله تعالى لانهم استجابوا للسرف في زجاجة القلب والازجاجة في مشكاة الجسد والازجاجة القلب زيت لروح الطيب المتبخر وهو ما ذكرنا اشارة اجالا بقوله (واستغلت خر يحتم) القرعة اول ماء يسقط من البئر يشرح وتعب من اطاعت على ما يستخرج من المعلوم بدقة انظرهم على عمله الذي هو الطبيعة وهو المراد هنا وحسن اختيار القرعة على الطبيعة يعرف من له سلبية سلبية قوله (حيث بكاد زيتها) استعارة تمثيلية توصفها بغير في ماء ومثله وقبل شبه قلوبهم بالصباغ واداءهم المشكاة وما اودع فيهم من القوة القدسية زيت شجرة مباركة زيتونة لاشرقية ولاغربية (يعني ولولم تسد نار) من غير نال شدة لغائه ولم يبين وجه الشبه اما الى ذهن السامع (ارسال اليهم الملائكة) المناسبة في الجبرد لكن رؤيتهم على صورتهم الحقيقية التي خلقهم الله عليهم انحصرت برسولنا عليه السلام عند بعض قال المصنف في سورة الحجر قبل ما رآه احدهم من الانبياء عليهم السلام في صورته اي جبريل عليه السلام غير محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قاله رآه من كرم في السماء ورمي في الارض اخرجني الفأفأوت بين الانبياء عليهم السلام امر محقق وشأنه بيننا عليه السلام بحيث ينوي على رؤية الملك في صورته ظاهرة جليلة ومن هذا قال (ومن كان منهم اعلى رتبة بينا بلا واسطة * قوله (كما تم موسى عليه السلام في القيظان) اي في طور سيناء بلا واسطة فالتخاضعي كتاب الله المراد بالقيظان الوقت الذي وقته لجبهه لكن اراد هنا المكان كما هو الغالب (ومحمد صلى الله عليه وسلم اليه الفراج) اعطاهم نبينا محمدا عليه السلام في ليلة الفراج حيث قاب قوسين او ادنى وجهاه يوبعد لكن قدم مقدمه نظرا الى تقدمه وجوده قوله كما تم موسى عليه السلام اشارة الى ان التكلم لبعض الانبياء عليهم السلام جاز والتبلي بما ثبت بالفعل من ينهه والمبني قل توصل بذلك الى دفع اشكال بانه فيه تصريح بان موسى عليه السلام اعلى رتبة من سائر الانبياء عليهم السلام فترتبة محمد عليه السلام حتى من ابراهيم عليه السلام ولا ينبغي عليك ان الكلام في الوقوع لا في الجواز فان احدا لا يظن انهم اذهب الى ان ذلك حصل فلا يلزم به الدفع فاجوب

وقد وجد في خط المصنف غير هذا وانصواب ما ذكرنا انتهى للصححة

لا يظنهم له معنى تأمل انصابه

قوله ولوجده ملكا جلاله رجلا اي لوجهنا الرسول ملكا مثله في صورة رجل كامل جبريل في صورة دحية فان القوة البشرية لا تقوى على رؤية الملك في صورته

قوله الاتري الخ بيان وتحقيق لماد عليه كلامه السابق من ان الاحتياج الى الموصد الناهو لغوه واستخلف عليه من قبول النقص اي الا ترى انه اذا زال النقص من قبول النقص وكل مناسبة النقص النقص ارتفع الواسطة عن الدين فقبل النقص بلا واسطة

قوله وتغير ذلك اي نظير كون الرسول واسطة بين امر الله والامر سل اليهم لعدم لنا حجة بينهما فيكون النقص واسطة في وصول الفداء من العلم الى الفهم فلابد ان يبين بينهما حجة مناسبة لكل منهما فواسطة في الصلاة والابن لا في غاية الصلاة كالفهم ولا في غاية الدين كالعلم فينبى الفداء من العلم وبصلايته يعطى ما اخذه من الفناء العظمي فالارباب انما استخلف الله تعالى آدم لتصور استخلف عليه ان يثل الناس من استخلفه وذلك ظاهر لان السلطان جعل الوزير به وبين رتبته اذهم اقرب الى قوله منه وكذا الواسطة جعل بين العامة والخاصة في العلم في العلم فان العامة اقبل منه من العالم الراشخ في العلم وليس بجبر بل اجزاء العامة عن القول منه

قوله الخ ما يستخرج الخ امتداده حصره وجه التسبب والعلافة مناسبة له في قوله اول ما يستخرج وهو يتبعن تشبيه العلم بالادوية الشبيه كونها سبي الحياة قوله على محله

مجازا مرلا انما علافة الحاية والمصلحة بعد

عن أصل الاشكال انه لا مانع ان يوجد في المفضول من الخصائص الجيدة ما لا يوجد في الفاضل وتأثيره قصبة سليمان عليه السلام فله اعز حاقب كثيرة لا توجد في غيره وفاضل عنه على انه لو سلم ذلك لا يبعد فان بعضهم ذهب الى ان موسى عليه السلام افضل الاتي بعد نبينا عليه السلام والمصلحة فيه لا لم فيه الدليل القطعي

*** قوله** (ونظير ذلك في الطبيعة ان العظم لما عجز عن قبول الغذاء من اللحم لما بينهما من التباعد جعل الباري تعالى يحكمته بينهما الضعف والقاب لهم يأخذ من هذا ويسلي ذلك) مراده توضيح ما ذكره وتأنيده بما ذكره لكن لا يعرف ذلك الا بالبحث في شرح المراد باعضوف العظم في رؤس العظم *** قوله** (او خليفة من سكن الارض قبله) وهم الجن اولام ليس مع جند من الملائكة ولعل الابهام بذلك فيمكنه لا يحتاج الى التوجيه المذكور بقوله لا حاجة به الخ وايضا هذه الصابة تعم الجميع لكن خص آدم بالاموال من سكن الارض بعدهم ولهذا قال (او هو وذريته) عطف على قوله آدم اي المراد منه آدم او هو وذريته قوله (لانهم ينفقون من قبلهم او ينفق بعضهم بعضا) يفهم منه ان كون المراد منه آدم وذريته معا بناء على ان المراد الملائكة عن كان في الارض دون الخلافة من جهة تعال العطف بشر العالم لكن الاحتمال الاول هو الراجح لعمول عليه لان الخلافة من جهة سعادته وبكبر النفوس وتفضله مره لا تناسب بل لا يصح النظر الى عموم المذرية فالاول ان عطف قوله او هو وذريته الخ على مقدر بعد قوله او خليفة من سكن اي والمراد من خليفة من سكن في الارض آدم عليه السلام او هو وذريته ولا يطف على قوله ساغا المراد منه آدم عليه السلام

*** قوله** (وافراده فقط) اي افراد خليفة من الارض آدم عليه السلام وذريته (اما لا يستلزم بذكره من غيره) اي اولاده لا يلازمه ما ذكره بل ما حذفه كذا قلنا على البرد في قوله تعالى سريال تفكير لخر لانه هو الاصل المتبع فقد اقره الله تعالى على القرع والوالتر اما واضوح بقوله تعالى يا ايها النبي اذ اطلقتم النساء الاية فان ذكره لادخل على ما جعل المخطوب يلج الاية على عليه السلام (كما استثنى ذكر ابي القتيبة في قوله مضمر وهاشم) اي في اصل الاستعمال قبل التالية بذكره مضمر وهاشم وراد هو ونحو ذلك مضمون فيه فاقشبه لغيره ذلك والا فاستعمال ما نحن فيه مقدم زمان طوي بل نقل من الكشف انه استشهد لان ما نحن فيه ليس من هذا القبيل لان آدم جاز ان يبره عن الكل بوصفه الدال عليه والحق ان الاستثناء هنا لا لانا ابا القتيبة اصلهم الجامع كذلك هم وروى الخلافة منه خلافة الاصل الجامع انتهى وعلى كذا التقديرين ينضم الاشكال بان مضمر على ابي القتيبة فليس فيه الاكتفاء بالاب عن ذكره السابقين *** قوله** (او على تأويل من يختلف) اي على تأويل يختلف فيه فمختلف فمختلف في معنى الجمع وان كان مفرد اللفظ فيم الكمال واخره لان اسم الماهل وان دل على ذات ثبت السنته لكنه يراد به فرد ماله ولا لانه لا على العموم بل لاداة كلمة الاستدراك على تأويل من يختلف فيه اذ العموم خلاف الموضوع والا فثبت في ضعفه في الشك في صحة قوله (او خلفا يختلفون) لمختلف في جهة كافي في شجره وفي نسخة يختلف بلا حذوب او خلفا يختلف باضاف في خلقا في نسخة وبالقاء في اخرى والراجح الثاني لان الخلق في الاصل مصدر يطلق على المفرد والجمع ويتقدر موصوف خليفة بالمحصل للجمع مع الكل ايضا فيمكنه بغير قول الملائكة ان يحمل فيها من بسند الاية بلا عناية ذكرت في الوجه الاول وان احتاج الى التوجيه بان هذا من قبيل استناد ما ليس الى الكل بل احتمال آخر وهو ان يكون المراد بخليفة خليفة الله تعالى وخليفة من سكن في الارض ما ما به يوم المشرق او بالجمع بين الخليفة والنجار او بارادة ما يطلق عليه لفظ الخليفة ضالم *** قوله** (وبأنه قد قال هذا الملائكة لعلم المشاورة وتعلم شأن الحيوان بان بشر بوجوده سكان ملكوته) اي لاجل من الجن والانس ولا يبعد التعميم الى الملائكة وكونه تعاليم انا لنظر الى وقت التزلزل والبيان الى جهة عليه السلام ظاهر اذ ارادة تعليم المشاورة وهي عرض الامور على اهل الخبرة ولو رجع المشير والمشاورة لا يجب ان يكون بالاستفتاء بل بتدوين الخبر بالمرجوع والخبر كاهو المتروك في صورة غلبة ثلن المشاورة اسبابه لكنه اخبر صدقه لاستحكام مآلته اسبابه وثلن من ذلك كلامه تعالى تعلم المشاورة لا المشاورة نفسها فادفع الاشكالان اللذان اوردتهما بعض ارباب الحواشي على الكشاف وتعلم شأن الحيوان ان اراد بالحيوان آدم فامر التعظيم ظاهر والا فالتعظيم بالنسبة الى نوع الحيوان لا الى كل فرد بل في بشر بوجوده الى الملائكة سكن ملكوته اي الملائكة سكن ملكوته اي

قوله (او خليفة من سكن الارض عطف على خليفة الله في قوله لانه كان خليفة الله فيكون التقدير اني ساعد في الارض خليفة منكم ان كان سكان الارض قبل آدم ملائكة او من الجن ان كان السكان الجن والاحتمال المستطاف عليهم كذا واحد من هؤلاء على اختلاف التسولين عم اللفظ الدال عليهم فقال اومن سكن الارض بلفظ من سكن الملائكة الخ

قوله (او هو وذريته عطف على آدم في قوله والمراد به آدم عليه الصلاة والسلام لانهم ينفقون من قبلهم مسلما كان او جانا واذا كان المراد به آدم وذريته ورد عليه ان كان بنو بني حيتان مثال اني جاهد في الارض خليفة على صفة الجمع فاجاب عنه بما بين اول ان افراد فقط لا يستلزم بذكر آدم من ذكر بنو كاستثنى بذكر ابي القتيبة كعشر وهاشم من ذكر اهل القتيبة وليس المراد بمثله هذا ان ما نحن فيه من هذا القبيل لان ذلك انما يكون حيث يذكر الاسم كعشر وهاشم لا حيث يذكر الموصف كعشر وهاشم **قوله** (او هو وذريته عطف على آدم في قوله والمراد بالاستثناء بذكر ما هو الاصل الجامع وهو ابي القتيبة في الاول والخلافة فيما نحن فيه والذي ان يحمل خليفة صفة موصوف بخذوف مفرد اللفظ مجموع المعنى فيصير جعلها صفة باعتبار اللفظ ليشترك آدم وبنو في الخلافة وهو سفي قوله او على تأويل من يختلف ارسلنا يختلف

٧ الواحدة مرادها في الجنس والمجموع من حيث المجموع واحد اعتبارا وهذا وجه الصحيحة عند

و كون هذا تبشيراً لهم مع القول انجيل فيها الآية يله على حصول ذلك بعد الكلفة والاطلاع على الحكمة حتى قالوا اضعافك لاجلنا الا ما علمنا وكونه تبشيراً مع كونه تعلية لمشاورة قدر وجهه فلا تنقل والملكون اعلم من الملك والثالث الباقية فدلوت كبريوت والبراد به هنا السموات والارض والكرسي والعرش وسكانها وحشها اللائكة كما اشير اليه ٣ * قوله (ولبه بظلمة) اي وصفه بالخلافة (قبل خلقه) والظاهر انه لم يقصد به العلم اللقي والاطلاق الخفية على آدم عليه السلام وغيره اما بطريق الجبر زالوا او بالنظر الى وقت وجوده وانما هارفضة الراجح على ما فيه من لقائهم هذا بالنظر الى ذريته عليه السلام او الى نوعه (يسوا لهم) اي اللائكة (ويجواه) اي جوابه تعالى بقوله اني اعلم ما تعلمون (ولبانزل الحكمة) تختصي * قوله (انجاد ما يذنب خبره) اختار لفظة ما لقصد العموم الى ذوى القول وغيرهم قال لاه في سورة البقر في قوله تعالى **وهو يسجد ما في الارض والحيوان الآية وما لا اسمع للنعلاء كما استعمل** لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع الفيلان اولى من الخلاق من تدليها للنعلاء فلا حاجة الى ان يقال فيه تغليب غير النعلاء لكثرة تبشيره قوله شركي فليس من الحكمة ترك النظر الذي به حجية السلام لئلا يهدم به دور مدوده او ثلاثاً ثم به سابق في البحر ومسا في البر ويشد الى ذلك انه اذا بلغ اصبح انسان وسهل اليه اذا قطعت سبل باقي البدن فانه يامر بظلمتها اذ سلامة البدن خير كثير يستقر شره قليلا كلما في المواقف وشرحه فافض من قوله (فان ترك لغيره اكثر لاجل النعم التي لا تحصى) الى آخره الى غير ذلك من بيان فضل العلم والعلماء على العباد وبين ان الخلافة انما تتم بالقوى اشتدون القوة العقلية فقط وان الخلافة غير مشروطة بالصحة وانما الشرط العلم بمراسم السياسة وانما ذكره ليعتبر من صيانة الملك عن اعراض الشبهة في وقت الاختلاف داخل في قوله (ان غير ذلك) واما تركه الى الص حتى يطلب ليعتد بهم وعلم ذكره مريضاً او كان محتجلاً الى علة فكان الباقى المشار اليه قوله الى غير ذلك محتجماً به الباطل والقول بانه انما ترك لان اللائكة معصومون عن الاعراض في جميع الاوقات ليس بشئ لان قولهم انجيل جل على الاستكشاف فهو صدر عنهم مثل هذا وقت الاختلاف لجل ايضا على طلب اذاحة شبهتهم وهذا مع وضوحه اطلب فيه الكلام بوضوحهم (قالوا انجيل فيهم ان يسد فيها) وبذلك الدلالة * قوله (فجب) من ان يختلف لخدمة الارض واصلاحها من يفسد فيها) لم يبين جهة قالوا الخوض اعني كما في قوله فجل اذا خالت اللائكة فجل قالوا ولما لم يكن السؤال من سبب خاص او مطلق ترك التأكيد واخترت الجهة القطعية ومنه قوله الثاني وهو خليفة محمد وفيه برة ذكره في الاول والآخر الاول متعلق بجمول والثاني بفسد وفاته فذكره الاخرى لا يترك الاستنباط وتقرر الاختيار واما القول للدلالة على الافراط في العباد ففساد عن صوب السداد وقيل في الجمل بمعنى الخلق فيكون من منوه ولا يحتاج الى تقدير وهو انهم يستقيم لان مدار تبشيرهم ان يختلف في الارض لاختلاف من يفسد فيها اذ لا يصح دعوى الاحدية بلخلاف منه والحال انهم مختلفون بل يدعوهم الاحدية بخلافه المهر الا ان يقال انهم بالتوا فغالوا انجيل اي يختلف من يفسد فان خلعاً لا ياسب الحكمة على ما في ظنا فضلاً عن الخلافة وانت غير بل من هذه الباقية لا ياسب هنا وان يمكن استغناء عن كلامهم لطريق التوزيع والتامع كما اشار اليه المصنف فيما سيأتي بقوله لاختص الحكمة ايجاداً فضلاً عن اختلافه ولقد هذا الاعتبار اختار الشيخان كون الجمل عام بمعنى الخلق حيث قل انجب من ان يختلف الخ لم يقل انجب من خلقهم اولا وثانياً اذ صرف النجب الى جعل المفسد في الارض مع قطع النظر عن كونه خليفة ليس بسبب اما لو قلنا ان الحكمة في الخلق كونها اصلاح الارض ما يوش المعاش فال المصنف في تفسيره قوله تعالى * ومن فرقتا امة مسلمة لك * وعسا بعضهم لما عاين ان الحكمة الالهية لا تختص في الخلق على الاخلاص والاقبال الكلي على الله تعالى فانه مما يتشوش المعاش انتهى ولا ريب ان المراد بصلاحها هنا اقبال كلى ولللائكة الكرام غير غافلين عن ذلك واما ثانياً فلا نهم شاهدوا خلق من يفسد فيها وهم الجن فكيف ينظر انهم صرفوا النجب الى خلق المفسد مع قطع النظر عن كونه خليفة * قوله (او يختلف) هذا نظري الى صكونه خليفة من سكن فيه

٣ وقيل المراد بالسؤال الى الله تعالى باهم عن الامناء وجواب آدم عليه السلام ورجع الاول بقوله والثاني بظهور غشاه عليه السلام على اللائكة والجواب الاول نعمين الجواب الثاني ولو اراد بالسؤال الجواب السؤال والابواب ولكن اخذ

عند

قوله و تعلم شأن الميعود الاول ان يقول وتعلم شأن الميعود خليفة لانه ان كان مراده ذلك المعنى يلزم الاختصار على مضمون فعل القلب وهو جواب وان اراد بالجل معنى الخلق لا يطابق التفسير الفسر لان المفسر الجبل بمعنى المنصير الذي هو فعل القلب

قوله بان بشر بوجوده سكان ملكونه (اقول) معنى البشر لا يناسب ما لو به حرف الاستفهام في قولهم انجيل فيها من يفسد فيها من معنى الحد ويمكن ان يقال المهرية في قولهم هذا ليست الاكاذيب هي النجب والاستفسار عن الحكمة في اختلاف الخليفة في الارض للاعراض فضل الحكيم المرعي فيه حكمة ونسراً واللائكة الناس من الحد اصفاً نفوسهم وذكائها عن الرذائل وبه كون التبشير بذلك وتلقيه بالخلافة تعظيماً لظاهر قوله وانما هارفضة بالرفع عطف على تعظيماً لقوله تعظم قوله سؤا لهم وجوابه متعلق بظاهر قوله وبان ان الحكمة عطف على اظهار او تعلم (٤) من الكون عند

قوله فان ترك الخلق الحكمة لاجل الشر القابل شركي مثله ترك سلامة جميع البدن خوفاً عن ترك عضويه اكله فانه ترك غير كثير لاجل شر قليل اذ لو لم يقطع ذلك لكانت وسرست تلك الافة الى جميع البدن وادت الى الهلاك الذي هو شركي

٧ والظاهر ان كمال باعناهم قال ولدته هذا المعنى وشعابه على الرخصى ومن بعد كالمصنف وغيره صرفوا الى اختلافهم انتهى وضعت ان القضية عكس ما اختلفه والدقة مع الادغام

قوله الى غير ذلك نعم لولا قوله تعالى ذلك
للاثمة وبيان ان قوله غير متضمنه فيما ذكر
قوله نجب من ان يختلف امرأة الا وض
واصل حبا من بسد فيها وبخلف مكان
اهل الطاعة اهل المصيبة وكلاهما محل نجب
فان ثوب يرض امر الاصلاح الى من ذكر في جلته
الاضداد واذهب اهل الخير من مسكن واستكان
اهل النسر مقامه بما ينبغي فيه قبل الوقوف على
حكمه وتعرف سره

قوله واستكشف عما خفي عليهم من الحكمة
واستجبا رجا يرشد هم (القول الاول ان يقول
اول بل الواو لان الواو جمع مع المصروف عليه
فيلزم الجمع بين الحقيقة والخيال في حرف الاستفهام
فانه في التجب مجاز وفي الاستكشاف والاستخبار
حقيقة

٣ الان يقال انه على طريق الفية وليس غيبة
حقيقة ولذا قال على وجه الفية محمد

قوله وانما هو فذلك باخبر من الله تعالى قال
السدى لما قال الله تعالى لهم ذلك قالوا وما يكون
من ذلك الخليفة قال يكون له ذرية يفسدون
في الارض ويقتل بعضهم بعضا
قوله اولئك من اللوح قبل ان ينظر لانهم اطلعوا
على جميع ما في اللوح فقد اطلعوا على قوائمه
الاختلاف وسكنه فعدوا ما يوجب التجب
وان اطلعوا على بعض غيره لم يمتنع التجب
والدليل على بعضه فان قيل الدليل على اخلاص الله
على ذلك قلنا ذلك هو الوجه الاول

٤ المذهب الآية مسوقة لرد قول المخالفة للملائكة
بنات الله تعالى فليخص بذلك دون تلك لا يقال
ان عباد اجمع حكم لا يبعد الاستغراق كما صرح به
أمة الأصول محمد

وهم ابليس مع الملائكة والقرينة قوله (سكان اهل الطاعة) فلا ينبغي ان يراد اهل لانهم (اهل المصيبة) يدل
عليه قوله فيما سلف فافسدوا فيها فبما قال تعالى ان كان قوله من ان يستكشف لعامة الارض اشارة الى
كثرة خليفة الله تعالى وبمع التمتع بظاهر ما تتمم * قوله (واستكشف عما خفي عليهم من الحكمة)
بان حاصل المعنى وكذا قوله واستخبار التجب يستلزم ذلك وليس هذا اشارة الى كون الاستكشاف على حقيقة
الخلق الحق لا يتصورها ولهذا جمل على التجب لما تبيته العلم الا ان الاستكشاف ليس عن الجبل بل عن
الحكمة وكذا الاخبار ليس عن الجبل المذكور لانه معلوم باخبره تعالى عن عاشرهم الخ * قوله (التي يهربون)
اي طفت تلك الحكمة (بذلك المفسد والتفتها) من اللذات والحرية لمن ان في حقه خليفة خيرا كثيرا وان لم تكن
الشرائيق ومن هذا الاستكشاف والاستخبار امر في غاية الحسن والبهاء وبهذا اشار الى الرد على الحشوية
حيث استدلووا بهذه القصة على عدم عصمة الملائكة وسجي الفصل (واستخبار عما يرشد هم وبخبرهم
كسؤال النبي عليه السلام في صدره) * قوله (وليس باعتراف على الله تعالى) عطف على التجب اي الهمن
ليست لانكار الوعدى كما عرفت الحشوية فقالوا انهم استكروا الجبل المذكور واعترضوا على الله تعالى وطعنوا
في بني آدم فقصده المصنف الرد عليهم صرحا بعد الرد عليهم تلويحا ولم يكف الرد ضمنا لبيان علوهم فيهم
وتزاعده شانهم وهم الحشوية ولاطن في بني آدم وهو ايضا مصيبة وكون هذا آفة من كون بني آدم في كرم
العلم محل تأمل ٣ وفي قوله (ولاطن في بني آدم على وجه الحقيقة فأنهم اعلم من ان يظن بهم ذلك) اشارة
الى ان قولهم الجبل الآية بالنسبة الى التوابع لا بالنسبة الى آدم عليه السلام ولو سكن ان المراد بالخليفة
آدم عليه السلام * قوله (قوله تعالى بل عاد مكرمون لا يذوقون العذاب وما هم مبشرين) * قوله
استدلال على مدله دليل لايشل المصنف عن ظاهره فهو دليل على النبي الذي حل عليه قوله تعالى
اجعل فيها من يشد فيها ايضا وبما لجمال العكس بان يقال انه لا يدل هذا على عموم الأشخاص ولو سلم ذلك
لانسحب لاداته على عموم الاوقات لان قوله بل عاد مكرمون يدل على العموم بدلالة السياق والمضمار
التي تظاهر في عموم السلب لا في سلب العموم ٤ وما يؤيد هذا كذا قوله تعالى لا يصون الله ما هم به وبنو
ما هم مكرمون وقوله تعالى يسعون الليل والنهار لا يفتقون وغير ذلك من الآيات الدالة على عصمتهم * قوله
(وانما هم فذلك باخبر من الله تعالى) جواب سؤال مقدر بانهم كيف عرفوا ذلك فقالوا ما قالوا لانه من
المعقبات ولا هم بانهم باخبر ما يوجب اربعة الاول ما روي عن السدى ان الله تعالى لما قال لهم ذلك قالوا
وما يكون من ذلك الخليفة قال يكون له ذرية تفسد في الارض ويقتل بعضهم بعضا وعنده ذلك قالوا انجيل
فيها كننا قالوا ورحم بعضهم هذا الوجه فقال ولذلك قدمه المصنف لكن يرد عليه ظهر ان مقتضى اخفى
قوله تعالى واذا قل ربك الآية ان قوله تعالى لهم وقولهم وهذا في زمان بلا توسط شيء بينهما وحل الوقت
في حل الوقت ليس خلاف الظاهر * قوله (او تكف من اللوح) فانه مكتوب فيه ما كان وما يكون
يرد عليه انهم كانوا في ذلك تفتوا ايضا بانهم ذوو خبر كقيل خبرهم شرهم واعتدوا به بانهم يجوز ان لا يكونوا
ما ذنوا عذابة هذا وهو تكلف وفيه ايضا تكلف آخر وهو ان جميع الملائكة ليس لهم مطاعة الى اللوح
بل الكفيل بالخرقة اسراخ على السلام كما قيلوا بعضهم من اعلى المصنفات فيجب الفتنة ان يقال ان المصنف
البحر ومع الآخرين * قوله (واستنبط ما مركز في قولهم ان العصمة من خواصهم) قيل حين
ورد الاشكال عليه بانه من اين ارتكز في قولهم ذلك انه يخلق الله تعالى العلم الضروري فيهم وان كان قول
في قول الامر ان الله تعالى خلق فيهم العلم الضروري بل يكون الحقيقة ذرية شأنا ذلك المفسد فاي حاجة
الى القول بالاستنباط المذكور ثم الاستنباط يكاد لا يرب الى ان العلم الضروري غير اخبار الله تعالى الذي
ذكره للمصنف اولاً واختاره وهذا احسن من الوجه الذي ذكره المصنف الا يرد عليه ما روي عليه ما روي
جائز ان يخلق الله تعالى فيهم العلم الضروري ان بني آدم مفسدون في الارض حين قال لهم اني اجعل في الارض
بلا توسط استخبروا وخبروا ما يحاد زمان الشرط والجواز بظاهره لا بتكلف فيه على الاستنباط المذكور مع
ما سلف ان انجيله عليهم السلام معصومون ايضا فيحتاج رد على ان يقال المراد بالصعفة عدم خلق الله
تعالى الذنب في العبد عند اهل السنة وهي اكل في الملائكة حيث لا يصدر عنهم الزلات مع ان ترك الاولى

٦ ولو فقهوا ذلك من الخلافة لزم ان يكونوا
واحدية بان يكونوا حنفية على اهل السنة وسنك
الدهاء

قوله الواجب بطر في عقوبتهم ان العصية
من خواصهم قبل عليه انهم بذلك عير مدافق
لواقع لان من الانس وهو من واجب بل المراد
ان الملائكة عوا بهم طاعة ليس بهم فغير
محصونين (قولك هذا لا بدع السؤال لان
كون العصية خاصة للملائكة بسا في وجودها
في غيرهم وان ماذكر في الجواهر تأويل لا ثبت
بأنه وهو خلاف الظاهر فلا يثبت
قوله او قبس من لحد الفتيان على الاخر
او قبس الانس على الجن قال صاحب الكشاف
اوطوا احد الفتيان على الاخر حيث استكنوا
الارض فغلبوا فيها قبل سكني للملائكة وقال
المفسرون خلق الله السموات والارض والملائكة
والجن واسكني ملائكة السماء واجبي الارض
عبدوه دهرها بلام ظمير فبهم اخذ والحق
فا خلقوا وافسدوا فثبت الله حننا من الملائكة
عطروهم والجنهم بشوب اسماء والجناب
وقيل بفتح الله تعالى ملائكة عباد الدنيا واهم
عليهم الجانس وكان اسمع عزاء لي حتى هموا
الجن ولما كانت تلك الواقعة ملوثة بالملائكة وقد
كانوا عرفوا في ذلك ان الجن في جنتهم الافساد
تاسوا آدم وذريته عليهم لانهم حين وجدوا
يكفون احد قلى الارض

قوله حال مقرر جهة الاشكال فان ما يوقع
من الانس من الافساد دسنت الله ما حجة
وسبب الاشكال للائكة وجبرتهم في سبب اختلاف
من هذا شأنه لم يرد الا في الارض لا في السموات
قوله عروجهن وهي سبيح محمد ك الية مقرر
ومؤكد انك الجزء لا يات من هذات كيف
يلحق بالخلافة مع وجود من هو حق بها كانه
قبل اختلاف مثل هذا امر يجب فيه مكيف
اذا وجد من هو احق في فضوون الحال فتمكرت
جهة التجب والاشكال ومن ذلك جاء الفرق
لك ان الجاهد قوله مع ما هو موقع من امر ما هو
مترفع منهم من الافساد وسفقت الدهاء وقال
بعضهم وقوله ذلك الدهاء مستطير في سلك حوام ٣٣

صد ر من الاتباع عليهم السلام مع ان عصمتهم قبل النبوة غير ملزمة دون ماذكره من اهل الضرورى
وقد عرفت ما في الخلف مع ادوح وان كان مدعوا وقام الاستنباط المذكور مستضع في قوله الاكى وكانهم
عوا ان الضمول حسية ذوت قوى الخ فالرد على مدعى صدور ملك الله مع خصوصية الفساد وليس
للمرامى ذكره فاعلنا به عيسى في توصيه اجل هذا وان يحصل احراز اضع التكرار * قوله (او قبس
لحد الفتيان على الاخر) قبس النائب على الواحد شخص اذا كسا لغة مشتركة وهذا كذلك لا تتركه الفتيان
الجن والانس في الاعتلاء بالقوة الشهوية والفتنة الاولى تودى الى الفساد في الارض كالزنا والفتنة تودى
الى مسك الدماء والاعتلاء فلهذا بعدوا ان الجن تعاملوا بالفساد والقتل لقوتين المذكورين تاسوا الانسان
عليهم تحقق القوتين فيه ايضا ثم نقل هذا وجها آخر وهو انهم لما جعلوا لفظ خليفة فهموا به ان في الجيوش
من مسدا لفظ صدور الخلافة وهذا صيف لان الخليفة لا يحاط لفظ الله تعالى المقصود الاعظم به
تكبير المتصور وتنفيد الاحكام ويسدل ان اصلاح مقصود لكن التبادر الى اصلاح اول الاصلاح بعد الافساد
واختل الاءاء والخلافة لا دلالة لها على ذلك اصلا وكيف لا وهم رجون الخلافة ويدعون انهم احياه بالمر
ا حرام السياسة فكيف فهموا من لفظ الخليفة ذلك ولو اراد بان خليفة مع ايتلافهم بغدوين المذكورين
فهو عين اسم ولا يدخل لفظ الخليفة في ذلك ايضا بردي على انه لو سلم ذلك فافهم من خليفة صدور الذنب
من نوعين اتم وليس مطلوب والمطلوب صدور اثنين وخصوصا افسادهم وليس يفهمون وان تدرت
عن ماذكر سبب فراجع اية فيكون تطو بلا لاشاغل واما ما قيل في رد ذلك من انه يجوز الخلافة لدفع
فساد من بين من الجن في الجواهر بعد تفرق الملائكة فيها او يكون اصلاحا لفساد ناس الارض باسباب
الانجاء وشق الانهار فلا يخفى ومنه انه يومه ان الملائكة لا يدرون على ذلك مع ان اول انهم يحرمهم
وفرقهم ولانه ينسب بنسب ان الخلافة بهم مع ما ذكره التل وقدان خلافة ولا المقصود الا تم تكيل
الذوق وتفيد او امره تعالى وقصر المراد من الخلافة على عبارة الارض على ما ظهر من بيانه في باب من
الفساد (وسلك والسبب واستمع والسن انواع من الصب) لكن فرق بينها قبل (الصلح قبل ذلك)
والمدع والسبب في الجواهر المادية والنفسي والاصلي والانس على الصب عن مالفه ونحوها او انك
الانس) فذكر انما بعد السبب ما يجزى اونا كذا بيان الاسم لان قيل لا يجزى من مفهومه والسن في الصب
عن غير القرية ونحوها ما يجب الصب في تفرق الملوك كالتن والسن في اثنين الحصة والسن بالسن المحلة
او كلاب بمعنى واحد وقيل في الصبح وكذلك سنن الله على وجه الزاب سنن اى اوله ارسالا من غير
تفرق في فذا حقه في الصب قلت بالسن الحصة (وغرى بسلك على البناء المعمول فيكون ارايح الى من سواه
جس موصولا او موصولا معذروا الى يوبك الدماء فيهم ونحن مسبح محمد كنوقسك) * قوله (حال)
اى من الضلع في الجمع ومن هذا يدل على هيئة الفاعل جهة الحال وحدها مع المائدة الى المقارنة بنسبهم
مع الجاهد تصوبا حتى يردوا بخلف طاعة والهيئة المقارنة بطلوع النعمى (مفرقة) اى مؤكدة (لجهة الاشكال)
والسؤال وليس مراده ان هذا مؤكدة (وكذا نقض الى الصلح والاصدق بالاحتياج) قوله (والاصدق)
جهة طاعة مقرر لجهة الاشكال وبمحل ان يكون الاستفهام هنا للاشكال الواقع دون التجب فقط فهذا
يكون جهة حاية مقرر الاشكال والاضر مقصوده وجه التبرير بانهم ما ينافى في الخلافة وهو افسادهم
وقى الملائكة ما هو سبب الاختلاف وهو الصبح * قوله (والنفى) اى وحاصل المعنى (استخفاف عصاة)
اى اراد الله بسفقت الله المصينين مطلقا كائنه والخصص في المذكور لبيان كمال جهه وكذا اشار قوله
(ونحن مصومون) لار قوله ونحن نسبح كما من عصمتهم (لجهة ذلك) هذا مفهوم من المعنى
وه يحصل المرام وهذه الدعوى منهم بله على ما عاينوا من احوال بني آدم فلا كذب وقوله استخفاف عصاة
يدل على ما من قوله استخلفها من بعد على حتى يجعل فيها من يفسد خليفة دون على حتى يخلق فيها
من بعد فغيرهم ما قبل ان عبارة الملائكة لهذا المعنى كالمى تحفة لتقدير خليفة وانما في قوله الاكى
لا يفسد الملكة بجاهد حاله وانهم لم يلبسوا في الماوق واحد جمع حتى يجرى كاسدقاء جمع صديق
* قوله (والمقصود منه) اشارة الى الجواب من استدلال المشوية ايضا على عدم عصمة الملائكة ولقد دال

لعل على الإجابة و الإجراء كالعلم وتخص
باصدق النبي في مثل هذا المقام على الاستعداد
تحوّلان بقرى الضيق وبمجيء الحزم وجسم
ادعاء وحجّ بلا الاستعراق مصدور شاعرة ذلك
العمل وستو عت الأمر وسهم جميع أنواع
الدعاء المحذور وكسروا الفساد والظلم وقسطن
انفس الصخرة ودلوا جب كالمجاهدة مع أعداء
الدين قال تعالى فيقولون والملاح كفسك دعاه
الحبون المصلي الثاني كاتواع القصاص
واساسي خلفه نظم المحكمة قال
« لايسم الشريف الزعيم من الأذى »

« حتى يراق على جوانبه الدم »
فادن من لوازم هذه الخليفة وحواصه ان يكون
سدا كالمجاهد لينضم امر معاشه ومبادئه ونحن
معاشر الانبياء برآء من جميع ذلك لا ندنا السبع
والصعد وما دنا المقدس والتهليل فتدوا
من سرادقات الجلال إلى أهم ما نلوا
قوله لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين
من يجب بنفسه اذا تكبر والاسم يجب
قوله ونظروا إليها إلى القوة العظمى مفردة
فتألقوا نحن هذه القوة نقيم ما يتوقع منها أي
من هذه القوة العظمى وهي القوة والطاعة
والاصلاح ومعرفة الارض المرادة من الاستخلاف
وطلوعه من العصب إلى الصلة عن اجتماع
تلك القوتين مع العمل اذا كانت مهذبة عن دس
وعن ما يجب تشافان من من المحصورات شر ما
فان القوة الشهوة ولغضبة اذا هبتا انقلبنا
عنه وشدة

؟ شهوة يسكون الله؟ سدوة إلى الشهوة
لاستيفاء الشهوة منها

(٨٨ لكازدوني عهد)

قوله ولم يفر ان التركيب يمد ما يقصر عنه
الاحاد أي لسايط كالأخلاق بالبريات الخ كان
قوله وهذا الذي ذهب إليه الحكماء ان الملائكة
المعوية التي هي المكون العالمية لا يجب عليهم
بالحرية بل عليهم معصومون على التكاليف وعليهم
بالحرية انما هو على سوجه انكسر لا الجزئي
وان فصل المركب وهو آدم عليه السلام جهته المروا
رسمه عليهم في الاستخلاف

طوبى لله تراء في الحراب عن استدلالهم قد كرمه بعد اخرى قوله (الاستفسار) إشارة إلى ان المراد بقوله
« يا أيها الأشكال الاستفسار والاستكشاف » الآية والثد كإشارته إلى اول بقوله واستكشاف فلا وجه لأجل
فيه تقصير بل قولهم تأس عن اعتراض الشبهة كان قوله فيالسبق ويخرج شئهم مخرج في ذلك وهو
لا يلبق بأنهم قالوا لو حل الشبهة على الردود في الحكمية لم يجد (عار جهنم) أي عيب سبب تجميعهم واعين
سبب وتجميعهم على ما مصدرية أو موصولة * قوله (ما مع ما هو متوقع) حال أي مقارن له هو متوقع
(منهم) وهو الصبيان والطفيلان وهذا هو الملاح المسوق والاستفسار وقيل وهو المعرفة وطاعة
كأي دل قوله فمن تقيم ما هو متوقع منها وهذا ضعيف لمخالفة المسوق ولان النوع قياسي في من القوة
العقلية لاشبه (على الملائكة المصومين) متعلق بخرج والظاهر عليهم لكنه الظاهر لو ضخم وانصغر
(في الاستخلاف) متعلق بخرج ايضا (لا اله الا الله) المذموم ان دل به على برائتهم عن
مثل ذلك الامر الصحيح * قوله (وكأنهم عوالم) عوالم ضروبها الويلق وجوبا لاطهارها كان هنا المحققين
كاجوزة التراجع والكونيون وهو الموافق لقوله سابقا وانما عرفوا ذلك لولطف الكلام على عادة السلفاء
او لعدم الحزم في خصوص ذلك السلف لكنه ضعيف لما عرفت من ان قوله (وما عرفوا ذلك) الخ اجل وقوله
« كأنهم عوالم » ان الحصول خليفة دونت قوى عليها مدار امره شهوة ؟ وفضيلة) تصديق له ومن
هذا لم يدرك هنا نشأ عليهم ذلك اكفاه بما ذكره فيما سلك كان ليدرك هنا لان فائنا بهمهم خصوص
الفساد وسلك الدماء * قوله (نود بان ان الفساد) نحو الزنا والمخد مان الغير وتبول الكه
(وسلك الدماء) بسبب اثاره القوة الغضبية وفي الكلام اقف ونسرت مرتب وهذا الاحول من
مقتضيات اغوين اذا خلتها وطعها ولها وقع الاستفسار عن وجهه * قوله (وغضبة)
تدعو إلى المعرفة) باعتبار قوته النظرية (والطاعة) باعتبار قوته العملية وفي شرح الموافقات وانفس
الخالقة من حيث قسمة هالدين وتبديره إلى يحتاج إلى قوى ثلثة احديها القوة التي بها النفس يمتدح إلى
قديمه وهي قوة عقلية ملكية وانها القوة التي بها يتجدد ما يقع ابدن وبلاهة وبسعي قوته وانها
هيمية وانها ما تدفع ما بضرب البدن وبولده وبسعي قوة غضبية سلبية * قوله (ونسور إليها مودة)
أي ينطروا إلى الثرى الثلاثة مفرذاي فرمجة الاولان مع الثالثة تخطيا بحيث لا تكون « فوئان ههذه مودعة
قائل ولا يريد نى الاصحاب مطلقا انهم بل ان ذا ثلث قوى إلى عه فانه يقتضى الاجتماع لاجتماع لكل
لما يتكون ههذين مطواعتين القوة العاقلة فكان اجتماعها كاجتماع ادم ترتب فائده الاجتماع ههذه
هزل وجوده لعدم غناه منزلة العلم كسائر الوجودات الثلاثة منزلة ادم لعدم غناه ولا اشكال
اصلا * قوله (وقا واما الحكمة في اخلاصه) حال السؤال بالآخرة على الاستفسار من الحكمة ليعبد
الاستفسار على حفرته واخرا لفظه « ما الموضوعه للسؤال عن الجس وانهاية لانه على علمهم جنس الحكمة
التي غلبت تلك الماسة فاولاها المعنى وكأنهم قالوا اما الحكمة أي التي يتأسس الحكماء المرحة (وهو
باعتبار تلك القوتين) جلة حالة مفردة لما سبق قوله (لا تفتنى الحكمة ليعباد فضلا عن استخلاصه)
لثوبه ما ذكره لانه حل الجبل على معنى الخلق كأنهم ذلك من كلامه بعضهم لان قوله في مواضع عديدة
يختلف وقوله هنا ما الحكمة في استخلاصه مخرج إلى الجبل على معنى التصير وابضا قد عرفت ان نصب
الملائكة من خلق من يسند فلا ملاحظة لخالقة ليس بمصنوع ولو كان مراده ما فون نسأل ما الحكمة
في خلقه من ما ذكره الصنف ههنا من الخ لا حل التي وه فده حيث اشار إلى لطائف عديدة في مواضع
مفرقة قد لا يولاهب اذ اشار إلى المسؤل عنه هو الجبل فريد المراقبة لقاعدة ان المسؤل عنه أي المبررة
وتل غيبا ولستكشاف علمتي اذ اشار إلى السؤال عن الجبل باعتبار الحكمة لا باعتبار ذاته وتل ان
واستفسار عار يشهد له فاشترالى انسوا لهم سؤل اسد لامتة والفند وتل هناك ولا على تأكيده
ذلك وهنا قالوا ما الحكمة الخ لقال هناك عاصي عليهم من الحكمة ولارب ان الاستفسار ليعبد ذكره
في التمام الجبل فلا جرم ان ما ذكره حامل المعنى (واما باعتبار القوة العقلية) فمن تعجب ما يتوقع معا سلبا
عن سائر منة تلك الماسة * قوله (واعتقوا عن فضيلة كل واحد من الثنتين اذا صارت مهذبة

٢ التهور افرط القوة الذهنية والجود ترونها
وهي مد مومان

٣ اد جود افرط القوة الضمنية وان شئ ربه
وهي مد زيان

٤ والبر افرط القوة العقلية وله ثمرتها
وهي افاضان فهمه لا واسط الثلثة صو
التضائل الخفية والبر هي اسمة اصول الاخلاق
الذميمة

قوله والبرج - جدد الله - قول كاسي ان
يتم بين هي الشيع والنفوس على قوله فعل
قال اني فعل الا تلو ان الشيع والنفوس
وهذا في جملتنا السؤال وهذه الآية جواب - سؤال
الاول ان تقدم يا جود على الجواب ايضا فعمل
تأخير هذا عن الجواب وتقدم الجواب عليه
لأن هذا الجواب من اشارة اجالية الى مدققه
في الكلام المذكور فارد ان لا يغفل يشهد بان

قوله من سح في قال افراف اسمة من السح
وهو سرعة الذهاب الى الله واستعطى الجود
في ذلك والبري الفلك وتسبح الله تعالى ثوابه
بالقول والحكم وسبحان مصدر كثر ان قيل
الشيع والذمات والمعادات والتقدير والمعارف
والاعتدالات يمتون ان مجرد وجود الله فيهم
او المرح في كفاي فان لا يجل هم مكاشا
وخلاف منافك وقد استحق الامر ان قوة المذبح
فيهم وكان المرح فيهم وهذا هو مدد الجمع بين
الشيع والنفوس

قوله ومعدك في موضع الحال قبل ان شئت
معلق بال - بالبرج سح بالثلاثية وان شئت
قدرت تسبح معك هذا وان شئت موافق
لما استعدتنا من معنى الدنية لكن المصدر
في استبرار الصف هو الناس لمعي ابناء فاههنا
عنده الالة والمصاحبة بخلاف تقدير معك
ما ان الاعلان ليس هي الله

قوله ثمار كواكب ما هو اسناد الشيع الى السهم
الى ما هو اسناد الشيع اليهم من الاستقلال
فيه كلهم قالوا نحن لسكن لشدت ولكن
سكن لا شدة لنا ولكن سكت الهامك و قيل
الفرقة منك الى غلوا وارتدك اني سكت
خامس للمع سكت حامدين على تو سكتك
على الشيع والهامك لنا عليه والتسبح من جهة
الجد لا بد قول مع اصفا سركه الله تعالى
من الشيع فهو قرب - قيل احده الله والجد
من سكتك فهو ربه - معنى الاستقلال في الشيع
الذي هو همه الاسناد اليهم وهذا ساية رعايتهم
الادب في مخاطبة الرب

معددة للعين متربة على الخير) حاشا الفضلة عدم خلق الله تعالى العلم الضروري بذلك لان يتصووا
للسؤال المذكور وتظهر صفة آدم عليه السلام بالجواب عن سؤالهم ولهم لم يتصووا اهل الصلاح
من الجلى والافيك دهلوا بما ذكرنا تهبس الفوج وسكون كل واحدة منهما حصوله القوة
العقلية معققة في الجلى لكون عدم مشاهدتهم ذلك يسبب ولوجل الكلام على الاغلب والاكثر لكون
احسن واولى ولو تيه عليه للصنف لكان اخرى (كالمف) وهي هيئة القوة النهرانية متوسطة
بين العصور ٢ والجود ٣ والشيع ٤ وبمعاد الهوى والانصاف) وهي هيئة القوة النفسية المتوسطة
بين التهور ٣ والبر ٤ والعفة مدية القوة المشهوية ومارها رذيلة وكذا الشيعية ايضا ومارها القوة
العقلية الحسنة وهي فضيلتها والبر رذيلة رذيلة القوة العقلية ولربها عليها ظهورها ولان استقلال
اللائكة في نفوسهم دون الضلعة فليس يرض ليدل كمالها وتقصاها ولان القوة العقلية انما تصو والافراط
المذموم في القوة العقلية من التهور دون الضلعة فان هذه القوة كلما كانت اشد وقوى كانت اشد اشد واهل كذا
في شرح النوافذ ويد لهذا من يرض اياها = قوله (ولم يلو ان التوك) الى تركب القوة
الضمنية القوة المشهوية والفضيلة اى جميعها منها ان التوك من اسرها مختلفة وقوى متباينة وان
خير بان التعرض للتوك من اجزاء مختلفة لا بالام للقسام لكنه تعرض له توضيح الم (جدد ما ينص
عنه الاسناد كالاحاطة بالبريات) اى بالبريات المادية النفسية وفي اختيار الاحاطة تيه على ان اللائكة
وان كان لهم ادراك بالتصورات الطولية فكذلك لهم ذوق حواس سليمة عند اهل الشر كونهم اجسادا
لطيفة دون جواهر مجردة وقد ورد في الخبر الشريف ان اللائكة تاتى ١٥ ثابدي - وادام وقوله عليه
السلام لا تدخل اللائكة بين يديه كلبا وتخل الايمان القوة المشهوية بل سلبهم ادراك يال والشراب
والسكك والملايس ولدائهم ومارها ولما اتى ادراك تلك البريات اخذت الكليات الاحوذة من
تلك البريات وكذا حفظ الحنوق من شركاء ماله وقرباؤه وفي جميع ممالاه من ثواب اخره النفسية القفوة
في ذلك لكونه مع انهم اسرف اسامهم والامور في نظام العلم وفي الخلافة ومن ذلك مهر الاعاء والاعتدال على
القصود وقطاع اضرائى وقائمة الحدود وقطاع الوجود ولا يكون كل من ذلك القوة الضمنية = قوله
(واسمها اصنامات) اى اسرف وكيفية الاما كالمع في الكتاب والقانون هذه والارز القباط وسائر
لوصفها ان الله تعالى (واسفاح مصلح الكائنات) اى الوجودات من السموات وما فيها من الكواكب
والارض وما فيها من غرس الاشجار ونحوها ونقل الباء وحرف اللز وكري الامم لو غردك مما لا يحصى
ولا ينهي ولا يمكن تحصيل ذلك بالقوى التي تحت في نجاة دون اللائكة قوله (من القوة الى الفعل
الذي هو المقصود من الاختلاف) اذ به تم كبد النفس ونشئة امر الله تعالى وعامرة الارض الاول
ان يقال الذي هو قوة الاختلاف بل هو المقصود = قوله (واليه اشار) كانه قيل انه كان ينشئ
ان يبين الله تعالى ذلك كمالا لكونه حتى يندفع ما في صدورهم من الاختلاج والاضطراب فحاشا للصنف
الى انه تعالى يته (اجبالا قوله) مؤسسا كذا كذا ايراد الجملة الاسمية وحرف الضمير وتقديم
المسند اليه على الخبر المنطوق اما لانه في جواب السؤال الذي يستحسن تأكيده ان كمال النية
شئت الجملة او لانه في تحقير معونها واما القول به تسريتهم مؤلمة الفكر - اعرض لهم من الفهم
الى لا شئ ان تعرض فهو من طغيان الفم فلما ستم مبررة عن كل هذه التري بالى الى الوضوح في احدا
اكان كثر وقال يونس وعبر ان اهل هذا اسم تقض يمن على ما في محل جر بالاضافة او متصوبا
ولم يلو بدم انهم اقتربا جميع الصفة وقيل اعمل على ليلها والفضل ملد محذوف الى ايمانكم وما متصوبا
مع محذوف دل عليه اعمى قلت ما لا تلو ان سكتنا في اليال والاحتمال الراخ الحلق عن التكلف
كوز اعم صلاصا ربا وما سوله سواء كانت موصولة او موصولة والفاء محذوف لربطة التوصل فهي
اما عذرة عن الانشاء كانه ما كنت للاشارة الى رها ما هو المقصود اعمى علم ما هو المقصود من دواعي
الخلافة كانه قيل ان اعمى ما تلو ان دواعي الخلافة لاني اعمل كالتى من التيب والتهافت في هو هذا
شأنه فهو عالم بدواعي الخلافة وبين هو يلق بالخلافة او عبارة عن دواعي الخلافة بقرينة القام وهذا

١ ثم ان يتكلم بالعربي لانه دخل في قرية احمد واشتقها والكلام فيه ثم ان الاشتقاق في الاعلام القصصية اي اتي لا يكون على بالغة كما جسد ويشكر ويطلب ملاسلا على الاغتراف مشتق وذلك لعرف في انشبه به في ادريس واسين واما قادم من الادمه فلا سبب ماورد من راعه جلاله وان يوسف عبد اسلام كل جلاله على الثالث من جلاله وكذلك من ادم الارض هي ان ادم من ادم الارض غير مستعمل قبل جلاله عجب حتى يقال له مدلول منه لئلا يفتن بكنساف ثم الاشتقاق على قان كلام العرب بانها الجمجمة اما اشتقاقها في الجمجمة ان صاع فلا عنه صرح به في طالوت هذا

قوله كونه من الادمه لا يناسب ماورد (القول) لايتبع المعركة كون الجبال في النهاية بل هي تلابه فانها احسن التوان بشره البشر قال الله تعالى واما الدليل على الاعلام القصصية اي غير الفسائذ والتفولة لا معنى لاشتقاقها فلنفس بشي لا اذا كان بين الفطين يناسب في اتي وان التركيب فهو حتى الاشتقاق (القول) مثل ذلك لا يوجد في غير التفولة وقد استثنى ذلك على الحكم فلا يشهد وجود الاشتقاق في التفولة في رد القول بالاشتقاق في غير التفولة

قوله الاسم باعتبار الاشتقاق ما يكون علامة هذا اختيار منه في اشتقاق بعد الاسم في قول الكوفي فانهم جعلوه من وسم بسم الله واما اصبريون فانهم جعلوه من السوم يعني الرقة فهو في الاول مأخوذ من المثال وعلى الثاني من النقص

٢ من ان جمعه على اودم واصفبه صبي او دم يحتاج الى العبارة على تقدير كونه عربي ووزنه افضل والاوجه ووزنه فعل عذب (فني زاده)

٣ وصي ليس الجسالة بعد من رجة الله تعالى الالهة تزل من اجساد سبحان من دقت حكمه وخفيت اسرارها

٤ اخر بعض الطبع واصعب لتسبب الصنفيل ومن نفاذه الكليل واحليل واربع واحرس

٥ لقبه كثره درسه والامراء لا يرد في وجه انسية وكذا الكلام في دعوت عليه اسلام وحي نجبه على عتبة ابن عبد السلام

٦ وذكر القاصلة على ابو

(او من الادم اول الادمه) بعض المهره وسكون الدال فيها (يعني الادمه نصف) خبر قوله واشتقاق اي خرج عن اصله المستقيمة اعطى تقدير كونه انجسبا كما اختره المصنف فلاح قول اشتقاق الجيوس العربي ولا يصح جده وما عني تقدير كونه من اصل ان الامام لا يتبع فيها الاشتقاق سوى الاسلام التالية كاجد ويشكر وادم يس منها ادلا على ان القول بالقتل من المشتق مع ظهور معنيته والقول باله يجوز توافق التثنية والدليل على ان الاشتقاق من حواصل كلام العرب ما دخل في العرب في التثنية في ان كلام المختصري يعني ان جمعه هذه الادمه المستقيمة من المصادر والفاظ العربية ليس مستقيم واما انه يجوز ان يجري الاشتقاق في سائر العلات وان توافق في الادمه العرب ما أخذت الاشتقاق ولول ادم يتكلم بالعربية فذلك بحث آخر المجسريد ان الكلام في اشتقاق الجيوس من العربي وانه ليس مستقيم وما سواه من الاشتقاق المذكورة لا كلام فيها لا اثباتا ولا نفي وكيف يدعي ان الاشتقاق من خواص كلام العرب مع ان العرب القاري قد دونوا كتابا في بيان اشتقاق العظمى والظاهر ان سائر العلات كذلك وعدم اطلاعه لادم الشهرة فراد البصريين ما ذكرهم عدم استفادة اشتقاق الجيوس ؟ من العربي ويؤيد ذلك قوله (كاشتقاق ادريس من الدريس وجوب من العقب) واما ما نقل من الجواني في المربان اصله الاثنا عليه السلام كاهها الجمعية الاربعة اسمه وهي ادم وصالح وشعب ومحمد عليهم السلام متصيف لما من القرعة على كونه انجسبا صده عربي في صورة الانثى مع كونه قولا من عربي حاصيف جدا لم لا كلام في حرية الاسماء الثلاثة الاخيرة وكذا القول وايضا يرد ان ادم ؟ عليه السلام كان يتكلم بالعربية فلا يجوز ادم والادمه عربي فلا يلزم اشتقاق العصبى من العربي بل اشتقاق العربي من العربي ليس يوارد له امره وقتل عن صاحب الكنف ان الاصل عدم توافق التثنية واطراف الاشتقاق من خواص كلام العرب ولول ادم عليه السلام يتكلم بكل لسان على الاصغر ولكن القاب عليه التكلم بالعربي ويدل عليه ادم اولاده انهم واديد في الجواب عن الاضطرار بان توافق التثنية غير محتمل ولا دليل على ان الاشتقاق من خواص كلام العرب ولا يخفى انما ذكره العرب في التثنية هو الانسب بالقامه * قوله (ويلبس ٣ من الانس) وهو لباس من رجة الله تدل فعل هذا هو عربي واختاره انجبري وقاله انه من سرعه لانه لا نظيره في الاسماء وقيل هو سرع دود لانه انظر كافر في ١ واصلت قال في السهل وشربه وعمرى نحو عمرى حابر عرب ومنع من الضريف الجمعية وشبه الجمعية انتهى فعمل منه ان فيه الجمعية ملحق بالجمعة في معية من الصرف وما اختره المصنف من كونه يجمعها معتن من مثل هذا التكلف وكذا الكلام في ادريس ؟ وصغوب (الاسم باعتبار الاشتقاق) استرازان عن دلالة على المعنى (ذا يكون علامة للنسب) إشارة الى اشتقاقه من السمة وهو مختار للكوفيين قوله (ودوللا) إشارة الى اشتقاقه من السمو وهو مدح البصريين وهذا هو المختار عنه المصنف والاول تقديبه * قوله (يرفع الى النمن) فان القسط علامة المعنى ورواه من حضرة الجبل الى ذروة العرفان فيقولون كل ما يدعي على النمن والخصم بالاسم المصطلح ومن هذا ظل (من الانساق) في الاقامات الموضوعية في جميع العلات وفي العالم ان الله تعالى جعل اسم جميع العلات ثم كل واحد من اولاده بلغة فخره في الابدل واخص كل فرقة بلغة انتهى ويؤيد في عموم الاسماء واما كيد يتكلم (و) للمراء (نصفا) الالفة الدالة على معنى غامض لا يدر كلفه واكثر بالاسم (و) بالانساق الالفة الدالة على معنى غير غامض بله كلفه فثبت المراء بالانساق في الجمعية الادمه التي ليست مشتقة ولا مشتق منها كما نقل من بعض المختصريين ويؤيد قوله الاتي الضمير لاسماء فللابلايه الجبل على ان يكونوا بعضا من خواص لذي العلامة بل صفة كالسواد والبياض او صلا حكا لتجارة والحاكمة انها سميات واسلام هـ الاسم اندا لى على سميات كما ساق ومن جلاله على ذلك قد دخل في التعبير بالاسم واما انهم اطلقوا الاسم على السواد والبياض * قوله (واسمهم عرقا) اي في العرق عليهم رجة قوله واصطلاحا * قوله (في اللفظ الموضوع على سوادك من كما اومرنا بجماعته) ذلك الملقب كالاسم في اصطلاح النعا (اوخر) وهو التمثل والاسم المصطلح عليها ايضا (او رافعة بينهما) وهو الراف في المصطلح مثل زياد صرت زيدا ونحوه مع وضع في الكلام جملة داخل في خبره واخره فانه يقع خبرا في مثل هذا في موضع اخره

٢ عار يرد عليه ان كيف الحكم بانه تعالى صلاهم
الاسم كلها ومعلوم انه ما من زمن الاويونو
يعضون اسامي اعداء و ابحرن و يدعون العلوم
البلدية والصناعات الخفية خلق الظهور منهم
لا يبق ان يكبروا بهم عالمها و في الكشافة فان
قلت معنى انهم اسمايين قلت اولاد الاجناس
التي خلقتهم لعلنا هذا اسمهم فرس وهذا اسمهم
وهذا اسمهم كذا وهذا اسمهم كذا ونحوه وهو الهواما
يتعلق به من المذاهب الدينية والدنيوية انتهى انظر
كيف خص المجيئين بالاجناس التي خلقها و اوضح
بالاجس ان ان الاعيان لا يتناول اسماء اشخاص
الطبيعة والافراد المعهودة فانه مع عدم الاطاحة
لا يبق بغير ضرر في مخالفة منه
٣ فان قيل ينز من كلام صاحب الكشاف
تخصيص الاسماء باسمه المكتشف قلنا لا في
لما صرحت مرارا ان العلوم انظر الى الفنون بينكم
عبد الملائكة والملائكة في تحقيق في مخالفة
وعده وهذا موقوف على تعليم اسماء المكتشفات
انفي يدور ذلك المخالفة على علم اسمائها وخواصها
ومعناها وما علم اسماء الله تعالى وصفاته
فلا تنزف مخالفة عليه توقفه على تلك الاسماء
والم و الملائكة كالمه منسوبون في علم اسماء
تعالى وصفاته الطيبة
قولهم برفعه اي برفع الشيء الذي هو مدلوله
الى الذهن وبمحضره ومن قوله من الافاض
والصفات بيان لما في قوله من الاطاع والصفات
بيان في قوله ما يكون علامة والمراد من الافاض
الاسماء التي لا يكون لها شئ متفق على ان تكون
منشقة عن شئ ولا متف منها شئ وبسببها الهاء
الاسماء الجادة كزيد وعمر وورحل وفرس ومن
الصفات ما يدل على معنى لا يقوم بذاته ويكون
صفة ذات كالعلم والاشياء او ما يدل على ذات
به هذه الصفات كالهائم والانبياح ومن الامثال
ما يدل على غير قائم بذاته وهو فصل من
الافاض كالطرب والفتل او ما يدل على ذات
هو قائم بها كاضارب والفتل وكل ذلك من
نيل الاسم
قولهم واستعماله عرف اي عرفنا حقا اولى عرف
احل الله
قولهم ادراة جهمها كالاروف قلنا رابطة
بين العلم والاسم في وصول معنى الفل الى الاسم
وبانه
قولهم واصلاحا صلف على عرفنا اي واستعمله
في اصلاح احده

في زيد قائم وان لم يكن خبرا واعتبرته حال القضية (واصلاحا في المفرد العدل هي م في نفسه غير
متين باحدة الازمنة لانه * قوله (والراد في الآية اما الاول) وهو الذي يعتبر الاختصاص والمراد
بالتالي للمسمى البرق (والفتل وهو) اي الفتى (يستلزم الاول لان العلم بالاسماء من حيث الدلالة
متوقف على العلم بلان في) لا كان الاول ملحوظا لمختار الاشتقاق كان معنى الاملاط متعلق ملت
فيها الى الفتى ولهذا قال وهو يستلزم الاول لكن ما ذكره من بوضوح لا الثاني عبارة عن الانفاذ
للموضوعه اي قوفه على العلم بلان في مقتضى تعريفها المراجعة الى ما به فالاول ان يقال ان المعنى
الفتى انحصر من لاني الاول بحسب التفهيم وان قيلوا ما مدنا كل لفظ موضوع للمعنى علامه له
ورفعه من حيزه من الجهل الى خصه العرفان واما الاول فلما لم يمتدح في مفهومه الموضوع يكون اهم
مفهوما دون الصديق كعموم الناطق من الانسان مفهوما وتساو به دائما او كان الاول اهم بحسب
الصديق يكون الثاني قاعرا عن استيعاب حق التظيم الذي به ينال عمل بسبب الخلافة نقل عن اوزف
انه تعالى علم آدم عليه السلام جميع الجزئيات وان ظهر في بعض الازمنة من بعض ذرية ٢ (في المراد
تعليم الاسماء كلها اسماء الحيات التي عرضهم في الملائكة وهي التداولة فحيات الطغوث فلابد لا لشكل
بانه لا بد من تخصيص الاسم والازمان فاطم على آدم عليه السلام بجميع ما عليه تعينه اوله بجميع شؤنه تعالى
من الازل الى الابد على انه لا يلزم ذلك من تعليم الاسماء كلها انما هي جزئيات الحيات واما الاسم
فيكون تسميها او المراد اسماء الاجناس التي خلقها الله تعالى ٣ كاصحح في الكشاف دون اسماء الاشخاص
التي اسماءها اذ لا قدرة للشر على اطاحتها مع عدم اتقيا العرض على تلك الاسماء في مخالفة واما كون علم آدم
عليه السلام افضل من علم نبينا عليه السلام من جهة الكثرة وعلم نبينا عليه السلام افضل من علم من جهة
كونه علم الدين وسرعه الله تعالى خلاصا من علوم الدنيا كالم بالصفات وانهما فمع كونه مدخولا في نفسه
لا ينافي العرض في هذا المقام اذ المراد انبياء على الساعة بآدم والملائكة في استيفان المخالفة وعدمه
واما الثالث فامر محدث احده الصلة فلا يصح ادراته هنا لعدم توقفه على تعليم * قوله (والفتى)
ادراة دفع لشئ كان سره (انه تعالى خلقه) اي اوجده (من اجراء كلفه) وهي الصامرا الاربعة لاد اسماها
هو الاول اما اوله فلا خلاف ظاهرا قوله حق الانسان من مصلص كالصافر واما ثاب فانه لا مدخل لها
في العرض (وقوى مناعة) وهي القوة الصلية والشهوة والفضيلة كالمه قصده وهذه القوى الثلاثة متبينة
في الملائكة سوى الفتنة وهذا امر اذ المصف (مستمدا اذ ذلك نوع المركات من العقول) بواسطة القوة
الصليّة والعقول لا للنفذ من الحس بعضها غير حق في الملائكة كالحول حلو وكل شئ من وغير ذلك
من المنفعة من القوة الذاتية ولذا قيل من فقد حاسفه فقد ضل (والصوره) اي الجزئيات المحسوسة
بالقوة الصورية كالارض والسود وبالسماة كالصوت والشم رابعة الشئ وبالس يدرك بالبينه وحشونه
والحرارة والبرودة وانما هذا علم حلوه وحس وهذا الاخير متوقف في الملائكة (والفتيات) من الله والجزئية
الجزئية في الجان بعد ادراك الحس الشئ بواسطة الحواس الظاهرة وهذا ايضا يخص بالاسماء فان القوة
الطبيعية تتوقفها في الملائكة مبد (والصوره) من الدركاب بالقوة الوهمية من المعاني الجزئية المتخذه من الحس
وهذا لا يتفق معهم كيف لا وقد صرح المصنف في تفسير قوله تعالى : ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية
ان الخي والغير على الخاس انما هو مقتضى القوة الوهمية * قوله (وانهم معرفة ذوات الاشياء) لم كانت
معرفة الدوال من حيث هي دوال مستندة لمعرفة الدلول قال والله الخ اذ معرفة معرفة الاسماء دون معرفة
مدلولها متوقف في الملائكة لا يتناول امر المخالفة بمجرد معرفة الانداز والمسمى والله اما يتعلق علمه من
اولاها في عليه مجموع ذلك من معرفة ذوات الاشياء الى حقيقتها والفتل عليها قوله (وحواصها) من السمات
والنافع والمضار اذ صرحت فيها معرفة بالوجه (واسماها) اي الاماها الموضوعه بارانها (واولهم) اي
قواعدها الكلية المتعلقة على الجزئيات الكثيرة (وقوانين المنفعة) اي الامور الكلية المتداخلة فيها في الحرف
فانها ايضا علوم لكنها ليست بمعدونة (وكيفية الآتها) كالم الكتاب والارز لحرف وطريق استمداد
هذا ليس من الآية الكريمة بطريق الاقتصاد فان تعليم الاسماء التي هي علامة الشئ و دليل يرفع الى الدهي
(من حيث)

٢ ومن حيث كونها الملائكة موضوعة لعنى ما هو

العنى الثاني الذى يحتمل ان يكون مراداً

٣ ولابد ان امر الملائكة انهم هم صفوا

والثالث والذى رتبوا بعد الموم وقوا بين اصناف

انهم خلقوا للملائكة مستدين ذلك الانوار من

قوله والمراقد الابنة اما الاول وهو منه العرق

الذى ذكره الثاني وهو منه المصنع عيه عند

النجوين

قوله وهو يستن الاول اى منه المصداق

يستلم منه العرق لان كل يعطى يصدق عليه لفظ

مزدلل على معنى نفسه غير مقلد باحد الا ان

الثلاثة يصدق عليه انه بعد موضوع لمعنى ولا

يعكس لشئ من الاول المركب دون الثاني

قوله والمعنى انه مسمى حلقه من اجزاء مختلفة

بمعنى ان معنى قوله تعال وعز آدم لا يملكها

خلقه لا بالان بل بعم الاسماء حيث جعل تركيبة على

وجه خاص روى فيه صفوف دقيق الحكم

والاسرار المدهشة لقوله والافكار حتى ادى

ذلك الوجه الخاص الى استعانة للعلوم انما

والصناعات القريبة والافعال الدقيقة

الى آخر ما ذكره في الكتاب وما يذكره فعلى هذا

يكون من محال ان هذا متماثل على هذا الوجه

الخاص لحقيقته حيث جعل التمكن لهم تعميما

وهذا يستدعي ان يكون قوله تعالى تسمى في اليوم

باسمائهم بعدد من زمان يسبق فيه ان يسمي آدم

انكلى شئ احد ويحفظ الاسماء كلها ويقرر على

التعيين على كل شئ باسمه الموضوع هو

وان يكون اسم آدم عن الاسماء وقوله تعال

فلملائكة الما قبل لكم لاية امد معنى ذلك انما

على قبل للموجود ان يسميه الله تعال جميع الاسماء

في ساعة واحدة او زمان يسير فلهذا انما تعال

تخلو لاوت مثل الشواهد وقد قد ردهم التفتة

لكى آدم والملائكة في ذلك سبون والمفهوم المأخوذ

من جميع فقرة آدم عليه الصلاة والسلام

ان في خلقه آدم وطه امدى حتى عليه افاض

وطه من الخواص والربا بما في حيلة الملائكة

ولذلك فصل هو عليهم و في قوله مستندا لاي

المركات من المعقولات والنجوسات ليعلم

ان الملائكة لا ينجس بهم بل ينجس حيث لا يدركون

الجزئيات مسورة اوسا على ما هو رأى الحكماء

في اشارة الى الجواب عن قولهم هو كان عرض

لا قول عن نعى المومسات لعلى ان شئ هو ولا

فلا يكون عرض نعى الاسماء

من حيث ٢ انها كذلك يستلزم تعليم سائر ما هي لازمة متقدمة كتدليل عليها انفسه واما معرفة خواصها
وغرها فمهمة قريبة كون الازمنة جوابا عن استكمال الملائكة واختصاصي خلاصة ٣ دونها ولكل المسمى ملحوظا
اولا قدم بيان معرفة على بيان مرة للاسماء عن ان المذكور في الازمنة تعليم الاسماء واكثر ما يشار الى ان العالم
في روعا لهم ايضا والعرق بين الوجهين قد مر عليه قوله والمعنى ان الملائكة لم يسموا من قديم ما شرع الله في
اشكال وهوان لا يلزم من ذلك نفعه عليه السلام على الملائكة لانه تعالى لو كان الاسماء للملائكة لكانوا ايضا
مدهمة انه تعالى لم يخلق الملائكة بحيث يستعملون لادراك تلك الاسماء واتوا لتلك المذكورة كما شرع الله
في ١٠ الشرح بمرحلي خلق آدم عليه السلام طه جعل مستدلا بها بخلاف القوى الثلاثة وتوابعها فاشكال
اشيخ الى منصور ليس وارد ١١ قوله (الصغيرية المسماة) اذ العرض ان كان الاسماء يكون الاسماء
معلومة لهم فلا يلزم ان تعرض لكون الاسماء للوجود (الدليل عليها هنا) والدليل عليها هنا انما هو ان
الموضوع له وهذا ليس كذلك فارد الزمان فان شئ قد يستعمل في هذا المعنى (ان التقدير) اى قد مر عليه تعال
وعز آدم الاسماء وهو آدم (اسماء) اسميت خلقا لخلق الله لادراكه للمصطفى (عليه) اى الزمان انما لادراكه
لا تكون يدوي الحيات وليس مراد ان المصطفى يدل على المصطفى اذ دائما * قوله (وعرض) هذا انما قد مر
تعالى واشتغل الرأس شئ ١٢ هذا مذهب بعض البصريين عن الكوفيين كذا في معنى اليبس وهذا اخذوا الشيطان
في كل المواضع وبعض البصريين يعللون الالام اشارة الى المصطفى اذ اعوضا عنه ونقل عن الرضى انه
قال لا عرض الالام عند البصريين في كل موضع شرط فيه الضمير كالصلة وجبة الصفة والحرف والوصف للثقة نوع
ويجوز في غيره وما يفتقد من كلامه ان البصريين عن الكوفيين اتفقوا في الضمير في غير الصور الاربعة فيه نوع
مختلفة لما ذكره ابن هشام في المعنى واكثر ارباب لغويي ذهبوا الى ان هذا مذهب الكوفيين واخذوا المصنف هنا
وفي قوله تعال واشتغل الرأس شئ ١٣ فظاهر انه تعالى على رأى آخر * قوله (ان العرض لسؤال)
لعلى لقوله الصغير في السبب (عن اسماء) الممر وماتت التبت (فلا يكون المروض نفس الاسماء)
والا لا يتحقق التبت لم يعرف ان عرض الاسماء لا يكون الا بذكرها حقيقة فكون معلومة لهم لا
يتحقق الاسماء وفيه اشكال وهوان المراد بالاسماء الانفاط التي تدل على المعاني وخواصها للثقة
عليها ومثاقفها وقد مر حرا ان تعليم الاسماء على هذا الوجه يخص عن هو صاحب القوى الثلاثة
فعرض الاسماء على هذا الوجه لا يندفع للملائكة بها فلا يحتاج الى التغير وما قوله تعال ان
باسم هؤلاء فيجوز كون الاسماء في ياتية * قوله (سما) ان يندفع للملائكة فظاهر علة بشر المروض
يجوز ان تكون غير الاسماء ويجوز ايضا ان يكون المروض الملائكة ثم رد عليه ما قيل ١٤ ان كان المراد
عرضها لزم من قوله تعال ان ياتى باسم هؤلاء ان تكون الانفاط اسما موضوعا لزمانها وليس كذلك
فانما ياتى باسم هؤلاء ان ياتى باسم هؤلاء ان ياتى باسم هؤلاء ان ياتى باسم هؤلاء ان ياتى باسم هؤلاء
اى ياتى بالاسم هي هؤلاء الانفاط ولا يخفى انه تكلف ليلقي بساحة التزويل الحمد واما القول بان الاسم
عن السبب فكذلك قال ياتى هؤلاء ويجوز ان يكون الاسم مفعلا فاقط في غاية السقوط لان ذلك
صراحا بان المراد ان الاسماء حيث قال في التكرار ان هذا اسم فرس وهذا اسم بغير كافر والمصنف قال هذا
الضمر في السبب للدلول عليها فمما وصاحب الاسماء نقل عن ابن عباس وعكرمة وقطادة ومجاهد
وان ميرضوا ان الله تعالى على اسمهم اجمعين انهم قالوا اسما جميع الاشياء حتى انفسهم والقصة وحسن
الجملة والغلب واتى مفعلة كل شئ الى وجهه وقيل اسما ما كان وما سيكون الى يوم القيمة انتهى على
ان الاسم عين اسمي ارضه قوله قد طال التزاع بين القوم على الالام الراى وعندى فضول ان الاسم
هو اللفظ والمعنى ما وضع له اللفظة الى آخر ما نقل وقدم التفسير في اوائل تفسير السجدة وانما يتصل
هذا المنازع فيه في غنة امد لا سيما في كلام الله تعالى * قوله (والراية) اى المروض
اسمى والتذكير بالترابيه (ذوات الاشياء) ان ان يندفع لاسما ما هي بختيار الاشتقاق وهو ما يكون
علامة لشئ واورد عليه ان المروض وهو السبب فيكون ساقى ولم اضاعا يكون اعياها كقصة مرسنة
الى في كاسرور والخرى والتم والجل وشعر ذلك وجيب ٧ بل النفا من ان معنى عرضها اختيارهم

٢) سیکڑی سید (٣ شهاب سید)
٣) صاحب سحر سر کلام بعضی مسائل فی الاستعمال
(٥ - علاء خسرو) سید

قوله بدلا من المضاف عليه لان الاسم لا يثبت
عن الدلالة على اسمه الذي ومع هو بل انه يكون
علامه فان الامم فيه عوض من المضاف اليه كالام
الصندوق كما هي في المختل الرأس شيئا وانقدر
اشتمل رأسي شيئا
قوله لان فرض السؤال عن اسماء المروضات
تعتبر لزجوع المبرء الاول من عرضهم الى المصحات
لان الاسم المذکور في وجه آدم الاسماء يتا على
ان المراد بها المصحات على القول بان الاسم
الاسمي لان الفرض من عرضهم ان يسموا بالاسماء
تعالى عن اسماءهم ويقولون انشأوا باسماء هؤلاء
اي هذه المروضات فدل على ان المراد بونه
فرضهم ثم عرض المصحات سواء قدر في قوله
وهم آدم واسماء مضاف او مضاف اليه لكن
الاسم هو الثاني (القول) لما بان ان يقول
الفرض السؤال عن نفس المروضات لان الاسماء
نفس المسمى في المراد بونه انشأوا باسماء هؤلاء
وايضا باسماءهم ولفظ انشأوا باسماءهم انشأوا
بغير بني هؤلاء وكذا في غيره وكذا المراد بونه
وجعل آدم الاسماء بعد انشأها وظنوني في التكليف
فان قلت فلا ريب انه حذف في المضاف واقام
المضاف اليه مقامه وان الاصل وجعل آدم مصحات
الاسماء فثبت لان التعميم واجب تطبيقه بالاسماء
لا بالمصحات

قوله انشأوا باسماء هؤلاء انشأوا باسماءهم فلما
انشأوا باسماءهم فثبت على انشاء الاسماء لا بالمصحات
ولم يثبت انشأوا هؤلاء وانشأوا باسماءهم وجب تطبيق
التعميم بها قال بوضهه والقائل ان يقول التعميم
وجب تطبيقه بالمصحات دون الاسماء فثبت ان
عرضهم على الاسماء بغير جميع المذكور فثبت
على التعميم كذلك وهو التعميم بذكر من قوله
باسماء هؤلاء وانشأوا لان الاسم والاسمي واحد
فثبت قال بولا وبهم ويجوز ان يكون الاسم مضمنا
كما في قوله اني خلون في اسم السلام عليكم قال
صاحب التصانيف خلون في ان الاسم هو الاسمي
وقوله ثم من منهم دليل عليه قال المروضات
المصحات لا تعلق وايضا فان معرفة الذوات
وما راع فيها من الخواص اهم من معرفة صفاتها
وبعد ما في قوله باسماء هؤلاء الاضافة تقتضي ١١

بما هو جد من الصلابة وغيرهم اجتماعا وسواهم على العلم بحد من العلم والاعتناء به
وصاحبها جالسا لا يثبت التخصيص لا يمكن علمه بل انما علمه كذا وكذا فاحرر في علمه وما عييه
والاسماء لا تتناول من قولهم عرضت امرى على فلان ضالكي كذا ولا يوجب مصدرا لمعرفت من المذكرات
بالقوة الشهوية والتفضية ادراكه يخص من في قوى ثلثة واكثر مذكرات تلك القوى هي المعاني والارض
وامر الخلافة لما كان تمامه بذلك ولم يوجد ذلك الادراك في الملائكة ربح آدم عليه السلام عليهم فلا حرم
عموم المرض الى المعاني وايضا المراد بالمروض ما هو الموجود اشار اليه انشأوا بخسري يقولوا ان الاحساس
التي خلقها الخ والافتقار حيزه مخلوقة وظنون الذي يسود اشخاصا ولا سوال عن اسمها كما عرفت
وكون المراد هو الوجود مصرح في كلام بعض المحققين ايضا واجيب بان المعاني في عالم المصحات
مشككة بحيث ترى وهذا مثل عالم الخلق الذي انشأوا وقال انه ثابت الادلة على انشأها له وله صف في رسالة
ونقل عن عبد القادر النوراني ان المعاني تخص ولا يتبع ذلك على الله تعالى وان تقول ان المعاني
والارض عرض يجوز رؤيتها ولا يتبع انشأها على الله تعالى ايضا * قوله (او مدلولات الالفاظ) هذا
على تقدير ان يفسر الاسم بالمعنى العرفي وفي قوله الالفاظ دلالة على ان المراد بالصفات والافعال في فهم
الالفاظ الدلالة عليها كما في هذا المثال (وذكره) اي ذكره غير المخصوص بصفاته (تتليق ما مثل عليه
من الصلابة) لشرائهم فهم كبر ضللا وان كبر غيرهم عدد فيكون غيرهم بما را (وقرأ) عرضهم
وعرضها * قوله (بمعنى عرض معياني اوسميا فيها) اشارة الى ان المصطفى في هذا المصنف
وان التعبير المصوب للاسماء لا يسميات بخلاف التسمية المشهورة فان التعبير المصوب للمصحات
وان المصروف فيها هو المضاف اليه وسره ان التعبير في هذه القراءة ثلث يصح رجوعه الى الاسم واما غير
عرضها فظهر واما غير عرضها فثبت على عدم اختصاص مبر من بالسوء هؤلاء كما نقل ٣ من
العلماء في شرح التفسير ومنه خلفه صد قوله ومن آياته البلي والشدائد والشمس والبر والشمس والشمس
ومن آياته - فلو قيل ان من خصصة بالسوء هؤلاء ٤ فربح التعبير المصحات كغيرهم ١١ * قوله
(يكتفي لهم) اي الامر هنا للتعبير صحتها في قوله تعالى فانوا بسون من الله الآية فيها معنى
الامر بمحاسبة ليراد به التكليف حتى يلزم التكليف بالاطلاق في معنى التفسير بذلك من المصنف (وتبي
على غيرهم من امر الخلافة) مطع الطول على الفقه وبمثل العكس (فان التصريف والتدبير في الموجودات

(و اهمية المصلحة قبل تحقق المعرفة والوقوف على مراتب الاستعدادات وقد رخص في محذور
بان غيرهم من امر الخلافة يبين انهم لا يتحقق فيهم ما يتوقف عليه نظام الخلافة وهو المعرفة والوقوف
على مراتب الاستعداد وهذا الوقوف اما هو بمرحلة المصحات كلها المتوقف عليها امر الخلافة فلا غير
من معرفة تلك المصحات كلها بهذا الامر غيرهم من كبر الخلافة فانه مرتبط بالامر على الموضوع
وقدر اجبالا ومصلحة ان الملائكة لم تخلقوا متعدد لان المصحات لا تعلق في علمها بالصفات والم
المعنى وان تحقق فيهم لكن غير كاف في المقصود وتدل على الشيخ اكل الدرس اصحت بغير وجه الظهور
ويجب ان لا يكون وانما الاشكال في هذا ان كان المراد من الاسماء الاطلاق لم يمت من عدم معرفة الاضافات
الموضوعة للمعاني المتصرف قبل تحقق تلك المعرفة والوقوف انشأوا في يعرف الحسن ويعرف مراتب
الاستعداد وكل المعروض لم يسم كلام المصنف او يتجمل معناه بين اولي الشؤى ثلثة غير متحققة وهم
والادراك التي يحصل بالقوة الشهوية والتفضية والروحية غير واقع فيهم بل غير ممكن لتعلق صد تعالى
بخلافه وصرح بتاييده تعالى انشأوا بالاسماء في قوله تعالى اني خلون في اسم السلام عليكم قال
من اجزاء مختلفة الخ وليت شعري كيف تورط في هذه المروضات لاسميا في كلام الله الذي هو جائق الكائنات
(وليس يتكليف) * قوله (ليكون تكليفه لخال) على وجه الامر على معناه الحقيقي لزم التكليف بالخال والمتعم
لثمة ان التكليف بالاخيار من الاسماء التي التي حرمها مع خلع العلم بسبب مقتضى القوى المذكورة محال
والاحسن ان يقال هنا المركز في نفسه ولا يمكن في المتعلق حالة مطابقة الانسان الى السماء فان الادراك حاصل

١١ البقرة وهو عهد تامل قوله تعالى فليس يدعوه
والمراد بان يوفى بحقيقته هؤلاء عباد الحق والصدقات
اعلم من الله هؤلاء المشار إليهم وهذا هو الصحيح
للاصفى وعلى الجفة الخلاف في هذه المسئلة نصي
ثم كلامه صريح كلامه هدايد على انهم رأى
اتحاد الاسم بالشيء وأنه عند حال بعض الافاضل
من شراح الكشاف اعلم ان الناس قد اختلفوا
في ان الذي علمه آدم وبعثه الملائكة هو الملائكة
او الملائكة او الالهي والاية الكريمة يحتملها
بغير محذور فان قدر المحذور وصفاً فما قيل
ان المراد معجبات الامم على الاول وان قدر
وصفاً اليه على ان اراد اسماء المعجبات دل على
الثاني واختاره المصنف وصاحب الكشاف قيل
ان قوله هو موضوع عنه الامان الا ان لا يصح ان يكون
هو صاعاً يضاف اليه والمطابق ذلك ان يحذف
المضاف اليه اليه لم يمت لكان موصوفاً بالام التعريف
كما في قوله واشتد الرأس شديداً بأنه لم يقدم قوة
الى وجه الصلح من كان التعريف ان في معنى ما يدين
على ان المراد راسي ثم حذف بالتكلم فاعلم ان
بلام التعريف وليس ما نحن فيه كذلك فان الاسماء
ههنا لم تعرف من سياق الكلام و سببه حتى
يوجد ذلك دخول لام التعريف عليها

٢ في والحق الاضلال الخسة الخفت في بعض
استعماله لغير التمدى الى ثلثة مقادير لان
الارتداد والتبعية لا خذل والتبعية والتبعية لبعض
الاعلام وبسبب الخسة متبعية الى واحد بها
والى معجون كى الى والى الله الله او معجون الثالث
بقرانه نحو حديثه يخرج زيد او الخرج كذا
قيل على

قوله فلا يكون القروض نفس الاسم اى فانما
كان العرض من عرضهم بالسؤال من استأجرهم
والا يكون معنى قوله ابشروا باسمه هؤلاء يشعرون
باسم الاسماء وهذا يوجد ان يكون مرجع التعريف
في عرضهم اسم لا الاسماء قال لفت زكى
والصواب هو ان اكثر من الخلاف في اسم
لان تمسكوا بالمرتين تخرج ذلك لان الذين
بأن الاسم عين الشيء تمسكوا بقوله تعالى وعلم
آدم الاسماء كلها ثم عرضهم وقوله تعالى سمعنا
ربك اى ذلته وقوله تعالى ما ننسدر من دونه
الاسماء الى غير ذلك ومن لهذا الاسم معنى الاسم
دون الفعل والحروفها الاسم والمعنى واحد وان
الفاظهم بالغير مفسوك من قوله تعالى الله اسمه ١٢

القوة الشهوية خلا دون تلك القوة تمت عانة والتكليف بهذا لا يخفى اما ما لكن يجوز عندنا خلافاً للمركلة
واما القول بأنه معهم من القرآن فنعلم انهم متعلق بغير اسمياتهم فيكون محالاً فضعف لان كمال المرتبة من
مراتب المحل يقع بها التكليف اذ قاله تعالى ان من انصرون موت على انكفرتم امره بالوحد والالهي وكذا
نصاره فلا يكون من قبل التكليف بالمحل وتعلم هذا البحث تنص على غير قوله تعالى ان الذي كفروا سواء
الاية (والاية احديهما اعلام) فهو اخص من مطلق الاخر مثل غير الارتفاع قال التاخير وظل على عطفية
يحصل به علم او غلبة على الخلق في كلام المصنف للاستفاد من الاعلام بامان القلب وخفوت عن مخالفة الذي
هو حال من قبل ان يقال انه بالكلية الكذب لا لاقبال له بل في خبر فقط واستعماله هنا غير دال على ان خبره لقائه تعالى
ذلك مما لا يحتمل الكذب بل والخبر الكاذب لا لاقبال له بل في خبر فقط واستعماله هنا غير دال على ان خبره لقائه تعالى
عن الاعلام لا يضر كون اصل معناه ذلك كسر الافتراض ما به يدل عن معناه الاصل بالقرينة (ولذلك)
يجري مجرى كل واحد منهم حتى يجري مجرى الاعلام ومضى بغيره الى ثلثة مقادير ٢ يقال ان ثابت زيدا
واحد بنفسه والى آخره فيقال ان ثابت زيدا يخرج عرو فلا يلزم من عدم الاعلام والاية الكريمة من هذا
الافضل فلا اشكال اصلاً الا ان الالهي هنا يجري مجرى الاخبار لتبعية الى المضاف الثاني بل بالام لا ملاحظة
الاعلام ٢٢ قوله (في زكركم اسكنوا) هو لبيان ترتيب الجزاء على الشرط وليس ان كنتم صادقين
انكم احقوا (بالخلافة) من آدم (لتعظيمكم) حيث قلتم ونحن سمعنا بحمدك وتقدس لك واما آدم
بنوه وليس لهم صفة حيث قلتم انجيل فيهم يفسد فيها والصحة وحدها غير كافية في الخلافة بل لابد
من معرفة المعجبات والوقوف على مراتب الاستعدادات كما يتبين باسمه هؤلاء وان اختلفوا الخلافة والتبعية
في السببية يتوقف على هذا الالهي بغير بالوقوف والقرينة المذكورة فانما يخرج من ذلك طهران الاستحقاق لغير
في الخلافة فضلاً عن ربه على نوع آدم في ذلك وهذا الترتيب واضح من كلام المصنف عيشة ارتباط
الاسم بالاية يسوقه ان كنتم طاهرين باسمكم على علم وارتباط بالوفاة قالوا وقد حسب ذلك على كثير
من المفسرين حتى قيل ان كنتم صادقين في زكركم انما خلق خلقاً اعلم بكم ونسب ان كنتم صادقين
في الانبياء فان يتبين ان غير ذلك • قوله (انوا خادهم) اى نوع آدم (واستأجرهم) اى في الارض
(و) الخذلان (عدهم منهم) اى الاضداد والشر في الارض ومنك المباح فيها (الابان بالحكم) بناء على طه
لكن لا تعالى حكمه بالغة وفائدة فافضة لانها وهذا ما كنتم تفسدوه وسبب الاشارة الى طه
صدر منهم في عصيتهم وبملاحظة ما ذكرنا ظهر ضعف ما قاله الضمير التثنية ان معناه ان كنتم
صادقين في زكركم هذا فقد ادعيتهم بالمعجز من خفيات الامور كما يتبين بهذه الاسماء فانها ليست في ذلك
لنفسه اما او لا فلا نهم لم يدعوا ذلك بل امدحهم بظهور المعجز وعدم الاطلاع على الحكمة التي ظهرت
تلك المفاسد فان سؤالهم كسؤال النبي من علمه فبعض هذه الدعوى اليهم في عين الحضور في غاية من المقصود
الارى من تصوره اذ الامعاء في سؤال النبي والاعمال احد انفسها اليه هذا الادعاء اليه وكذا احتال الخوارج ما تانيا
ملا من المقصود من الاسماء بالانبياء اظهر بغيرهم من امر الخلافة لاما ذكره الضمير واما ثلثا قلنا للوقوف
على كونهم صادقين في هذه الدعوى انما هو حصول المعجز من خفيات الامور لا ادعاء اليه فبعضه ووقوف
عصبي وهذا لا يخلو من الاصل وقريب مما ذكرنا تانياً وبوجه الارتباط على هذا المعنى طاهر من كراهة
الاسم الاول مع ملاحظة قولهم في قوله تعالى ان كنتم صادقين في دعوى بكم ان خلعهم الى
فانثروا سماء هؤلاء لا تادى عليه السلام الماهم لظهور ما استكمل في ذلك وتزجوا عليه فيصحبكم مع
ان المعصية ليست شراً في الخلافة كما اشترط معرفة المعجبات على الوجه السطور وهذا القيد مفهوم
من السياق والسبب (وهو) اى احد هذين الازمين (ولن يصرحوا به لك) صحيح هذا التركيب بان كل
مبدأ أعف بان الوصلية يوفى في خبره بالاولى الاستدراك على مثل هذا الكلف وان صريحه لكن كبره
لحق التمدد باعتبار تنقيده من الوصلية من المعنى الذي يصلح لغير استدراكه واشتماله على متخفي خلافة
كذا قاله الضمير المتأخر في صورة الصادق في قول ان تخشروا لان عرض الدنيا وان كان قريباً عاجلاً





١٥ فكلما جعل اتعجب والعجب من خواصه
 لا يحتاج في ذلك الى تعلم جالس يجعل في كل نصف
 منه قوة بها يطلع الصوت ثم رجع من انفس
 في يخرج الحروف ليصدر روه و تعلمها يصير
 كلمة فخرج بها عما يسوق في صميمه بحيث جاله
 ويصل فيه قوة جامعة بهم بها عند سماعها
 من غير من هو في امر افراد حصة بلا وسط
 ومن هو من غير صنع بواسطه تكرار ومشاهدة
 وقد سمعت ثمة فيمكن ان بعض الملوك الذين
 كانوا زنادا فيتم معرفة الاشباه حفظوا صفاتها
 لم يملوا احد النكاح من ان يتكلم عندهم وربما
 لم يسمعه بهم احد الا عند الحاجة لانكلم فاستدلوا
 من تعلقه انفسهم كلاما وتكلموا به فهم بعضهم
 من بعض ولم يكن هناك خوف ولا استعلاج
 فان التزم ما لم يكن ذلك الجمل توقيف بوجه زعم
 ان لا يخصص اوصي بالانبياء فان التزم ذلك ايضا
 حصل المطلوب ولا حاجة لاطاعة الدليل بل انبياءه
 ملكي وحيد يكون هم آدم الاسماء تمثيلا والا
 ما علمنا مذكورا على وجه المسألة سيما ان اريد
 به اي بلفظ الاسماء الانفاط والمراعاة اي بالعرض
 ذوات الاشياء ومعدلات الالفاظ

من يشهد بها مسرعا وما يتصور عدم قصر بصرها فانهم ليعلموا ان ذلك اعلم من ان
 يشوه اغراض احوالهم الظاهرة والباطنة حيث قيل والخاتمة وبالجملة للرب والطلب والحق بالعلم الى الحروف
 لا يابسه تعالى وما فوقه ونحوه سبحانه ولا يصح فيه بكونه احق بالعلم غاية الامر ان
 له قوله (وقيل ما ظهر بها من الطاعة واسمها ليس من المحبة) وهذا اعنف اما ولا
 ظاهر من ان المحبة خلاف المودة واما ثانيا فقدم ملازمة العلم بخلاف الثاني واما ثالثا فلا تنس
 حينئذ في كتم بكتوب مما عصف مثل بوفلان فكلوا فلا تاج ان فيرسل من الملائكة لا يرون ذلك
 فيرد انما كيد فقط لكن الرصاة به والصف والشار بقوله « ولا يتكلمون » ان كلمة كان زائدة متعينة
 في شرح النصيب جمع المصالح مع حواشي كل الاستمرار الظاهر من تقرير المصنف ان قوله
 تعلم « واعلم ما يدون » عطف على قوله « اعلم قب العول » وجه بعضهم بان قوله تعالى « اعلم
 ما لا تعلمون » كناية عن من علم تعالى على علمه فيخرج فيه خطه تعالى فاعلمهم من احوالهم الظاهرة
 والباطنة ايضا داخل في علمه تعالى فلا تعلمون وصاحب الارض ذهب الى انه عطف على قوله الباطل لكم
 لا على اعلم اذ هو غير داخل تحت القول ولكل وجه لا يرد بقوله « اعلم ما لا تعلمون » من دواعي
 الملازمة ثالثا من الذين وان اراد به كل شيء من الغيب والشهادة فلا يلو هو التبعين فالمراد لفظي ومذلق
 بالمصنف يقتضي المدح على المبالغة لما عرفت من انه خصص لفظة ما في ما لا تعلمون دواعي الملازمة
 واستغنى عنها مل « قوله (والهمزة لئلا) اي لتكثير الوقوع في التكرار الى كمال (دخل على حرف الجود)
 اي حرف التي فيؤيد انها لان في الثاني اليك (عاقدات) الهمزة (الاثبات) اي اثبات التي (والتعريف)
 ومن هنا اختار بعضهم كون الهمزة للتعريف واختار من انها لتكثير التي وايراد التي وللمسألة قال قد قلت لكم
 والتعريف عن هذا المعنى ذلك بالغة وباراده بيته « قوله (واعلم ان هذه الآيات) من مبدئها « واظن
 ربك للملائكة » الآية ان هذا (تدل على شرف الانسار) حيث نشر بوحده قبل خلقهم « والخاتمة خليفه قوله
 على الملائكة بالعلم الذي هو افضل اسباب الترحيم كمال وفي الاطلاق التبر على الخبر المذكور « والاول
 حيث ان خبر بوجوه (ومن بعد انهم وضعه على المادة) لانه تعالى خلق آدم عليه السلام من الملائكة ولو كان
 صفة الشرف منه لفضل به آدم عليه السلام عليهم (واه) اي اعلم (شرط في الخلافة) لكن لا مطلقا بل بعد ان
 الاشياء وخواصها واحسانها واصول العلوم وقوانين الصناعات كامر مشروحا ولها قال (بل الله وبها)
 اذ بدون معرفة ذلك يخلل التشديد ونظم العالم (وان التمام يصح استناده اليه تعالى) حيث قال وعلم آدم
 ولا رب في ان الاستدلال في الافعال هو الحديث وهذا ظاهر فانما وجدته تعالى في الامد خليفه كسب عبد يصح
 استناده اليه تعالى حقيقة كالاتهم والتعظيم والتعظيم ذكره لتهدد ذكر قوله (ولربكم اعطاك
 العلم عليه) لعدم وروده في الشرع وهذا اصل معتبر عند جمهور متاخر اهل السنة قوله (لا خصصه
 من يتصرف به) بيان وجه عدم وروده في الشرع والمقول فان شرطه ان لا يوم تنصا مذهب المعتزلة
 ومن يجهل من شريطة فبطلان التعظيم في علم الكلام لكن هذه المادة تقتضي فهم صحة استناد العلم اليه تعالى
 ولا تنافي « قوله (وان زالت تسمية) اي الواجب هو الله تعالى كاي صرح به (فان الاسماء كدلت على
 الاعاد خصوص) هذا بناء على ان المراد بالاسماء في قوله تعالى وعلم آدم الاسماء للمعنى الترق (او عموم) وهو
 بناء على المعنى لا يتفق الاصل في الترق والمقول بان قوله « خصوص إشارة الى ان المراد بالاسماء منه الاصطلاح
 النصوص ومسمى لخصوصه لا لا يتناول التعليل والحرف قوله او عموم إشارة الى استناد الترق في العلم بخلاف ما صرح به
 لمصنف سابقا مراده بالعموم والخصوص محب للتعظيم كالأوصاف هتة واعتبر على هذا مختلف الماذكر
 في كلمة النوح ويمكن الاجواب بان احتراق في معناه وفي كذا في الآخر ميلكا آخر ودلالة الآية على تلك
 قضية لا غير « قوله (وصاحب طاهر في التماسه على التماسه على ما بينها) وادراك التعليل للمعنى من الترق
 بين الاعلام والتعلم قوله (وذلك يستدعي سابقا وضعا) اي سبق وضعا (والاصل بين ان يكون الوضوح من
 كان قبل آدم) فذلك لامي لغاتنا في لغة ما هو الاصل من قوم آخر وقد ورد على التماسه حيث يجوز وان يكون العلم

٢ ان ابن عباس رضي الله عنهما ان ابن
 مر على سيد آدم وهو من بين مكة والطائف
 لا روح فيه فقال لامر ما خلفي هذا ثم دخل
 فيه وخرج من فيه وقال انه خلق لا غشاك
 لانه اسوف ثم قال للملائكة الذين معه ارايت
 ان هذا هذا عليكم واسمهم طابعت ماذا تصنعون
 فانوا طيع امر ربنا فقال ابن عباس في نفسه والله
 ان سلطت عليه لاهلكته ولئن سلطه على
 لصعبه فقال تعالى واعلم ما يدون يعني ما يدبه
 الملائكة من الطاعة وما كتم تكون يعني ابن عباس
 من العبيد كما في العالم
 ٣ الا ان يقال ان الله ليس بشرط فيه وكلام
 المصنف في تفسير قوله تعالى وقا واخذ الرحمن
 ولينا الآية يعني اليه
 قوله ولما العدة قبل تحقق المعرفة وبوقوف
 على مراتب الاستعدادات وفقد الحقائق بحال
 (انقول كلامه هذا يقتضي ان يكون المراد بالاسماء
 المسميات وحقائق الاشياء وخواصها ولوازمها
 وفي التعليم المسميات بالاسماء لا بالاسماء لانه
 يحصل من ترحيم آدم بالعلم على الملائكة
 استعداد آدم وتعليمه لا فاعلة المعدة للمعرفة
 على مراتب الاستعدادات وقد قدر الحق في ٢٢

٢٢ والوقوف عليه، وذلك ليس بما جاء به من سجلات
الاسماء، وحديث الأشياء، وما يخصها مما تأخر
للاسمه بنفي إلهه، إذ قد استعمل لوان للترادف اسماء
السميات حيث قال: لأن العرض السؤال عن
السميات والاختيار فيهم من ذلك أن البطل الاسماء
الاشبه والاختيار الاسماء عن رفضها ما يدل عليه
قوله حلقه من عدم الادراك، انما مع المذكرات
من العقولات والخصوصيات والتفصيلات
والله هو مات والهدى من هذه ذات الاشياء
وخواصها واسمها في آخر ما ذكره قال فلهم يوم
من ذلك ان العلم والسميات والاشياء جميعا لا الاسماء
وسمها (؟) سال الكوني

قوله وليس تكليف عطف على تركت بمعنى
ان الامر في التوبة يساه، هؤلاء امر تركت ونهية
لا امر تكليف - فيكون من قبيل التكليف بالمثل
قوله ولذلك يرى مجرى كل واحد منهما
اوص الاخر والاعلام يعني يستعمل الاية بمعنى
الاستدلال بها وبمعنى الاعلام انرى والاولى أكثر
والثانية في الاعلام كقوله
* اذاني اذنتك من اياه باخبر *

المعنى ان ايها... من بعد عن رسول الخليفة وراه
الخيار من الصراع الاخيرة وزن الفضل ثمر مقبول
معاين من بين وجه سنة رد الجز على الصدو
مما اجتمعت اليه

٣٠ قال المصنف في سورة الباء فان هؤلاء الذين هم
افضل الخلاق واكثر بهم من الله تعالى الآخر
وظاهر كلامه ان اللانكته افضل وهذا
مذهب المعتزلة وذهب الى ذلك القاضي ابو بكر
الداقاني واسمعي وغيرهما من يهجموا من اهل
البيان منهم المصنف في الكلايه ويمكن التلخيص
بهمزة بنين اذ كانت مذهب جمهور اهل السنة
واخذوا هذه المذاهب الخلقية وغيره او يقال افراد
بالاضحية حين جهة القواب واوارد به عنك من
جهة الفرد عن ثلثين الجسمانية ولا نزاع
في اضحية لهم من تلك الجسمانية وهما التراجع
في الاضحية من جهة القواب وانت خير من اللانكته
فيما يابون حتى قال المصنف انهم افاضل السبعة
في الاعمال والاعمال افاضل من تحتهم

فان المصنف في تصدير قوله تعالى والذين
 اوتوا النعم درجات الاثمة من سورة المجادلة
 قال لهم مع علو درجته بخفي الجهل القرون به

[illegible]

٢ فلا يردان هذا لحديثهم اذا نزلت هذه الآية
معلقة على ما في سورة البحر روى وهذا غير معلوم

٣٥ طرازيت عند نقله من باب الاعداء حيث طوى
 ذكر اعتبارهم الاسماء في حكاية الامر التعدي
 كما اكتفى في حكاية الامر السجوي بما ذكر في الامر
 التعدي

في قوله واعذرا عما هو لانه ترك الاولى وهو
عندهم من الامور العظم التي تحتاج الى الاعتبار
والاستعارة

۶ خطہر صوف ماہی کلام این کمان باشد. عدد

٧ وأما عاقب: فإن المراد بنعم الروح في هذا،

الآية الحزيم لما اشهر من ان العلم حيوة والجهل

موت فجيد جدا عن المعنى المذکور انه صير اليه

مدنمخ الروح الحقيقى ولم يبق هذا بعد فلامساع

لی الجاز وكذا القول بان اليهود وقع مرتين

امضى الايتين ابعده من ذلك لان خروج بلقيس

من الذين يأتون المولد ليس أدمى، واحداً فهو

عَمَّا يُدْعَى بِهِ يَاب لَهْمَا مَدَّ عِزْمَ ابْنِ سُلَيْمٍ وَفَعَلَ

سنتين على ما اختار والجمهور من المؤلف

يقوم الامر باص، مرة واحدة كل اثنان والعين

✱

تو له ډیر ژر به که انکه احقا، باختلافه لهصحتک

ان خطفهم واستغلا دهرهم وهذا صفتهم لا ياق

الحكيم قال الفاضل اكمل الدين يس في سباق

الكلام ما يدل عليه لانهم اجمعوا ما رجعوا سين ذلك

تلك الصدق عبارة عن الخبر المصدق للواقع هي

صحیح و اللہ کور غلہ من یفسد دیہا و یقتل

السلامة وقوله تعالى: «سبح بحمده ونعبدك» وهي

طاهران: واحد الذئب في قول الأصم

رحمة الله وهو وإن لم يحصر حدود الجنة لازم

فقد علمت اني انما انا في هذه الدنيا وهو في الدنيا

اشيلاقه وهو على هذه الصفة لاتية بالاسك

قوم لاراهم ائخذوا من بعدوه وبعك

لدماء و نحن سيجم نحمرك و نقر من لك علم

ما لا ينبغي والأول أن يقول لزوم قولهم هذا

في هذا القول كما صدر عنهم بعد ان ذك

رَبِّهِمْ فَتَوَّابٌ

الخلافه عند الطهور لا ينجس الأطهار ، وكأنما يظهر حسن الآية لا يظهر ايضا حسن قوله تعالى
 «كثيرا منكم» ، الآية دليل على عدم الايام والايام يصدق على الامر بالاجود ، والايام وجب الاعلام
 واما قوله تعالى في سورة الحج «وادلوك بالملأه التي خالت من امر من مصلاتي من جاء مشونا فاؤسوه
 وبمعصيه من روى عنهوا ساجدين» ، فحصل على ان الامر بالخطي يتوجه الى وفاء وبمعصيه متراجح
 وجوبه ، فمع عدم ما دل عليه هذه الآية لا حصول الشرط فتنقض قوله تعالى «انما نؤي بالصلوة من يوم
 الجمعة» ، وان ذكر الله «الايه في كتابه» الذي يحجب القضاء ، بل يمكن ان الشرط من الصلوة فلا يكتف
 بمسح بمسح اليد ، فتنقض قوله تعالى «فمن لم يجد ماء فليغسل يديه» ، وسر ان قضاء الصلاة
 ليست في وجوب وقوعه ، فعون الجاهل بمسح يوجب على غير ما ينال في الشرط اذا لم يجد ماء ، فتنقض
 يكون معناه على تقدير صحة الاوصيه من جهة وقوع الشرط على الجاهل بمسح به ، فتنقض ان يتقار
 وهذا على اصطلاح ائمه اهل قبل ان الحكمين الشرط والبراءة فالامر الذي وجوبه جازا ، ما دل على بطلان
 ان يقل في حقه ففعوله ساجدين وهذا على اصطلاح لاطنين وعلى التفسير يكون مذكور ففعوله ساجدين
 طلب استيفاء الاحكام لا يتم ثمة على فلا يكتف في الامر بالاجود قبل التوبة حتى يبرر وجوب السجود
 حين التوبة وبمع الرجوع وهو حاشي وهو ان قيد التوبة عليه السلام الاله الاله من غير ان جانب الشرط
 بقرينة هذه الآية واليه فاذا سبته وكتب فيه من روى واجاب الاله ففعوله ساجدين ، واخبرنا في آيات
 والتفسير في القرآن عمدة الفرائض اكثر من ان يحصى ٣ بل يصير كون الشرط قيد المطلوب لاطالب ايضا
 وانه لو انقضى كون السجود في حقه فتنقض الشرط على كل امر بالاجود وهو الاله الاله فتنقض قوله
 وانما فتنقض «انما نؤي بالصلوة من يوم الجمعة» ، وفي رواية اخرى «انما نؤي بالصلوة من يوم الجمعة»
 قوله (وقين امره به قبل ان يروى حقه قوله تعالى فاذا سبته وكتب فيه من روى واجاب الاله ساجدين)
 مر صد ما مر عنه ، عليه وعليه (انما نؤي بالصلوة من يوم الجمعة) ، وانه امر له (له) وهذا القول يكون
 على القائل المذكور انه اذا اظهر الله سبحانه وتعالى ففعله فكيف يسوغ له بعد ان شرهوا «انما نؤي بالصلوة من يوم الجمعة»
 بفسدهم ، ويسقط النداء ونفس تسبح بحمدك «الايه» ، باره في جواب الآية لا يفتي حقا اضل منهم ولا يصح
 آية الاله اذا لم يصدق به فانه يفسد ففعله قبل التوبة يكون هذا الاعتقاد تحصيل الماحصل
 وقصر الفصل فيما سبق ، وقال صاحب الاوقات وتأييد الآية العاشرة بمحمل ما فيها من الاكراه على حكاية
 القائلين بمتحقق المنطق بما حاشاها من حكمة التعدي ما في سورة الاعراف من الاكراه على التوبة
 بتأخر ورود الامر بنقصه في المنطق التاخر على الحكم القطعي بالبراءة من التوبة لا يفسد ما روى من
 قوله تعالى «انما نؤي بالصلوة من يوم الجمعة» ، ومرتبة شراطة عدم عليه السلام كافتدائه ، ولكن يرد على ان الاله لا يكتف
 امره بالامر بالخطي حصر بهم الزووف بمكانته عليه السلام عنه تعالى ولو اجالا ولا تحسن المجاورة المذكورة
 والاشكاف المذكور والايه التي يوردونها لو اظهرها ففعله وبعد ظهوره لا حاجه اليه وعين النصي عنه بل
 الحكمة بالامر بالخطي حل للملكة على التامل في حقه فتنقضها ما عني هاجم في امره عليه السلام وبطلوا
 على الحكمة التي بهرت عن ما عني ، في فناءه عليه السلام واذا اخبر الله لهم «انما نؤي بالصلوة من يوم الجمعة»
 يد على اسؤال واشكاف احوال دعاه فتنقضه التي حالت في مضمونه عند امره بالامر بالخطي حين انهم
 بالامر والصلوة من يوم الجمعة فتنقضه شدة عليه السلام وعند ذلك الله تعالى «انما نؤي بالصلوة من يوم الجمعة»
 لما ذكره والنصف بعد ان يفسر في هذا المقام على التاخر في كلام الله والاعلام والحمد لله رب العلمين
 قوله (والعاطف مع الصنف على الطارق المان من نصته غمير) ، والحمد لله رب العلمين وذكر كاصح
 في قوله تعالى «وانما نؤي بالصلوة من يوم الجمعة» الآية لا قوله يا خلقكم لاه لا يلابس مختار الصنف من كون
 الامر بالسجود بالصلوة ، وانما نؤي على تقدير بد احاطه كون الامر بالسجود حين لائق والصلوة وهو قول
 من وجوب (ولا) وانما نؤي بالصلوة غمير بل يقرأوا (عنه) باللفظ (باعتبار علمانية) وهو اذكر (على الحق
 المسعفة) وهي وقد ابدلوا بها كان بين الخلقين كل المتعلق باختلافها خبرا وانما امره به قوله (بل)
 فتنقضه على النص (الايه) ، لكن لم يظهر وجه ما دل او اعطاه عند ان لم نشرحه على انما نؤي بالصلوة

٢ والمراد بالجمع جماعة القسلة تشمل أى تعيب
هزات جمع حجرة نافعون والسكون نحية الدار
جد

٣ جمع الحق وهو من قلوبهم مواد ويساين
معد (٤ شهاب سعد)

قوله فيدعى اليه وتطير به روح الكذب
في قوله تعالى "فاحللكم الملقون قالوا فاشهدك
لرسول الله والله يعلم بك سورة وانقضيه
الى انما فين لكادون الى حد كاذب نعمته
قولهم انك لرسول الله وهو ان شهدنا هذنا
هذه عن معبر غلويا بنهاده ن واسمى بالحق
لاالى نفس قولهم لك رسون الله لكونه حبرا
صدا قاطع بنا لواء في فسر وجه الله تعالى
الصديق على وجهه من دكن الوجه الاول بين
من الحسد والثاني من الاعتراض في حكم الحكيم
وهذا ينافى ما ذكره من ان قولهم انجيل فيها
تعبدا وخبر واسب هذا اعتراض ولا ينافى فانهم
اعين من ان يظن بهم ذلك ومن الثاني يمتنع
ما قاله من انهم يدينون في زعمنا في مختلف
من غلب حالة الافساد وسنك ابداء من غير
ان يكون فيه ما يصلح لان يفسخ لان ذلك
الاستغلاف انما يصلح ما من الاستغلاف اذا
تمكن معه ما سلب التيقن وما في راحة على
هذا المفسد فلم يمان فلما بان ما سبق من لهم
عرفوا ذلك باخذ من الله تعالى اومن جهة الخلق
او نحو ذلك فانه صريح في كونه صادق قلنت
المراد بذلك مجرد كون به آدم في يفسد عنهم
الفساد وانقل لاهو مع ما فيه من الفوائد العملية التي
هي اصول المناقش كلها وما يستعملون يستعملوا
في الارض اذ لو علموا هذا ايضا لما نجحوا من
استعمالهم لم قال فان قلت خالوجه انما هو الامور
بالايد بهذا الشرط وما عني ان كثر صادقون
فيما زعموا فيكونوا بانه هولا ذلك معناه ان كثر
صادقون في زعمهم من حلولهم من المانع والاسباب
الصاعدة لا تختلف فقد ادعيتهم اكثر من
خبط الامور فانذروا هذه الاسماء فانها ليست
في ذلك الحظ (اقول لايتبين زعمهم خلوا آدم من
المانع والاسباب الصاعدة الموجبة للاختلاف
ان يعتقدوا انهم اعلم منهم بكثير من المتناقض فيهم
ليست من مجموع قولهم انجيل فيها من يفسدونها
ويستلهمها وقوله ونحن نسبح محمد لثقتنا ٢٧

هذا اللطف اول اكلا تل عن صاحب الكشف جواز من اشرب عنه من ماء القولين قوله بامرنا
الى ان شرط علق القصص كونها بجلا شدة فيجوز لا يضر اختلافها فيجوز ان يشرب من ماء القولين
الصلف تلعب الغرض للسوق في القسطنطين وهذا كذلك لان الغرض فيها فساد التيم قويه (وهي حجة
رابضة عندها عليهم) رمز اليه قبح ام الاول تحسني لنقل آدم عليه السلام وهذا اعزاز غضبه
وفيه تأمل الاول وهذا امر يسجد لآدم وهذا نعمة لنا لانه موقها * قوله (والسجود في الاسفل)
استعان عن معنى الشرع بان هذا عام وذلك خاص فالتل من قبل نقل اسم العالم الى بعض افراد (تبار)
الى الملائكة في الذل على ما هو متفق به التل (مع تطهير) اي التخلص وبمعنى شرب الى ان الانحاض
اصل في مفهوم السجود المنوي * قوله (قال السائر) وهو زيد الخيل لا يفر على بي عامر فقل منهم
واسر وقال من يامر هل تعرفون اذ اذابا لما كتف قد شد عند الدوائر * جميع فضيل ابي في حرمته (ترى
الآدم فيه سجدا لمواظرة) ومعه ان خيه لكتنه لآل ترى الباقى ٣ منها جبه وانها تحفر في الارض والروابي
ان تحتها بسدة عدوتها فخطها لانها ضاها كما بها سجدة لمواظرة كذا قيل لكن هذا معني
محاذية لآل من الاستعداد به وايضا كافي وهذا شاهد على كونه بجنى الانخفاض لآل النذل لانها لا تنقل
منها الا ان ينزل ان يكون اذاته تزيلا وهو من الاخطى وهو بعد في فساد الاستعداد وايضا لانها
في هذا الانخفاض والظاهر كون الانخفاض معي الانحذاء ويؤيد ما في من ان فارس في فقه الفقه
ان الحرب لآل من السجود الاعمى لطاعة والاعتناء فقولهم جميع الانخفاض الى الانحذاء وغيره بخلافه الاكم
جمع اكام ككتب وكاب وسكن اما لانه يجوز السكون في كل ما عتبه النظم كالزلازل والضررة اذ الاكم
بالكون جمع اكم وهو الرمع من الارض سجدا جمع ساجد والمواظرة جمع حافر لاحاذية وهو في الغرس
ونحو معروف * قوله (وقال) اي السائر الاخر وهو ابراهيم بن عبد وقيل هو من شرب محمد بن
ثور قالوا ان يقال وقال غيره دفعا لوجه (وقل له اسجد لي ليليا اسجد) واسجد من الاعمال (يقى) اي يرد
السائر بغيره (السجدة) كانه ارتكز الجبر عزلة الصلاة لآل من اسجد الذي هو قول الفضل قوله (اذا
حظا لآل) اي خضعت لبرك وفيه حذف اي قال اسجد لبرك اذ اخطأ رأاه والافراط بغيره ذلك
فاجساد الالف الاشباح الى امثال الامر بلا تراخ قطعا وهذا السائر في الاستعداد بحافيه فالتقديم
اولا لكتفه احمى واول قوله (وفي الشرع وضع الجبهة على قسدا العباد) فلو وضعها ولم يقصد
الصادة او قصد عدم الصادة لا يكون سجودا شرعا بل يكون لغوا (والافراط به اما المعنى الشرعي * قوله
(والسجود في الحقيقة هو الله تعالى) دون غيره لانه كفر ولم يشرع في شرب من الشرع فكيف يكون
ما وراءه والشرع في شرب يعقوب عليه السلام سجدة النية والتكريم قال المصنف في قوله تعالى (وفيه
ابى على العرش وحرولاه اسجد) الآية تحية وشكره فان السجود كان سجدة يجرى سحره مع ان له
اختلافا آخر * قوله (ويجعل آدم قسدا لصورهم) كاجل المكتبة قسدا مسجودا والبيت المعروف لصوره الملائكة
والكرسي قسدا الكرسيين والعرش قسدا العرش ومذابك الكل هو وجه الله تعالى كذا في تطهيره
ثله صاحب الدرر لكن كون ذوى العقول قسدا لا يخلو من ايهام كونهم مسجودا له وانية الصاعدة كدفع
هذه الوسوسة ثم حاول وجهه فقال (تحية لآله) حيث صار مقامهم وفيه تسمية تحفظة حتى الاشاد
حتى قيل لوليل السجود في الحقيقة لآل آدم فظلم الحق به لآله لآله حتى لا يفسد من حشيش الجهل الذي هو موت
حينئذ الى ذروة العلم الذي هو حياة حقيقة بخلاف الاخرى * قوله (او يسجد لوجهه) اي لوجهه
قوله وما وجوب ادائه بالامر ابي اسجدوا كما جعل الوقت سببا لتسجود وجوب الصلوة ووجوب ادائها
قوله تعالى (اسجدوا للصلاة) * قوله (وكذا تعالى لما خلقه بحيث يكون اودسا كدمات كلها)
شروع في بيان وجوب سجدة لوجهه او سببا لوجهه وهذا لا يخبر لا يظن وجبه لان ذلك
يهم من السجود قبل ذلك ليس بواجب لولا عدم منهم والقرآنه خروج عن قضية العن والقتل الا ان يقال
ان هذا السجود يلج للملائكة الذي انما هو اما كالا كما هو ظاهر او ايضا كما هو قول العن وبسب وجوبه
آدم عليه السلام فان لهم متساووا في السجدة والسجود ليس بواجب على وجهه سوى هذا السجود

٢٧ قال لهم زعموا لهم انضربوا لاسم محمد قولهم
 اتجعل فيهم من بعد فيها وسنك اندما وقال
 الواحد ان تضربه ان كثير سادقين اني لا احل
 خلقا الا احسبتم اعلم وافضل منه وفيه سر
 لانهم لم يخطئوا منهم ولا استفاد من قولهم ذلك
 ولما علموا ملا ومهدا الاعتبار بقوى الانبياء ان
 وباعنوا بربهم الكلام يسمى الصديق الانبياء
 فان الانبياء لا يجري عليهم الصديق والتكذيب
 باعتبار منطوق قولهم لانهم يجران في الخبر لكن
 قد جريان في الانبياء وباعنوا استلزامها كلاما
 جريا كما اذا قلت صبر ليدا هذه اصبر حتى انشاه
 طلب الضرب من الخطاب في منته كلام خير
 نحو اني اطلب عند صبر زيد او صبر من مطلوب
 اني غير ذلك وكذا دافعت انه فام لا يضمن
 هومي فقلت اني استعمل اني فام او اوعدي
 شعبة في ديمة وعدم قبده اولس لي من ذلك
 اني غير ذلك من الاخبار اللازمة والضرورة المحي
 الصريح

٢٨ قال النبي "حرب بونه او بونه او بونه ان
 واصل مسئلة صوته تعذر على خاله صورة النبي
 ليرفع منه طه على قاصص المصباح المير الانبج
 يضم الهمزة في الهمزة في الهمزة في الهمزة
 الصافي كذا قيل
 ٣ وقيل كذا خلق بكونه الموجد جامع
 الموجودات وهذا على تقدير بكونه قبل السجود
 وشكرا متعلق بكونه في رتبة ووصفه وهذا كونه
 سببا للوجوب كذا (٦ سيالكوتى كذا)

قوله اعترف بالجزء والتفسير والاشارة ان الخ
 بين قولهم في وجوب انبؤي صحت لاحد لنا
 اعترف منهم بانهم لهم باسمه عزلا العروحات
 وكان الظاهر ان يقولوا لانهم ذلك ان ادوا هذا
 الى الخاص بانهم العام وهو ان جنس الغير
 لهم باقية لانه كالتب انهم باقية وان
 واما لشدة كلامهم هذا بان صوابهم
 يتصل فيها كان سواليا استفاد لا اعتراف
 فكونه دالا على ان العلم بحكمة اختلاف آدم
 وزوجه عليهم من مباحثت في العلم باذا
 ليس لهم على ذلك كان المقام من الاستسار
 والاستسلام لان الجهل بالنبي يقتضي استسلامه
 اقول هب ان جعلهم بتعينة احل كانه يست
 الاستسلام كذلك باستلزام الاعتراف في ان يستر
 تكلامهم انهم ملأوا ذلك السؤال على وجه ٢٨

لما وجب على منعه وادراك ان المريد للفن لما اتفق لوجه هذه المصنف حيث يذكر كلمة الفن ونحوه
 في موضع الضيق والافسوس المخرج يتبع فنون مثال النبي والانبج ٤ لكن تقل عن المصباح
 تصحيح الانبج والمصنف احسنه اي خلقه حيا لكل شي يخص بالواحد من المذات اذ رأسه خل
 الفلك ووجه من الشمس وعقله كالمرو ونحوه كالبقر ووجه كالعبد وشعره كالنبت ووجه كالأرض
 وظهر كالبقر وبطنه كالبقر وغير ذلك فله قوله تعالى "وقل انتم كنتم اهل انتم من" اي وقول انتم كنتم
 اذا في السلام شي الا في الانسان نظيره انتهى حيث ان كان هذا التصديق (بل الموجودات باسمها)
 وجه انزله هو نموذج ايض لصفاته تعالى كونه وعقله وقد مر مع كونه ناقصا نموذج لصفاته تعالى
 ولا يضر كون صفته تعالى خاصة بالخلق لصاحبا والحق ان ترك المثل المذكور هو الاول ولهذا
 لم يضره في سورة والادوات كالمرو (وكلمة في العلم) عطف تفسير لا نموذج وهي كلمة يعني
 منقول ما نسخ فيها اسمها والحق هو المناسب هاتان ان آدم خلق خلقه حيث نسخ منها اي ينسخ
 منه نقشا متواليا في صحيفة كالمرو (المثل كالمرو) كالتنقيح في الارواح او منها نقشا
 حسب صور الحروف والاضافه لطلقاته عليه السلام استلزام صراحة اما كونه عليه السلام صفة
 لما في العلم الجسدي فظاهر بما ذكرنا ولما العلم بالروحاني فيجوز تركه من الروح الجرد والمبدون في كلامه
 اشارة الى الجبر والروح والى ان الجبر دلت من السلام موجوده والكل لم يرض به جبهه التكبير وايضا
 كون الروح الانساني نسخة بالنبي الذي اوضحه على ما لم (وذكر به لانه) هذا بناء على ما
 من العلم باللائكة واللائكة تبلى الزبد ولو كان في الطبقة الدنيا خلقا للحكمة الاسلاميين (الى استبداء
 ما قد راعى) الى الى استبداء بعض ما يمكن لهم (من) بعض (الكلمات) العلمية حيث انهم باسمه
 الحيات فان عليه السلام ما ليس ذو نية الى استبداء جميع كالاتهم وكمال ظهوره فيسبح في البان (ووجه
 الى ظهور ما يتوالت) اي ما في (قوله) للجنة بهم وبين انهم عليه السلام (من الراتب والدرجات)
 الموجودة في علم عليه السلام وهو تذبذب القوى الشهوية والتضعية بحيث صارت مطوعة لفضل
 مفرقة على بطون تركيزه من اجزاء مشابهة تركيزه من قوى متباينة وبهذا التركيب احاط بالتركيب باسمه
 واستنباط الصفات من آخرها وكل ذلك مستوفى في اللانكاه فظهرت البانية وانضم استحقاق الخلافة (قوله
 اصبر) جو اسد خلقه اي اصبر لها تصبرا بعد الامر امرا تعليميا كما لخلو المصنف خلق هذا
 سبب الامر (بالصبر) مجموع ما ذكر في غير ما وقد اشار في اول الدرس ان سبب انباه عليه السلام
 الاسماء والتلقب بين الكلامين يحتاج الى التوفيق قوله (تذلل) لمرادوا جميع من علم قدرته وجاهر بانه
 ناظر الى قوله ذر بانه لانه الخ وفيل هذا ناظر الى قوله ووصلة الى ظهور الخ (وشكرا للمام عليهم بوصفته)
 ناظر الى قوله ذر بانه (قوله) (والام) به كالنام في قول) اي معنى الى ان ادرك بالعبادة منه الشكر
 (حسان رضى الله عنه ليس اول من علم لقبلكم) الى فلتكن (واعرف انفس بالقرآن والسنة)
 وقوله ما كنت اعرف ان الامر خسر من عن هاشم بن عمار بن ابي الحسن (اوق قوله) الى السلام به
 لتوفيق هذا اجل حب او جود به كالنام في قوله (تأمل) الصلوة لعلو الشمس) فانها تلتفت كما ذكره
 المصنف هناك (قوله) (واما انفس القوي) اي المأمور به التي القوي عطف على اما انفس القوي
 آخره منه اذن الملقط على انفس القوي هو الملقط من عنده مانع وهما ممن لما عرف من ان آدم
 خلقه لهم (وهو التواضع لادم تحية وعظيمة) املا لانه فقط لا يوضع الوجه على الارض كما هو الملقط لادم
 ورحم والماء فقال وهو الاسبغ او وضع الوجه على الارض بالقبض المبادى بل التقصيد عدم العبادة
 وكالتواضع لادم فعل ذلك لخدمته والصلح بالسلام بين المسلمين واختاره الامام وكلام المصنف
 يدل اليه حيث قال (كسود لخدمته بوصف عليه السلام) وكذا سجود ابيه له لم يذكر لخدمة ما ذكر
 في علمه من ان المراد بالعبادة وضع الوجه على الارض وهو الملقط من عنده سجودا وقول علما فانها
 الاسلام اسمه بالسلام فصار حراما ان تسمى عليه الصلح والامانة المقهولة يؤيد ذلك من ان الموجود
 للمعروف ان يكون كذا انقاد المبادى واما اذا قصد التحية والتكريم فظهر بغير شك منتهى حرام

من الجهل الى اعلم لانهم كانوا من مرجى السبلت لهم ومن الامر التفسير اي ان سبب اختلاف آدم وزوجه عليه فيه معرفة آدم لاجل حاله وذهاب علمه بذلك يشا في كون سواهم على طريق الاعتراض قلت هذه المعرفة لهم لما حصلته سواهم ذلك ومنعهم بذلك في باقي الخلق لا يتناقض كون سواهم حال الجهل به على وجه الاعتراض على ان ذلك يتناقض الاستعداد ايضا فقول يمكن ان يقال الاشارة الى الاعتراض في السؤال مستفاد من كلمة جهلكم حسكا نعم كانوا من جهلكم عن ان تعلم شيئا ليس فيه حكمة باغة وما فيه حجة

قوله والله قد انهم ما خلق عليهم عطف على ان سواهم داخل معه في بيان المشورة وانما هو بذلك ظاهر الاذعنوا ذلك من الاجال والتعير والعرش المملول عليها بالاثلاث اللغات المذكورة على ما ذكرنا فبعد ما وقفوا عليه اعتذروا عن سواهم قبل العير فقالوا اجعلنا الاية والاعتذار عن الاستعداد الثاني من الجهل بالشيء المايكون بعد الوقوف عليه

قوله وانما رايك نعم لا نعم قد اعترفوا بجهلهم والعلم والاعتراف بالاعتذار لاني وانما هو لكونه بطلان ولهذا ممكن ان راي الشكر لكونه اعترافا للعلم وادل على ذلك نفاضا الاعتقاد وما في الصواب الجوارح من الاحتال لغير الشكر

قوله وهو اعتراف بالادب اي رعاية الادب في مخالفة الرب حيث فوضوا الامر كله اليه لتعلم وسلوهم الفهم عن الاحتال فيه لما فيه شبهة الى فهم نوع ايهام الاستعداد

قوله وقد اجري على التسليم وفي الفصل وقد اجروا على ذلك في الايمان فبما السبع بسجنان والتمسك بشوب ولم تشم والتمسك بكنان تم كلامه فبما ان كاسامة في الايمان

فن اسامة عزم الجس التسليم والتمسك بكنان الجس كاسد وعلم الجس كاسامة مع ارفق اسامة يحضرن النفس ما احضره لفظ اسامة وكذا لفظ سجان من لفظ التسليم ليس في مغللو احدما من زائد على ما دل عليه لا يخرج في موجب كون احداهم معرفة دون الاخر في صم الجس ملاحظة اثنين في صماد مع مصاحبه وفي اسم الجس مصاحبة اثنين لئلا دور ملاحظته فبا عيار ملاحظة اثنين في اسامة وسجان صاروا معرفة

في شرعا ياتر في شرع من قبلنا الى زمان يتغير عليه السلام وكان آخر ما يلزم من اليهود لمخلوق وذهب الاختلاف الى ان كان ذلك اليهود لميل الى عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبطلت الفتى العبد على انه لم يكن يهودا لانه لا تم عليه السلام عبادة لكونهم باختلاف في كيفية عبودتهم فمحصرا القول في ثلثة الاول ما تقدمه للصف والى النبي صلى الله عليه وسلم هو بمثل استخفاف الاول بوصف الجبهة على الارض لا للعبادة بل للتعظيم والتكريم واختاره الامام الرازي والثاني هو لثقل الاختلاف والاشهاد لا بوصف الجبهة ومال اليه الامام البيهقي ويصن ما ذكرنا مما صرح به الامام القرطبي كما نقله ارباب الملواشي وفيه احتمال ليس بمشهور

قوله (والاستعداد بالشيء) اي المراد هذا الاستعداد (في تحصيل ما يتوهمه) اي ما يربط به ويقاب (مما ظهر) منقول به ليهو وظهر بنوط راجع الى الله تعالى وفيه مغللو اما اولا فلان لذكر آدم عليه السلام دون اولاده وعلى هذا الاحتال يجب كون المراد هو وبه ولا يفي صفة مع علم ملاعبة ما به فلان ما ذكر ماقبله بعبود آدم لا يفي لاسباب اولاده العاصين وامانا فلان مختار المصنف كون المأمورين كل الثلاثة والشيء في تحصيل محاسنهم غير متصور في طائفة اربعين فان قضا عنهم غشهم الاستغراق في معرفة الحق كما اعترف به سابقا والقول في جنة مما يستند الى النقل المايصن مجازا تنكف فوق تكلف وامانا فلان سببه لشيء اعني شهيدوا محتاج الى التمسك لما مراد به حيث التقيد والشيء في تحصيل محاسنهم اليوم القيام واما رايها فلان لا يلزم الامر التعليق فان مقتضا كون اليهود نصفين حين السيرة ومع الروح والاختيار بالاسد فلا نفل (اي واستكبر) استلما في بيان لثامن الاستثناء لكن لما لم يكن المثلث سوا شي الجب مغللو كان لخصا ترك لثا كبد واختيرت الجبهة العظيمة كانه قيل ما قبل فاجيب بذلك ونقل عن ابن الفداء انه حال من ليس ولو قيل انه خبر الامم لكان والاستثناء مغللو لاسم من تكلفات كثيرة ثم على قدر كونه حالا يكون حاله كونه لانه فهم من الاستثناء اما على مذهب المصنف وهو ان الاستثناء من الايات في وفي التي اثبت فطرها واما حديثا وهو ان الاستثناء تكلم بالشيء بعد انما على راي فطري من الاشياء وهي مذهب آخر وهو ان الصفة الثالثة موضوع لصفة فطر في الضرورة كما حققه الضيق صدر للبركة في بحث الاستثناء في كلمة التوحيد وسكت عنه لانه يلازم كذا اقول من اخلية (ويتم به كالاتهم والكلام في ان المأمورين بالعبود لانهم كلهم اوطأه منهم سابق شهيدوا بالانبياس ابن واستكبر) **قوله** (استمع) مني اي استمع واعرض عن اليهود مع تمكنه منه اذا لا اياه امتناع مع اختياره فهو ابلغ منه فلما احتجرت في التلم الجليل **قوله** (عما امره) بيان لقوله المقتدر اشارة الى انه ما مورب اليهود وعبدا قبل الان كما من ان الاستثناء متصل وتعمل فيه ما قبل ولهذا المراد من اليهودي لثمة اخرى وهي ان استثناء من اليهود كانه امتناع من جميع ما مره **قوله** (استكبرا) اشار الى ان واستكبر من قبل عطف العلة على العلول حاصلة ما ذكره المصنف لكن علة حصوله لا تصحفية ولما كان الحكم مقصودا قدم ابن في الذكر وان كان الاستكبر مفعلا في الوجود وهو مؤخر باعتباره ظهوره وتلقفه بما ذكره **قوله** (رحم ان يضل) اي ان يضل آدم عليه السلام (وسيلة في عبادة ربه) هذا انما في يهود منه الشرعي وجسم آدم قبل اليهود **قوله** (او يضلوه) وبقا يضلوه (ان ارد الاحتال الاول حين ارادة النبي القوي **قوله** (او يضلوه) ويسي قيا فيه حيو وصلاحة) ان ارد الاحتال الثاني منه (والا امتناع واختيار والتكبر) **قوله** (ان يرى الرحل) وكذا قوله (نفسه اكبر من قوه) وهو سر ولم كان الضمير كيرا في نفسه كسا وحسا على وجها ذكره فهدى لذهنك الاستكبار **قوله** (والاستكبار طلب ذلك بالشيء) في انصاح للشيخ الذي يكثر ما عده تكبير بذلك ويتزين بالباطل وفي القاموس هو ان يرى شيئا وليس كذلك وهذا يقتضي الصفة وما ذكر في انصاح بل لخصص لانه عجز مشهور وهو لا يتبع من التكبر ولهذا ورد في الحديث التسليم بل لا كلاس قوي زودهم ذلك محمود يعني الكنان وفي بعض الاوقات كالغريسة من الكثرة والتكبر في الشر (وكا في استكبار) **قوله** (اي في حاله تعالى) اي يصير مكان وهو بعيد دوما غير تواتر لغيره وسفه على هذا الزمان ولم يجر منه التكبر الى حاله لا يصير على قتل طان الجس كان كائنا في حله تعالى ونحو ما عليه بالكر في الازل وهذا بالتأمل في تمام العلم في الازل بان الجس سيكون كافرا وهذا الحق قد تم بغير حيز ولا يعلق طلبه اخره واما

٢٩ علي وسلم كون التمين لموطا في اسفل تسبيح

صار تكرر من فصد دخول لا م التمر يف الجلسي

عليه السلام امر بفتح من المراد منهم بعد دخول

لا لمجلس عويصة ما زاد من عاقبة والفرق ما ذكر

من حلا حفلة القصص في التمر بف اللام وعدم

حلا حفلة عند المرأة عنها واتبع وان كان

مصحوبا بها في الخليل لكن فرق بين مصاحبة

الشيء وملاحظته وفي ايضاح المصطلح والدي يدل

على ان سبيل من يقول الاعملى

قد قلت لاجابة في فخره

سبحان من عظمة الفخر

ولولا انه لم لوجب صرفة لان الالف والتون

في غير الصدقات لم يمنع مع العلية هذا وجبان

ادم جنس لاصفة متشقة يجب منع صرفه المصير

الى علية التزما الى الله على جنس وعلمته من عبدة

الشاعر وهو الضلع وعلمته النفسى وهب جميعا

من ربيعة الجوع واما عاقبة في عبارة فهو من بين

جسر ونظ سبيل في البيت به به لفيما من فخر

علمنا كما يجي كثيرا للجب

قوله ولذلك جعل متناح اتية اى ولا جل

كون سبيل الله اعترافا عن اهلهم بصيغة الخلال

جعل ما يفتح في التوبة دالة على ان الانعام على

الذنب لا يصدر من عاقل مع علمه بأنه ذنب

وان الذنب الذي صدر عنه لم يمس صدره

جعل فخر وب يعتذر بسبب الله من صدوره

من جعل كانه جعل لجهل هذا كانه هو اخصه

وتسايان

ق روى الى عبد الله تعالى ثمانين الف سنة

واصل البركة والفرقة في الجنة كذا في الحاشية

بشرعية

قوله يتحكم ليد تا على الحكم على صفة

الاعمال من اسكن من الاحكام بان افضل المراه

فيه حكمه بالغة ومصلحة تامة لا يكون الا حكما

متنا رصنا

قوله يكسر الياء فيها حذرا عن الخروج

من الياء او الكسر قال الصفة بغير الراء بالهمزة

فان الهمزة خاصة بين الكسرة والصحة

قوله لكنه يله على وجهه ايسر يكون كالخفة

عليه كانه تعالى قال لا اتي ابراهيم الا بالخير ثم قال

ان ابراهيم السموات والارض لا يوفى الكشف

الا لله جاء به على وجه ايسر من ذلك العواشر

قال بعض شراح الكشاف واما قال ايسر

تلفه باله كافر لان ثمانين ترتب عليه لغيره وهو المتكف والمفرد المؤبد والاخراج من بين الملأ الاعلى

الارى انه تعالى مع كونه عالما في الازل باله سيكون كافرا لم يثبت عليه بالنسب والاخراج قوله (وليس معهم)

اشارة الى ان كان جميع مصاد القيد لا تقتضي اى صار كافرا بعدما كان مؤمنا ظاهرا ٢ الحاشية تقتضي قوله تعالى

بانه صار كافرا الآن وبماضى الغائب وهذا قيل له تعالى بالمتاني عليه به سيكون كافرا لا احاطت اليه كانه تعالى

لا يبرح عن علمه خفلة ذرة في الارض ولا في السماء وهكذا في كل موضع قابل فيه الامر لله تعالى فاحظ

هذا فانه يعلم في مواضع شتى * قوله (بما تفسر) متعلق بمصارى يتحول واخبر به الى الكفر بسبب

استقامته (امره الله تعالى) اذا استقامت لكفر وهو كقولك ان يتحول الى متعلق بكان في فعل الله ايضا فان علمه

تعالى في الارل باله سيكون كافرا بسبب استقامته امره تعالى (له بالعبودية لا دم استقامته باله احصل منه

والافضل لا يتبين ان يؤمر بالعبودية المتشوق والتوسل به كما يفهم به قوله انا خير منه جوابا لقوله تعالى

ما مضى ان اسجد لما خفقت يدي استكرت ام كنت من المفلين * قوله (لا تترك الواجب وحده)

فانه لا يوجب الكفر عند اهل السنة اذ هو فعل فخرى واكشاف العاصي بدون انكار واستقلال لا يضر

الا بدم عنهم * قوله (والاية كذا) وهذه المسئلة قدمه بيانا لكن ذكرها لتفديد بيان ابيس وتفيد

قوله ولومن وجهه كذا (هي اى ادم افضل من الملائكة الامور بالعبودية) سواء كان السجود له بالحق

الغوى او جعل قبله او المارد السبي في شدة من افاق الاولى والثالث فقلنا وما على الثاني كانه ملائكة جعل

الكعبة قبله على انها افضل الخلق كذلك جعله قبله اسجدوا يدلى على افضليته وعلى هذا كافي في هذا الطلب

* قوله (ولومن وجهه) لانه لا يلزم التفضيل من كل الوجوه ولا يدعى ايضا ذلك فانهم قد يفضلون بحسب

الجرد من الملائكة الاجتماعية والرب منه تعالى قرا متوا عليه بعمل قول المصنف في سورة النبا حيث

قال فان هؤلاء الذين هم افضل للخلق واقر بهم من الله تعالى وكل مولانا سدى هناك ليس المراد الافضلية

الاكثرية ثوبا حتى يخالف لما عرف من مذهب اهل السنة بل كرامة التماسية مع الله تعالى في القرآ هذه وقلة

الرب لظ قوله واقرهم شيه على ذلك يخالف طبعا الله تعالى اشارة الى هذه الملائكة الجالبة بغيره ولومن

وجهه في بل فبهم تلك الاشارة فقد فضل عن تلك الذك كذا قل من ضرب الاسلام الى لاطال تحت والاسن

الكشف عنه انتهى وجهه ما ذكرنا سابقا فذكر * قوله (وان لمليس كان من الملائكة) اي ان الاية

تدل ايضا على ذلك (والا لم يثابته امرهم) فلا يلزم ان يكون عاصيا بعدم اجمدة بفضلا من كونه كافرا

وعلموا ان ابايس لم يؤمر بالسجود مستقلا فظلمهم كونه داخل تحت الملائكة (وليس استثنوا منهم)

لان الاصل في الاستثناء التمسلك كونه حقيقيا وكون الانقطاع مجازا * قوله (ولا رده على ذلك

قوله تعالى * الا ليس كان من الجن * جليلا ان يقال ان كان من اهل فضلا ومن الملائكة نوحا) جوليبن

معاصدة بان هذه الاية تدل على ان لمليس من الملائكة بل من الجن فطلب مجوا يفتي استاده ان كان من الجن

فضلا ومن المراد للملائكة نوحا وهذا الكلام ينسب على ان الملائكة ليسوا بمصومين ولا ينفى عنه وحاشه

كونه من اهل مجازا فلا يرد ما ذكرنا من كونه من الملائكة حقيقة * قوله (ولان ان عاصي) رضي الله تعالى

عنهما (روى ان من الملائكة ضربوا بالهون يقال لهم ابلهم وشهم ابلهم) فهذا النوع من الملائكة خبير

بمعصومين اذ الخوالد من القوى الشوية وصاحبها لا يظفر من الوقوع في المعاصي ونقل عن عبد الهدي

بمجل ان يكون الذي صار من ابلهم وكان ملكا فغيره صورته وطبعه وسيرته الى صورته ابلهم وطبعه وسيرته

بعد قصده الى الابه والاسكبار واكثر فصار سموا كما ان بعض بني آدم صابروا قرعة وخشوا وهوى

قوله بعد قصده الى الاله الخ يدل على انه صمد عنه ما صدر من كونه مكافرا بسبب هذا الصنيع سموا

ملايشي اللبل بل ازداد البطش الخليل كانه انفراد تتر به ساحة الملائكة قبله ولا خلافا جة الى القول

بالسجوع مع ان حسن الادم مع للملائكة متحسن جدا الا ترى ان جل هذا قبل قهارون وماروت وارض

بما اصعته وقد نقل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقبره خلاق للتأدير وقال صاحب الكشاف

ويجوز ان يكون قطعنا وهو الاخرى الاولى لان الامة عدوا للملح من المسته ولو مجازا وقد جعل

الشيطان في مواضع عديدة من القرآن الاسته على التلضع وليت شرى ما لظان هذا من اجل على التلضع

عن تحليله للكسفات البينة والقول بان قوله تعالى اذ امرتك قد قتل على انه من جهة المأمورين والقول
بإتصاف الاستثناء بخلافه لقوله تعالى الآية ليس بشيء لانه ما مور به اما بختيار او بدلالة النص كما قرره
للمصنف قولا من الزايم كدلالة قوله تعالى ولا تاتوا بها لقوله تعالى الآية على حرمة الشرع والشرع وغير ذلك
على الجسدي وتسلم دلالة هذه على تلك الحرمة دون دلالة تلك الآية على ذلك الامر بحكم ما كان اذا جن
الاستثناء على التصنع يحصل التخصيص من المقتضى في شأن الملائكة مع المأمورين بحسن الادب معهم والآيات
الدالة على المصطفاهم وعدم مخالفة امرهم آية عن رجل حسد الشكر في منهم قال تعالى * والملائكة
وهم لا يتكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويقتلون ما يشيرون * وقال المصنف في تفسير قوله تعالى
لا يسبقوه بالقول وهم بأمره يعملون لا يعملون قط ما لم يأمر به والآيات الدالة على عصمتهم طاهرة
في العموم ولا قرينة قوية على التخصيص وما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من ان الملائكة
تؤمنون بخرع يجرعون مطهرون ونوع لبسوا كذلك خبر واحد لا يراعى عدم دكونه ولا يخصصها وأما
هذه الآية فلا دلالة لها على عدم العصمة الا على تقدير واحد وهو كون الاستثناء متصلا وعدم الانفصال
ان تأويل من زعم ولا موجب لالتزام هذا الوجه الا كون الاصل في الاستثناء متصلا وهذا المعنى اذ لم يبدل
عن هذا الاصل اصلا وحده عته اكثر من ان يحصى والجيب من المصنف انه ما ان هذا الوجه السيد
هنا مع ان دأه اخذ الاحوط في مثل هذا وارضى به في قصة هاروت وهاروت وحكم ههنا بان ما روي
في حاشيته من فسخي عن اليهود في مثل هذا لا يفي الصفة لهم على العموم لا كان رد ذلك وجه فتدبر طائر العقل بغير
قوله * ولما زعم انه لم يكن من الملائكة ان قوله كان جنبا * واخضع مع من زعم والله تعالى اعلم انه
كان جنبا لا من خلق من تاركونه تعالى حكاية عنه قل * لا خبره خاشع من تاركونه الآية وقد من اخصي
من تاركونه * فانه بين انهم الملائكة * اظهر منهم اي بين الملائكة طهنة تحت السيد وكل من اخصي
ان راسه والخرافة في ابانة والى ذلك اشار بقوله * وكان مغرورا * اي مستورا * بالانوف شهم * بالانف واما كان
هذا وجهها فمما جلب ظل * صلبوا عليه * فلهذا فياثير التعليل بقوله الامر وصار الاستثناء متصلا
بالامانة انه من الملائكة حقيقة بل بكونه منهم بجسدا فان الخطاب من الملائكة كما صرح به في المظنون
قوله * او اولى ايضا كانوا مأمورين مع الملائكة * اخبره لان الوجه الذي ذكره وان دل على كونهم
مأمورين لكن لم يشغل الى الجنب مجبوا لادم وايضا سبب سجود الملائكة كما عرفت فصلا ليس بتحقيق
في الجنب وهذا يراعى ما ذكر من ان الاصل امر ايضا انهم لم يكن عدم التعليل لا يقتضي انهم وايضا السبب غير مقصود
فيما ذكر من تعليم آدم الخ ومن ههنا جوف هذا مرجوحا قتال اوابن ابي داود ولم تعرض للتفنيث لعدم
حسنه هنا بخلاف ما سبق فانه بين وجه حسنه بقوله تعالى فيهم الخ وهذا متفق في جميع الجنب لكن لا كلام
في جواز بل لا يبعد ان يقال وهذا من قول الاحتياط * فان الظاهر ان مراده انه من قبيل دلالة النص
قوله والصبر في قصصه وارجع الى القليلين لا يتغلب اذ اراد السبب المتطوع والمفهومه وهذا يمكن في ارادة
ابليس فقط في الوضعت يمكن اعتبار الوجهين * قوله * ولكنه امتنع في ذكر الملائكة من ذكرهم *
اي انما في الملائكة على على لفظ الجنب فليقل كونه مأمورا به * قوله * ادعاء ان الاكابر مأمورين بالتسليم
لا بد والقول به على الاصل ايضا مأمورين به * يبروجه الدلالة وعدم اخبار النكس مع الاشارة الى ان
الملائكة متطوعين في سجودهم وارجع الى القليلين فانه قد اورد المأمورين بالهجوم والابليس
قوله * ول من الملائكة من ليس بمصوم وان كان انقلاب فيهم المصمتين ان من الاصل مصوم بين
والقلب فيهم عن السمع * عطف على ابليس في قوله وفيهم ابليس قوله * ول من زعم الخ كانه المعصية
وهذا بناء على ما ارتضاه من املاك نقله من شرح التاويلات في الهدي زوال الصفة عن ارادة الملائكة
بمقتضى المعصية منهم بما اذا قلن به عاقبة حديد لا وجه تخلاف الآية * عليه السلام متدا حيث
لا يجوز وجود المعصية من طريق الحكمة ولان كان مصورا من حيث ذات الفعل انهم يقتل
عن اي العين البشري في حقيقته انه قال لما الملائكة قتل من وجدته الكفر فهو من اهل النار وعليه العطب
كالبس وكل من وجدته المعصية لا الكفر عليه العطب عليه حارة وماروت انتهى واثبت

٢٢ ولم يكن يان له لان معلومات الجباري تعالى
لا بد منها وفيه السموات والارض وما بينهما
وما يتوهم لم يكن فمرة من تلك الابصار لكنه نوع
سطل ذلك الجسد وذكر بعضهم ان بعض الناس
في قريب السموات والارض بما يب من امرها
اوامر ما فيها ثم نؤمن يكون هذا ايسر من قوله
الواحد ما لا تعلمون فلهذا المرافق الاكبرية ثم قال
لعل السبب في هذا التخصيص انه انسب بحكمة
الاستغناء واجب بان الغرض من امرها
لا تعلمون بقوله اي امر من المصالح في ذلك ما هو
خفي عليكم والحصل لا يفتقر المرافق الاكبرية فلا
يكون ايسر على ان يهيئها ما فاقب عليه من امرها
وهو يدل ما يشاؤه السابق القول لا يفتقر الى هذه
التكلمات من ان كونه ايسر منه انه مذكر الاول
بكلام بسيط وانما انما كثيرة ليست في الاول
قوله لكون كلمة عليه له لانه في شجرة
عليه تعالى التعليل الى لا يعلمون من غير السموات
والارض وما يعلمون من سرهم واهلهم فكانه
قيل اعلم ما لا تعلمون لاحاطة على جلي عظمه
وعلم لغوه والسبب في ذلك دليل وبران على العلم
بالبحر
قوله وفيه ترميتم بما تبهتم على ترك الاول
القول من انما يستحقون العقوبة اذا سكتوا
سواهم ذلك على وجه الاضاحي ولما اذا
كان على سبيل الاستغناء من حكمة الاستغناء
فلا
قوله وفسر منهم ابليس من المعصية فيكون
الاستغناء فيكون من باب استاذف ابليس الى الكفر
على طريقة قواهم بنوا طائر قتلوا زيدا والقتال
واحد منهم * خسرو شهاب مجد)
٣ وانما فان الطاهر الخ انما يمكن ان يكون مراده
ان في الكلام حقا يدل عليه المذكور ولا فرق
بينهما في صورة دلالة النص لاحد في المذكور
يدل عليه بدلالة النص وفي صورة الحذف
يدل الله كقول العرب المصروف في القاطع المذكور
يدل على المعنى يحذف الدلالة الا لانه معكنا
في التوضيح في اواخر تحت خشي الخس والى
كلا الاحتمالين اشارة فلا تفضل مجد

كواكب مثل المثلث حتى يردعه الى خارج النصوص
عن ظاهرها كاذبة الى العلم وكثير من المعركة
وهذا لما رده لوكاس من ان المصنف حديث
يجوز ان هذا المسمى لم يقصده ببيان ما ذهبا
ومن الى ما ذكر فهو على من الجنب مع حفظ
ظاهره وهو طريق الجاهل المصدق انه كان لكل آية
لهو وطن كارد في الحديث كمثل كمثل حديث علم
ووطن فانه ينطق عن الهوى ان هو الاوى يوحى
قيل ففى قوله عليه السلام خلت الملائكة من
نور انفسا خلت من جوهر مضى فية الاصابة
وما كان بداهة ما حصل من النار بعد انصبته وهو
تمثيل لكون الملائكة تحض غيرة من غلبة
النفس اما دالة او غيرها انتهى وهذا حسن فى حد
ذاته لكن لا يوافق ما ذهب اليه المصنف عهد
(٩) سالكى عند)

قوله والهمزة لا لآثار الى همة الما فى انكم
لا تكثر فى القول وانكاره اليان له وتقرير التقرير
يجوز ان يكون معنى الشئ ومعنى الجمل فى الاقرار
قوله وايضا ان هذه الايات اقول له اريد
فيها كل ذلك ظاهر المعنى وقوله ان التعليم يصح
استداده حقيقة الله تعالى ان الظاهر هو حقيقة
ما لم تكن قرينة صادقة مع ذلك وليس مشا
صالح من حله على الحقيقة وقد ذكر رجا الله
اعمالا يدل على انه مجاز حيث قال والمعنى خلفه
من اجراء حقيقة الى آخره وقوله ان لا استاء
تدل على الانساق خصوص او من تحليل
الحقيقة استناد حقيقة التاميم اليه تعالى وكون الغلات
توقفيتهما

قوله مخصوص اشارة الى ان يراد بالاسم مادة
الصلح عليه وهو اللفظ الدال على معنى
في نفسه غير مقترن باحد الاشارة الى ان معنى
خصوص هذا المعنى لا يقتل الفاعل والظروف
والركبوه او هو من اشارة الى معناه العرفى
وهو اللفظ الموضوع لشيء سواء كان مركا
او غيرا متغيرا عنه فوضعا او اولا على بينهم
في كونه خبرا الصلح في كونه رابطة بينهما الحرف
ضيقه على هذا شبهه على جميع اقسام الكلمة
والركبات جميعا

قوله والاصل بين ان يكون ذلك الوصف على
كان قبل آدم اقول لم لا يجوز ان يكون الوصف
على سكي الارض قبل آدم كالجلى فانهم كانوا
يحدثون ويتكلم بعضهم مع بعض والتوقف على
الموضوع الساتر يستدعى ساقه وسع فعل ٧٧

ان قصة هاروت اعن حكيمة عن ابيهم صرح به المصنف ولولم يتايد فلا دالة على مدحه واما الجنب
ضد عرف انفسه بنه على احتمال واحد من وجوه لتأنيب الراجسة اليه فان الدلالة على ما ذكره مع
ان النصوص القاطعة دلت على عصمة جرم الملائكة فاصح بهذا متخف ما عمن شرح التأويلات
فان المعصية اكبر او غيره يرتب عليها الخلق للمؤيد او العقاب في الجملة فاصنى قوله تحقق المعصية منهم
جائزا فاقنع به عاقبة محمود ولو سلم ذلك في الضالين لا يدع الملائكة المصومين ثم نقل عن بعض التقاسيم انه
قال واما وصف الملائكة بهم لا يصح ولا يستكرهون تدليلا لتصوير المصيان منهم ولولا تصوره لما جدوا به
سكن طاعتهم طيبة وعصا بهم تكلف وطلاعة البشر تكلف ومتابعة الهوى بهم طبيعة ولا يستكر
من الملائكة صدور المعصية مع قصة هاروت وما روت انتهى قوله دليل لتصوير الهوى بن الخ نصف انك لا تك
في الصدور لا في التصور والاية المذكورة تدل على انفسه صدور المعصية والاستكرار في عموم الاوقات حيث
دل الثاني على العموم ان كلامه متقوض بقوله تعالى لرباد وليربوا ولا يمكن له كذا واحد فاهو جوازه
فهو جوازه وقصة هاروت وما روت قد مر في مرار ان حكيمة عن اليهود قالهم الله اني يؤكفون * قوله
(وتدل ضربا من الملائكة لا يتخالف الشياطين بالذات) اي الجنب كايمل عليه ما في سابق قوله لا لاشغال
(وانما انفسهم بالصوراض والصدرة) والاختلاف بالصوراض لا يرجب الاختلاف بالذات كما مر جوازه
في عامة الكتب فيكون ذلك الضرب من الجنب لا ضربا من الملائكة الا يرى ان ابيرة الحقيقة كلامها انسان
وكذلك كذا كالبررة والفسقة من الانس * قوله (وليل يتعلموا) اي الشياطين والجن عطفوا
والملائكة بحسب الاشتقاق لانهم كالجنب مسطورون من اهل النفس قال تعالى ويصطوبونه وبين الجنة
نفسا * بين الملائكة قال المصنف وراه ان الجنب يطلق على الملائكة هوما باعتبار الاشتقاق فإراد الجنب
في قوله تعالى كان من الجن من علم ليلن الملهود والضرب من الملائكة لا يتخالف الشياطين (وكان
الجن منهم) فيجمع الجميع بين كونه من الملائكة ومن الجن * قوله (كما قال ابن عباس رضي الله تعالى
عليهما) لانه قال ان من الملائكة ضربا يتواصون يقال لهم الجن وهذا عين ما قاله اولو دهب البص ٩
ان الفرق بينهما وهو نصف اذ من يقال لهم الجنب يطلق عليهم الجن من الخلاق السلام على الله تعالى
كانه قب عليهم اسم الجن يشبهون من حيثة حين ذكر من ان الجنب الى الجنب باعتبار الاشتقاق من
جميع الملائكة لا استأثر من الاية كما مر * قوله (ولذلك) اي ولعدم مخالفة الشياطين بالذات
(مع صفة التبرع حاله والهبوط من محله) لكونه مستندا لهما بقوله كذا فيل هو مؤيد لفتاوى اية حيث
كونه من الشياطين هو الاول من هذه من الملائكة (كما اشار اليه قوله عز وجل الانس كان من الجن
ففسق من امر ربه) * قوله (لا بد كيف يصح ذلك) اي عدم مخالفة الملائكة المذكورين في الجنب
بالذات اي لانهم اذ انكار الكيفية انكار المصية كناية (والملائكة خلقت من نور وليلن من نار لا روت
عابرة رضي الله تعالى عنهما انه عليه السلام قال خلقت الملائكة من النور وخلق الجن من النار من نار)
حديث صحيح رواه مسلم * قوله (لانه كالتشبيه كذا) اي كإيراد التشبيه المذكورنا من قوله وليلن من نار
الملائكة لا يتخالف الشياطين بالذات قال فعندما يفتنى اتحاد مادتهما وهما كذلك المظهر للشيء
لوح تحت صفات مكتوبة بالذات ونور مصطفة هذه صفات حقيقتهما وهي الجوهر المضي واحدة فاختلاف
الملائكة والجن بالصوراض من صفاتهما هما بالذات وتوضوح بالروح والجنس ما هما متخالفان في الحقيقة
وهي الانسية تتعدان بالاراض الكلية لكن هذا البيان يقتضى عدم مخالفة جميع الملائكة الشياطين
كايبره قوله (فان اراد النور الجوهر المضي) وان كان كذلك غير ان فتونها مكر مشهور فليست بتخورد
منه سببا يصححه من قرط الحارة والاحراق فانه كما صرح في ذلك كماله ان لمع ان مداه كون ضرب من الملائكة
كذلك انفسه انفسا من احواله المضي الاشارة بالذات لاما كان مضافا من النار مضافية وايضا النور
من الاعراض كما عرفت في ازال سورة الانعام واوضحه في سورة النور يتوسع في الكلام والتاثير جوهر
لطيف لا ينفك عنه وبين العرض والجوهر يون يبدلان في نقل المراد بالنور والتاثير هنا ما لم يفته في حال
في جبل لا ما هو لتدافع فيل يرد بالنور جوهر مضي بذاته لا ما كان مضافا من النار انفسا من خلق

٧٧ قوله هذا مسمى على رأى الحكماء فانهم قالوا

ان النكاح الزواجات بالكلام التامى وتلى بعضهم
مع مقصودا على الآخر تغييرا وسائلا لانها تسمى
عمرات على المسادة ليست بجمع نيات والكلام
القطعي ان لا يكون بالصوت الحاصل للقرع او الطلق
الخصومين بالاجسام الكثيفة

قوله وان علوم الملائكة وكالاتهم تقلل الزيادة
هذا المعنى هادى قوله عز وجل لا يعلم الا ما علمت
فانه يستدعى منه انهم يستدرون ان يحصل لهم علم
بالتعليم والحكماء دعوا ذلك في الطبقة الاعلى
الى الحكماء الاسلايين وهما قبولهم الزيادة
العلوم والكتابات غير ما عدهم بالنقل في الطبقة
الاعلى وهي صفة القبول العاليت كقوله من هم
في الطبقة السفلى والما قبلين الحكماء لقائلين بذلك
بالاسلاميين انفسهم في هذه المسألة بقوله عز

وجل وماذا الا له مقام معلوم
قوله وانه تعالى يعلم الاشياء قبل حدوثها وهذا
المعنى يستدعى من قوله عز وجل انهم اهل ما لا تعلمون
لان المعلومات المكتبة دائمة تحت عيونهم لا تعلمون
ويكن ان يؤخذ هذا المعنى من قوله سبحانه
الم افعل لكم اى اعلم غيب السموات والارض وما
بيودجودهم من المستقبل من حوادث الارض
والسموات بواسطة اختلاف اوصاع الاجرام
الفلكية بحركاتها سرعة وبسائط مواضع
ومخافتة قسما وازادة والاضافات الكواكب
واغنى قائلها

قوله اعتدوا بغضا وما عطف عليه بعده اعني
اداء واعتذارا عنه ليعود في قوله امرهم
بالسجود وقوله انصا واسلمها لنفسه على الامر
في قوله وقيل امرهم به

٢ اهل بيتهم بعد ضرورة انهم رضى من الدخان حتى
تقيد احواله الاول بها

٣ من الاول بكونه غاشلا والحق الجفن على معنى
غيره عرف معنى طازن الجفنة وهو

٤ كانه رضى الله تعالى ان يفتقد الى ما مثل من ان عيسى
رضي الله عنهما لانه غير اسد كما عرفت

٥ وان كان اصل المدة ما هنا تعالى انه يجوز ان يكون
ذلك اسير من النور الذي لا دليل على كونه من الله بل

انحل جبريل رب يومه ما ذكرنا

(٧ صرح ذلك في زاده)

الملائكة تنقسم على خلق اثنان لاجل جهة العلم وسكانه متقدم على الآخر على قول الكلام في صبر من الملائكة
لا لا يطلق قلنا قد عرفت ان رتبة بعض العموم وان ادعى الفرق فلهذا البيان والله السند وانصت طبيعة
الآخر على رتبة الحرارة والارحاق (فافاضت مهدي صفة) وتورا في الحرارة والارحاق كما هو محسوس
واثبت بالانقلى ولوحظت للملائكة منها ما لا يلزم الحرارة والارحاق فعمدا وقيل انهم ذوات بعدا خلق منها
وكلاهما متعريف اما الاول فظاهر واما الثاني فلان الحرارة والارحاق اذا رالت عن انما رتبة حقيقة النار
فصلوات حقيقة اخرى فيفضل ما قصده ولا يتل ما دامه ولطيفة ما وقع في خاطر العذر ان كلام المصنف قد تحلل
من وجوه حتى تعرف يا تأمل الاخرى وقد اشترط في ذلك بلوجه الاولى (كانت بمعنى نور) * قوله (ومنى
نكست) اى رجعته فتهرى لانه مفهوم الكس (جادت الخافعة الاى جذعة) بلجيم وانما الله اى جذعة
طرية وجهه بعضهم من المذبح للدلالة المصفاة عن البنية والاول هو الكتاب للقب ٢ قوله الى الخافعة
الاول وهي الاطلاط بالذئبان والاشكال بلزاد كره الصنف في تفسير قوله تعالى وانما خلقتهم من ارج
من نار لا يستعان في بناى ما ذكره هاتين انهم حقا من نار مخلوقة بالذئبان مذمومة من الجس لادخا فيهم
وهو الذى لواءه ذلك واما في الواقع فمخلوق بالذئبان وهو الذى اراده هن (ولا تزل تنزل حتى ينطق
نور ما يربى الدثار الصريف) * قوله (وهذا اشبه بالصواب) اى القول بما يكون صريحا من الملائكة مواضع
العلم بالذئبان اشبه بالصواب من القول بنارهما بالذئبان واوقف الجميع بين التخصص ادم الاحياء الى القول
بالفيلسوف والاسلامى كالمطلع او القول بالنبوت بالدلالة الى غير ذلك ٣ وانت لعل ما فيه من جعل الايات التاطفة
بما فيها من حكمة راجعين وغير ذلك فانها بين الطهارة ان ليس لهم ذكورة ولا انوثة ولا اكل ولا شرب
حتى صرح المصنف في تفسير قوله تعالى وقال ما يهلككم ربكم من هذه الشجرة الا ان تكون منكم ٤ الاية
بان الملائكة الكليات الصرفة والاختصاص من الاطعمة والاشربة والادليل على انهم على انفراد بين ملك وملك
من هذا الوجه على معنى التذليل في شرح الصافي السفة اذ لم يرد بالخاصة بالذكورة والانوثة نقل
والادليل عليه عقل من قال ان قول اليهود ان الواحد فالاوحد منهم قد يرتكب الكفر وبالله تعالى التامع
تخریط وتقصير في حاشيتهم فاستوعبت الحجة في هذه المسألة فان عطاء الطهارة كيف يجب سرور على عفو
صديقتين من اول القوم وادامهم حتى وقوا فاجابوا فاشهدوا ليس وهابون ومازوت والامر في ذلك سهل والتوفيق
بين التخصص على وجه تميزه مستحسن * قوله (ووافق الجميع بين التخصص والعدم عند الله تعالى)
يعلم من شرح التاويلات لمد الهدي اى في القرآن والافى الاخبار ان الملائكة لم يخلقوا الا من نور فاعلمنا
قد ثبتت الرواية من ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها خلقت الملائكة من نور الخ والملائكة جمع بمعنى
باللام واخر بنية لانه من الميمين الاستغراق وهذه قاعدة مفردة في الاصول فيستدل بها على ان الملائكة
لم يخلقوا الا من نور كما استدلل ام المؤمنين اى بكر رضى الله تعالى عنه بقوله عليه السلام الملائكة من نور
على ان الخلافة لا تتجاوز فرينها عطفه الزمة بالقول على ان كلامه في الاية لا يستلزم لما ذكرنا وتسلم
هذا دون ذلك كناية صريحة ووافقة الامام مع ان اكثر المؤمنين من السلف والخلف وهو الملائكة
بها اجسام نورانية الخ فغير الاجماع على ذلك وسد ذلكا خبر الجميع المذكور وقوله بل ورد في الاخبار
انها خلقت من غير نور ايضا فسد روى ان نورا تحت العرش اذا انقلبت فيه حراش وانقلبت ينطق من كل
قطرة تحضره تلك جولىه من نور يكون تورا وان كان اصل الملائكة ٦ وانقلاب الله هذه
كما كان جميعا صرح اخلا تورا حين يقارن تورا وفاقا لطريق ايضا من قال سبحانه الله ومحمد هو الله تعالى
منعطسا كجميع الله تعالى فخلت خلقه من اجل ذلك حكما لانه خلق من كل ما من هذا القول على انه مائة
وقوله وفي الخبر ان الله تعالى خلق ملائكة من النار وخلق ملائكة من بعض من اشبع وصفه من النار
وكان تسبيحا من النار الذى لاف بين الخلق والنار ما يروى مسلم روجه الله عن عائشة رضى الله تعالى عنها
بلا يتاوهم لقوله فلا تحتاج الى التوجيه وبكى الجواب بهذا على الخبر بل المذكور بل ولا مع مخالفة
الحديث الصحيح يكون اشرف فيا كثر التثنية متعمدا بذلك والعرم ذلك خارج عن الاصناف * قوله
(ومن قوله الآية استنباح الاستكبار) غير القول ان ذلك لا يدل عليه الآية لا عاوه ولا اشارة

قوله والعالم في البروق وانفتحت

النفرة على الطرف السابق المذكور في قوله

وان ظنك انك ان كان نصب اذا قال انك مصر

تقديره وانك انك انك انك انك انك انك انك انك

انك انك الية ووقت قولك للانك انك انك

ضلي هذا يكون من ضعف امره على الفرد والا

اي وان انك انك انك انك انك انك انك انك

الانك انك انك انك انك انك انك انك انك

مع علمه وهو ما دل عليه مجدا اي ومنه

الانك انك انك انك انك انك انك انك انك

فيكون من ضعف العلم على انك انك انك انك

القصة عن القصة انك انك انك انك انك

قوله الانك انك انك انك انك انك انك انك

في الارض وانك انك انك انك انك انك انك

وجان آدم في الخلافة على الانك انك انك

وهم ولم يطفو قصة امره انك انك انك

بالسجود ولا دم وانك انك انك انك انك

ابليس عنه واسكن آدم وزوجه ابليس وامرهما

بالاكل من طعمه موسما من فها وانك انك

اكل النجسة اليهودية ثم لزم الشيطان عنها الى

آخر ما جرى بينهم وما وقع بعده من الامر بالهبوط

ثم اقتران الذرية فرأتين بعد ابيس الهدي ههيم

واحدة فريق يهدي ويضل آخر

قوله وهي لغة وابية اي امر الانك انك انك

نعمه لان امره انك انك انك انك انك انك

عنده بالسجود ثم كثر منه نعال واعطى وابية لغة

تسوي لغة نكر في الله لوبه اوتدائها

قوله ترى الانك انك انك انك انك انك انك

الانك انك انك انك انك انك انك انك انك

وهي المرتفعة من الارض فيه اي في السجود اي

تطاعت الخواطر في طوافه عدية نصف سرعة سير

عديسة وقوته فانه عنده عديسة بحيث يظن ان له

اللال والاراضي الرعدة لار في عده اي انك انك

مها والشي في الصمصم وانك انك انك انك

قوله وظن انك انك انك انك انك انك انك

رأسه وانك انك انك انك انك انك انك انك

اي صاعطا هوليكه لي

وقال انك انك انك انك انك انك انك انك

لا يصح دونه في مخطوف لكونه غائبا لانه

يجوز في النع بالانك انك انك انك انك انك

الانك انك انك انك انك انك انك انك انك

حاصل انك انك انك انك انك انك انك انك

فليسك زويك ولم يرض به المصنف انه حيث

لا يصح لفاكيد معناه به

ولاد لنوا انقصه بل هي مستبقة منها ولعمري انك انك انك انك انك انك انك انك انك
والنكر وبغيره من علمه انك انك انك انك انك انك انك انك انك
(وانه قد عصى بمصاحبه الانك انك انك انك انك انك انك انك انك
قوله (وزك انك انك انك انك انك انك انك انك انك
الشعر والعقل السليم محمود غير مردود الا في حقهم حالوا بيان الكثرة في الامر بالصيام والركعة وسائر الاحكام
قوله (وان الامر للوجوب) اي اول الاصل في الامر بالوجوب انك انك انك انك انك انك انك انك انك
هذه الآية الكريمة انك انك انك انك انك انك انك انك انك
والاستعانة بذكر النكر الوافي والانكر والاعتراض المتبوعه اذ ان الامر للوجوب فذلك هذه الآية لانه
على ان الامر حقيقة في الوجوب وفيما عداه عار ومما يقتضي في الاصول (وان الذي علمه من حله انه يوق
عن النكر) * قوله (هو النكر عن الحقيقة) اي حال انك انك انك انك انك انك انك انك انك
اذا لم اذكر انك انك انك انك انك انك انك انك انك
المواضع السوية انك انك انك انك انك انك انك انك انك
بواني البعد على اي ياتي مصنفه في آخره واول من ذكره اخره نقل عن النسفي انه قال في شرح التفسير
واما حله انك انك انك انك انك انك انك انك انك
ولقد انك انك انك انك انك انك انك انك انك
الانك انك انك انك انك انك انك انك انك
اصلا لانه يصح منه ان يكون انك انك انك انك انك انك انك انك انك
حالا ولا حاجة تأويله وانما زيادة يتبعون ذلك صاعطا كما قيل فيه صاعطا ليس على ما ينبغي اذ انك انك
الشك واذا كان للتأويل انك انك انك انك انك انك انك انك انك
الشك واحد انك انك انك انك انك انك انك انك انك
اي هو على انك انك انك انك انك انك انك انك انك
ولم يتردد بعد باعتبار ما يترب عليه من النجاسة اذ انك انك انك انك انك انك انك انك انك
لا يعقل انك انك انك انك انك انك انك انك انك
فهو خاص في انك انك انك انك انك انك انك انك انك
المسكن فحق اسكن انك انك انك انك انك انك انك انك انك
له حيث انك انك انك انك انك انك انك انك انك
فيه بتدبيره في انك انك انك انك انك انك انك انك انك
الانك انك انك انك انك انك انك انك انك
منه الحركة عدم ذكر في انك انك انك انك انك انك انك انك انك
ذكر منتهى بدون في وجهه كمنهون بل لا وجه لحي السكون في الجنة مقابل الحركة فانه لانك انك انك انك
قوله (لانك) اي السكون (استراواث) سوله كانت بالحركة انك انك انك انك انك انك انك انك انك
انك انك انك انك انك انك انك انك انك
منفصلا او غيرهما من ظهور وانما حيز الصلابة لانه انك انك انك انك انك انك انك انك انك
مقصود على انك انك انك انك انك انك انك انك انك
والانك انك انك انك انك انك انك انك انك
عنايته فروع سه وانه وجود او غير انك انك انك انك انك انك انك انك انك
في حيث منتهى العلم وانما ما قبل واما انك انك انك انك انك انك انك انك انك
فلا يصح انك انك انك انك انك انك انك انك انك
عن انك انك انك انك انك انك انك انك انك

لا يصح لفاكيد معناه به

والقول بأنه يلزم الجمع بين الحق والخيال لا ينشأ
أصح لأنه خارج عن

(٣٦)

٩ * ولائها رخصا *
(سورة القم)

• وأصل مع سليمان وبه سليمان • وتفصيل العلم في قوله تعالى • ودخل معه الصبي فتبين • من مولاه
صدي أشع الكلام هناك * قوله (وأما قوله تعالى • ولائها رخصا • حيث لم يذكر أن كان له أوجه (تنبيه على) أي آدم
عليه السلام (المقصود بالحكم) ولما دلت بالحكم ما خطب الله الخلق بأهل الكفر (وأعطى صدي •) أي
أي كادها في الحقيقة كذلك على ما روي السلي عن ابن مسعود وابن عباس وثاب من النصبة رسول الله تعالى
عليهم أجمعين إن الله تعالى لما أخرج النسل من الجنة وأصحب آدم في فيها وحده • وما كان معه من يستأنس به
فألقى الله تعالى عليه اليوم ثم أخذ ضلعا من جانيه الأيسر ووضع مكانه لحا وخلق منه حواء عا أسيفط وجدها
عند رأسه قاعدة فمسكها فالتت امرأته قال ولم تخلق قلت لنسك أن فصل الملائكة عبرة لله
عليه السلام من هذه قال امرأته قالوا ما سمعتم امرأته قال لا تها من المرأة أخذت فقالوا ما أصعب قال فقالوا
لم سمعتم حواء قال لا تها نطقت من شيء كذا في الارشاد ومعنى التبعة في حلقه ظاهر ومعنى التبعة في حكم
غير واضح لا وجوب الاستئذان والاستئذان مودة وهما وقدم الأمر بأسكن لا كونه عليه السلام لا يقتضي التبعة في حكم
والا لكنت الأمة بعد عصر النبي عليه السلام تأمين العبدية في عمر الأوصى بل منه ما يصحبه تأمين لغيره
الا أن يلزم ذلك وفيه مقال بين الأئمة وقيل وأما خطبها إذا ذكر ما طبع مع الرجال كما هو دأب الفرائ
المحد ولم يذم خسر التبعة عليه السلام حيث قيل لا آدم وهذا أول ما قيل وتخصيص أصل الخطبة به
عليه السلام لا يفيان في أصله في مباشرة المأدوب به لما ذكرناه من أنه لا معنى للأصالة في مباشرة المأدوب به
فإن القول بأن مباشرة الصلوة مثلا أصل الرجال والنساء تابعة لهم ليس بمستحسن مع أن الخطبة لهم
طاهرا * قوله (وبأنه دار التوبة) لأنها المعبودة في الشرع والخاصة في أذهان المؤمنين وذلك ما نشر
بنيوه (لأن الألام بعد ولاصود غيرها) لأنها كما كونها خاصة في الأذهان قد سبق ذكرها في هذه السورة
الكرمة دون بستان الأرض ولما ذكرت في موضع آخر منه وأما أصل التام على الجس بأحد أقبه التبعة
فلاصحة هنا فمن الرطب إلى حتى من بعض الشايخ أن أهل السنة يجمعون على التبعة الخلدانية أي بعد آدم
فما عليه السلام * قوله (وزعم أهل التناقض) وهم المعتزلة بناء على أن الجنة عندهم غير موجودة • لأن
خلق الله تعالى أمضا تا أي ماضية الانحسان لا تم ولما ذكر حوله لا ذكر الإجماع بالتكليف سائة لله تعالى
قدية وابن حسانها كما امر غير واقع سلفا وخلفا وتأجيل قوله فسلان • كذا لا يقتض ما امر • والمفسر
هو السلب الكلي لا وضع الإيجاب الكلي ولهذا قال المصنف في تفسير تلك الآية ألا يتولد أحد من قصصها
وهذا من تسامح هذه القصة ومنها انحصار البعد إذا تدارك عصبانه بالتوبة • والسدامة فليس ذلك
عبا لازما * قوله (فقال له مسلم) لأن الجنة تطلق عليه لئلا يعرغت في تفسير قوله تعالى • من لهم
جنات تجري • الآية (كأنها أرض فاسطية) تكسر الفاء ومضها قربة لئلا يفسد في العراق وقوله (أو بين فارس
وكرمان) له إشارة إلى التناقض (خشفه الله تعالى أمضا تا) أي لا يتولد أحد من أرض الهند
الاصط هو الزلزل من الملو على سبل الفهر بخلافه لا تزال طاه أعر كما في الرافع وما كان في هذا الجـ لـ و
عنه أبه شرفه (كافي قوله تعالى • أمضا تا •) الآية لكي في عهد الآية الزلزل من ملوكا تبه عليه المصنف
ذلك وقيل ويجوز أن يكون ذلك لستان في موضع من ثم هو هذا القدر غير كاف مادام عدم ثبوت أرض
لهند موجودا وبه تكلف شاهد على منقته واختلافه هل في الجنة تكلف فذهب قوم إلى أنه لا تكليف أصلا
وجها وذهب آخرون إلى أنها لا تكليف فيها بعد الحشر وقيل فيها ذلك ويؤيد هذا الأخير ما في السباب
من قوله • وأجمع إن ذلك السكن من قبل على الجنة وهي الانصاع بجميع نعم الجنة وعلى تكليف وهو النسي
عن أهل النجدة وقيل وعلى هذا مرة عورة آدم واجبة • ولما المصنف يرى إلى حيث قاله خصاها وسالفة
في عمره بوجود الاجتناع فيما سبقت ثم كونها دار تكليف بالسهل الملائكة يعني أن لا يتعبد
بهم سواء كان بعد الحشر أو قبله أما الثاني فظاهر وأما الأول فقولته تعالى • عليه ملا نكة فطال من عداد
الاصون الله ما امرهم • الآية • فلا تقتضي كون الملائكة مكلفين مرسح • في تفسير قوله • هل يجوز
دعهم من هؤلاء • الآية ٩ * قوله (وبما رآها مسة صلوحتوف) أي أكل رقصه وقيل قال ثابول
وافترقوا من ملائكة أول البينة والرفد الهني الذي اعتناه فيها إلى عند فتح التين وسكونها والرفد الوا سح

قوله • ما لم يره • أي المصنوع المأدوب به قوله عن
وكل المصنوع والأدب لما لفتي للشرعي للتحريج
في المني للمهود التحريج لمراد به ما ذكر من موضع
الجهة على قصد المصنف أي بالمأدوب به أما هذا للتحريج
لذلك • لا هو منه • في إصلاح لاج العمل للشرع
فالمصنوع له حياته لله تعالى فالتنبي أصهبوا
أي منجوهين أي آدم على باب السلام في لا دم يعني إلى
وجده آدم وجده إليه في المصنوع لله شكر الله
قوله • وكأنه فعل إلى آخره • بيان لكون آدم سيبا
لوجوب المصنوع على الملائكة وحلصه أن خلق آدم
لما كان لعمدة مخلقة بهم إذ يوصونه قالوا إلى ما قد علمهم
من الكبريات استوجب ذلك أي يشكر وأما على هذه
الجهة لأن شكر التبعة على التكليف عليه واجب فصاروا
بالمصنوع لأن منجبهين جهة سبب نعمهم
قوله • فاللام فيه أي فاللام على هذا التفسير في لا دم
كالكلام في قول حسن فنه فيه يعني إلى المني البس اول
من على إلى قبلكم قوله أوفى قوله تعالى في الصلوة
لملوكه النفس من السلام في أدولك على ما قالوا أما
للتفسير فالتنبي فالتنبي لروا التمس لو كانت
أي ألم الصلوة • وقت أدولك النفس عليها في ثلاث
خلون أي وقت ثلاث خلون فالتنبي هنا على الأول
المصنوع إلى لاجل كون مجوده سيبا لئلا يترك الكبريات
وعلى الثاني مصنوع إلى وقت خلق آدم على
أن التفتت بعد وف
قوله • وأما لفتي الفتوى فالتنبي تواموا لا دم
تكر به وهما
قوله • والانتقاد بالنسي في تحصيل ما ينسب به
معاشهم أي معاش آدم وبنه والمني انتقادوا بالنسي
في تحصيل امر معاشهم وتقيم كالمهم كالنسيه من وكل
منهم بالأحرار العالية بالنسي في تحريج كاتبه على أعداء
شي الواحدة ثمرن الكواكب بعضها مع بعض
تارة وأفترقا أخرى المرتبط بها فاصحاب رباط الأكر
للمصادرة من المؤثر بوساطة والشر وط
وكانت من وكل منهم بإيجاج ولجاء • والحب
الطرفة بالنسي في سوادها ومن وكل بالأحرار بالنسي
في أوتادها ليجيها إلى الأرض بفتها كما هي سببهم
من أنواع السموم والأزراق والبرص وكما والأحرار
وما يداوى به الأحرار • ويشترط بها ماها منصرف
الحياوات إلى غير ذلك وهم الماردون يتو له تعلق
والدبرت امرأ كافي ليدرا من السجدة إلى الأرض
أي يدبر على ما سبق في القصة وحري به التمس إلا أن
لا يصور الله ما لهم • ويتصلون ما مؤثرون
ختم سجودهم ونهم برصية

(وشن)

قوله والكلاب مبتدأ خبره ماسق وهو ماسق

من قوله في تفسر وتأفل ذلك للأنثى والمثول لهم

الأنثى كلهم لأنهم العبد وعدم التحصن وقيل

الحسن ومن معه في غير ذلك وإنما كان الكلام فيه

ماسق لأن خبره في محط لأنثى حيث اليهود

من هناك عموم أو خصوص أريد ما ذكرتك

ثم لا تراه لأن ما ذكره من الأنثى كان ما سوي

بالسجود لا بد لأن السجود تعدل العموم لاسي

وقد أكد في قوله مسجد للأنثى كلهم اجدهم ولاه

استنى اليك منبر واستنى انفس واحد بالحق

ان ما عدته ادخل في الحكم وشبهه انك ذلك وقال

لما مورين بالسجود ملائكة لارض دون ملائكة اسماء

واما إنك لم تعد طاعوا انقياد الارواح لاسي

فخصوص الانفة البشر به وقيل بل من ملائكة

للمأورين بالسجود القوي اجسدة ثمة الشربة

الطيفة ففوس الطيفة

قوله استكبرا من ان نخضعه وصلة في صباه

نظرا الى ان راد بالسجود المأور به الحق الشري

وان المصودة هو الله تعالى وادع قبة السجودهم

اوسب وجوه وقوله اوسب وعطف بالحق نظرا

الى ان يرد به الحق القوي يجعله على الاحت

الاول وقوله او يفتدع ويسعى فيما فيه غيره نظرا

الى ان يرد بمناه القوي ايض لنك يصعله على

الاحتياط

قوله طلب ذلك بالتبعية في الاستكبار من المبالغة

مجلس في التذك

قوله اي في حقه تد او اوصار منهم معنى كفة

كان هذا اما مفعلة للمنى فيكون المراد كون

الحسن في الله الازل من زمره الكافرين في

هذا المجلة تدليل على ما تضمنه المجلة المتقدمة

من الاناء وانك سكران عسى ما اشار اليه صاحب

الكتشاف بقوله بهذا ذكر وكان من الكافرين هذلك

اي واستكبرا وما عسى صدر فتكون المجلة تد بيا

واستكبرا وبما البس ان كثر ليس بعمل بيا

واستكبرا عن سجد آدم واستكبرا عن الامثال

خسر ولاه واحسن ب. معنيون هذه المجلة على

الاول على ما تضمنه المجلة السابقة وهى الثاني

الحسن والا حص لا يحسن ان يؤمر بالضعف

للهصول والوسيلة

قوله بالضعف ما طار الى يدك وما سجد

المأور به الحق القوي ومن المصودة آدم على ما

هو الا خبره قوله والتوسل به طار الى يدك به

مناه الشربة والسجود به الله تعالى وآدم سب

وجوب السجود عنهم يكون حقه نعمة عليهم

لكونه ذو ذمة اي وسيله الى كمالهم وهو الله

تظهر ما تأتينا به وهو الله واسمائه والمجلد

وتقل ص. جوهري بالغنى ايضا والمهيم من الكلام الى الوصف معتبر في مفهوم الاشد والصبر بالحق الخ يوم

خلاده * قوله (اي مكان من الجنة شتاء) والشمع جرة شتاء والا فخير البكل للمهم فلاحاجة الى ما

قبل لاختلاف طهر الابهام والمقام ومتنوع المذاهب والاعتقاد في الشية العموم ما صرح به في الاصول (وسع

الامر عنده) حيث ابيح به الاكل منها ولم يمتنع عن بعض الواضحة الجاسفة لما كولات حتى لا يثق لهما

صعد في قول ماسق عنه بقوله ولا تراه بعد الشجرة ولو لم يوسع الاكل لما كان الصدر في التناول الذكور وان

لم يعد قيل ولم يمتنع من اكله مع انه اظهر لوقوع الفاصل وايضا توسيع الاكل يستلزم توسيع الحكم كمال

عليه قوله تعالى مكللا من حيث شئت في موضع آخر فلاحاجة الى القول بالتنازع وان لم يكن فيجاء (راحة)

اي اقامة (العلقة) اي العذر بان يجعل في ما كولى مخصوص للمجال على الانسان من المأمة واضطراح الرغبة

في ما كولى واحد وهو هنا فان يوا اسرائيل الى نصير على طعام واحد (والعذر في تناول من الشجرة

التي هي من بين اشجارها العائنة مختص) اي انها قد سبقت الحصر فلم يذكرها كناية عن الكثرة

الفرجة من الدور المشاهي * قوله (وجه مبالغ) من وجوهها التي هي من الاكل منها فتنى عن الشجرة

المأكولة كما لم يمتنع في المأمة اكلها واستندت الى نفسها وكذا قوله تعالى حرمت عليكم ما بينكم الآية

ولأنه نزاع في من اكله من الاكل على حين قيام محاربه منها ان للخصم مع كونها مربة على الاكل

رتب على القرب كما صحت الرتبة على الزنا رتب على قربها ومنها ان الظاهر ان يقال فخصيا مثل قوله

تعالى وصلى آدم ربه الآية فغير بالتكلم الذي قيل في حقه الملك بين الكفر ولا بين مع الظلم كما صرح به

في اواخر سورة هود ومنها التعديل بقوله من المأمة لئن فانه المبع من القول فتكون طالين كما ظاهرا زيد من الطالين

ابيع من زيد من عالم بغيره فربما في ارض ابي جند وكذا كونها لدلائله على الدوام وان كان الحق شبرا من الطالين

اي القرب اشارة الى ان النبي الصبر على ابي ابي الله من النبي يسلم الامر بضده ولهما طال (ووجوب

الاجتناب عنه) والقرب ويهيئ القربة على كونه لانه في غنى يكون الاحتياط واجبا لا وجبا والحذر عنه

ما ذكره هنا ويستفاد منه ان الجنة دائر التكليف في الجنة كما سلف تحفيقه (وتبها على ان القرب من النبي

يؤثر داعية وميلا) * قوله (يا خيل) بمعنى خيل (بمعجم قلبه) اي طرافه وحواليه كان كل طرف منه يجمع

للفواطر (وبنية) من الابهة اي يشغل ذلك الميل القلب الذي هو محل الخشوع والمخاض ولكون القلب

محل دارك خص بالذكر (تعمد مقتضى العقل والشرع كما روى ح. الشئ) يعني (ويصم) احره ابو داود

ص ابي الدرداء رضي الله تعالى عنه مرهوما كما قيل والمسي جك الشئ يعني من الاعاء بمعنى الاحت

مجيذا اي مضي لضعفه منك فله في غيرة من حسان يوردي الى الاول فله عندا في البصيرة قوله وبصم بمصك

اصم عن جمع عديه ومشايه والهمم محاز لضعفه ولما كان طريق معرفة الحق والاطل مختصرا في البصر

واسمع خصا بالذكر * قوله (فبني ان لاصوما) اي طوط وهو الطوفان والوقوف (حول ما حرم الله

عنه) اي طرفه بصل النعمة وبشغل عن حرمة جهات الوقوع فيه بنته ملائور ولها ذنوب لله تعالى

في قرب النبي عنه في مواضع كثيرة (تجاء ان يقاسه) * قوله (وجهه سنا) عطف على قوله

تعتب النبي واصبر في جملة رابع الى القرب قوله (لان يكونا من الطالين الذي ظاهرا اسمهم) فسر

العام بصم نفسه سنا على ان اقبل مناه وضع النبي في غير موضعه دون التصرف في حق العمارة لاراد

قربه واركتاب لعمامتي نظرا الى قول النبي التزم (او يخصص حطما باللاتين) بابل بالكرامة والتم

فان الله تعبد السيرة سواه جعله قسقط على الله اي ارض ظن ان كونه لنتز وهذا اوفق للكلالة

هنا وشاره وقيل الاول على تقدير ان يكون هذا قبل النبوة والثاني على تقدير كونه بعد النبوة والمآل

واحد * قوله (او اجواب له) اي مصوب بتدبيره على هذا يكون مما لا يلبس بالصدور المظبوط على

المصدر النبي والمآل ولا يكتفى بقرنه الشجرة وكونك من التالين وتلقه حين سلف ابضا

والتقاليد لا ذكرها ههنا وهو اظهر من طال صاحب الكشف معنى قوله لا تأكل السك وتشرب القوي

لا يكتفى من اكل لسكره وشرب القوي وقدم الكلام في تفسير قوله تعالى سواء عليهم ان تنذرهم الآية

٢ فاعلم ان قدس سره الاسم على التفضل المثل
بالصدق كما فهم من الكشف ايضا فاحفظ هذا
ما عايناه من مثل هذا المركب ويقطع عن الحق
كما هو حق

٣ الشجرة ماله ساق وقيل كل ما ترعرع له اخضران
ومعبد وقيل اعني عن ذلك قوله تعالى شجرة
من يطعمون كذا في المثل فلفظا

٤ قيل و لرم منه امريكون حوا رضى الله تعالى
عنه عارضة بالله تعالى المشاهدة وهو على بحث
ثامن وهذا اصل آخر

٥ يقرب منه ما قيل عن فسادته انه شجرة العلم
وفيها من كل شيء فان على رضى الله تعالى عنه هي
شجرة الكافور كذا في الباب

٦ قوله وهذا باله تصغيره على زيادة الهاء بدل
من الياء قال في سورة الاعراف اي لتصغير
مذكوره وهذا على ذبا وعن ابن جني قال قال يدل
على ان الاصل هو الياء فوهي في الذكر ذا والالف

بدل من الياء الاصل ذى اي بالتشديد دليل تحضيره
على ذبا وبما عرفت الا ان في دون الثاني خلطت
احدى الياءين تحثيثا لم يبدل الاخرى التاكرافة
كذلك اي في ذى بدل من الياء واصل ذلك ان

ان يسهل آخره احرك فثبات الالف في ذال من الياء
كذلك اي في ذى بدل من الياء واصل ذلك ان
تسهل هاء له في وقت يجري الموصلي جري الوقف
وقيل شرح ارمسى الثوب ثاوي يقبل ذال ذائه
حتى صارت له وقيل التسهل ما بين صا وذي وذلك
لان الياء وانما قد تكون ثاوي ثاوي كضاربه
وتصير وث من ذ كاي من المدي وذي من
ذا كاي من هي انتهى كذا قال ستان اخذني
في سورة الاعراف

قوله لا يترك الواجب عطف على يستباحه
اي كان من الكافرين بسبب استباحه امر الله
تعالى لا يترك السجود الواجب عليه الاخر لان
ترك الواجب من حيث هو لا يستباح له ليس بغير
واما قوله هو استباحه امر الله تعالى الجهاد
واستباحه اعني دم مقدسه اهل محله

قوله لا يترك الياء نه هي ان دم المضل من
الملائكة والاهل هل على ان دم امر الله لا يترك
يجزوا عنه

قوله واومن وجه فان اهم افضل منهم في حله
بالاساء واستمداه علا ووع في تركه من الزايا
والخوض من الكمالات ما يخص عنها الملائكة
ومعطول عنهم فيما فهم من الاسترقاق في عبادته
ابول الصبيحة في القرب كاهها ولطافا بجاهلهم
عنه فوم ويجزوه من الماد والامور الجسدية

عند اخبر غير ذلك قوله وان ليس كان من
الملائكة هذا الذي من دخول النفس في الملائكة اولها يكن
للاستماع التفضل اليه في دخول النفس في الملائكة اولها يكن

وقال قدس سره ذلك ولو اجري على ظاهره لم ؟ عطف الاسم وهو يشترط التصوب على العمل بالمراد
في جلة لا على لهما من الاعراب انتهى واما على رأى الشيخ فترى قلندر فكذلك ما بين ثاب محذور
المحذور جوا يا فاعلم ان يكون لفظا لفظا لا يكون لفظا لفظا * قوله (والتجسس) اي التجسس
عنه ماله لا حول الاكثر وقد روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما واخبرنا الحسن رضى الله تعالى
(او الكرمية) وهو قول على وابن مسعود والبدوي رضى الله تعالى عنهم (او النذرة) وهو قول قتادة
والمرورى عن ابن جريح (او شجرة ٣ من اكل منها الحديث) اي مقطوع ولا حداث ولا نوط في الخلق وبه يوم
التعليل ان من اكل من الخيط والمكرمة والذين لم يجدوا ولم يموء ومعه ثامن (والاقرن الا اثنين من غير
طالع الا الاثنين في الآية) * قوله (لقد تم توقف ما هو المقصود عليه) اي لا يرتب على تعيين الشجرة لانه
مع ان في التبيين احتمال القول بخلاف الواقع لا استرازاو لدم الفاضل وما ذكر خبر الصادق وقد
الكلبي هي شجرة السلم لانه من كان من حلسه من تلك الشجرة يحسد له زبده * ثم لم يكن غير ذلك
وكان ذلك في وصلة الفردوس وسكن فيها من الوان الثمار كذلك في الزاهد في اكل منه
السلام من تناولها لا يلازم كفتا من تأويل المشايخ كذا قيل وقال بعض الافاضل رأيت في بعض التفاسير
انها شجرة العلم عثت في الثامن في تحفيقه روضة من الزمان حتى رأيت ليله ان يذهب في الى السماء لم يذهب
في الى السماء وما رأيت نيا كيا حتى انتهت في محلة ان هناك آدم عليه السلام فاقته وسأله من شجرة العلم
الذي نهى الله تعالى عن ان تقرب منها قل كان شاني في سره تعالى ٤ مشاهدته ومنعت عن التوجه اليه
يدون المشاهدة ان كسب العلم هرة ا كسبت العلم موتت واخرجت من الجنة انتهى وفيه جعل اموالا فلا
للمراد بالمشاهدة ان كانت هي الرتبة بالمرح فليس لاحد سوى نيا عليه السلام مع اختلاف ما في اهل كانت
للمشاهدة بالصدى مع العلم البين واما نيا عليه السلام في شجرة من ادله المراجع ولا يخفى ما فيه واما نيا
علائ التام بل الاهام من غير الاية فليعلم السلام لسا من اسباب العلم وقاله في انشائي في شرح شجرة
القاضي عيسى قيل شجرة العلم شجرة علوم الله تعالى من كل لون وطعم انتهى ومنه عن ثاوي عليه السلام
لان الله المالك كواثر من توجده وقرى بكسر التين نقل عن السمين (وقرى) الشجرة (بكسر التين) والجم
وابداها به فمع التين وكبرها لقر بها منها عرفنا انتهى قل صاحب الارشاد وقرى الشجرة بكسر التين
وشغلا (وقرى بكسر التين وهدى زابن) * قوله (اصدر رتبعها من الشجرة) وجهها على الزاوية (سببها)
اشار الى ان ازل سمعي من اصدر بالغنى القوي وقيل بالغنى المصطلع وانما قال استبحر اصدر رتبعها ولم يورد
القول الخاص على ما بين في قوله ان ارادة على ذلك المطابق ليس لانهم في التبيين قوله وجنتهم
على الزاوية بان حاصل لمي دون حتى الى وقدم المصنف ما يتعلق بحمل الفهم وصاحب الكشف عكس الامر
والاحسن عكس المصنف * قوله (وفطير من هذه) قيل في ما كان عن ههنا السبب يعني اليه فاستمر من
لا نهض مني الاصدار وعلق به عن التخليع مع شاة مني الجاوزه فيها في الجنة لان المذلول اذ اراد بقلته فقد
جاوزه فاعلم ان يكون هذا من السلب على المعنيين بل المجاوزة فمفهمة من النجوى ولو قيل العكس يعني من هنا بمفهما
الحقيق وهو بطبيعة شاة لا صدارا كما هو الظاهر من اعتبار الضميمة والسببية مستفادة من النجوى اما صدار
الشيء انما يكون من الفضل والشجرة لا تصلح لافعال صداره فلا حرج لها سبب منزل منزلة الفضل فيسود وكذا
(فردية تامل) ومعطته هي امرى) ما صدره من اذني واجتهاد في غلبه وروى في تفسيره بعد السببية
والوجه الاول عكس ذلك اي ومافاته سبب امرى واجتهاد في غلبه فله قوله تعالى * قوله
(او انزلها من الجنة) على ان صغير عنها راسع الى الجنة لا الى الشجرة كما في الامايل الاولى على ان فيهم
مستعد اول اس لا تخضع فني زل ذهب فخره ازل السببية (عني اذ ههنا وبصدرة آخرة
فانها ههنا وما اختار بان في السبي) * قوله (غير ان ازل تقضى عنه مع الزاوية) يعني انه يستعمل
عيا اذا كان عنه وهذا على الاضطرار ومنه قوله ان ازل اياهم اولها يكن فيه حجة اي الزاوية وهذا اشارة
لما نقل في الزاوية ان اس من اول استمرار بل من غير قصد ولها حال فليس من غير قصد له وانما
قاله وبصدرة قراءة جزء ولبطل ويدل عليه ان احتمال عود التخييل الشجرة بشجرة صافى الى طاله

قوله لا يترك الواجب عطف على يستباحه
اي كان من الكافرين بسبب استباحه امر الله
تعالى لا يترك السجود الواجب عليه الاخر لان
ترك الواجب من حيث هو لا يستباح له ليس بغير
واما قوله هو استباحه امر الله تعالى الجهاد
واستباحه اعني دم مقدسه اهل محله
قوله لا يترك الياء نه هي ان دم المضل من
الملائكة والاهل هل على ان دم امر الله لا يترك
يجزوا عنه
قوله واومن وجه فان اهم افضل منهم في حله
بالاساء واستمداه علا ووع في تركه من الزايا
والخوض من الكمالات ما يخص عنها الملائكة
ومعطول عنهم فيما فهم من الاسترقاق في عبادته
ابول الصبيحة في القرب كاهها ولطافا بجاهلهم
عنه فوم ويجزوه من الماد والامور الجسدية
عند اخبر غير ذلك قوله وان ليس كان من
الملائكة هذا الذي من دخول النفس في الملائكة اولها يكن

للاستماع التفضل اليه في دخول النفس في الملائكة اولها يكن
للاستماع التفضل اليه في دخول النفس في الملائكة اولها يكن

(ع محمل)

وكان من الملائكة من ليس معصوم عطف على آدم اضل

هذه على ان ابليس من الملائكة حقيقة لاعلى وجه

الغلب على ان دلالة الآية على الاتحاد حقيقة

قوله من مار من بار من لمب منها

قوله لا ه كما قيل لا ذكرت تعديل لقوله لا يزال

اي لان ماريوس عاينته كاتيل لم ذكرت وهو

قوله له كان من اجل مصل ومن الملائكة نوحا

يرد ان كونه مخلوقا من النار لا ينافي كونه من

الملائكة المخلوقة من النار لان النار نوع مخصوص

عالم غافق من نور كاللائكة فهو معه منهم

الحقيقة فقله فان اراد بالوراء هو المضي الخ

يقول لا تتحد الاربع الكور بالحقيقة

بارك ولربك لمع بين خصوص وجهه كونه

اقول الجميع يهابون الله هذه الاربعة المخلوقة

بين هذه الاربعة الدالة على ان ابليس من الملائكة

وبين ما في سورة الكهف من قوله تعالى الابليس

كان من ابليس المال صراحة على انه ليس من

الملائكة فقد اول ما في سورة الكهف ما كان

من اجل مصل لا حقيقة لا في الملائكة نوحا

(اقول) ان ابليس لم يوجع ان ابليس لم يوجع

ايضا فاعني كونه ناوله وفق من فان صاحب

الكشف في تفسيره من الكافرين من جاس كره الجن

وشيطانيهم وقال الغضائ اكل ادم من كونه ابليس

من جس الجن دون الملائكة اكله هو على مذهب

الفرقة فانهم ذهبوا الى ان ابليس لم يكن من الملائكة

فقله تعالى في سورة الكهف كان من اجل فسق

من امره به وجعل كان يعني خلاف الظاهر

ولان ابليس قد ربه قوله تعالى انخذله وذريته

اولاده من هوى والملائكة لا ذرية لهم ولان الملائكة

معصومون لقوله تعالى لا يصون الله ما امرهم

وابليس لم يكن كذلك وهذا مذهب المتكلمين

وذكر به لو كان من كفرة الجن وشيطانيهم كان

من وكان من الكافرين للجنس وبنيهم

وجود قوم كافرين قبل ابليس كونه بعضا

منهم واجب بجواب احداهم اعلم ذلك لمروري

عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنهما قال الله

خلق خلقا من الملائكة ثم قال لهم ان خلقا بشرا

من طين فاداسوه وبعث فيهم من ومن ومن

صوفه ساجدين فشاؤوا لاخل ذلك قبض الله

عليهم كما تخرجهم وكان ابليس منهم والاشقي

اه فرد من افراد هذه الملائكة واصاته ابليس

لا يقتضي وجودها كمال الحيوان الذي خلقه الله

تعالى اولاهم من قبل ان يخلق من ابراهيم الحيوان

لا يقتضي له فرد من افراد الحيوان الوجود

لابتصا له فرد من افراد الحيوان الوجود

لابتصا له فرد من افراد الحيوان الوجود

لابتصا له فرد من افراد الحيوان الوجود

حجارة زمان الخلال وزمان وفوق معصوم التعليل المتبدل بالخال كون التسبيح بقلب والحمد باللسان او ملازمة
 نهيبة التسبيح بداية الحمد كافية في المقارنة لو التسبيح كونه وسفله تعالى حيث حقق المقارنة جزاء ومجمل
 ان يكون الوعد على اسحق وتيسر بعد تسبيح عن مؤنة المتعللة للذكورة وانما رجع الاول مع تلك المؤنة
 لانه يغيب ان الحمد يقتضي حال المكلف دون التسبيح ولاه مواضع الاستعمال كقوله تعالى وتعين تسبيح يحمدا
 وقوله تعالى يسبحون بحمد ربهم الآية وكقول زائدة على ما قبل ضعيف والظاهر ان الحمد مصدر
 مصداق الالف الموقوفة وقد حور كونه مضاعفا للفتل على ان يراد من الحمد ما وجبه من الرقيق وهو تكلف
 لا بما به هو الوارث استنالات نكث وفي الجمل احتمالات لا احتمالات ثبت وقد عرفت ما هو الراجح وفي الجمل احتمالات
 اخر لا تناسب المقام وتبارك اسمك تكلم غير اسحق وتزيد على كل اسم سواء وهذا ابغ من تبارك ذلك وتعالى
 جعل اى عظيمك وهذا ايضا لغ من تاليت وان كان هذا حقيقة وذلك محققا فقلت نفسي لا يرد على
 جمله خبر ولا لازمه بل مرادنا الفسر والصبر كونه ذرية الال عمران والرحمة والبرهان ولهذا قال
 فافغري ثم زاد في الاستزمام فقال قال لا يغير الدوب اى توب جمع الذين قد دخل زنة عليه السلام
 دخول اوليا الايات فان لم تغفر في يفر سواك وهذا في غاية الضمخ والتضريع في الاستظهار ولهذا اهم
 ابو عليه السلام به وكذا استه انما هو اسحق عليه السلام قال صاعا والاكثاء للمسلمين سبي الشبه عليه قوله
 (وهو يذهب عن رضاه تعالى فعل صاعا) رواية اخرى (قال باب المعاصي) سيد قال بل قال باب المعاصي في
 من رويحت قال في قال باب الم نسي رحمتك عطفك قال في قال باب الم نسي رحمتك عطفك قال في قال باب
 ان ثبت واصطحت اراجعي انت الى اية ظلمت هذا الحديث اخرجه الحاكم في المستدرک وغيره وصححه كذا قيل
 قال كرم عليه السلام يارب اختار صفة القيد لاقتصار نفسه واختار ب من الساسي لان ما ذكره به
 من الانوار ونحوه به لمكلم اختيارا لا بما هو فطر طاعة لا انغصى الاستغفار في هذا الاستعظام ولهذا
 قال رجي انت انا عطفك فعل فلا تتفكر بكيفية لولا ان وهذا مذهب السلفا ويدل على ذلك وهو
 مختار باختلاف وقال هكذا خلفه ولا وسطة واهل الخلال الم تضي في الروح الخ على الامام والفقير حتى ان السلطان
 لا يشرع له شيء به الا اذا كانت فائته مذنبه فيه يجهل كونه استهارة تلبية قوله ان ثبت كلمة الشك للفرقة
 في قلوبا ومعنى هذا لا يحسن الوقوع والاقاوت في نفسه عبر بان وان كان مجرما في امره وعما عليه نفسه
 حيث اشار الى ان البند يقتضي له لا يشع في فصل فان حصوه موقوف على مورد لم يجزم بصوابها لاسيما
 التوفيق واصحت باندك ما كانت باندك مخالفة امر ما وهي ما بد ذلك وهذا معنى اصلاح خاتمة ابراهيم
 قال الحق التفتنا في انه لم يمت فاعل اضيق الى الموقوفة وقت فاعله لا يتحد صلى الاستعظام والحق
 اراجعي وذريتي من آمن واصبح قال نعم واسفة زينة الشايع من الكشاف اراجعي شديد الراء نقل بعض
 المتكلمين عن الجعبري في شرح الآية ان بي يبرع يزيدون على البصير بل اخرى ماله لاجل على هاء الضمير
 المذكورة بجمع الضمير والخاتمة ارجعها على له لمخالفة هو قوله وميته فاصبت وما اخطأت ازمة فصلها
 على السهو ليس غناص وجهه مثل قوله تعالى رب ارجعون احسن وعدم رضاه انهم رجع وقوعه
 في القرآن جبه على السهو دون من حل ذلك على السهو على الرضي له قال هل تشع في الجبراء دون الله
 انا بعدد ابراهيم وابنه الاستعظام لا يجوز معها الوضوح والتميز في الجبراء عند الحقيقة متقدمة على
 الشرط فترك ان احتج بمر ما انه ان حتى تكفي في فروع الجبراء الاستعظامية جبراء الشرط لا كلام
 فيه قوله في الحديث من روحك ما كره قوله تعالى متخفف فيه من رويى اى من روي غلظتها يكن من غير مادة
 ونولد من اصل والاضافة للشرع كبيت الله ومنى فيها روح حين في سورة الحجر (واصل الحمد للحكم)
 قوله (وهو الثاني) ادرك ليدى الحسنة التسبيح والصبر كاللحم والجراحة الطاهر ان الثاني
 مصدر هو ليس عمدا لان يراد الحاصل بالصدر قوله كاللحم ما يدرك بالبحر ويلزم احتما ما يدرك بالبحر
 وما يدرك في الفوا من لاسيما كنه وانما اصل الكلمة الخ لا الراكلة هنا الاضة الموضع لحي وقد عطل على
 الحسنة سبي المتكلمين في قوله تعالى وانما لبي ابراهيم به بكتبات الآية ٩ قوله (رجع عليه الرحمة
 وقول النومة) الاول مراد من رجع صبه بالرحمة فمما لرحمة ان قبول التوبة من الال الرحمة وهذا حاصل ما ساقا

في الجراح بل يمتن انه فرد من افراد هذه الملائكة قوله جرحه بله والراي المجتهد من غير عطل عن محصله يجمع بالتمس حراما على تخلف وجع

كقولك جازا جريما) انذركان حالا حقيقة ومن كان حالا لفظا لكونه منصوبا بـ يتسدى اخصاصه
وزمان واحد لا تكون الجسمة مقتضا لذلك لان الزمان لا ينقسم الى قسمين الفاعل والمفعول فلو لم يكن احدهم
فزمان واحد لا يصح جبهه جلا فلكم بكونه خارجا عن مخالطة نصب الاعراب وهذا غريب جدا لانه
كائلا اذال يوجد معنى الجسمة كيف يصح ان يجمل بالا والخال الى ان هو المنصوب لالاعراب ما لم يكن
فيه معنى الخفية كيف يرب بالنصب فمن علة مثل هذا في الاعراب الجوارى وهـ يس كملك فالاول
ان يقال الخطأ لا آدم وجوا عليه السلام فطهرهما وزمان واحد هو معنى الخفية وهو حال لعصا
منه نية ان يتركها لآدم فلهذا جاء قوله كقولك جلا جريما بطر اذال في قوله وقد عثر به عليه
قوله (انما انشدنا في جواب الشرط الاول ولم يرد في كذا) فثبت بان ذلك حسن تأكيده
المثون وان لم يكن فيه معنى الطلب وهو من الشرطية وبضمهم جعلها موصولة وجده مع شبهه جواب
الاول ومنهم من قدر جواب الاول محذورا قدومه ما ما يتذكر من حدى ما بدوه وقواه هـ شخ جفة
مستغنى ولا يثنى ان المذكور مدام صالحا الجواب لايصال الى المضاف وقبل قوله فلا خوف عليهم
جواب لايصال نقل عن الكافي وقية بعد ايضا لانه لا يصلح ان يكون جوابا للشرع الاول الا بالاحتمال
والقدر بل يقال عامدا يتذكر من حدى لا خوف على من اتبعوا ولا يضر كذا ولهذا ما بلغت الى ذلك
واستأمر ما عسى ان يكتلف وما في قوله ظاهر في ما قد انا على معنى الشرط وهو المراد ان كونه
لا يذ في اوجها وسما ذلك صالحا الى كذا معنى في الشرط الاول وهو مذكور في قوله كذا تأكيده
فلهذا هو المقصود فلا يلزم من ذلك انما في المنوع اذا قيد الفصل بالثبوت ان يعرف في الاكثرى الطلب
بحوال الامر والذى والقسم وهذا ليس الفصل ما حسن تأكيده في ذلك وما قالنا حسن واما قبل وجوب
وهو مذهب البعض فلا يصلح عدوه وانما المذكورة لا بعد الوجود ما خيرا بشر اذ لا بد
والنفي انما يتذكر من حدى اي هداية الى الحق والفرق والحرمان المستقيم (يزول) كذا (اوراسل)
مردى وبي وان لم يكن منه اذ كذا التناهي بعد الاعتراض في نه منكم نجا مع الظروف (وهـ)
الطوبى انما ظاهر الا في قوله لا خوف وانما لا يلام بحزونه الاول في نه هـ ايا ما يظاهرون ان خبرنا عن
كرها في وجه الشرطية ق قوله (وما في جبري بسبب وايتان الهدي كاش لا يحد لانه لا يحد
في نه خبرا بواجب محذورا جواب سؤال قوله وايتان الهدي كاش لا يحد لانه لا يحد في نه خبرا بواجب
لا يحد في نه خبرا بواجب محذورا جواب سؤال قوله وايتان الهدي كاش لا يحد لانه لا يحد في نه خبرا بواجب
مردى وبي وان لم يكن منه اذ كذا التناهي بعد الاعتراض في نه منكم نجا مع الظروف (وهـ)
الطوبى انما ظاهر الا في قوله لا خوف وانما لا يلام بحزونه الاول في نه هـ ايا ما يظاهرون ان خبرنا عن
كرها في وجه الشرطية ق قوله (وما في جبري بسبب وايتان الهدي كاش لا يحد لانه لا يحد في نه خبرا بواجب
لا يحد في نه خبرا بواجب محذورا جواب سؤال قوله وايتان الهدي كاش لا يحد لانه لا يحد في نه خبرا بواجب

قوله ونبيها على من العرب من التي يورث
داصية وملانا فهو كقوله تعالى : تلك حدود الله

فانقرع بوع. قال هذالاهي افرقباخسالحاجرين
 احق والناسل للآيد في لائل فضلا من ينضلي
 كا قال حلى الله يدوسم اكل الحلي وحى الله
 بحامه فر من حول الحلى بوشك من اسع فيه
 قولك وحله بارع عصف على تملق الله
 فهوها من وجوه المالة الكاة في هذه الآية
 الى ويصل في التجربة اكلها بمسا من جولة
 الطنائ وبص في تنكروا من المائلين من الملقاة
 حالبس في تكون طلب على ما لا ينق جاب قولك
 زيد من العلاء ابع في وصف زيد العالم من زيد عالم
 فانه ان قرب السج يد رجعا في زمرة الغساق
 فكيف اكلها وس حوه الملقاة فيها اذ كة هذه
 البراة لمة لة السج اكل مجير في عامي قال
 المزة فاصد السج عن قربان خيرة في اكل
 الشطر ومالفة في لهي وذلك ان القربى الشى
 متعلق للغة والافد داعية للمسة وعية الشى
 كما قبل ممي وبم وامى عن الشى والشم
 عن المسى عن م لوق من فيه والسبب الداعى
 الى الشى ماضى عنه كالى السبب الداعى الى الشى
 ما موره ولى عنه ورد من ربح حول الحلى بوشك
 انشده

(اوحیر)

الاثارة لا اجري على اسم الجنس العرف تعرف الجنس البتة

٨ وقيل الهدى بحر، والقوة الكرم، من قول الشاعر: حيث القلبي القلبي مستقر في القلبي، وقوة عدل لا يجر: إن نعم الله عليه السلام ما لا يحصى، إن في الآيات معجزة الله، من

قوله لعله تعالى اعلمنا انه لو تعالى في مو ص أكثر احبنا والقرآن بنفسه بضه ضا فوجه ضمير الجمع حيث ذكرتهما اصلا الاس فكأنهما
الجنس كلهم قال صاحب الكشف والدليل على ان الخطاب لآدم وحواء والوارد هما وقدرتهما قوله تعالى احبناهما جميعا فمسك لهن
عدو يدل عليه قوله تعالى فمن تبع هدى كلا (٤٦) (سورة القرة)

قوله: ومن النساء عطف على منهن قاله أخرج
منهن أي أخرج من النساء على أنهن سميت
من النساء خارج الجنة على ما قيل لأنهن يذعن
من النساء فيكلمهن فيكون المراد من اليهود في
نفسها اليهود من الجنة وفي حق أبليس اليهود
من النساء فيهم من اليهود من الجنة ومنهم

قوله: **وَالَّذِينَ يُتَدَارَكُ فِي الظُّلُمَاتِ وَمَن يُنْفِكُهُمْ**
بعض عدو ماله على الناس من القمادي والبناني
وفضيل بعضهم بعض هذا من ان تكون الجلفة
الحال من ان اهلها على اهلها مقدرة قال الله
قوله ولكم في الارض مستقر ونجاح الى حيث حال
مقدرة ايضا ويجوز ان تكون حلة استغاثية على
نفسه رسؤال وكذا قوله ولكم في الارض مستقر

قوله موضع استقرار على ان يكون مستقرا
مكان الاستقرار وقوله او استقرار على ان يكون
مصدرا المصدر بالهمزة

قوله منع قبل المانع الانفعال المند من قولهم
يجعل مانع اي حرق طويل وذكر بعضهم انه
منع النسيب اذا طال وكذا يستعمل في المنع
مشافرا لزوال ولهذا استعمل في مرض النسيب
لاسيما في كتاب الله الكريم
قوله يريده قبل الموت والفتنة قبل فساده
والاحسان للماضي وتاويل لما فيه اليوم الميم
فيختار في ذلك فقبل لان يوم القيمة يندى من
الموت هه قد قبل من مات فقد طمعت قبضه
الاولاد فخدمات الشيء قبل اولائه متوقع
بشكله في القبر الى ان يثبت له صاحب الكواشي
نكس اسان مكان في الارض بغيره ويتبع ه
بماقيه بعد ما حياه ه بعد ما حال الغالب
هه معس قوله تعالى في الاعراف تاتي اهبطوا

عصكم له من عدد ولكم في الأرض منقر ومناخ الى حين طال فيها نحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون هذا المناخ بمعنى الضيق في الاستمتاع والتعميل في المكت هل يحوفه تعالى اما هذه الحيلة مناخ وان الاخرى هي بلاد القل والكل وعك ان يجعل المناخ بمعنى النعم والبس على تقدير ٨٨

وقال المصنوعون من حيث ان هذا يدل على وجود الصانع وحله وقدرته ولكل طائفة من كلت القرنين ا
من غيرهما فضل المراد بالعلامه الظاهر ما قلناه على ما ثبت في آخر الامر من اني اذكر سواء كان في المصنوعات
كالطريق في علم الطريق على انه يوصل الى مطلوب اولى التوليات كالصنوع في ادراك المصنوع من حيث
انه مصنوع على انه لا يله من صانع موجد ولا يعرض للصف المعصونات لاسمه وهدفه ولكل طائفة اى
وتقال ان العلامة من كانت في الشرع لوجود الغلبة بينه وبين المعنى الاخرى والمراد بالفضل فضل الذي
عليه السلام لان الآية توثيقه موقوفه على السماع لا على القياس كما يصرح به المصنف في واوله نفس الامر
في اهل البيت والى الاية في القرآن قولنا قبلنا بها بين العلامة لانه علامه لا لضعاف الكلام الذي يفسره
الذي قبلنا بالانوار من رزم آيات عتوت ومنزل خديم عتبه اشارة الى ان العلامة لا تليق بمثل وقيل هي بمعنى العلامة لانها
جاءت في القرآن وطائفة من الحروف وعصفت طائفة من الحروف لنفسه على الابدان مجتمعة من القرآن
اخرى من جملة الكلمات والحروف فلا تشكل بطل ما دعاهم ان فيها جاءت من الحروف وان كانت كلمة واحدة
واما في القرآن وسادست بآية على الاصح وقول المصنف اشارة الى القول السابق فلا يعرف وجه مقاله
التي من انه وقول المصنف من حيث انها تلخ اشارة الى القول الاول وقوله لكل طائفة اشارة الى القول
التي فكان عليه ان يبين التوليد ونقلت اعرض عليه في بعض من محصله من الاصل في تفسير الآية في الآيات
التي والى الى الابدان الخفية والظاهر كما شره الى آيات القرآن ونقلت اعرض عليه في بعض من محصله
زول القرآن وسددهم احتياط المعنى الذي فيها من العلم لانها علامه لا لضعاف الكلام الذي
بعضها عاقلها واخر مولانا ابوالسود ولكن لا يوجد لقطع ما مدعاه في مقاله لان كثيرا من المفسرين
لا صاحب الكشف يتناول اتصال ماصداية بما قبلها فلا يوجد كونها علامه لان الاتصال المذكور ولهذا
الكلمة الى سبعة في المصنف واعتبر المفسر في معنى الاصطلاح ليس بلام الا يرى
ان بعضهم قال سميت آية لانها يجب بحسب من الجاهز في الحق العلامة على انه يمكن ان يدل انها
التي لا لضعاف الكلام * قوله (واشفاها) الى الآية مطلقا اذ فيها فان الاصح كما عرفت جاز
في المولود ايضا (الى) بقصد (الآية) الى الآية والعلامة (تجربا) الى معنى (من اى من شخص
اولها) تبين معنا من بعض ما قلنا اوضحه قلنا ان الآيتين اودن الاية ونزل ان انما يجب بالسؤال باي بينا
اى بعضا من معنى فيه مساهمة لظهور المراد فاذا قيل ايهما جاز يجب بذكر شخص واذا قيل اى الاجناس
متصل بهما بالكتاب او الباب او الباب بذكر نوع فايجاب به لخصص بالشخص * قوله (اومن اوى
الآية) الى رجع الى ان العلامة يرجع اليها معنى في العلامة ولهذا نقل عن سيبويه موضع العين من الآية
واولان ما كان موضع العين واو اللام به اذكر ما موضع العين واللام منه بان (واسلمها) ووزنها (آية)
ان قيل يشفا على معنى (او اوى) كقوله (او اوى) فقلت قلت الفاضل خلاف ذلك انى لانه اذا انشعق حرفه
انزل الآخر على المعنى (او اوى) فقلت قلت الفاضل خلاف ذلك انى لانه اذا انشعق حرفه
حلاف القيس المسمى (او اوى) فخصت ما دعاه على ما احتار سيبويه من ان موضع العين من الآية واول ما ذكر
انفا والاول وهو اية عتوت الى البقاء لانها مبرزة وعنها ولما بان لانها من باب يقوم اذا جوفت
الى اية واو الامة كاللغز باع في الاول وقال في الثاني على خلاف القيس لما عرفت من ان هذا الاخير هو القياس
(كركمة) التي البراذن او القرى التي (عاطف) * قوله (او اوى) على وزن فعلة (كفالة) مدحيا
الادغام الاختلاف بين الآيتين قلت الى الاولى مرة (محدثت العبر تنصيح) فصار آية واسلمها آية فقلت
الاول مرة فخصت تحقيقا وكذا قلنا قلت ياؤه مرة ان قيل من القبوله اوقات واو هو مدح
ان كان من قوله فائدتى بل على الاحتياط لانه لا يضره ان يذهب الى ذلك في وجهه ما دعاه وهو
ان سلمها آية وقدم اللام ونزل العين ولم يضره ان لا يضره جدا فهد منه ما ذهب لاختلاف واحدتها
من النبوة ولهذا لم يبين المصنف على ما هو واضح بالالتفات * قوله (واورداد بانها) الى آية المنة
اوما يبعها والمولة) فتدبر لان التكييف هو للام لانه لما لال انكر انضمامها لها لانها لا تليق بالمولود
المولود فكان المستوع قول المصنف والاحتمال واحد لا شريك له والعبره بقول من الى السلام حق فاعلم

(۵-۴)

عصكم له من عدد ولكم في الأرض منصرف ومتاع إلى حين طال فيها تحبون وفيها تموتون ومنها تخرجون هذا المتاع يعني التمتع في الاستمتاع والتعبد في الملك على نحو قوله تعالى إنما هذه الحياة متاع وإن الآخرة هي دار القرار وظل ويمكن أن يحيل المتاع بمعنى النعم والعيش على تقدير ٨٨

٤٨ حصول الثوب والذهب بمؤمن والكافر في القبر
ولما منع الكافر فعل التهمك وقوله الى حين
خلق جبريل البتة وهو له كرم اي ستر شتمك
الى حين قالوا اليه يجوز ان حين ان يكون
صفحة لتناع اي منع كائن الى حين

قوله استعاضا بالاد والبول هي من ربه من
عند ربه الى كلف منعه من ربه يستعاض الاستعاض
لذا كرهها بعد التضي بها من ربه قل نعم شرع
بالكفر فلي هذا هو معار من استعاض الناس
بعض الاعزة فاذ قد قدم بعد حوى القبية لانهم
لا يدعون شتان الا كرام الاضواء وكرام انكلمات
انوارده من الحشرة الا لهية اسئل بها
وفي الكشف اوجعي انت الى سبغة قال النبي
في قوله ار جبي اصعب من سبغة صاحب الكنت
باضيف من نصفه من السابغ بالندب وهو
الاصح وتوجيهه مشكل الا ان يبدل جدي وهو
مسند ايضا وقال بعضهم انه لا استعداد مع ظهور
كونه من اسلوب الادرجين بان الله محمد وانت
مستأفهم عنه غيرهم وقال بعض الاصل ان لم يكن
في سبغة الكنت مائع ان يكون ار جوا خطا
لفوائده جائز ان يكون تفسيره باعادة الله محمد حذف
الاصناف واقام المضاف اليه مقامه واصرب
ايعاربه فلي هذا مسند التفسير به واد الاستعداد
(**قوله** على تقدير كون الخطاب فيه لله تعالى
وجه الاستعداد فيه محيى الخطاب بافظ الجمع
في موضع انصاف للواحد فعليا فان ذلك في غير
الشكل ليس بصحيح واقول وبهذا فيما بين فيه
مائع آخر غير ما ذكر وهو وقوع الجمع خبرها
من الواحد فان اسله انت راجعون ابى لم
انصل الخبر واعريف اسبه راجعون فف
راجعون من اهل يحصل الواو وادغام السبه
في اليا وكسر ما قبل اليه لاجل اليه فصار راجعي
وجله من قبل قوله " هوفت اسبغها وكيف
سواها " فبعد ايفه مع انه ليس سبغها حيث
ايجل فيه الجمع في الواحد من صرنا لمرس فيه
في كلام مستقل بالمرور في الكلام ثم كذلك في الجمع
والقدور وانت راجعي في كلام واحد
قوله كاللزام والجر اختلف وفيه من
قوله رجع عليه فارجع والبول اشارته الى
القول به اذا اسفل مني قلت على في القول
ولم تقبله من تعويبت بسبغة لكنت قوله التوبة
من العباد وهذا استعمل من كل اسم الصاع
منه تأيلا وله عرف مما بينهم قال الزايع الثوب
ترك الغلب على اجزا الوجوه والهاج مروي ٩٩
٥ والقي اصل معناه الاشجار بموت شخص ثم المطلق على اشاعة المرضي محذ

يكده ويكر ولها قال اوما فيها والموتونة ولا يخفى انه تكلف بل تصف خلافا ان معنى تكليف اليت
المعقوبة والكراه الاعراض عنها فله تعالى " وكفى من آية في السموات والارض يبرهن عليها وهم
عنه معرضون " لا يتكبرون فيها ولا يمتصرون بها فليكن الجمع بين الحقيقة والخيال او اختلا علوم الجواز
* **قوله** (تنبيه) وبم هذا المصنف بالحيه لان ومن تمسك الحشوية وتلهو حسن ما ذكر في الجواب
بمقولة الدبري لكر لا مكان الله من ذلك نيه عليه فقال تنبيه بما ياول يانه ضال (وقد تمسك الحشوية
بعد العصبه) وارقل واستدلوا بهذا المصنف على حشوية قوم يجوزون ان يتخطوا الله تعالى
بالجل وتطلق على الدين قالوا الذين يتلى من الكتاب والسنة وهو للتأسيب هنا قال في الواقف ومنهم اى
من الفرقة الجبرية المشبهة الحشوية وترهاهم مذكورة في الواقف وقرى بلسان الشيعه لان منهم الجبرية
والهم محض وتقل عن ابن السكيت في شرح اصول ابن الحايك الحشوية طائفة ضلوا عن سواء الجبل
وعيت ابصارهم يبرهن آيات الله تعالى على طاهرها ويصفون له المردحوا بذلك لانهم كانوا في حلفه
الاسن البصري رحمه الله تعالى فوجدهم يتكلمون كلاما فقل ردوا هؤلاء الى حشا الحقيقة ضيروا الى
حاشيتهم حشوية بعض النكتاني والحاصل انهم من الفرقة الجبرية من الفرق الضالة وانهم مع ما نقل
منهم جوبوا صدور الكثرة عن الاله عليهم السلام بعد السيوف ومراي الصنف ارد عليهم بعد نقل
شبهاتهم الكاسدة في القيود المذكور واما حديثنا ما عساه انه لم يصد عن التي حال البوء ذنب المنة
لا الكثرة ولا الصغرة مسكدا قيل واختلفوا في الكلام (على عدم عصية انبيا عليهم السلام من وجوه)
* **قوله** (الاول) انه اداه عليه السلام كان نبي) الى قيل هو طه لانه تعالى خاطبه والمطلب منه خاص
بالشيخ الى الغير ولو سخطوا انما رضى الله تعالى عنها كاجبة في الدعوة (وارنك الله عه والرتكب له خاص
والثاني انه جعل بانكاه من الصادقين) * **قوله** والظالم لمعقول قوله تعالى " الا انصافه على الظالمين " هذا
بطريق النقل من الحشوية الثقلين ولا يمتري في نقل الكتاب بل لا بد في بعض المواضع من التصريح به لسلام
الدين للمدعي اى ارى قولهم قوله تعالى الا انصاف الله على الظالمين قاله لولم يصرح ما ذكر لا تحت التلازمة
بين المدعي والدين وهذا كله على زعمهم اقتضاه فلا وجه الاشكال بل فيه من الافراط في الجرح ما لا يخفى
* **قوله** (والثالث) انه تعالى استدان به الضميمة والقي وان لم يكن سريعا في الكثرة لكن باعتبار ما يظن كونه
كثيرا على ان قوله تعالى " ومن بهن الله ويوسوه فان تارجهتم " الا يلى بظاهره على ان الضميمة كونه وعادة
عنها محتملا ذكر وهذا ايضا على رأيهم السائل (فقال وعسى آدم ربه ففوى) * **قوله** (والراعي)
انه فتنه النبوة وهي الرجوع عن الذنب واتهم عليه ولجاس اعترافه به خاسر لو لا معرفته اذ يوسوه تعالى
وان لم يفكر ان ترجع تكون من الشدوى والمفسر من يكون ذاك كونه والمفسر الى لوليت بل يرجع عليه ما جرى
والجواب من وجوه) ولا توبة الا على الكثرة لان الصغار ممنوعون عن عصية الكثر * **قوله** (الاول) انما لم يكن
يب حشيتا) اى لا م كان ثبيل خروجه من الجنة والمصنف لم يكن جائزا في عدم نيكه بل يمان يطلب الدليل
عليه بربك الله قوله (والذمى مطاب لبيان) * **قوله** (والثاني) ان التي فتز به واما هي فلي
وخيرا لانه ضم نفسه وحسب حجة من الاول فاما استاده الى انهي اليه فلي في الجواب عنه في حشوية
ابشاه الله تعالى) ان من اعصاه الملائكة كان يثبت له كرام انهم اني لشر بالخير بل فتز به وهذا بطريق
المنع فلا يصح ما من ان انتهى الخبر الى اى انه لم كونه الخبر من طابعه يوجد آخر وهذا المصنف على هذا
الاحول مندوبين ذوى الالاف مسجله لا تاكل بحسب لائق الجلال الشال (قوله واما هي) الى استبان في لانه
متم تصد لافتره وحسب حجة كالبان قوله لم يتهم بذلك الاول فلي الاول ولا مثله من الالهية الاختيار من
الهي وان كان سريه لهجى من قوله وان خط من الاله الى تلازم ان كل ظلم يبدع في اوجه في كل ظلم
الذي يرتكب الكثرة لاسيما الشر كما استدلو به من قوله تعالى الا انصاف على القلب المين مختص بالكافر
الذي يصدور عن سبيل الله ولا يبالى في كل ظلم الظالم قوله فلي في الجواب عنه في حشوية قوله حشيتا
هناك والذي عليه بالاصحاب والسواة مع صغر فتنه تنظيم لارط وتزج بلخ اولادها عنها انتهى وجعل حشيتا قوله

الاعتذار ما، الاعتذار على ثلاثة أوجه: أما أن يقول المستدبر: اضلح غول فعلت لأجرك كما أرى يقول فعلت وأساءت وقد أظلمت ولا رابع ليظلمك وهذا
الأحرى به الدابة والثوب في الشرع ترك الغلب (٤٨) (سورة النمر) (٤٩)

(11)

[illegible]

(بھی)

بشأن الزينة ويؤذون به صلى الله عليه وسلم على أن الذنب مما يجب أن يحترق منه وعلى قدر ضروره يجب لعقب الخمره ولاهمل

قوله ولتتبعه على ان محبة الاعاخذ الخ هذا
لأن مستند ذلك الفكر على استعمال كل
من المتعينين الحازم هو السائل المراد به قوله ولكنه
نسيه ولكن آدم نسي وسلمة بخلافه حكم الله
فقال ولم يبق لك جبل لتتبعه لينتهي من
تناول القصور بالتي الغاد بقوله ولا تقرا هذه
الشجرة :

قوله ولذلك لا بد من الخى او لاجل كونه
تأكيدا للتي لا بد من اجتماعهم على النهوض
في زمان واحد فانه اذا جازع قوم فرادى باسهم
يجوز ان تقبل جاء القوم اجتمعوا ومن لم يكن معهم
تخمين في زمان واحد بخلاف ان تقول جاء القوم
مجمعين على الحال فانه يقتضي اجتماعهم على المضي
في زمان واحد فيقتضي فيه للممكن جمع منصف
للملأية بل فيه معنى التأكيد اي لم يستدع بنصف
جسدا وقوم يهبطهم في زمان واحد قوله فلو انك
جاءوا جبابا جمعاء فانه معنى التأكيد ضمن
اذا دعه بالمائة لا يقتضي وقوع جمعهم في زمان واحد
ولو اردت الاجتماع فيه نحتاج تخمين

قوله الشرط الثاني الخ تفسيره قولك ان جاء في
في زمان قدرته احسن اليه
قوله ولذلك حسن تأكيد الفعل بالنون قال
الزجاج ان ابرار اذا جاء في الفعل مع النون التثنية
او التثنية زعموا معن زعموا يهاضمي التوكيد
وكذلك معني دخول النون في الشرط التوكيد
قال صاحب الكواشي ما ذكر اول الفعل والنون
آخره قال صاحب الرشد وماز بدت ما ههنا تأكيد
الفعل الذي يصد حرف الشرط بشهوها بلام
القسم المؤكد للفعل كقولك والله اعطيني فهي
أكدت اول الفصل والنون الشدة آخره كذلك
ههنا

قوله لانه محتمل في نفسه اي نظرا الى عدم وجوده
فصل وار كان محرموا بوقوعه نظرنا الى ان الفعل
على الله الادريه
قوله فهو واجب فضلا رد على المعتزلة فانهم
قالوا بوجوب النظر في امر الله تعالى في فضلا
واشار اليه صاحب الكشاف : بكملة انتك واثنين
الهدى وكاي افعاله فوجوه لا بد ان بان الاجاب
بالله والوحيد لا يشترط فيه لغة ارسال وتزال
لكل من لم يصدق بغيره من قولهم يزل كتابا كان الامم
به وجوبه وانما المركب بهم من القول وصب
لهم من الالفة ومكنهم من النظر والاستدلال قال
بعض المتأخرين من شرح الكشاف وليس من اللث ٢٢

يعني الى شيء مصر وانما يتم معنى عبارة ذلك السبب تكون مباشرة مضرة في الآخرة ايضا حتى
اذا بشرة احد عددا بلغة المضروبين وانما بشرة تلبسها بلغة الضرب الخ الضرب الذي يقطع والا كل
من الشجرة من هذا الضرب فلما بشرة تلبسها بلغة الضرب الذي يقطع للذ كره انتهى قال المصنف
في السورة انكر عنة ظن ان الشجرة كالصوم فلما تناولها يؤدي الى الهلاك وان كان خطئا
تعتلى الدروب لا يفسد ان بعض الخشب وان لم يكن من عنة لكنه تعالى وبعد بالجاوز عنه رجة وضلا
انتهى فاما منه ضعف ما قيل هنا فانه الهلاك يترتب على شرب الدم بلامه خلية شيء اصلا وهما ليس
كذلك وان تناول اكل الشجرة لا يؤدي الى الخروج من الجنة طبا وامطريرا كترتب الاحراق على من
اثر على خروجه باخراج الله تعالى وغشا ما بين الماطلين وبن عبد بن جابر بن المسلكي قال حسن اسقاط قوله اودى
فعله الخ لتعمل قوله (لا بد ان لا يخل قوله تعالى) ما لها كارتها وما صمها * الا ان كان له ليس بهما ما يدل
على ان قوله من ما قاله بليس فانه تعالى اورد فيه ملاحظة على ان كلف ضده عنه مراعاة لحكم الله تعالى
الى ان نسي ذلك وزال بلع عليه اطعم عليه قوله لا يخل الى الوجه الثالث يخل لان آدم ليس بشا حين
تناول من الشجرة وما قاله تعالى : قصي : يحصل على شيء ذلك توفيقا بين الايتين لان قوله تعالى
ما ههنا * الآية يدل على ان آدم عليه السلام تذكر حين تناول فلا يصح للعلم بين الذكر والنسيان
والذكر من الصد والتبني والتأكيد بالضم محقق فلا نسيان قوله لانه الخ جواب عن الاشكال
الذكر وتقريره واضح الا انه قيل عليه هذا توجيه حسن لو كان بين الذكر والنسيان طول عهد وهو
غير معلوم كيف وقد روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه انها لم تزل في الجنة فانه ما غرت الشمس
حتى خرج والجواب انه لو سلم صحة هذه الرواية فلا يصح في اجتماع الذكر والنسيان في يوم واحد بل في مدة
قريبة منه قوله (وازايم الله عليه السلام اقدم عليه سبب اجتهد احصا فيه فانه على ان الذي له اول الاشارة
الى حين تلك الشجرة عتدون من غيرهم ولو هما وكانا لاراد بها الاشارة الى النوع كروى عليه السيرة والاسلام
اخذ سريرا وذهب يده وقال هذان خراج من ذكر اوقى حل لانها وما جرى عليه ما جرى ففضها لسان
الحسية لفضها اولاد * قوله (وازايم) اي الجواب الازيم من الوجوه الاربعة وهذا ايضا بناء على تسليم انه
نبي حيث وان انتهى للتحريم وانه نفسه جامعا بالانسيان لكن لا يلزم ما ذكره الحنفى (لا اقدم عليه بسبب
الاجتهاد) الخ وعدم اصطافه في الاجتهاد لاحد الاخرين فانه عليه السلام ظن في التهي التزيم منشا
الظن ان الله تعالى من يكون كثيرا ما لا يحيط الى معنى من استعماله في التزيم شائع وعلى هذا
الجواب يحمل النسيان عن نسيان العهد غير ذلك انتهى فلا جاز في النسيان ولا حاجة الى القول بان المراد
بنسيان كون الشيء للتحريم على ان يكون ملأيا بكون الشيء للتحريم او لا ثم يكون تلبسها لذلك بل لا وجه له
اذ الاجتهاد آب عنه قوله اول الاشارة الى حين تلك الشجرة اذ التلبس بالاصل هو الاشارة الى التفتش
وهذا الجواب يظهر من الاول وكان المراد بها الاشارة الى النوع بدلالة المعانية حيث يكون المراد قوله
تعالى : ما ههنا * ر بكا هي هذه الشجرة : الاشارة الى النوع ايضا كروى الخ وسحق وقد من التفتش
في قوله تعالى : هذا ادى رزق من قبل * الآية وما جرى عليه ما جرى مع ان الخطا في الاجتهاد صفوته
تعتبها لئلا الخطية لنفسه من التنبه على انها اذ صوب عليها بالاجتهاد كيف اذ لم يكن بالاجتهاد
مع الخطا في الاجتهاد وس حط من الامة لم يحط من التنبه عليهم السلام بين ما ذكره صاحب الاثر
انه عليه السلام زل عليه قوله تعالى : فولاك من الله شيء الحكم * الآية مع ان اخذ الله من الاثري
بالاجتهاد واحذر الصعب والاحتياط لاراد الله عليه السلام واقع وعدم لصايتهم فيه جازم وكالاته
متزوج بينهما بن الصد والجمع ملاحظه المصنف لكن الاتية عليهم السلام لا يترون على الخطاء
بل يهون عليه والتبني ههنا بالاصطاح من الاجتهاد فيه نوع يذ بالاسية الى الاجتهاد السابقة فامل وللغفلة
من كلامه ان الفخر عنه كور آدم عليه السلام نيا قل خروجه من الجنة والله تعالى يجوز ان يكون التحريم
ولتتبعه لكي التحريم هو الراسخ اختار كاصرح به في تفسيره * ولا تراه هذه الشجرة * الآية وقد دعه ما حاس
البحث والجواب حيث من اوله وسلم ما عتبه تاياما هو للتر في الطبع السليم والنظر النوع قوله وفيها

(الجزء الاول)

على الآثاق ولما زاد الواد اسرا بين انما طالب ما ليس يخص بالذكور (ولاي من النساء) او ما حوت
فصل من ابن درستويه انه قال الاى اسمه الياء من جيت الاى حتى الاوى ولكنك القتل الياء المصنوعة
في البؤرة والواو الياء فوسى يستعين بالي بقائل الخثرة واسهلها لظن الناس . ووجه حذف الضمة من
اشياء وقال الجوهري ان اسمه بوزن الذاب من مزاج فبلا كقولهم في مؤنثه فان هذه
الياء لا يفيق مؤنثه الياء مذكر محمد وف الواو بل هي ذلك اخوات وسوات انتهى فثا حذف آخره سكن
اوله لانها من الثور لكونها آخر كلمة مكنت الياء فانها لما حذف الواو بقي حرفا احداهما ساكن والاخر
محرر لظن حرفه الساكن سكن المحرك تحصيل الاعتدال ككتابنا الاصعصاني في رسم الله فله سدى = قوله
(فانه من ايه) بين ثمانية اذنة من معنى يعي من قولهم فجزا وانما هو من معنى حبي (وانك)
اي ولما دل الاى نكوه من ايه سمي بالاي (بسبب المصنوع الى صمائه فيقول ابوايرحمه وبنت ذكر)
ياقوت والاقوية ٧ واوجزا وهذه التسمية اما لصيغة الصانع الى المصنوع كما في المثال الاول او العكس
كما في الثاني من اثار العرب مصنوع وضمائم صمائه اي وقتل ابوايرحمه والافيرحمه
وهو الصاهر والافيرحمه من غير رسمه من الاعداد والواو هي مقالة ابوايرحمه وكل ما يحصل من فعل احدا لا يسمي
اليه بالنسبة الا اذا كان حاضرا فيه واليه اشار بالصير بالفتح اذ الصانع على الانسان بعد تدويره في زرو
ومحرر صمائه وفي مثل ثنى انكر وهو الذي يطلبه علم اوطى بعد ما نفا مجازا لهما بالجمع حسب العرف
والصير المنكر السطر ما صير للمصنوع وهو البنت التي يراد بها النجبة وما يحصل من الفكر اليه قاله
بالسنة هو الاى وفي تحمله بالي والبنت ثنية على ان الاى والاب واليت على بنت واحد وصير بها

مهرت باصره ای امر او قوله و بر آوی ای به
 صلح الله واصحابه و حسن الآله عند علی متغیر
 بخانه من ای اوای یز علی متغیر الله تعالی
 اوای الله
 قوله خلعت هینما علی غری قیاس ای اذلت
 هینما القتا علی خدر کوه نه او را و علی خلاف
 قیاس فار القیاس نه لا ملب الوای وایه انصا
 کانا ساکنه که اصل

٧ وبنكاً طاب اصحاب عبد الرحى الأمدى الظاهر ان قبل ولاجل ان الابن سمي بالابن لكونه منى ابيه بنسب المصروع الكوثر انجب منى صانعه
لذاته اله فضل اواله من لكر لا نسب بالاسبق بل بالامم في الاول والثاني في الثاني المذكور في الثاني اصل الحاشية

*

٨ وأما الأخماس عباد وعيون والمغصون فأتخذ الجبل طيس شجرة وأما إلى الأبناء أن يخلف عهد
 قوله أودية أودية كركمة طاب ما جرى الأية
 الملائكة والأصايب بأجره قال مسويه
 موضعين من الأية وأولان ما كان موضع البين
 وأوا واللام يا، أكثر مما وقع العين واللام منه
 به أن من شويت أكثر من حيث وثقل الترهات
 من العدل حاجة وإنما دعت من كلام ولويحات
 ثمة طبات آية ونكبتها فحققت فوقه أودية
 كقائه على قول العرب
 قوله وبأدى مسالبا بالبين أي ومن يدعى
 ابن آدم حين ارتكب الخطيئة في قلبه اللذة
 والأثيم
 قوله فاما مسند النبي وأصحابه المذنبين
 الأجواب منه في موضعه ان شاء الله تعالى قال منك
 وفي التي عليه بالصبيان والقواية مع صغر زلته
 تعظيم الزلة وجرعهم لا أولاد عنها
 قوله ثلثا لما قلت أي تداركا لما قلت عنها
 من الانتهاء بالنهي
 قوله وما جرى عليه ما جرى جواب سؤال
 صبي يدهمنا بل قبل ذات أبي آدم عن ذنبه وثقل
 عليه صبي وعن ابن جري صبي ما جرى من نزح
 لبس الجفنة والخارج من دار السلام والأجباب
 منه إلى الأرض
 قوله وروى، قاله الثلاثة وهو قوله للثلاثة
 إلى جاحل في الأرض خليفة فإن الموصود به قبل
 خلقه جعله خليفة في الأرض وثلثه المأمور بخرق آدم
 من الجنة وهو جحد منه، إلى الأرض
 قوله لم يحد من الأبناء هذا أن ثبت ابن آدم
 حين ثلثه من الشجرة نبي وهو غير معلوم ولطريق
 قوله وتوه وأحد ابنه، أن ذلك قوله أودى
 فله عطف على نفسه في قوله به هذه نسبة وأوجه
 لكن زلته هذه، كونه صفة غير موجبة مؤاخذه
 عليه إلى ما جرى عليه من وجه السببية لأجل
 وجه المؤاخذه على الذنب كقولهم من غير علم
 بأنه قال فامر به الله والنسب كالسوء
 فلو أدى بطريق السببية أن يشارك بجملة هؤلاء
 ثلث وعدها لأن السببية لا يشارك بالسوء، فأتت ثلث
 ولم تدع تروى إلى الرد وسلا
 قوله والأشارة عطف على اسم ابن أي لوطي
 أن الشجرة بعد في قوله من وحل ولا تتركه
 الشجرة إلى شجرة، الرد، بالمتخصصة للجنة
 من النوع وتدل شجرة أخرى من ذلك النوع فغيرها
 غيرهما من الشجرة للجنة ولما لم يزلوا
 المشركين النوع من ماني حديث الطبري والذهب
 فورد على هذا غير متحقق بالقوة لأن خطأ
 المتخصص لا يوجب ثمة بل المصحح في الاجتهاد جرح والصلب لجرح فكيف جرى عليه ثمة تقضي أشان الحصة
 لبعثها أولاد، قول فيه نظر لأن ادعاء البرية من الذنب يكون ذلك زجرا وعقلا لا من شاة الكرم

عن النبي والذين عليه مجازا واستعارة وإن كان الكلام في الآية لكنه أشار إلى التسمي لكيان البحث والتميم ودفع
 البعض إلى أن نسبة التسمي إلى الفكر من قبيل التسمية إلى الألة نسبة مجازية تخمين النسبة إلى الفكر وهو انصاع حقيقة
 عتيقديكم إلى أن النسبة السببية لا الصورية وهو خلاف ما قبل من المبدأ مع أن المبدأ لا تسمى الفكر بغيره وهو الصاهر
 السببية (وليس إله) لقب يعقوب عليه السلام وعنه بالبرية صفوة الله وقيل عنه الله فري السراة من صفات الله
 وأمر الله محمد فها وإسرائيل بطلب الهمة، به أذكروا النبي إلى علمك (قوله) لقب يعقوب عليه السلام لأنه
 يشعر بحد وأركان اعتبار صفاته الأصلية لأن صفاته في الأصل على ما عليه صفوة الله أي بخلاف الله وعبد الله وهما اعتبار
 حتى الاختلاف بطلان على شرف مخلص لاسما بعبد الله فإن العبودية أشرف أسماء الأبناء، عليهم السلام حتى من
 الرسله والبرية واقفا على اعتبار الاختلاف في ذلهم بمشي الله وإسرائيل يعني الصعود بمشي المبدأ وليس
 وبجعل علما يعقوب عليه السلام ٣ قوله (بالفرق فيها) هذا البيان مبني على أن أذكر بكسر الهمزة
 ومنها يعني واحد ويكونان بالسان والجنان والشهود أن الذكر بكسر الهمزة والضم بفتح وهو الثقل
 من الكسائي وعند الأولي الصمت والكون عند الثاني للفتنة والسيان فالوجه أن المصنف حل
 أذكر وأخيه لا مشتق من الذكر بضم الدال إذ ذكر الهمزة لا ياء به بدون التثنية بفتح وهكده معتبر على
 أهل العرب وعلى تقدير العموم فكونه موضوعا على علمهما أولى من كونه مشتركا بينهما اشتراكا كانت
 في موضعه قوله (والقيام بشركها) إشارة إلى أن مجرد التفكير ليس بقصود بل كونه في ذمة إلى القيام بشركها
 وصرف جمع المالم على ما خلقه غلاما بالكرام في التلهم بشركها أو مستعمله أوكديته عنه ولم يصرح به
 إذا كثرة الخلق قوله (وتغيب الهمة بهم) أي يكونون عليهم أي أمة غمة الهمة إلى أياء للاستغراق
 لا تفرقة على العهد فيكون قوله التي أمنت التخصيص والتغيب الأولي وتخصيص الهمة بهم إذا كثرة عامة
 لا مستطرفة لكثرة قد يستعمل التثنية في موضع التخصيص قوله (لأن السبان) أي جميع الأنسان
 إذا كثر الاستغراق (غيره) وهذا بمنى (وحده) وإذا كثر التلطف فأي إنشاء الحمد انفر المدحومة (بائع)
 وهذا في الاستغراق الذي إلى قوله عليه السلام ثلث لا يثبت من أحد العبدية وسوء الظن والحمد الحديث
 هذه العبدية المدحومة أنشأ منها الحمد متضمنة في كل أحد فيما سوى الأبناء لكن العمل بموجب ليس
 بمحقق فيهم همه الله تعالى (فأنا نزل إلى المأمور) وهذا الظن كونه أمرا محققا كبر الوقوع عبرة، والأدنى
 وفيه إشارة إلى أن الأبناء كماله محل على الحمد كدفعه ليعمل بمقتضاه في أغلب الجبل لأن وجه الله الملك المتعال
 قوله (على شجرة جنته الفردوس) والحسد على القرآن والسبط وان نظر إلى ما من الله به عليه جله حب الهممة
 على الشجرة (الشكر) قوله وإن غرأورد كلمة الشكر لأن هذا الطر المؤدى إلى الرضاء والشكر في غاية القلة
 والندرة ثلاث في محله الشكر لا يكون بالهممة الواسلة إلى الفردوس وإنما يكون بالهممة الخاصة للشكر لاسما
 إذا كان المراد بالشكر صرف المبدع مع ما من الله عليه ما خلقه فلا ينبغي تشديد الهممة بهم لكثرة الأري أن
 الشكر محلي الشكر في مقابل ما من الله عليه لا ما من الله عليه الفرد والشكر بالهممة واجب عليهم إذا من الله
 في الوجوب والمراد بالهممة إما محمدي كتحقيق الحب والقوى الخلة فيه أو وصاي كإشراقه بالفضل وما
 ينجم من القوي والقيام بشركها الإيمان بالله ورسوله الله وسائر البرات والبرية من الخيرات وهذا قيد
 الهممة بهم في أكثر المواضع وإنما قلنا نعمتي التي أنعمت عليكم وعلى كل نعمتي عليكم زيادة التوضيح وللا بد أن
 أخصه تلك الهممة حيث أخبر عيسى الثمان بآيات نعمت عليه وحصل السليم لا يكون إلا التخصيص والاسم ما احتسب
 الانطراب قوله (وقيل أراد بها ما أمم الله به أي أنهم من أمة من عربون والعرب من أمة
 قوله صاحب الكشف وحسنه للمصنف لأنه لا بد من الجمع بين الحقيقة والبيان
 أن جعلت عليهم ما إذا أمم عليهم وعلى آياتهم وهذا غير جائز عند الحقيقة وأمر عيسى من أخصية
 والفضي منه اختلا عوم لمجاز أولهم ثلث بالمتولين للوجودين على السلبين المدحومين وهو تكلف
 أولهم الأبناء بل الانصاف على الآية الصريح في حق إيتيه بواسطة حيث أجمع الأبناء ذلك التمر وقت ذلك
 إذا كثر ٧ من الفرق ثمة وأما إلى الأبناء وهذا صكاف في القصد فلا جرح بين الحقيقة والتميز حثا
 ولا تطلب أيضا للقصد ولما ضررون قصه وأيضا قوله تعالى « وأتوا بما أوتوا مصدا قال مكم »

قوله وفيها دلالة على ان اجرة مئة فقه هـ
الدلالة مستفادة من قوله عز وجل
وزوجك الجنة خلفا لوك في الجنة لا بصورته
ويؤد بها

قوله وفيها في جهه غايه على امد اياه قوله
عز وجل لا يظلمونكم الله في ما كنتم
تعملون

قوله وان الآية مفعولة مستفادة من قوله
عز وجل متفق آدم من ديه كملت ثوب عليه ومعنى
قوله وان منيع الهدى مامون به جية مستفادة
من قوله من هدى فلا خوف عليهم الآية ومعنى
قوله وان عذاب اشرارهم وانكار فيه بخلاف من قوله
واذنب فكلوا الى قوله من هدى فاستأنس ومعنى قوله
وان غير لا يظلمون فيه من طريق الفهم ادى اياه
قوله من هدى فاستأنس

قوله وادعى انه في بيان لوجه اربط ط قوله
عز وجل يلى اسرائيل الخ من حيث لقي بغيره
من الآيات المتقدمة والى ليس باجبي منها وتقرير
من الآيات المتقدمة دلت على التوحيد والنبوة
والهدى فالقوله مدلول قوله تعالى : ايها الناس
اعبدوا ربكم الى قوله ولا تعبدوا غير الله والنبوة
مضمونة بالآية اصى قوله تعالى وان كنتم في ريب
مما قلنا على سيدنا الآية في ثبوت انجاز القرآن
وبإيجاز ثبت صدق دعوى من ابي به في انه :

مرسل من عنده تعالى له ولما عطف قوله
عز وجل كيف تكفرون بالله الى قوله من اياه ترجع
قوله تعالى ايها اعداء الله فاعلموا ان الله
ظالم من حيث ادعا حواشيه وما عطف عليه من
قوله من حيث ان الاخبار بها الخ وقوله وان حيث
اشتمل الخ الى ان لوجه اعادة الآية التبعة لتعداد
النسب العامة اعني قوله وبذا قال ربك لا تسكت الى
بجاء في الارض خبيثة الى هنا اكد بالآية والثالثة
في الذلعة للمخاض من مساويق الآيات المتقدمة
عليه فانه بحسب الاول اعادة ما كلفه التوحيد
والثانية اعادة ما كلفه النبوة والثالثة اعادة ما كلفه
اسرائيل

قوله خاطب اهل الجواب لى وقوله لتكونوا
اول من آمن محمد عليه السلام وامر واشكره
الى النبي المصطفى من المؤمنين من قوله ولا تكونوا
اول كافره من حيث ان النبي من ان يكونوا
اول كافره بل من بعض ائمه من ان يكونوا
من ائمه

قوله مثله صفوه الله لان اسرا معنى الصفوة
وايل هو الله وقيل لاسرا في لئهم هو الله
خفى اسرائيل عليه

لاية بلابهم تعميم الاء مقتضاج في التخصيص منه الى اختيار تلويح الخطاب ولا يرضيه ذوا الالب اولين
اعتد حذف اى امنت عليكم وعلى اياكم والكل تكلف بل تعسف * **قوله** (وعليهم من ادراك
من محمد عليه السلام) هذا التخصيص بموجبه لتسام حيث قال تعالى : وآتونا بما ارتزنا مصدقا الآية
تخصيص اهل الجواب الى الكلام فيه وكذلك الكلام في تخصيص اسم الابل كونهما اسم حبيبة
عليهم وعلى اسمهم ما قبل اثم هولاء ومن الملاحظ انهم على انها مذكورة في النظم حيث قال تعالى
: وادعياكم من آل فرعون الآية * **قوله** (وقري لذكروا) لاذلال الشبهة وكسر الكلف (والاصل
اى وصلا واسف طها حيث لا تلاء المسكينين (وهو مذهب من لا يترك الياء واستطاعها درجا) * **قوله** درجا
ما قبلها) اى انهم اى واحترد بالكسور ما قبلها عن نحو محيا من العائد الموصول في النظم محذوف
اى امنت بها عليكم لسان صا صرصا بمحذوف الجواب انما في تصنها من حذف كذا قبل في كذا الذى
ما قبلها كذا في الباب ولا اشكال بلهم شرط في مدحه انما كان محذوف ان يجزى الموصول بتسليم ذلك الحرف
او بعد متعلقه وهو موقوف هـ * **قوله** (الاعمى والطاعة) متعلق باوفوا ولكن الاحسن ان يقال
اى اوفوا بالامان وكذا الكلام انما قيل له ان متعلق بهدى اوجها ثلثا وكذا * **قوله** (بحسن
الائنة) وفيه تلميح على ان الاء بالهدى بالامان سبب عانى الاء بحسن الائنة وايضا جمل اوف محذوم
على ان جواب لازم وتقييد الائمة بالحسن لانها بمنزلة افعالها اوافها فكذلك الائمة اوافها وتطلق على
مطلق الجزاء قال تعالى : قل اياكم بشر من ذلك مئة من عند الله * الآية والثوبه وان كانت مختصة
بالمرء لكتبت اطلقت على العقوبة فلهذا قوله تحية بينهم ضرب وحج * **قوله** (والمهدى يضاهى
الى المعنى تدرة الى المعنى اخري) ان المعنى كافر فث الموت وهو سببه بينهما كالصدرة كانه متعلق
اى الذعر والى المفعول نقل عن النبي انه قال ان انا اخشى بين فحيا من ان الهدى الموتى موعدها في كذا
اذ اوصاه ولفظه عسيه واستشهد منه انما اشترط عليه واستثنى منه بالابق في هذا المقام الثاني فيكون
للمراد بالهدى ما استشهد من آدم في قوله فاما يا بئكم * **قوله** (لئتم الايت) في كلامه اشعار به انتهى قوله فالائق
في هذا المقام الثاني محمول على المهدى في قوله تعالى : واوفوا بهدى * دون اوف مبهمة فانه يصح الا
ان يقل انه معنى استشهد منه انما اشترط عليه انه تعالى عهد الى المخلوق ومن حله بنوا اسرائيل بقوله تعالى
: فاما يا بئكم * الآية واما المخلوق لا عهد ولا استشهد منه اليه تعالى هذا على ما اختاره القطب وسرا في احتمال
آخر * **قوله** (ولما الاول متعلق الى الفاعل) فيكون المهدى بمعنى الامر كذا اشار اليه (والذالى الى المفعول)
فانه تعالى عهد اليهم بالامان وامل المصالح فانه اذا استدل الى كذا معنى الامر صريح في قوله تعالى : ولقد عهدنا
الى آدم * الآية والمضى وانما اشاروا الى امرى الامان والطاعة فلا اشكال فانه لا معنى لقوله اوف انت عاهد عليه
فترك فانه جاء على ان المراد بالاء من امان الله هو فعل المعاهد لا غير واما ان كان معنى الامتثال لكون العهد
معنى الامر فانه معنى صحيح وكان المعنى ان بشر الله قوله فانه تعالى عهد اليهم اى امرهم ومقتل من اشركه
ابن المهدى في هذا النظم معنى الامر اذ تقرر واهو امهدى اليك واما الاء في قوله اوف مبهمة
معنى امر عاه وهدم التضييع لكون العهد معنى الوعد واستعماله ليس بل كذا في الاول بل بنفسه اوبالام
تقوى لعل اى ذلك شار قوله ووجد لهم الجواب الخ فليست منه ان العهد اسم من الوعد المقصود لئتم
معنى الامر ووجه دون اوف * **قوله** (ينصب الدلائل لبراز الكثرة) فيه تلميح على ان المراد بالهدى
الموفق والامر دون ما استشهد منه اذا اشترط عليه كذا اختاره القطب حيث قال فيكون المراد بالهدى
ما عاهد من آدم في قوله تعالى فاما يا بئكم * الآية فلهذا قوله ينصب الدلائل الخ التلميح على ان عهد
تلى لاهم بالهدى المعنى والآية الاولى لا يلائم لئتم بضد ادعاء ان الله وجوده وحده مطلقا غير
بالادلة المتقدمة من الآيات المتقدمة فانه يستلزم الضرر على اولا ولو هو امهدى بالامان والطاعة
اشارت الى ان عهد الله تعالى عليهم حاصل بالجهة المطلقة والدلائل التولية ولوقال ولرسال الرسل لكان
اتم صما واكل شولا الخ الاحكام الشرعية التي تتوقف ثبوتها على التزمع ولا تفرق بالصل ما تخرجه

والمراد حال الحق تعالى صفته الذوقية وبجلاله صفاته السلبية وقصر النظر على كماله في ذاته وصفاته واضافه **ع**
 قوله لو اودا نظري الى ما انعم به عليّ حب النعمة **ع** فلو احسنه الاستاذوا لصحاح الاستاذاني **ع** وقيل لو اودا هو الجواب الاول من النظر وقيل المقصود ان النظر **ع**
 بانظر على النعمة ما يوجب الفكر وهو النعمة التي **ع**
 (٥٤)

من الكتب الالهية اوالى ان يكون معه قلب * قوله (ولولا ان الله) اشتد ان الله اودا ،
 من اللاتي ولولا كيفية من التخليل على واحد وهو امر الله بالهدى والهدى تضيقه كمال النعمه مرءا الودع
 والاخلاص تضيقه والى والاغنى بعهدته وعهدته مراتب كثيرة معاونة بعضه فوق بعض (وترى من
 عر بعض) كناية عنها والتزكيب من فضيل ظل طليل * قوله (فاول مراب اودا) هذا بالنظر
 الى القصور الاصلى وهو مدح الاستاذة والا فاول ما يجب طلبه النظر في السلال الدالة على اوجود
 والوحدة فاول مراتب الوفاء النظر **ع** الموصلة الى التيقن لكن حق الله ما كان منفعة بلا تيات
 المراد كرامة من مراد الاغنى في قوله * واودا بمعنى * الا شئ به كما ذكر المراد ان الله بالهدى (اشارة
 بقوله فانه عهد اليهم كاذر كراه فينتدب به اشكال آخر وهو ان المراد بالهدى ان كانت بين اثنين من العاهد
 عليه مختلف فانه من التزم الالتزام من الله الالتزام بالهدى لم يضره الالتزام وان لم يكن العهد في قوله
 * واودا بمعنى * على الالتزام حتى يتأتى اضافته الى العاهد بل على الامر كما عرفت وهذا اشارة الى قوله
 عليه السلام من قال لا اله الا الله عصمني من دماء الحديث فكل يريد الوفاء فاعلم ان الله تعالى على تصديق
 الشيء وان يبار العتق ونحن نحكم بالظاهر والله تعالى اعلم بالسرائر ولا وجه لبعث هذا كالباطن وانما عده
 حتى الدماء من اياه الله تعالى عهده الا لا اله الا الله وهو حسن الجزاء تام لغيره النبوي ايضا * قوله
 (و آخر هاى آخر مراتب الوفاء هنا الاستغنى) فليقتد بكون المراد بالامر اقدر المشترك بين الوجوب
 والتدب لا الوجوب فقط بلان هذه المرتبة الاخيرة وهو ما ليست بواجبة على كل احد بل هذه المرتبة الاربعة
 لقوة الحماية فاعلم ان كل عتب اكنسها ملكة الاضطرار بالمراد العيب وهي ان تعيب النفس بالصور
 التمسكية وهذه مرتبة ثالثة لها والمرتبة الثانية تعذيب الباطن من الملكات المردية وزالة الشواغل من
 طلم الخيب والمرتبة الاولى تعذيب الظاهر باجتناب الشرايع النبوية والتواضيس الالهية سأل الله التوفيق
 لهذه المرتبات الالهية والمراد (بالاستغنى في بحر التوحيد) الاستغنى في الملاحظة حاله تعالى وبجلاله
 وقصر النظر على كماله حتى يرى كل قدرة حادثة مضغعة فيجب قدره القدرة الكاشفة وكل من استغرق
 في هذه الشاغل في كل وجود وكان انساها فافهم من قدرته وادائه ان كل ما كان خلاصة لاند كوارث
 التوحيد خصم التوحيد بالذكر واصافة العبر الى التوحيد من قبل اصافة المشاهدة الى الله بالاستغنى
 ترشح لانه من ملائمة المشاهدة قوله (بحيث يخل عن نفسه) اى يخل كل من استغرق اوكل واحدنا والا بالاضطرار
 نعمل من انفسنا لقوله واخرها هنا الاستغنى وكذا قوله (مصلحنا عن غيره) اذ اظهر مصلحنا غيرا * قوله
 (وس الله) اى واخرها من الله تعالى (اودا وقاد من ان عباس رضى الله عنهما اودا) وهو قد روى عن محمد
 صلى الله عليه وسلم قوله (من اهدى في دفع الاموال الى غيره اودا) اودا بناء العرائض وتزكيت النكران روى بالهدية
 والاول اودا بالاستغنى على الطريق الى التوفيق اوفى بالكرامة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر (اى اذ اصاب
 القوزة بالدم * قوله (وما روى روى ابن جرير بسند صحيح وكذا ما يرويه ابن في حقه في حقه) صنف كذا
 قبل ولهاذا آخره والاصح اجمع اصر والاصح اصره ثانيا اصر صاحبه اى يحبه في مكانه والمراد التكليف
 للاشقة (والاعطال) جمع كل كسفت التغيير قوله * واودا * اى اودا بمعنى اى اودا * قوله
 حلتهم خذ لفسده وامر اودى اذ اصاب محمد عليه السلام فليكن لنفسه هذه يكون لا تخرج واسطة
 في حصول اول مراتب الرضا منا واداءه المراد في وصول الاستغنى في بحر التوحيد الذى هو امر مراتب
 الوفاء منا وكذا الكلام في مراتب الوفاء من الله تعالى في قوله واودا بالاستغنى وهو الجمع بين التوحيد الذى
 هو خلاصة العلم والاستقامة فى الامور التى هى منتهى العمل وهو واسطة في حصول المرتبة الاخيرة وهو
 الاستغنى في التوحيد وكان اول مراتب الوفاء وهو الايمان والتكليف بالاستقامة واسطة في ثبوت الاستقامة
 والمراد بجمع الميم الاسم الحسمائى للنام وهو واسطة في حصول الثبوت بالاداء اتم وهو المستعدة
 ليحصر معنى المولود عدم الانطباع واوكان وقوعه في معنى الالتزام ويتخلف ذلك بالاضاف
 العمل والاعل (وقيل كلاما حذفت الى القول والمضى واودا بالهدى فى الايمان والتزم الهدى اودى
 (عبادكم)

قوله لو اودا نظري الى ما انعم به عليّ حب النعمة **ع** فلو احسنه الاستاذوا لصحاح الاستاذاني **ع** وقيل لو اودا هو الجواب الاول من النظر وقيل المقصود ان النظر **ع**
 بانظر على النعمة ما يوجب الفكر وهو النعمة التي **ع**
 (٥٤)
 استعظم عليهم بالنعمة التي اوليت لغيرهم لانها
 اول استعظم اذا نظر اليه الانسان وبما جعله
 القسرة والحمد على التكرار فضلا عن الشكر
 واما اذا نظر الى ما انعم به وانعم عليه نفسه
 ذلك على التكرار لا ينجح امر محبوب لانها يوجب
 الرضى عن نفسه والشكر فوله وقيل اودا بها
 الخ فانه صاحب الكشف فانه قال واودا بها
 ما به عسى يتألم مما عده عليهم من التخليل
 من رفوع وهذا ومن الرفوع من التوفيق من ايجاد
 اهل التوفيق عليهم وقصر ذلك وما انعم عليهم
 من ادراة ومن محمد صلى الله عليه وسلم للبشر به
 في التوفيق ولا يحيل عليه في التوفيق الى ما
 لم يرضه عليه اسان فكلها ملك فقال ما جاز
 ابن زيد ومن ابن اقلت قالت احرب من سيدى
 مسارة فقال ارجى الى سيدك واحفظ لهما
 فان الله سبحانه عز وجل قد رضى عنك وتدين
 الى نفسه (معين من اجل ان الله سمع نبيك
 وخشوعك وهو يكون عين الناس ويكون يده
 فوق الجميع ويد الجميع مسطحة بالاضوع ووجه
 الاستدلال انه خرج بحر الشارة والاصح
 ان يشر الملك من الله لانه لا يملك على الله
 ومعلوم ان اسمعيل وولد * يكونوا متصرفين في
 معصم امر الدنيا والدم الا بالسلام وهو اودا
 بضم السين الله عليه وسلم فلو لم يكن مراد
 بالشره كان الملك كاذرا وهو معصوم وبما جاز
 في لا ينجح ما في انجيل يوحنا ان يعصى عليه السلام
 قال لاصعبه الى ارحم ان ابي يثبت لكم فارقا
 يشرك امر ديك فارقا ليطسا هو الروح القدس
 المراد به محمد صلى الله عليه وسلم وقوله زادة بحث
 يقول الكلام بآراءه
 قوله درجال الى الله والظاهر فيه الاستقامة
 لان لا مكان بوجوب العلم الساكن المؤدى الى
 حذف اليه واستقامته عن انفسهم لا استقامت
 الياء وايضا من ايمان الوصل لكن يلزم حيث قطع
 الصفة عن الوصف
 قوله والهدى يضاف الى المساعد ولما عد
 بالهدى مصدر والمصدر قد يضاف الى فاعله
 وقد حذف ان معوه وهى قد احتيف العهد
 وقوله واودا بمعنى اى العسل بالهدى اودا
 عاها معون عيه من الايمان والطاعة لربى قوله
 اودى بهدك الى العسل الى اودى عاها معونكم
 عليه من حسن الصواب على حسناتكم هذا على ما حقه صاحب الكشاف لكن المستفاد من قوله واول الاول الخ عكس ما في الكشاف
 فيه تشبيه على ان المراد من الوفاء هو الرضا بالهدى

عليه من حسن الصواب على حسناتكم هذا على ما حقه صاحب الكشاف لكن المستفاد من قوله واول الاول الخ عكس ما في الكشاف
 فيه تشبيه على ان المراد من الوفاء هو الرضا بالهدى

بسم الله الرحمن الرحيم

وَقَدْ إِذَا وَنَشَدُوا ابْنَ الْحَالِ فِي الْعَمَلِ وَالْإِسْرَارِ إِلَى الرَّابَةِ الْخَوَافِ * قَوْلُهُ (يُؤْتَانِي) أَيِ يَفْعَلُونِ

في جواب بن تغلب التاجير فوض الى قريظة مقدم الخصيص من التكرير المفعول * قوله (م) فذكر المفعول

قولہ وهو آكد في اذاعة التخصيص من اياك

ووجهه على أيدى من تحت عذرت القصر قبل
الضم من جهة على أيدى من تحت عذرت القصر

على شرطه المذكور من ريد اصره ودلت القرينة

علي بن احمد دوي وقدر مؤخر اكان او كذا في القاموس الاختصاص لان الاختصاص عبارة عن احياء ما روي عنه علي بن ابي طالب (ع) في الحديث ٨٨
 فيه تزييف ما قيل اي شاهدته بجمعه عـ نحو ما رويته عـ نحو ما رويك فذكر عـ

الشيء البديع محذور ١٢ أسد بجدي دقة التسمية
وليس بالكونوا مثل مشركي مكة في الكفر قرآن
اي لا تكفروا به متم جمل هؤلاء المشركين عاجب
من الؤل باربعة اوجه الاولى على التفسير
والثانية وثالث على التقييد والرابع على
التشبيه

٢ نقل من المعنى انه قل انك تقدر هذه التكاليف
لما كان مفردا لفظ واحد وجمع واما ما قيل
انه لما كان واحدا لفظا بين المفضل والمفضل
عليه افراد وثنية وجمعا فيها استعمل حقيقة
الفضل بالاضافة الى الكفر وهنا غير مطابق
ظاهره لا لفضل عليه ولا بجمعه صفة لفظ
مفرد لفظ جمع لفظي وثانيا المفضل اي لا يكون
كل واحد مني عوم السلب كما في قوله تعالى
ولا تطع كل حلاف وهو من اما ولا فلا تطع
اولى هـ بين معنى المفضل بل بمعنى السابق واما
ثانيه فلا كاره ليس بمفضل عليه فن الاضافة
في اول كاره بمعنى من التشبيه واما ثانيا فلا
تطع المفضل والمفضل عليه فردا وثنية وجمعا
على وجوده في الكتب المسندولة من النصوص اما
المذكور فليقل من الفصل مع موصوفه فذكر
انتهى وانت حذر من الاول اقل ففضل لكون
المراد منه السابق ولا يافيه في معنى السابق
كما صرح به صاحب السلب والله هو من كلام
المصنف بل يكون الاضافة الى المفضل عليه
ويكون بطلان ذلك لا حتى لا يتقدم المفضل عليه
وتطابق المفضل والمفضل عليه والله مطلع من ذهب
ايه على ذلك وعدم الوجود ان لا يفرد العوم وعدم
٩ الا استشر. انما مشكل الاستشر الثاني
غير متقد

والمراد به حكم التوبة فان تمت محنة عليه
السلام وشكره انما جحد
٣ فلا مفهوم للضافة عند التكاليف به فضلا
عن انكسر اي اذا قيل انما فانه غير مفهوم
الخاصة به وهم جحد عند الشافعي ايضا وهذا
خالفه جري كاره بمفهوم خاصا
٧ وقيل ان المشركين نسوا كارهين ياتون به
وانهم الكفار بها من الكفر بالقرآن لانهم غير
مفكرين بها والقرآن هو غير مفهوم لكونهم اميين
حاجين للتوبة رأسا ومن هذا الروم لا يصدق
كفر او اسلامه ودونهم عامعين بالتوبة

وعالين بل فديم الكفر معلوم لهم وهو كفر بالقرآن
الكفر كبر
عندك في الشرك وهو التوراة من يتور به ايضا صدق القرآن لكن لا يلب قوله تعالى صدقا لما سكت ظاهرا

القرينة على ذلك حسب ارادة كل واحد من المصروع ويرت من هذا ما قيل اذا قيل الجمع بالمع يرايه
تسلم السلب الى التمسك بحجور القوم ودوامهم لكن من ذلك لما كان جموعا له آخر على انه من قيل
نوع الخلف قبل الوصول الى المدة (وهو ان التمسك بالكفر وقد سمعهم مشركوا العرب مست المراد به
كفر يعني لا بدالة على ما ينطبق به الظاهر كقولك اما انك كافر ام لا (لا تكفروا) قوله (فان من
كفر بهوا) هذا الاشكال وفرد على وجهه من التمسك في الكفر لا لا عام فلا يوجد الله من التمسك به
لا يصرح من ان الله من التمسك صحيح انما تضمن اعتبارا لطيفا وهو ان الله من كونه مدي الكفر
وعن احداث سيرة حسنة بل ان التمسك معصية فمكون مشركي العرب حاذين فلهي عن التمسك في الكفر
لا يصرح عليه حين تسمى التمسك وهنا ليس كذلك فانصع الفرق بين المؤمنين بالاشكال بان الكفر معني عنه
كلاما ما كان ملائمة في تحيد النهي بالاولوية صنيف جدا الا يرى ان في هذا معنى من اول سابق او اول
شارب لا يقتضي به لاسباب اذا كان مقتضى وما نحن فيه كذلك كاره صم انه قد حاذق في اول الدرس
كون المراد انتر بعض لا يترجم هذا السؤال اذ مذهب السؤال حل الكلام على طبعه وقد بد خلافة
فهذا نص لا يلام على ان يكون المناظرة الا ان يقال قد في معنى النظر من هذا التصديق لشكر الاجابة بعد نقل
هذا السؤال وتدلنا به بوجه اربعة الاول بيان المراد من العرض وقد رصده بقوله وبذلك عرض
قوله ولانهم جلا اشكال في التمسك في الكفر اذ في ليس براد وانما المراد الواجب عليهم ان يكونوا
اول من آمن به والاشكال الوارد على هذا المراد مدغم بوجه حتى كاره صم معنى كقولك اما انما فاست
عاجل مثال انتر بعض وهذا موكل ان القرينة وليس بكلي كاذر في تحيد التمسك * قوله (اول)

كافر من اصل الكتاب اي من كفر بما سماه من كفر بالقرآن فقد كفر بما صدقه او من كفر من مشركي
مكة واول اصل لا صله) او لا تكفروا جواب بان بيان ان المراد بالاولوية الاضغفة والتدري اي اهل الكتب
خاصة لا بالنظر الى كافة الناس حتى يتسأل ان مشركي العرب قد سمعهم كيف يصح ذلك وقوله اوبى كفر
صطف في اهل الكتب اي ولا تكفروا اول كافر من كفر بما سمعوا فثبت ان من انصهر في اربعة
الما سكت لال القران ولال رسول ولعله السلام كما هو لا يتدور حول السؤال فلا شك ان كونهم اول كفرة
اي ما سمعهم وهو التوراة اوهي والانبيا فيما سمعهم يمكن مع الكفر حتى مسدودهم في كفره اذ المراد ليس العبة
الرامية الى العبة بحسب الاعتقاد والعمل واوصلت العبة الزمانية فلا يبرر اذ التوراة بمحنة بين اسمايين
والمسب واما قوله او من كفر بشركه المضاف الى الخ على التشبيه بالبيع والخاص من افنت الاشكال
لمور سنة فاجاب بمن كل واحد على التريب اقوى الجواب الاعم فانه قد سمع الله تعالى سمع وين رحمن
الاجابة مضطضا على بعض فرض ان بطرك الذاب على منظر اليه اذ الاطمن ان الجواب هو الاول حيث
اكتفى بالقران في تمسكها على منتهى ولا غنة والارعة وما علم احتمال التمسك اليه حين اكتب باصل الفصاحة
والابلاغ فلا اشكال بانه حكم اول بالقران ومن جحد من عمل عنه اي بكثرة اخرى فالتدريج آخر كلامه بوله
ثم المراد بكفر ما سمعهم الكفر اللازم من كفر القران دون الكفر فصد او من كان الكفر اذا كان مسدوما كالقرآن
لكفر والى ذلك اشار قوله فان من كفر بالقران فقد كفر بما صدقه لا كقران الكفر كونه من ضلته وهو
يستلزم انكار الاحكام القرينية ومن جعلها اشكال في بواطن القرآن فهو التوراة وانكار النصص والمواظ
وايضاف القران مذكورة في التوراة فانه انكروا حقيقة كونه من عند الله فقد كذبوا التوراة في اخبار
حقيقة والتكذيب يعني كفر بالكل وهذا هو اللام في كفره في ان كونه مصدقا ولال والاول يتسبب ذكره
ثانيا فانصع حاطة الحرر الفتناني الماشها لو كان كفرهم به ان كتب كله واما ان كبروا بكثرة كلام الله
تعالى واعتصموا بان هذه الصادق والصدق فلا تنهيه وحج الاعتصام حوايه لا كبروا بكثرة كلام الله تعالى
كبروا بالتوراة التي اغربت بانه سبيل القرآن على وصف كفا على بني يمتد كذا على انه اذا اعتصموا
به الصادق والصدق فقد اعتصموا انما كتب كله لما عرفت ان الاصل بعضي دوس معنى كفر حاطا على تعالى
ويقولون الصادق والصدق فقد اعتصموا انما كتب كله لما عرفت ان الاصل بالاعتصم دون بعض كبره على كمال
تعالى تؤمن ببعض ويكفر ببعض الى قوله اولئك هم الكفارون حشا الانه ولا يروى بين كثر الكتب

اي من كفر بالقرآن كبر بما صدق القرآن الموصوف الاقن قوله تعالى صدقا لما سكت لو كثر
عندك في الشرك وهو التوراة من يتور به ايضا صدق القرآن لكن لا يلب قوله تعالى صدقا لما سكت ظاهرا

[illegible]

اقول هذا الجواب انما يتم على القراءة بالنصب وجعل الوالو والصرف وما على القراءة بالجر فلا

يكون قبل والواو والنصف في القراءة بالجر جيد مع الجمع
ايضا لانه موضوع على الجمع فجمع مطعون
مع المدحوف عليه في حكم التثنية شبه ان يمكن المعنى
في القراءة بالجر جمع التثنية في امره بالنصب
بمعنى الجمع فاعرفا قريبا من ذلك من احدهما
على الآخر

قوله وبه ضده اي يحدّد قبوله في قول الـ
الجمع انه في تحذف ابن مسعود وتكون وجه
ذلك ان يكون قد جدد بكون حاله من قبل لا يتصور
والحال قد عدل ذي بدل بغير ان ينسب الحق
للمطل منهي بغير ان ينسب الحق للمطل منهي
لغيره بغير ان ينسب الحق للمطل منهي بغير
الامر بوالصرف في الآية بالنصب وهذا هو
معنى تأييد وتكون القراءة بالنصب قال طيبي وفيه
اشارة بان استنباح التثنية لا يتصور مع كون الحق
(قوله) وهذا لا ينصب معى الـ اي يتبين ان
قد اكتمل لكن ينبغي ان لا يكون اراد هذا المثل
هذا لتثنية التثنية بل ان يرد شريح حاله فان كان
المطلوع من جعل قد يحدّد لكن ان كان مع لم يرد
اشنع والمجيب

قوله عاين بانكم لا يكون تشبيرا بل هو
القراءة لشار بان وجه وانتم انتم حاله بالواو من
غير المعامل في لا تناسوا وتكونوا ويحذف وتلق
فكون باختلاف في لا تناسوا الحق المدخل والحق
الذي لا يجر بالاول وانتم يكونان الحق فحدثون الحق
الذي لا يجر بالاول وانتم تكونون وتكونون وهي التاني
وتم يكونان الذكر فكونوا الحق فحدث بالمدخل
بسبب شغل المدخل وجهه في خلاه

قوله يعني صلايا المثل وان كان هذا التخصيص
مستفاد من صرف معنى اللام في الصلاة والركعة
الى الله الذي جاز في ذلك ما هو موهوب والمكافاة
في شرح جرح على الله عاين به لا ما شرع
فيه في الكتب المتقدمة ٣ غنى زاده

قوله وفيه دليل على ان الكفاية بطون الصلاة بها
ولا زاده ومن ذهب الى ان لا ينطبقون القروع
يؤولون الى ان لا بد منها اعتدوا وارضية الصلاة
فما الخليل فائدة الشرع
قوله غايه ارجاعها - جاب ركة الخ برده
على التالفة في ان الكال هو ادخال الاصطلاحية
معى لان في صفه لمصطلح على معى التام
والزادة اوسى ادله لانه افترت ركة في ذلك
وفضلة في نفس المركب وكل من البركة والفضيلة
معنى ان ياتى او يظهر الاضام والى ذلك

لما على السائل المذكور وان وجه ايراد العهد من غير معنى الذكر اي انها متينة لان غيرها كالعهد
هاضي لعين عن سائر الذكر فاقولوا ايها الامير لكن الاول اولى اما لا يعلل فيه بسبب ما اعلان التثنية
سالمين لا غدا فالحط بطون اليهود والتثنية بالنسبة اليهم غير مسلم وسبق الذكر في قوله تعالى " ويتبين
الصلاة وما رزقناهم " فقولوا من قولك هذا المذكور كاتبا في صحة ايراد العهد فهو ايضا بالنسبة الى
الذين قوله (ما رزقناهم للصلاة ولا رزقناهم) كقولهم غير ما شئنا عاينها ٥ قوله (امرهم بخرع الاسلام)
اشارة الى ان بطون الرزق عظمه عليه على ان الراد هما النوع عادات لا خصوصها والسران الماديات
اما دنياه او ماله او امره كونه فمصحح ان رادها جميع انواع عادات لا جميع الاحكام الشرعية واجبة
ان تعطي الخلق او تنقذ من المخاوف فمصلحة لتعلم امر الله تعالى والركعة للرحم على خلق الله تعالى
وان ان تقول ان الراد خصوصها والمجيب اما لتعلم او فانظر الى افرادها ٥ قوله (بعد ما امرهم
باسم الله) اي اصول الاسلام فحينئذ ينبغي ان يفيد ذلك تصديق المسلمين واتباعهم فالحق ان لا يجعل في ذلك
المسلمين هنا ولا يعلل في الاحكام الواردة في الرأى لا يتحمل غيرها قطعا فانقيده قبل المبررى وخلاف المعنى
والراد بالصلاة الايمان والاعتقادات الخفية والقروع الاعمال بالبر والى ذلك صحة الثاني موقوف على وجود
الاول معى الاول اصولا معى ما يتلى عليه التثنية وهما فروعا معى ما يتلى على التثنية (وجه دليل
على ان اكثر رخصتوا بالبروع) كقوله ايها الناس اقموا الصلوة واتقوا الزكاة واتقوا الله فاعلموا ان الله
يريد ان يذهب الانبياء في الدنيا وهو الشارح فيه واما في حق الواحدة في الاخرة فحدثون الصلوة وحلها انما
في عدم جواز الادخال اكثر ولا في عدم وجوب الصلوة بعد الاسلام وبرة الخلفا تظهر في ادم يداور
في الاخرة بترك العبادات واما الواحدة بترك الصلوة والركعة والايان جسا وان يكون امر المسلمين
من التثنية ان معصوا بتركها ان يكون امر بقوله للصلاة والركعة والايان جسا وان يكون امر المسلمين
ولا ينبغي ان الوجهين خلاف الظاهر خلاص الاستدلال بظاهر الآية وكذا القول بان الخطاب مع معى
امرنا ان باعتبار بعضه الذي اهلوا كمالا قل بنو فلان والقائل واحد منهم خلاف السورق وما في
الذوق ٥ قوله (والركعة) ولما بين ما يتلى بالصلاة في قوله (لا تدرى لها) وحاول بيان الركعة
فقال (والركعة اي الركعة الشرعية مأخوذة من ركعتي قوله في قوله (لا تدرى لها) وحاول بيان الركعة
الفردى واشرى والتعريف راجع الى الركعة (سجلت ركة في المال) اي رادته تعالى اولها بركة ركعة
واعاد بها المسلمين والركعة صبرة من جزء المثل واما عند الفقه في تلك حرم من حال حين انتهت
من افعال المكاتب بين النبي صلى الله عليه وسلم من احوالها واسما على المصنف على ان لا يؤدى لانه تعالى امر
ابناء ركعة ووجوب الركعة على الايمان والركعة وهو محال فحينئذ وصفها بالوجوب بالسر على فعلها
اذا الوجوب من صفات الاضلال كظلمة دون صفات الاعمال فانما وصفت الاعمال بالوجوب وبمعنى راد
عندها واما انفسها لما يحدوا من احوال الخصال المكاتب جعلها على الايمان وانتكح ٥ قوله (وذكر لافس
عنه لانه) طالع الاعتقاد يحصل لنفسه لصفة السجدة وملكه انفسه ولا يمكن في اصل الطبيعة حب
انفسه ولم يبق والركعة من الركعة معى قوله (اوس الركعة معى الطهارة) لان بعضهم انكر ثبوت عين
مطل الركعة معى الله فانما لا يعلل الفقه المذكور لعل الركعة في مصدر ذكرى وان اصل بعضهم ٥ بان ثبوت
الركعة في الاستعمال كاف ان ثبت ثبوت كونها من افعالها وان شير بعضه الذي يجوز ان يكون الاستعمال في كلام
المراد بل كونه في بعضهم فاقول ان الصفات ان ثبت عين الركعة في معى التثنية ذكره في بعض النسخ في الاستعمال
ان لا يفيق في الهدى واصل الركعة والركعة الطهارة والمجيب والركعة التثنية والمصنف لم يصرح بذلك بل اوجاه
فعل ان الركعة من ركعتي الزرع والمجيب من الركعة معى التثنية لانه استلزاما على فعل الخلق وذلك ثبوت الركعة
بالركعة معى الطهارة متفقا عليه قالوا ٥ قوله (فانها بطون) من التثنية او من التثنية او من التثنية وهو
الظاهر وصبرها واما راجع الى ركعة معى (المدنى الحديث ونفس من ياتى) المؤدى او راجع الى ان راجع
كما هو الظاهر من كلامه الاول والاثني لكلا الاخراج انما يتيم من المضاف اليه فيصير يكون التثنية في قيل
قل اسم لنفس الى السب ان حال الطهارة فاعطاهما لتسوية وتولية وان خص الخبر فاعطاهما من قيل

٦ ووجه شرايع ماورد اليهم من الخيرة التي لا يكونون ليلها ما لم يخلعوا من العبادات والله ذهب لقصاصي ابو زيد والامام شمس القوم في الاسلام
رحمته تعالى واخره صاحب التبع والوجوب وسائرنا نحن معكم اماما من قيل قل اسم السب الى السب اوس قيل قل اسم السب الى اسم السب مع

قوله ولما قبل ابي ولليل يساول الربك جمع قبل لثلاثة كان جنس لكبر غير خارج من هذه الثلاثة التي هي اقسام الرب
قوله رب عذبة الله تعالى شلال حائله الخاطعه ويرجموني القاتل والمقتول وحتى يبرحني ابي ابراهيم عده ونجم مودر ابي لبحك اعلمه
٢ ونسبوا انكم ٣ وانتم تبون الكلب ٤ ولا تملطون ٥

(TV)

(الميزان الاول)

قوله ويرى من امارة الاقارب ومنه بانوا لدي

خلاف الموق

قوله ويرى من عذبه الاعاب من انوار الحمر

والاحسان ملاء ومولا ومعة

قوله وتكون به من ابر محل التدبر بحاشنا

استعداد استعداد تعة مسلا في مبي عك لان

خفيه التيسر لا يمكن في حواسن لان الانسان

ليخلف الله في نفسه بجل لوما وبطعة بل بحر

من الثوب بتركه ترك الشيء باسي والمراد بهذا

الاستعداد للمادة في فيه المبالاة وفرد الله في فعل

المرادات

قوله كالنبيات اشرف التشبيه الذي هو سني

استعداد لفعل النبيات في الفلك من البرية شيرك

النسب في الغزاة ارم من ابر بستانه منه مستعبر

لفعل الله به لانه من سمرت الاستعداد في الفعل

الاصطلاحي قبل ونسبوا انكم

قوله كانوا بأمر من سرا باياع محمد صلى الله

عليه وسلم اعلم هذا يكون المراد بالمرامود به

في الآية الايمان

قوله وقين كانوا بأمر من الصدقة ولا يصعدون

وهل هذا يكون المراد بالاحسان والصدقة

ليكون قوله وانتم تدعون ابي من جلة ولا تتلون

الكتاب حال من اعطى تأمرين ونسبوا وادب

ايضا لتكثيرهم واوامهم والمراد بالكتاب التورية

وخبرها وعده على العباد ترك ابر وعاطفة القول

العمل فكثيره على عظمة اقوالهم لا عظامهم حيث

عازدوا وتركوا ابر ويختلف تقدير هذه الجلة

الحالية ايضا بان لا في سر لبر ونسبوا انهم

خلعوا سرهم بالبر الايمان وتواجر سر بعد محمد صلى الله

عليه وسلم يكون المعنى المأمرون ليس باياع محمد

صلى الله عليه وسلم وانتم لتدعونوا واحل انكم

تجدون في كثير منته ووجوب ايمانهم عند بعثه

وان سر الصدقة يكون المعنى تأمرين الناس

بالصدقة ولا تعطوا ما هم وانتم تجدون هيما تكونون

من كآلم التوراة مشروعية الصدقات

قوله فمع مسيركم هذا ان يكونوا يفتلون

الكتاب فمع يقول وقوله اوامرا لعل لكم على

ان يزل سره الارام وعلى التصديق الاستهزام

ضد الوحي وفي الكف هو نوع عليه يعني

الافتقار لتسليم ما قد سمع عليه حتى يسدكم

استباحة ارتكابها وكن في ذلك سلوا الفصل

لان القول بآية ونقصه هنا كلامه وفي غيره

سلوا الفصل لثلاثة الى الوعد الذي انبي على

في المراتب من في الحمر (يساول كل خير) بالاشراك التوى وسنن يطلق على كل واحد واحد منه لان المراد
انه براد من مخبر من حيث الجموع ومعلم للبلغة لهم لا يأمرون بكل خير ولا يذبحون لكن مستعدا
من الامم في المراتب على الاسراف والفرق يؤيده ما قاله القديس انهم كانوا بأمر من الناس يطاعون
نه في بنوهم عن العصبية وهم كانوا يذكرون المصلحة وقومون على المصلحة انتهى واليه عن المصلحة
لان كل مستعدا لامر بعينه لم يترفع في العلم الكرم يعني عن المصلحة مع ارتكابهم ايعا قوله
(وسلك) اي وثقوا بالمراتب ثابوا الكلي ابراهيم (دل البركة) اي ثلثة انواع كل نوع شغل افراد
كثيرة (برى عذبه تعالى ويرى من امارة الاقارب ويرى من حسنة الاجانب) غاية السادة لهم من قبل
طريقة الاهداء لهم الكلي عموما وكذا الكلام في الاجبر وجه الحصر في الثلثة لانه اما ان تخلق
بحقوق الله او لا تحقوق اما ان تصاد اما ان تبارك او لا تبارك والواقع وما يتصل بحقوق الله تعالى وحقوق العباد
منه داخل في المذكور فان كان حق الله تعالى فالحقوق التي في حقوق الله تعالى وان كان حق العباد طاعة
فداخل في حقوق العباد والتصديق في الاصول وبهذا اليان انفع الاشكال بل مرارة الاقارب وسنن
الاجاب بدان والجواب عنه بان الاقارب والاجانب عاملان للكرامات المراد لهما عبادته ضيق قوله
(ويجوز كونه عبادا من سلا اهل المذلة لازم السيل عند ذكر المزمع واورد الكلام لكن لما كانت الاستعداد اذ
احترقه المصنف وانما لم يعملي على حقيقة تقدير الابرل نفسه محال لكونه لهما حضورا وكذا في
صلاحها مع اصلاح غيره محال ايضا اذا التمس جعل سبيد على العذر والفرق بين السهو والقسار ان الاول
زوال الصورة من الابرل كعدم بقائها في القوة الخاطئة والثاني زوالها عنها مع احتياج في حصولها الى كسب
جديد كذا في شرح المواظف فانضع شخصه فسيان المرء نفسه وصلاحها مع الامر لغيرها قوله
(وحيي حاس رضي الله تعالى عنها) اي انهم انزلت في الصدقة الملية كانوا بأمر من سمعوا باياع محمد
صلى الله عليه وسلم ولا يشعرون وقيل كانوا بأمر من بالصدقة ولا يصعدون فبشر يكون الخطب لا بجرهم
والمراد بالبريل مخصوص وهو باي على السلام مع عدم ايمانهم الاوامر بالصدقة مع الخطب لا بجرهم
كان الخطب بقوله تعالى (وذكروا ما بانى) الآية هنا للاخبار وبهذا ظهر ارتباط هذه الآية بماتحه
واستبرافه تبيح على نوع آخر من الكلام حتى نوع التزم والقول لاحلاهما امناه وخبرنا حتى
فان قوله المأمرون لكونه للفر غير معنى منظوره لانه كونه للفر لا يفرجه هي الانبياء قوله
(تكلم) وسكان ابي لبس الجمل هنا كافي ويتكون في تقديره والاحتمار بل زيادة التفسير والمراد الحصر
ادق من شأن الله سر على كافي مع العلم بغيرها انهم على الجمل قد يفسد (كقوله ذالوا ابراهيم) وان
التبديده الارام لا لا حراز قوله (اي اهل التورية) وتقرؤنها مع اثم بما فيها اشار اليه غيره (ومعهما
الوجه على العذر وترك البر وخافه القول العمل) وهذا اجماع لا خلاف دون الجمله الاشعار وبه على
ان المراد بالكتاب التورية بقرعة الخطب اليهود وان كان في عرف الشرع وادبه القرآن عالمهم قرعة على
خلافه (ولا تدعون) اي لا تفتخرون ولا تملطون فهو عطوف على عذوف مدخول الاستفهام اوامره
ولا تملطون عطفا على ما قبله بانه انفسية قدمت الهوى لاختلاف الصدوق على الفاء فقبلوا المملطون
ولا مدح حينئذ قوله (فمع مسيركم) الى المصغر لمدحوف والقرعة على تيسر المصغر وضيق لمدح
اله في عيه (يصدمكم) اي يصدمكم (فان طاعة موعظة جميع صبيكم والتفكير ان الاستهزام للاكل
والترجيع والحاصل انه لا تكثر التوراة والاني قوله تعالى (ليس الله يكلف عمنه فان الخطاب هو العالم على
عدم تفهمكم من شات والمثل وقسم وكذا الكلام في قوله (اوامرا لعل لكم) معنى به ان تكونوا تملطون
مذلة لان لا يطالب به معمول (معكم عا تملطون وغلة عاتية) ولا تملطون التورية وغلة عاتية
اشارة الى ان جميع صبيهم مستعد من الشرع يدرك لفضل ولذلك ذكر الفعل فاعلمك للبر له في ذلك
وسنن عاتية اي سوء عاقبته ومضرة والفرق بين الوجهين ان الفصل في الاول على الادراك وفي الثاني
القول التي تركها والمثل وقد يتبين من الجمل لعل استعبر وايضا في الاول الفصل صدر وفي الثاني الفصل

جعل الفصل ملامزة لالزامه ولم يتعرض لاختصاري لتعريفه يستعمل على الوجه الاول لان الثاني اقضى على الثلاثة لانه من المصصة مالن في الاول
لدلالة من ان امر الفير بالبر ونسبوا انهم عن فعل الجاهل الذين لا عقل لهم وانهم في ذلك بمنزلة البهائم لان اذن بهم شيء لملطوا ذلك

١٤ عرى الصوم وفيها ما ليس في شيء من العبادات الاخرى من وجوب التزاور والجموع والجموع وغير ذلك
 قوله حتى تجاوزوا عتبة التسوية واستنوا على حواشيك باختيار الجمع والفرق بالصلوة قوله اخذوا به بآية الوحدة العتبية اي صابه
 همدان رواية جديدة وفي رواية اخرى ما وجدته في المتن من قوله
 قوله وخرجوا من ارضهم والنداء وهو صومهم
 الفوقى وكان ما تقدم من ان النار كان بالصلوة معناه
 الصلوة عند عتبة التزاور وهو الاركان بالصلوة معناه
 والاصل بالصلوة فقط والصلوة عن ثمانية حجة
 اصلاحية بخلافه في النداء ما على هذا
 عند اهل الشرع وان كان حقيقته عند اهل العلم
 فعل هذا يجوز ان يعتمد الصبر ايضا على الحقيقة
 وعلى الجهد فيكون الخطاب بوجه واستمرنا بالصبر
 والصلوة اي اسرائيل ولا يستباح ان لا يقدم
 من التكليف بجملة كآية وغيرها قول كان ذلك لولا
 قوته وانها لكثرة الاثباتين فلان الصلوة
 معنى النداء ان كان غير ايهما راجع للصلوة
 او الاستقامة بالجمع بينهما ليست بشفقة تهيئة على
 غير ذلك من حيث
 قوله وتخصيصها بذكر الصبر ايها لفظ شانهما
 واصحابها صريحا من الصبر بالصلوة ارفع
 من ان يكون الصبر بالجمع ضمير ياتي بالصبر
 حسن النفس في ابدية وحسن الطوارق والافكار
 على الطاعة ولهذا قال تعالى وانها لكثرة الاصل
 الخاشعين واما الصلوة التي تخفف على غير الخاشعين
 فلهذا باسم الصلوة وليست في حكمها بذلة قوله
 هو حسن ان الصلوة تنهي عن عيشه والذكر
 وفي امر صلاته بغير الخاشعين ان الله سبحانه وتعالى
 وتزويده ورد الصبر اذ اراد بغيره والصلوة انقضوا
 اليها بعد الصبر في التجرأة دون الله وان كانت صيا
 لا تنقض لكن الظاهر رجوع الصبر الى مصدر
 استنبوا على ما هو الوجه الاول لا حياض الى
 ان لا يؤيد
 قوله اوجله ما مر واما عطف على الاستقامة
 والصلوة اي وجله ما مر شوا اسرائيل به من قوله
 اذكروا اني اتي قرة ولعنتم اوفى اشارة الى
 الخطاب باستميتوا اي لبي اسرائيل على ما هو
 مذهب الظاهر للسلمين لما فيه من تفكيك الظاهر كما ذكره
 الامام رحمه الله وجه الاشارة الى ذلك جعل الاستقامة
 به واد راجعها في جهة الاوامر والتواهي
 المقدمة الى هذه خطاب بي اسرائيل خاصة
 قوله لتبته شدة من قولكم كبر على هذا الامر اي
 تن وشد على
 قوله وسلكي وان المشروع يعني الطامس
 والزل والمضوع على اللين والاعتقاد يقال
 اشوع بالجوارح والمضوع بالقبول والتمسك
 بالمشروع الذي هو في الاصل معنى الطمان
 لكونه من صلب الجسم العليل شدة ملازمة للجوارح
 اي هي صلب كتمه والمضوع الذي هو معنى
 اللين و اعتقاد كونه من معنى الطمأنينة التي هي
 واصراة اكثر ما يوجد في القلب ولذلك اخذوا من الجوارح وترى الارض خاشعة كآية
 قوله اي يتصور له الله وفيه كتمان في الله تعالى على ما هو عليه من ان لا يفتد الاشارة الى عبيد لا يلامع له

والسبح واصطبة والنداء الذي هو ح الجهاد والود والصلوة قوله (الصلوة لما ورد) اي لعل صد
 بغيره من ان الراد بالاول في اللوائح التوبة في الايام مائة كالمائة لامي وان ما حسب ذلك ان يقال
 استنبوا على ابد ما لم يره وعلى حواشيك كمالا حسن ان يصرح الجوارح ان الامور ايضا ونعيم الارز
 اليها ايضا (ويروى صاحب روى انه عليه السلام) اخرجه اجد ابو داود (اخره امر)
 بآية الوحدة بعد ان يرى الصلوة الحمد لله الميمية يعني اسمه وروى في قوله وفي رواية حذيفة رضى الله عنه
 لما حركه يقول من حركه بمنزلة من الالب وهو متد ومن السلب الزاع لازم وما ان الروايتين واحد
 قوله (فرع الى الصلوة) اي قام لها بغيره اي والتمس الجهاد بها واستند بها على دفع البهر وحظر
 وهذا مراد النص من رواية هذا الحديث الشريف = قوله (ويجوز ان يرد به) اي بالصلوة (النداء)
 والى واستنبوا بالصبر اي الانتظار الى النجاة او الصبر والابواب الى الداء والضرر الى الله تعالى في جبال
 الصبر و دفع الملوى و مرسته لان الذي اشعر المنادى هو الصلوة مع انها باءة للنداء وسائر انباء
 واه لا يلازم قوله تعالى (وانها) الآية ولا يلازم الحديث المذكور ايضا = قوله (اي وان الاستقامة
 اي انما هي) ملرجع هو المذكور من قوله اخذوا الصبر والصلوة على معنى ارب اية فان الاستقامة
 استقامتها في الصلوة بل هي النص من قوله الصبر والصلوة لا يلازم هذا اي وجه الاستقامة ايها بالاول
 قال الاستقامة في نفسها ليست بكثرة صعب = قوله (او الصلوة) فان رجوع حشدن هو بالصلوة
 لفظا ولما اخره لامي من ان الاول شامل لهما (وتخصيصها بذكر الصبر اي لعل شانهما) اي
 الصلوة مع ان الصبر مذكور معها قوله (واستقامتها صريحا) اي انواعا (من الصبر) وهو كلف النفس
 عن الاطمين وحسن النفس على كبر من البقاء ولو قيل ان الصبر راجع الى الصلوة لكانت الصلوة والصبر
 واما القول بماه ذلك ان قول اردنا الصبر ليس بطريق التخصيص بل بطريق الكثرة عن الغلب اكد به
 كآية قوله تعالى (والذين يكثرون الذهب والفضة ولا ينفقونها الا في ما يرام الاصل والصبر) يخفف
 في الصلوة وسائر القرات وفي الكرات (اوجله ما مر) به واما عده لكثرة شدة كقوله تعالى
 كبر لي بالمشرك ما دعوه باله = اشار الى ان كبرها دعوى بل يكون بمعنى شوق واقل ما يقع في قوله
 او متينة حرفة نقل هي الاساس في قال في قسم الحقيقة كبر ذلك على الخاشع عليك وهذا يدل على حقيقة
 اخوة طامس وان احتل كونه حقيقة حرة واما كان حقيقة لا وجه العمل هي التمثيل (الاعلى
 الخاشعين) مستثنى من كلام موجب لكنه في معنى التني والني انها لتأسس بآية الاثبات الخاشعين
 ذلك ان قول الله من قبل ما يستقيم اليه اذ يصعب ان يثبت الحكم على عموم مستثنى منه الخاشعون
 = قوله (اي الخاشعين والمشروع الاثبات) اي التواضعين والخاشعين ويؤيد الاول قوله (ومنه)
 الحقيقة لمرقة للطمأنينة اذ التواضع التواضع والخشعة كالصبر بخصات ارب المناس اي الخشع
 في الارض وهذا معنى التواضع فيه والتمسك بآية قطع من ازل فعل هذا المشروع والاثبات مژد فان
 (والصبر واللين والاعتقاد والنداء) اي ولكون المشروع الاحكام والطمأنينة وهو امر حسني وكون
 المشروع اللين والاعتقاد وهو امر قلبي (يقال المشروع بالجوارح) وهذا مراده واللين ما فيه
 التواضع من الاخلاق الحميدة فهو امر قلبي وما قبل من الجوارح التواضع وعلاسته لنفسه وذلك الفعل
 والاعتقاد كونه امتدادا من كآية في الحقيقة ظاهر وبعد القول من المزايا لا يظهر كونها متساوية بين ذلك
 روى اذ اخذت اغلب خشعت الجوارح وما فهم من شدة الامام ما بين بحسب الجملة ان المشروع يخص
 بالجوارح (والمشروع) يخص (بالقلب) ولفظ مراد بالاكثرة في قوله من ما لم يمت عندهم من ان اكثر
 ما يستعمل في الجوارح المشروع اكثر ما يستعمل في القلب والمشروع = قوله (اي يتصور له الله تعالى)
 خالط على بينة الحق والقائه وهو ما يسمى التني ومصادته كما عيش في شدة تامل بآية قوله تعالى
 ملائكة واه اشار الى صوته لانه اول العزة بآية قوله تعالى ومنهم من انخرش في ردة الله صلى
 لانه الله تعالى = قوله (ويروى ما تحته) من التواضع هنا تسمي كراهية الله احوال وجعل الرجوع
 الى التواضع على المشرو والشروط به متين ولا يلازم طلاقه ان الصلوة مع انها باءة للنداء وسائر انباء

(وطرأه)
 واللين و اعتقاد كونه من معنى الطمأنينة التي هي واصراة اكثر ما يوجد في القلب ولذلك اخذوا من الجوارح وترى الارض خاشعة كآية
 قوله اي يتصور له الله وفيه كتمان في الله تعالى على ما هو عليه من ان لا يفتد الاشارة الى عبيد لا يلامع له

لأنجبري عن نفس من الأمور شيئا من الأشياء على أن الدين قوله وهو الاختلاف الكلي القاطع المطامع استقال من أكلهم هذه الآية فإن
والله اعلم بما نحن في شئ وهو خلاف مقتضى الآية وقوله وكذلك قوله ولا يمل منها عدل أي وكذلك هو قاطع كلي

قولہ تقدیر لا تحری فیہ قال الحاجہ حنفیہ
ہیںات ران می الفی وفی بعد وفی قول آیتک
الہوم و آیتک فی الہوم فاما انصرفت فیت آیتک فیہ
ویمور آیتک لولولہ الہی کلت فیہ زید ا لیمیر
الہی کلت زید املہ وحولہ حنفیہ الجملہ والمیرور
... ہولہ لوی ہر سولہ

قوله حذف من الجار واجرى بحري المفعول به ثم حذف يعني كال من الجار بحري ثم حذف الجار والوصل للمفعول بنفسه أي الصبح فصار الصبح مفعولاً به على الاتساع، فيلحق به مثل أو حذره وسى قومه أي من قومه ثم حذف الصبح وحذف المفعول به من الإلهام المتعبد به في بحري وهذا هو الزاوي من المراد قوله كما حذف من قوله أو ما أو أصابه أي أصابه

ہد ادری غیرہ تہا

قوله اي من النفس الثانية تقديم الضمير للمجهول الذي ذكر في موضعين فقل هذا يكون من متضمنات التحليل والمعنى لا يتعين من اجل النفس الثانية اعصابه شدة وذنبه ولا يؤخذ منها على من النفس الثانية العاصية عبد الله فيميت

قولهم ومن الأول فني هذا يكون من الإضافة
أي والتمتد شاعفة صادرة من بعض الأشخاص عادية
ولا يؤخذ منها لهادية تنفذي به الإضافة والوجه
الأول وهو أن جميع الخصم أي الشخص الثانية
المتبعية من أخرج ذكره اعتداه لهم يؤا فني
قوله ولا هم يصرون على الصبر ولا هم يصرون
في التوسل لهم المجرى عه أبية وأظم أيضا
ساعدهم لا تبرر الأصوب في قولهم ولا هم يصرون
لقد لا على أن النقصان بين الأول والثاني
بمنسطين من جهة الأول لأنه لا يأتى أن قضى

عن المعنى أحدهم ثم بانه لاسيل الى القضاء بعد
فهر الخ اي فان دفع الحذاب اما ان يكون قهرا وبط
ولا هم بصرون والثاني فهو ولا يقبل منها شقاء

إذا طلب ما كان منهم فكيف يكون عاملهم وهل يسوغ لأحد أن يتولى فيه ؟ ذكرنا نحن أني
أضمت إليكم واتي بصلاتيكم ، ما لم يشر إليّ غيري ولا فاني أحدنا بغير عليه وكذا قوله "اتوا خاص
مهم يكون الراد عليه هال اليهود ومن هناك (والآية ربنا لا تدركنا تلك اليهود وربي أعلم بشعورهم)
؟ قولهم (حصول الآية) ههنا إشارة إلى أن تصديق ذكر الله وصدقنا ، في قوله "ذكرنا ، نحن أني
أضمت إليكم ، والاحسن تعديل "فان الله والعرض نفرد ذكرنا الله بغير نحن في ذكرها فوله عصف أني
نعمي بذكره لأن عصف جبرئيل وميكائيل من قبيل صفات المقاصل على الدوام ذكرها بغيرهم ، فهم
لكنهم مخضعة في التوبة دون ذكرها ولو حقق بحق ربنا بطة مخلصه ؟ قولهم (وعطف على سبي
عصف جبرئيل وميكائيل على الانبياء) فيكون الغدير ذكرنا الحادث انهم ؛ لأن ذلهم اعطيت ابا

[illegible]

(اعتراض)

وأستأطله بشفاعته ثم قيل ولا هم ينصرون ثانياً للمعنى المعرى أيضاً قوله فانه اما ان يكون او محلاً او اما انما عليه من الواجب اى باعطاه نفس الحق او بالحد القديمة وفى الاول فوجه عروحل الثالث بقوله لا تجزى نفس عن نفس شيئاً اى لا تفتنى معطاه حلاً خلت به رابع بقوله ولا يؤخذ

سواء عذلي القول أو قوله وكأنه لريد البلاء فإن في دفع العذاب أحد عن أحد من كل وجه محتمل في حصص مختلفات لا تقع في هذه الأمور الأربعة^١ محل لغيرها هنا وسببها الآخر عن الوجود المذكور وهو إرفاق العذاب بالنعوس غير شفاعته شتم والصنف قد جسد الدفع بما في الشناعة وهو مذهبهم ومن أخذ إحدى هذه القسم الآخر من فهم وهو مختلفات دفع العذاب قال الطبري مفاكره القاصي على العسر العسلي وأما الباق

فإن الآفة من أسلوب الرق ولذا إحصاء في تفسيره

بجزئی نقضی علی نعی کانه - ول العسر الاولی

(۷۷)

[illegible]

فمما زادته على سخطها من صاحبها، انصباها
 واصحابها وتولوا له السب لاجل منبذتها
 منها، يومئذ عثر على احد مدعوها، فاستد
 رجه لكل امرئ من سبه يومئذ شأنا وسيما
 ففردت على سعي ما نزل شعاعة فلا زبل مها
 وان زادت عليها لم يصب منها، فلما دخل يؤخذ
 منها بل حاولت الاطلاق بالهز واختلج فلا تقن
 والفرق من ليس الى العس
 قولوه وقد تمك المستر على الشعاعة لاهن
 الكبار قال صاحب الكفاف: قد فقت فيه جليل
 من السب الى الله فلا تقبل العاقبة نعم لانه في
 ان تقضي نفس عن نفس قد اخذت به من فعل
 اولئك امرئ ان تذل منها منسفاة شرع ففاز بها
 لا تقبل لخاصة قال اكل الدرس قويه انما لم افهمو
 عدل الى شعاعة المفوضت براسد لاهم، فلما حل
 به من حق الغيرة ما ان يقضي منه او بدله
 او بشعاعة او يدع صاحبه بالثقة واغلبه فقسم
 اخر من جهة غيرة صاحبه وقد نبى الاولى بقله
 انما يرضى عن نفس شاة واذا نبوه ولا يؤخذ
 منها من عدل وانما يشهد به لا تقبل شعاعة
 وارجع قوله ولاهم، فبهذه في حق الاقوام
 جانب من مبادئ واخذت لا تقضه فوجد صاحب
 الكسيرة لا يقطع وابلورب الشهور لاصحابها
 اهل السنة ان في يوم التنبية مواطن واحوالا
 فهو من ان يكون التي عنده في موسى دون موطن
 وحال دون حال كاسا ولا فان الله تعالى قال فاعلم
 فاعلم في قصود لالاسلاب يومئذ ولا يسا دلون
 نطق واقرن شعاعهم في برهنين يسا دلون وسم
 هو مها في الايمان والايمان فهي عمو صم
 بالايمان والاحاديث الدالة على نبوت شعاعة محمد
 صلى الله عليه وسلم اللهم ارفع شعاعته واحمره
 في رمة اهل السنة والجماعة بفضالته وجوده الى
 الاحبار واجمع عظم اكل الدين يمكن ان يقال العلم
 مخصوص وكلما كان كمنك اهل نفسى او
 هو كمنك لا يسلط له العبد امتا ان العلم
 عام مخصوص فلا مهم حصصا بما اقل به
 من الحق وقدره لا اقل شعاعه وغمره
 مطوف عليه لمطوف على بخصوص مخصوصه
 فان شعاعه كان بما على كونه ويسمى ان لا يسلط
 الشعاعة لاهن من زيادة العضل وهو خلاى

(19) (17)

اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَفِيعَةً فِي الْآخِرَةِ وَفِي أَنْ لَا تُشْفَعُوا إِلَّا بِأَقْرَبِكُمْ إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْخِلَافَ فِي شَفَاعَتِهِ لَأَهْلِ الْكِبَرِ

لهم بل المؤمن المستفيض ثلثون خصوصاً الزيادة على ما استحقوه من الثواب والإشاعة على أنه يش

النار اويضع لهم حتى يخرجوا من النار ان دخلوا فيها والذين هم في النار اقول لهم لاذبه

قوله والآية زلت: حسب الآية صلف على الخطيئة على أنها دخلت فيه في حكم الآية **قوله** وصلف على تعني صلف جبريل الخ **قوله** هذا بحسب الظاهر ليس من ذلك الباب لأن السطوف ههنا سحلا في السطوف على يد جبريل ويكامل في الأمانة فان لسطوف زمان السمة لأخس أمانة بالوجه في إدراجها في ذلك أنه من باب ذكر الخرف وولدت لظفر وفان الآمن في ذكر زمان النبي منصرف الامم في كثرته فهل انفس على أنه مصطوف على المصول به لأنه في ذلك كروا معنى أي وإن كروا وقت جبرئيل ماكم وكذلك واقفرتنا وانذرونا وانفتم موسى

(٧٨)

(صورة المرأة)

٢ وفي ذلكم لآل ٢ من ربكم ١ عليم

في مقام تعدد استهم بد الاحسان واختيار الكثر والفضل على الهداية والايام فلا يسهل الروايات في ذلك ان تقول ان هذا الكلام تفصيل لما جله في قوله ان كروا فعني اني احببت عليكم ذلك القام معكم تفصيل لمراد الله تعالى اني التفصيل فلا يبين ذكر الوالو الدليل على المفارقة والو باعتبار معارضة ضد قضا فتحويل على ما ذكرنا آخا * وليستجيبون نساهم * اي يتكوهن طائفا بكونهن الاستجابة استعجال من يابون اي يتوبون بتكميل الحسنة فلا يحال ان الاجابة طلب الجروزة وكسر طائفا بكونهن يد على ان يفتن كل واحدة واحدة ومخاطبة ضد ذلك من جهة سوء العذاب والمراد بالآية الاطلل والافاء عبرة لآله أي ذلك أي باعتبار ما يؤلف اليه وهي حجج نسوة كفسلون ومن هذا قيل ان عمره متاوية من ولو افسدها في نسيان وقيل أي مع امرأته حيث التي كذا قل من أبي البقاء وانما حملوا ذلك * قوله (ان فرعون لما رأى في المنام) ورؤيا رواها ابن جرير قال السيد اي فرعون رأى انزل ان من بيت المقدس حين اختلف على مصر واحرقن القبط وركبت بني اسرائيل فعدوا في حوض الكهنة وسه لهم من ذلك فقالوا يخرج من بيت المقدس من يكون حلاك التبط على يده (وقيل في الكهنة) وايضا ومن ذلك (يولد منهم) يذهب ببلده فلا يجدون مولودا من بني اسرائيل الاذبحوه فلما راوا انهم يوقون له قصصا يذبحون من خافوا الله فلا يجدون من ياتهم الاعمال للشفقة فصاروا يذبحون علماء دون علمهم في الباب وعزروا عليه السلام ولما في علم ايتلوا فيه موسى عليه السلام واسبى علم يتداوله بجرى ماجرى خالي موسى عليه السلام في التوبة عليه السلام ففوتت ترجمته فذكر فرعون حوض له قتل لاجله كثيرا من ذلك فرعون وادعاه في ذلك موسى عليه السلام والله غالب على امره ولكن اكتر من لا يتبين والى هذا المذكور انما اختلفوا قوله (فأورد الله بهم) ومعهم في الآية تلك لقصة (من قدر الله شأنا) ان كان امره قد فسدوا ٢ * قوله (اي عتد) قدمه افرح ان اناشير بغلامه الى صبيهم) وهو اليوم والدج والاصحاب الدليل على الاطفال المذكورة في الآية يعني الحنة والمصيبة (ويعتد ان اشير به الى الاثمة) الاول الى التنبية * قوله (وامنه الاختيار) اي التحدث فالتالي له * ولينالكم بنين من الحوف ولطوح * الآية (لكن لا كان اختياره فعل) اي عدله اختياره أمام ومثل هذا محمول على الاستعارة (عنده أمثل تارة بقلعة) يعرف بين الناس هل يصدر عنها صبرا جبرلا فيضامف اجاره او يجمع فيكون مصيبا للصبيين (وكذا) اخرى (بالهنة) ليعرفوا هل ينكر فيرد ادعاه او يقتر فيضيب زواجها * قوله (الطلق) اي البلاء (عقلها) اي على كل واحد منها مجرا باسالة لكل احد * قوله (وامنه الحنة) والمصيبة سبب الاختيار والاختيار ثم شاع وصلا من عارية في كل منهما * قوله (ويجوز ان يسر بدخام الى الحلة) اي الى الحنة والحمة فالحلة عن القوي ولا كانت الاشارة الى التمسد بلفظ الواحد بخلاف الظاهر قوله (ورد به) اي ببلاء (الا احل) وهو معناه الاصل (فانما بينهما) اي بين الحنة والمصيبة وفي لفظ الشيوخ تنبيه على ان الاختيار مشترك بينهما اخترا كما هو ما في حتمهم كلي فالامتحان بالتمه هرد منه والامتحان بالتمه فرد آخره فيتم بطهران فليس له لفتا له ذلك بل لا اي الاختلاف فيه من قبيل طرفية لليب لليب ولما على ذلك قبل طريقة لفرش في كل ثم لا الله انما يصح استداه الى من لم يوافق باحواض فلا يخفى هنا استعارة تخيلية كايته في الهامس * قوله (بدرهم) اي اياك هذا من على انزل الله بلاء الحنة وبين لفرش له الذي يمكن ان من كون البلاء من كره ان ته لسطهم (عبركم) الحكمة دعت والمصلحة اقتضت وهي منهم يحفظهم الوارثين فيهم والارواحهم فوذا بالحنة لكونها مؤدية الى الموت (وقيل) قائم ومن هذا قوم لفتة فحيا سق على التمه * قوله (اوبيت موسى عند الله) وتوفيقه (فانفصل) هذا على الوجه الثاني قوله (الوفاء) على الوجه الثالث * قوله (وقال له تلب) وحده اليه هو ان كونه ذلك اختار ليس كونه على بني اسرائيل بل كونه في حد ذاته كذلك واهمدا قال (على ان ما يصعب) على اختلاط مع الآية فيتمنا صاحب بن اسرائيل قوله (من حير) وهو المراد بالتمه هنا (اوتشر) وهو المراد بالتمه (اختار) اي مطلة امتحان منه تعالى مطه اي صعب عليه (ب ينكر) فيجمع ما ساقله (على سلاله) اي على شمه بصرفها الى ما مضى عند حده (و يفسر على) صلاله اي على صلاله

(برك)

٢ قيل ان التعمين احد اوصافه بذلك وعيوبه الية فذلك ما قبل استشهاده في ذلك نقاشي على هذا من الدج حدة واحدة وفي ذلك له ولد موسى عليه السلام والمثورة ما بدت من القلب محمد بنده حاله مع امه في القامة اوى ايسل الله اليه اهل الناس هل هل ينكر على معناه وصبر على المضراء يحمل الضرب باسنان غيره ولو يضره على الهيئة المشبهة بغيره موضح بآية المشبهة

محمد

٣ ولقد ذنن المصنف هاتفة لوالا لفته وانما تم عبرها بالتمه وغير ثابا بغير وانتم ولتلا بلسا والمضار فهداه لاذ من مغاير به معنى واختيار بينهما اعتباري

محمد

قوله واسم كل اصل لان تصغيره اهل وهذا قول البصريين ورده على ان تصغيرهم بالتصغير ان اهل التصغير اهل لا تصغير كل فلا لفة في حرية الاك لاهل واجب بوجهين الاول ان اهل مؤن تصغرهم اهل وديان الالمان لا يصل المؤن مد كرا فالو في مثل الاول في التذكير والآنث ان كان مبدلا منه والاني ان المصوح اهل ولا يصح اويل ومن ذلك بين الكسائي قال صحت اعراب فصحا قال اويل سلتاه واكن جاز ان يكون اختصاصه بأولى الاخطا يمنع من التصغير واجب بان مافته الك في قبل لامعولي عليه والتصغير قد يكون في التعميم والتصغير لان في اختصاصه بأولى الاخطا وقبل اخر من اهل يضل اهل الكوفة واهل المدينة واهل العلم ولا يمتنع الا في ذلك ويمكن ان يقال له بعد الايمان قد خص بأولى الاخطا والمسان فيستعمل في غير ذلك

قوله وفرعون لقي في ذلك المرفقة الجارية وهم اولاد غاليين لا واذ سام بن نوح عليه الصلا والسلام سكن اثمهم منهم جيرا بالجارية ومولك مصر منهم صر بالعراقه نفس للرد الاستراق بالدين كما هو محصر

قوله من ما ع خسقا وامه من سام السامعة اطاها كانه يجرى بكنهه انما يور يدونك عليه وفي الصحيح دين التي اصلك انك

وفي الاساس اني صلي اطلبه الى وصحت لآله الما حة اوتها منها وعزمتها عليها معه خسقا واصل سام الابع السعة اذا عزمتها ليع وذكر ثم وصاه المنزى وانتم ما طلبها قال الرافع اليوم الذهب في اتمه التي فهو لفظ وضع لغير مركب من الذهب والفضة خاخرى بحرى كدهاب في قولهم سلت الابل في حياة ويجري لفته في قوله سمته كذا وفي بعضه كما يحيى يخرنكم اي يطوبكم لكن الصلب متعد الى معمول

ومن الخوف الذي عليهم حين طردوا اعداءهم فرعون وقومه وغر في اعتنائهم مع انهم يلقون ذلك * قوله
(وس لا يات الخلقه) اي ايعز وجوده اشار الى ان هذا الصنيع من حيث الهيات لئلا ينفذ فيه حجة ومن حيث لئلا ينفذ
على وجود (الصانع العظيم وتصديق موسى عليه السلام) لئلا يفسطوا ولعلهم يخلطوا على وجود الصانع ومن حيث
ولا ينفذونه وعلى هذا حال الخلقه اي شيئا الى عمل هذا الصنيع لان الاعيان من شاهدها وان لم يكن من اشدته
شككته وقوه وتصديق موسى عليه السلام لان البعض من المذكورات غير كاف لاقبال البرهينه على الطوطه بل يفتقر
* قوله (انهم بعد ذلك) اي اسلاف بني اسرائيل (لما جددوا الجبل الها) يعني تعصيه في حوزة الاعراض
وسوره طه * (وكانوا ابرهين من ذلك حتى زلزالهم) سياتي بيانه بحدوده (ومحو ذلك) من حواجز الجبل
انها كالمه آلهه (هم يعمرون في العطفه والدكاء) اي من القطنه ففي معنى من الذكاء شده قوة النفس صيده
لاكتساب الارباب ونسب هذه القوة والدهن وجوده فهو هذا تصوير ما يدور عليها من التبر القطنه فلو قسم الذكاء
على الصلوة لكان احسن سكا (وسلامه النفس وحسن الاتباع) * قوله (عن امه محمد عليه السلام)
متعلق بقوله فغير يبرل وحراد اثبت الفضل لهذه الامه عليهم قوله (مع ان ما تواتر من هجرته)
ان كان المراد بالتواتر انهم من التواتر لفظا وليس معنى جميع الهجران لان ما عدا القرآن حرمي وان لم يكن
متواترا لفظا وان كان المراد التواتر لفظا فلا بد ان يتركان والجميع لان كل متعلق اقصر ضرورة منه هجرته
واجازة على الحقيقة ولا يصح لكونه في اقل مرتبة من الالافه والافصاح ولا يرب في اقل نظري فلا يشكل
ان هجرته عليه السلام ليست كغيره نظري بل هي محسوسة كغيره كتكثير الله وتكثير الطغاة ونحوه انهم
الشرع ذلك لان مراد ان كان هو القرآن فلا يصر ظاهره وان كان المراد التواتر لفظا فاذكر من المحسوسات ليس
بتواتر ما لفظ فطاهروا ما معنى فلا يصر ما تواتر منه هو المجموع من حيث المجموع لا المحسوسات فطاهروا الفضائل
المجمعة مبدءا غير (هذه حقيقة) ان هجرته عليه السلام مع كونها (المواظبة على مقتضى تكميل الاذكار) التي احبته
حسن الاتباع وما يتوابع اسرائيل من كون هجرته عليهم وهو موسى عليه السلام من الابن اليه هذه الحقيقة ليريدوا
والذين استعملوا بندهم حسن الاتباع حيث كثر بعضهم من بعد ما آمنوا هذه الامه لهم فضل عظيم
وارحمان جسيم على هؤلاء الدافين وعن حدود الله خروج وغيره من الصفات لئلا ينفذ على هذه الامه
ياهم هينون ينون وبهذه الله يشكرون والجميع به ضيه اشارة الى قوله تعالى * كنتم خير امة اخرجت
* قوله (واحيار) عصف هي هذه الواقعة اي افعال ايضاً التي اثارها (عليه السلام منها) هي هذه
الواقعة (من حجة هجرته) هي ما يقر به (انها خسران من القلب لانهم يمسرون عملا ولم يشاهدوا عملا ولم يش
قرضا ولا شطاعة لم اخرج من قصص بني اسرائيل على ما هي عليه وعلى ما كانت في كتابهم فلم يبرهنوا انهم
شككهم واندهم دعاوة للدين والمؤمنين فهم ملحقون بعلامته خارجون عن الانقياد والاسلام فلم يمس هذا
البيان ان في قوه وانهم يتخربون وشية من الخطايات كلها او اكثر هاتجوها اي ولما كثر ينظرون فيحصل
لفظ آية لم ينفذ كالصنيع من استدلال اولادهم بكونهم راضين به * قوله (واوحد موسى لاثنا عشر)
عطف على اذنه في ذكر موضع نصب له مسطوف على الحق والتقدير هذا ولا ذكر الخلد شوق وعندها موسى وقد
الكلام في وادعيتكم ووجد صيغة المعالجة مع ان الله تعالى هو المتفرد بالوحد ولو عيذ ان موسى عليه السلام
لا يزداد الوحد زل الزيادة من الوعيد اولا وعبدان بني اسرائيل كفهمه وقال النبي لواءه اسلمها من اثنين وقد
قال يسمى فعل نحو ما حدثت الصبر بل ينفذ لاثنا عشر يعني واحد انتهى والمصنف خرج قراءته اي عرو ووصف
خلوه من الكلف مجرد قراءة ثلاثي الاسلام اذ ان القرآن المانع * قوله (لما عاوا اليهم) اي عرو ووصف
مروا هذا رواية وهي الواقعة لظهور قوه فقال (واوحدنا القوم الذين كانوا) الآية وقوله تعالى (ولما عاوا اليهم)
لنفذهم قال المصنف هذا وعندهم جور بهم دارهم انتهى لمخاض وما ذكره في تفسير قوه تعالى ويستفاد من
في الارض حيث قال وقد روي ان مسراة اخرج لهم في زمن داود عليه السلام رواية اخرى فلا تناف
(وعند الله موسى ابرهين التوبة) * قوله (وسرب ليمتلا) اي صيده ميتا اي الوقت الفرق بين
الوقت واليمنة االيمنة ما قدر ليجل فيه عمل من الاعمال والوقت ايم منه كما قلنا على جميع الجوانب
المصنف في تفسير قوه تعالى يستفاد من الالفة على هي واقية الآية والوقت الزمان لقوله لا يصر

قوله مع ان ما تواتر من هجرته اي هجرته محمد
صلى الله عليه وسلم امور على يد اي امور خرج
في حجة افعارها اي افكروا من والحاصل اقامة
موسى عليه السلام اقل فصانة وكذا من امه محمد
صلى الله تعالى عليه وسبب لم يمتل امه موسى
لثبته عليهم باللائل الطاهرة العصور بدوامه
صلى الله تعالى عليه وسبب عرفوا حجة رسولهم
بالامور الطاهرة الدقيقة المتجدة الى صحت نظر
وصديق تأمل طاعة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
افضل واذا في ذلك من امة موسى عليه السلام

٢ نقل بعضهم من بهاء الدين عتق في تفسيره
انه قال لم يصرح احد من المفسرين والور الذين
ياهم دخلوا عصره بد حرو جهنم نهوا لما كانوا
بشام ولربما موسى عليه السلام لم يباد الا بطور
سنة وهو من ارض الشام لا مصر قال ابن جرير
ان الله اوردتهم ارضهم ولم يردهم اليها وما جعل
مسكنهم الا ارضهم انتهى وما نقل عن العالم والكواشي
حجة عليه

٣ قيل في المعاني والسنن وفيه ان بني اسرائيل
لما كانوا من عهدهم ودخروا مصر ليكن لهم كتاب
لا شريعة يتبعونها اليها فوجدته موسى ان يزل
عليهم التوراة ان آخر القصة قاله مولانا مسعود
في قول التبار من طاهر بشاره ان يعود موسى
مع بني اسرائيل الى مصر وليس لذلك صنف جدا
معد

٤ كما مر ان كمال باشا كان يمسر الى ما قلنا في تفسير
قوله تعالى والعاقبة للمتقين معد

قوله والفضل المتبعة فيه اي في القرآن وهي
لا تضاف مع ما فيه من الاشرار والافصص الواقعة
في القرون الماضية بل ما هي عليه في نفس الامر
لان الله تعالى يبره محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الا في
واحد من كلام الله الملك لتبريه وان رسول الله
بش لا يزل عبادته الى ما به كالمهم
قوله واخبره عنها عطف على اسمان في قوله
انصرفت هذه الواقعة اي واخبره عنها محمد صلى
الله تعالى عليه وسلم عن هذه الواقعة حسبما
وقض الله سبحانه

قوله على ما مر شرره حيث قال بعد من قصة
آدم في وجه بين ارسال قوله مر وصل يا بني
اسرائيل اذكروا نعمتي اتيكم من الآيات واعلموا
تعالى الماذر كدلائل التوجيه والسوء والمعاد

قوله وعبر عنها بالمال اي عبر عن علم شهر في السنة وعشر ذي الحجة بالمال حيث قال في القرآن اربعين ليلة لان الشهر عند العرب من العرب بعد الشهر بالمال ما لا يشهد انتم اسم الليل بربو ذوالهلال والاوجه ان يقول لان عز الشهر وباليال ٢ والحق واذا عند موسى وحى اذ بعث ليلة ٦ ميل ٩ انكار للمعاذلة بان يكون من طرف فعل موسى اخر قوله لاني افضاء كثير وظلوه باجالت للر بعض وغير نزل بالقبول من الله تعالى من كلامه في منظره في لاسمع من موروود في كلامه ان رب وبصر صبح الالهة انتهى والظاهر ان من انكر ذلك ليس لانكار نزول المصود من مكة الفصل

(سورة القرة)

(٨٢)

وما في جميع الايام مختلف لها منى تعالى بان يصوم (ذات القعدة وعشر من الحجة) قال في سورة الاعراف داهي الله يصوم ثلثين طرا اتم انكر خطوط فيه فصولات كانت للامم كانتا شهرهما بمختلف فوجدت في قوله تعالى ان يزيد عمرا انتهى وكانت الواحدة ثلاثين ليلة نعمت بعشر في صورة الاعراف وهو بحسب آخر الامر اربعين ولكون الجمع اربعين ليلة (وعبر عنها بالمال) لان صير ولكون وعد ثلاثين ليلة ووعد عشر بعدها قال في حورنا الاعراف مواءمة موسى لثلاثين ليلة واثم اياه منى كذا صاحب احسن الوعد واحسن افعي في السطور مذ عيليه واختلف ما عول في اسر الله ومكة في الطور اربعين ليلة والزم عليه التور في الواج زهد قدر لله تعالى نجا وكلمه لا واسطة واسمعه صير بالقر قال ابو العالية سنا انه ارعيت حذائق الادب بين ليلة حتى يعطى من الطور كذا قيل ٣ قوله (لانهما شهر اشهر) ولا يقال الاظهرين وعد موسى عليه السلام وعد قيام اربعين بقدر كراهية اشرار بوعده فقام ليلة لان الاطهر انه وهذه بالصوم ايضا وعبر عنها بغيرها فصاروا وساطة في المذكر للصمت من العارضة (ورق ان كثير من وعبر عنها بغيرها) وان عاصر وحبروا لكسافي واعدا ٤ قوله (لانه تعالى وهدى موسى عليه السلام) ليجأت في السور) فحينئذ يكون الوعد عني العهد اذ الوعد لا يكون من البشر فان الله تعالى هو غافر ذو الوعد واليه واما العهد فيكون من البشر اياه فاختار الله ما فيه صاحب الجلب على هبة وخبره قد سبق ان الحسن في قوله تعالى على الثلاثي لمذكر ويكون الترتل من مثنين في سكر كراهية معولاه بتقدير معذرة اي وعد موسى تمام اربعين ولا يجوز ان ينسب على الضرب لان الوعد لا يقع في الاربعين الا يجوز ان يكون ما له كونه معولاه واولي قبل امن قبل ربيت الصديق والرمح لم يعد اذ الوجود وهو الوحي ٢ كذا اشرافه المصنف وقع فيه قال المصنف في اواخر سورة الانعام وبكى لعمدة الطريقة يكون المعلوم فيها اي في السموات والارض فكذلك مع تعلق في السموات والارض يلزم باعتبار كون الطوبى فيها صاع ٣ لاربعين ليلة بوعده باعتبار كون الوحي فيها والظاهر انه لا فرق في ذلك المصنفين طرف المكان وطرف الزمان واما ما واده كلام المصنف من انه على هذا الظاهر في الاربعين تقديرا لشي واحد وهو الوحي من الله تعالى من ليجأت من موسى عليه السلام فليس بهود في اسفل الرب وماول بعضهم لعدم هذا فقال انه على حذف مصنف واحد يكون من الجانبين وبذلك قال ما اكهما من الامر اي واعدا ملاقة اربعين ولكي يكون من الله تعالى لاجل الوحي ومن موسى عليه السلام لاجل النبي ولعل هذا مراد المصنف ولا يخفى ما فيه اذ الملاءمة ليس هي واحدا يصح من الجانبين ولو ساقى جود الكلام في تضييقها باربين ويطلب ما ذكره من كون الموعود هو الوحي والنبي او الاستماع فقل هذا في صاحب الكزف والحاصل ان ملاقة الله تعالى غير ممكنة فلا يكون للملاءمة معنى واحدا يصح من الطرفين وهو شرط في استعمال صيغة المعاذلة على اصلها بل يلزم ان يجوز في لغة الله تعالى كيف يصح فنقول كونه امرا واحدا اومعنا لثلاث اربكون هي وبعدها يكون ذلك الشيء الواحد من الله تعالى الوحي ومن موسى عليه السلام لاجل النبي وليس كذلك كما عرفت فكلنا نقول ان هذا الامر الرضى والحق وولعنا موسى الامر احسن الرضى ونفك الى ما اكهما من الامر ويكون من الله تعالى الوحي ومن موسى عليه السلام النبي اللجأت نظيره استعمال الصلاة فانه يعنى الله فيكون ماله من الله تعالى الرحمة ومن الملائكة الاستفاد ومن الملائكة المنع وعبر عن المصنفين انطبقت تحت بحيث يبعد انشاء والبرأت شيء على وجه الزيادة سوى التلويح والتمسك بالذي هو مصادره ٢ ٦ قوله (الله وموسى) يعني انهما معي جبل متينين الى مصروفين والتمسك بخلاف الطهور ولما عرفت ٢ قوله (من يصد موسى عليه السلام) اوضحة بمعنى ان كثير من يصد موسى عليه السلام من غير ان يكون من الله تعالى الا ان كان الحق على تضييقه ضابطا له على هذا الاثر ان التضييق لاذنهم فلو لمات اومر بقال بهودلان ولا لاخطون المصنف كما لا يلائقون متعلق الضرب السفر قوله لومعه به على اعتبار حذف اعضاء لاسم النبي عليه والما لا واحد ومن غفلت في ذلك اعترض بان اتحاد الحق من بعد موسى يقتضى ان يكون موسى متخذها كلها قبل ذلك لا يقتضى على العارفين بلسان الكلام فلذا انحصر في الكفاف على الوجه الثاني انتهى وجه القصة لاني من بعد موسى بعد مضيه على الجوز السليم في الاساد بحيث صار حقيقة

(عربية)

نصه على غيرهما من التصويت بعد الاول حتى لا يوافقه لربك في اربعين وكذا الثاني لان الواحدة املتصق بالاحداث والمات لآخر الجيش والارسة ولا يجوز ان يضر مضاهي لانه وقدر اما ان يضر المذكور ان وهما الوحي والنبي وهو مجتمع لان تقدير مضاهي الى شيء واحد حقيقة من العهد غير موعود في الر سنة بخلاف ما كان سوطين نحو يرفعى في وجهه الا قد ابدان يقدرا واحدا منها واخره والاول ايضا مجتمع لان احدهما مختصرا واهض الطورين بل كلاهما الثاني شبر ٢٢

(شهاب)

٥ في الوب والبل القوم كانوا مجتمعة واولوية جوزوا حلول الاله في بعض الاجسام فذلك وقوا في تلك الشبهة

٧ وايضا زهد من قوة اهل واتم بالون فكان المقام مقدم بين طاهرين وشبههم وهدى المصنف فيهم اتخذوا ما لا يلائق لهم مترا ولا فساد ما اتيهم من الايات الدلالة على الوحدة فكيف يحضر هذا يا بل

(عير رده)

قوله لانه تعالى وعد الوحي ووعد موسى النبي ليرتد في الطور بيان الحق مشترك في القاطع في صفة فاعل ذكر صاحب المكنش في حيرة الاعراف اقوالا ان المصنف كانت في البشر الاخير من اربعين اود من انفسه اربعين اوقا كلها دون اول الاربعين وكتب عارضين في طاهر الامة الاشكال وقد ذكر صاحب الترتيب واليات عمدا فقرر الاشكال فهو ارباعين امان ان ينسب على العدة او على انه معول به لظهور ان حل

[illegible]

قوله الذي يترك قول الله وسياطع في الانعام من الكفة والمالية مستعدين منيفة الجواب **قوله** اى لاجل قول الله لا تملك الاموال بالالام **هـ** قال آمن به
لا آمن بحسنه الا انى الدليل كرامة وحسن الايمان على الاقر او اخرى **قوله** وهى فى الاصل مصدر فوجها جهت بالترافه استعبر لادانته بى استعمال جهره ههنا

[illegible]

الصادر عنهم ولا تخافوا منكم، ولذدعيم موسى
أكدوا بهذا التأكيد فكانهم لما طمأنا الرتبة ظاهرا لموسى الله تعالى يرى فيمخوف عالم الرتبة وظالموا أن تؤمن لك حتى ترى الله جبهة فقال موسى أنخوابا غاراه
يستعين عبه الرتبة طمأنا أن تؤمن لك حتى ترى الله جبهة فقال موسى أنخوابا غاراه

١١ مني انهم امروا بموتل مناه التوبة والاستغفار
 صاعقه اول قول لنس مناه صغى ما امروا به
 ولم يمتد امر الله ونفس الرض انهم امروا
 بالعد عنه وهداه الى صراط مستقيم
 على ما امروا به ان يوحى اليه ان يوحى اليه
 يستعير وتوب بل ان الله اخف عنا وما اشد
 ذلك وقيل قالوا سلك حطة من حطة وقيل قالوا
 بالطيبة حط سعة الى حطة سحره استهواه منهم
 بقولهم من عد ولا عن طاب ما تله الله الى طلب
 ما يتهون من امر من الله

٨ من انه يمكن جعله على غير ما يستلزم
 جعل العبر في معرض الاجتناب على امر الله تعالى
 بسبب انهم في طي الله ان اوتوا منهم سببا
 لا تفتح بطر واسئلا لا تفتح وصول الفرج
 والمرج وغير ذلك
 ٩ روى الامام في سبعة اربعة وهشرون الفا
 وقيل سبعون الفا والاربع مائة الف
 عدد

قوله كره للباينة يعني وضع الظاهر هو وضع
 الصبر فان ظاهر الحديث يعني ان مثل ما ذكرنا
 عليهم البينة في تصحيح امرهم لان فيه تنجيلا
 عليهم باطل ونفس في الاصل وهذا المسمى والاشعار
 بعينه عليهم لازل ارجو عليهم لان ترتيب الحكم
 على الوصف يدل على ان الوصف على ذلك
 الحكم

قوله بسبب منه بشارته الى ان ما في ما كانوا
 مصدر به وكان الاوقف ان يقول بسبب كونهم
 فاسقين

قوله ٩ ما عطفوا في الله مدالهم موسى عليه
 السلام بالسيف قال بعض شيوخ الكشاف
 فان قلت من هذه الآية لم تره على شيء فاني
 تعبد المسام كان في الله وشدة الوفاء بعد
 واعطى ايضا في الله فنعون لتقصود منه ان يمد
 النعم على من يستره ليل وتقرهم على تخلفهم
 فنعمة على النعمين ولو رو دعت مره في ما يسل
 لمر دة واحدة وترهم عليها وهذا كما قال
 الزمخشري في دية تروادته تصادرا ثم جها
 لم نفس الله على ترهه وكان حضا ان يقدم
 دسكرا الغل والضرب نفس العره على الامر
 مدحوب وان قال وانفذت نفسا عذرا ثم فيها
 عدلا وانما امروا به بعضا لان كل ما مضى
 من قصصهم في اسرارهم انما هي قصصا لما وجد

وايضا حتى اتبعهم على ما يوضح اذيقه الماده من غير ان يتغير معناها كذا قاله داخله على التروك
 وغير الله هو الحاصل للآخذ (من اعراض الدنيا) ٢٢ * قوله (كره) اي ذكر ذكر ظلموا (سافعة) تصح
 امرهم) اخاذه التكرم التأكيد ولعل على طاهر عليهم بعد ذلك انفسهم وانه هتات ولا يلاحظ
 فيه الصلوات فلا يجد تكرار ذكر الظلم فلا تأكيد فلا يلاحظ في التبعيع (وانشاء) ولا شاعر ايضا لما ذكرنا
 من ان الصبر لا يلاحظ فيه الصفات فلا يرى جلا شاملا (لحن الاوتار) منهم (اطعمهم) واداء ذكر (اطعمهم
 اي طما موضع الصبر يتحقق الاشعار للناظر من ان التلويح للسنن وما فيه حكمه بقيد الطيبة قوله (يوسع
 ضم الامور به موصه) اي الامور به فيه اشار الى التبدل في القول على غير ترتيب القول الامور به وان يتنوع احدها
 اذ التبدل مشق من التبدل فلا بد من حصول اليد فظهر صف ما قبل ان تبدل القول فاستعمل في المعاملة
 قال تعالى يقول المحذون الى قوله به يدعون ان يدعوا كلام الله الآية وليكن ترتيبهم بالانطلاق في النص
 لا في القول فكذلك هذا الامر والناصح وسؤال المتفرقة لم يتركوا امر الله تعالى انتهى فان التبدل هناك يعني
 للتغير اربعة صارفة من المعنى المشهور دون هنا لا يتبعي * قوله (اوحي اليهم) عطف على بقدر
 يستحق اليه الكلام اي انهم عطفوا على امرهم فالتعب على مع الله فلهذا كونه نزل ولكن كانوا
 يصعبوا بطورهم فالتعب على المعنى والفرق بين الوجهين ان في الاول لا يفتقر الى خصوص النفس لان يتبع
 للمعنى وفي الثاني خصوص النفس من غير ان يفتقر الى خصوص النفس لانه في الثاني لا يفتقر الى خصوص
 ضم الامور به في موضع الامور به لا يكون طله الا في امرهم ولا يتصور انفسهم الا ان يقال الصبر فهو ما
 يتكفي في الفعل لا في المعنى الا انفراد الصفه وتل معهم المراد بالانطلاق في القول ان لا يفتقر الى خصوص النفس لان يتبع
 معها التغير فلهذا انتهى ثبت لا يحسن النفاذ لا في الاول بل في الثاني لان في الثاني لا يفتقر الى خصوص
 النفس وفي ان استمرنا بعد تقدير لا يحسن النفاذ في الثاني لان في الثاني لا يفتقر الى خصوص النفس لان يتبع
 الى ما يوجب كراهته ٢٣ * قوله (عدلا) بعد ان استمرنا الى امرهم بالانطلاق في القول ان لا يفتقر الى خصوص النفس لان يتبع
 بمحض طرف متفرقة صفه فيكون صبرا حاشا لان في قوله طرا متفرقا فانما انشأه
 على الفعل لان لا يتصل في قوله لان العباد ليس انزالا من السماء تاديه الى ان الرزاق الطاهر وهو ليس بشار
 من السماء فلو كان الرزاق بالانطلاق في قوله لان العباد ليس انزالا من السماء تاديه الى ان الرزاق الطاهر وهو ليس بشار
 في الازل ان طهره وكونه مقدرا من الله التي فيها الواجبه التفتيد مع كل الاشياء متفرقة للثبوت
 وان ذلك الاثر لا يلامر الواجب لكونه متغضيا بنوع طهم والناصح من الحدود بنفسهم فمع ذلك
 ان الاثر لا يحسن في الاصل اذ من غير تلك الشيء من هو الاصل كذا في كراهته هذا كونه تعالى
 " وانزلنا على من ظلموا " الآية وكان معه وحفظه بديرات جنونية واصاب ناله من الله لم يبعد تلقى تعالى
 بانزاله وكما هو تعالى " وانزلنا على من ظلموا " وانزلنا على من ظلموا " كراهته الحاشا في سورة الاحراف * قوله (بسبب
 ضعفهم) اذ انزل الله عليهم وما مصدرية وما مصدرية واما ما كانوا يحتمل لكونهم لم يصب كونهما فادنى لان جمع
 الضمير مع التسلل لا يستر او خاص بلفظه كال فلا وجد لاهدا مع تفعله لافئته الرشيقه * قوله
 (والذين في الاصل) اي في الله كالرجس (ما يوافيه) ويستفاد من ذلك انه في الله العباد الذي ينظر عنه
 وهو لا يوافيه كالحرج به فقل من قبل قيل اسم العمل الى الفاعل او اسم المفعول من استب ورواه اطهر
 ان الاول لا يتلوه كدرو في الحديث المتداولون رجوه في خبره لان اول وقوع الصاعه من بعدهم كقولهم في
 حية معهم العذاب بعدلا لانه لا يكون الظلم سببا لان الظلم ليس على ان ذلك الظلم الذي هو سبب الازال
 متعلق بضعفهم وخرجه من طاعتهم تعالى اي جرمهم لانهم في الضيق في الضيق المتصور على معنى
 ضم الامور به موضع الامور بهذا تليل لعل حاشا لسان سبب العلم سوله كل الله تعالى اي انكر
 او سلك الصاعه وسبب الاشارة الى ذلك في قوله تعالى فلك بمصوه او كانوا يفتقدون وقيل هذا من قبل
 التدرج في الاثمة اعني وقع الاشعار ولا يكون الاثر الاطعمهم في موضع التصريح فلا يلاحظ معناه في حق العلم
 بانفس طريق من الاشعار الى التصريح والحدود وفيه اسلا بالفتور في تعمله وان كان له وجهه في تصحيح
 انتهى وهذا غير متعارف عندهم اذ كون الطلق للشيء في الدنيا كالمصريحه صامح به انه الاصول

منهم من الجبال و تقرب بهم عليها هائل
حصان كل واحد مصممه نوع من التمديد
وان كانوا مخصدين مخصدين والاول نفر بهم
على الامتداد و ترك السابعة الاثنى عشر وما بعد
ذلك والاثني عشر على من الصن اعز وماسمه
من الابنة العظيمة وانما قدمت قصة الاسرى
الغربة على ذكر الغزاة لانه لرجل على عكس كانت
حصه واحدة ولدهب اخر من في شبة التعرير

قوله رسو به روى بهارى وسبل وانترمدى
عن ابيه برزقي الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال قال نوا اسرائيل ينادون هرا
بنارهم (هضمهم الى سوة) وكان موسى يسبل
وسده فوضع يده على حجره فاجلجج يده بجمع
موسى ياره يقول نوى حجر نوى حجر حتى عبرت
بيوا اسرائيل الى سوة موسى هضوا والله يا موسى
ادرة والادرة بالضم نعمة بالتحصية بعد رجل آدر

قوله وهذا الظاهر في الحجة لانه ابرن في لفسدرة
ظان اهرح الساء ضربت قلعه من جنس اهر
من اى حجر كان اذل من نبوت نبوة موسى عليه
السلام من اخر اهره من حجره وهو مدبر لا حقل
اردها الوهر ان ذلك الحجة الحسية في ذلك الظاهر
الذين كفاية جذب الحديد في حجر منطاس
في قوله في محله هي اهره التي يبرهن به
التيش الرطب وفي الصحاح الخلا ما تهن فيه
الخلا والملافة قصور وهو الرطب من اهرش

قوله وقيل كان الحجر من رخام ابرن اهر
رخوة وفي الكشف قيل كان من رخام وكان رخا
في ضاع وقيل مثل رخاس الانسان قال بعض شراح
الكشف القائل ان يقول هذان القولان في الحجر
العلوم الذين فالترتيب يقتضي تقديمه على
حصة التلام واجوب بان ما تقدم هو اختلاف
وقد اتفق الخبر وهذا اختلاف في صفة اهر

قوله والوصا عنه ادفع على طول موسى
عنه السلام من آساره بلده وهو حجر معروف
وفي الكشف وقيل كان الحجر من اس الجفة مصم
المنيرة وتنفذ السن من في هذه الرواية اشكال
لان المذكور في عامة التفسير ان صفت موسى كانت
من آس الجفة بلده طولها عشرة اذرع على طول
موسى ولها شيتان يمدان في المنطفة واسمها
عائيا جليل الله عليه السلام من المنطفة وانهما
الانبا عليهما السلام حتى وصفت الى شيب ١٥

فلا تدرج في الارتقاء ولا فرق بينه وبين ماسد بحر قنيل والنفس اتم من العلم الذي اوجبت كاهرقت
(وكذلك ارحس وقرى بالضم وهو لغة قريه والرأب السطون روى ان مات في سبعة ازار بمفوع عشرين
٣٣ * واداسق موسى) اى ذكر ملاقى في الوقت المذكور فانه نعمة تسعة من القم المندودة على اسرائيل
والسبب لاصطحاب على طريق الدنيا اى طلب الدنيا (لما عطاوا في الآتية) اشارة الى ان الذي ذكره
الاسماء في الآتية وهو قول جود للمسرور واتركه اوسل وقال هو كلام متردخاته وقال ابن الخطيب
واسل في الآية ما يدل على احد العواين واشار الى ان الذي ذكره في الآتية في ذكره في ذكره في الآتية
انهما فكذا الاستدلال والظاهر في ذلك صعب ذكر الى السوى بل ذكر دخول القرية والامر به مع الله
فصدا الى تكثير التمس لما في حصصه الجرد القرية بمعنى حتى فلا جواب لها ولوقيل المسمى لما عطاوا في الآتية
عطوا الاستدلال من موسى فاستحق غنائه يكون له جواب ليريد ٣٤ * **قوله** (الامم فيه) اى الجبر
لدهم في حكمها بمسافة العدا (العهد) ايضا * **قوله** (على ماروى) كان خيرا لطور دابيل
للهدية فانه لما (كان حرا لورا) حملوه كان صعبا على اختلاف بهذا التبيين لانه من مخصص
من الاصحاب والطور وانه كان موهبا على السلام قبل نزل هذه الآية لاقطع فيه ولداين الى لاخر والظهور
نسب الجبر لكونه ما خوده (كما صرح به) الكسب كرايع ونقلا ومن قبل الكسب هو ما يجمع في سنة
سورة شسوية شوال في ذراعا في ذراعا كسائيا واعترض عليه فانه لما كان الكسب ما يجمع في سنة سطوح بلزم
ان يكون له وجوه حتى تقدر ان يكون من كل وجه شاة اربعين رقبه عدد الذين ثمانية عشر والسلا (اشعر
فأصواب ان يشر له ما كانه في الخشيرة ولهذا قال بعض الراد للكسب المربع وجوابه ان احد سطوحه ينطبق
على الارض عند النوص فلا يتبع في الاخرى فالحق الهول فقبت اربعة جوانب وقدر منها بالوجه فان
الوجه جانب يوزن فلا يصح على ما كان في الارض وما يصادى الهواء وما على تعدد كونه مرما بطبق احد
جوانبه على الارض فينبغي ثلثة جوانب بل بين جانبين فلا يصح التوزيع بل هذا من في الفرقه بين الكسب
والربع في الجسم والآخر بينهما الكسب ما يجمع في سنة سطوح ذلك الربع في الجسم كذلك ايضا فانه
مهربه عن الجسم الذي له اربعة جوانب وثلثة سطوح في طرفه الا على والاصل لا يدرى
وجها لمعرفته ولم يدع ظهور المواضع اهما وعدم التفرقة بين الربع والكسب من ان اهره المسمى القوي
واما في الاصطلاح فالفرق بينهما واضح على ما بين في علم الهندسة ولعل مراد من نقل الصواب مرما المسمى
الاصطلاحى وهو التامد والنجيب اعانه باختيار المسمى القوي نقل عن الجوهري الى قال والكسبة اثبت احرام
سمى بذلك ليرحمه * **قوله** (وكان يبع من كل وجه ثلثا عين) يسل كل من في جدول السط وكما استمر
نق) اى يسبل الجداول خيرة دون التهر (وسنة الماسكر) يضم الميم اسم مكان موضع اقامه الماسكر
(اى شهر مبرلا) ممدوف على اسم كان حرمه ويضم السين اثنا عشر مبرلا فيمنذ الجفة ممدوفة على ما كانوا
* **قوله** (واهرا اهره) صلف على جرا لورا وكونه موهبا بلده على ما مملوه عليه
المرن لهذا الوصف اى كونه موهبا اهره (آدم من الجفة) وقع الى شيب عليه السلام فاعطاه ايام مع الصا
او الحجر الذي مر نوبه لمده عليه ليعضل وراه الله به مملوه من الاخرة والكلام على مثل ما سبق نقل
عن طيحي انه قال رديع عن البخاري ومسلم عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان موا اسرائيل
يفتسلون حرا بنصر منصفهم الى سوة بعض وكان موسى عليه السلام يتسل وحده فضلا والله ما يجمع موسى
ان يفسد صعب الا انه آدر قال ذهب بصل مرة موهج نوه على حجر من الحجر نوبه قطع موسى اهر
فقال نوى حجر حتى ظهر سوا اسرائيل الى سوة موسى عليه السلام فقلوا والله يا موسى من ادره والاداة
معهم الهرة وكبرى اللذان الممثلة وازالة اثنان الجفة وكما هو ورجل آدر بلده امله ادر صفة شديدة
قوله عماره عماره وعيونه فاشار اليه لانه لاشارة الى ما شوهد من خاصة الحجر جبريل عليه
اى الحجر فهو مصفى اى المعلوم اوجمل موسى فالاشارة الى الصلح لوقوع منعة مثل ما روى فاشير جبريل
عليه السلام بجمعه على العهد * **قوله** (اوكتيس) عطفا على العهد والراد الى الجس العهد الذي
فانه من اهر لاسم الجس من التعتيق (وهذا الظاهر في الحجة) اى على انه رسول الله لان الانجزيه اظهر لان

١٥ عاصمها موسى عليه السلام وان شئت رى قال
من ابد في صعدا لجر والاس اصل الميتا هكذا
و النسخ المولدة منه وفي بعض النسخ من آس
اخذ فيكون المراد بها فصلا ولكن قوله يعمل
على جاز يدفع ان يكون المراد به المعنى آسا كان
او اسب والصدح ان كلامه في الجبر والاس هو
المراد وكون المذكور في عامة النسخ اسب الصا
وصفتها لا ينافي ان يكون الجبر ايضا على طول
المصاحمولا على الجبر ولله المطلع على ذلك
في بعض الروايات متفقا

قوله متعلق بمحذوف فان كان متعلقه به تعلق
الجبر بالشرط والسبب بالنسبة كان التقدير فان
صربت فقد انقضت وان كان متعلقه به تعلق
بالمحذوف عليه كان المعنى فحسب بالمتصير وهذا
ارجح من الاول لكونه الخلف في الاول ولا
دخول الفاء الجبرية على الماصي المتصرف
من غير قد فيها وانما رعاها متصرف وكذلك
هو يدخل في اللاحقة فذا منه في ما تغيرت على
تغير المصعب على محذوف يكون فانه فصية على
الذهب الخت ركا في قوله فقد جسا خرا صانا
وهي لاتعق الا في كلام بلخ بخلاف الفاء الجبرية
فانها تقع في كلام المصي قالوا وجه الالاتفة هنا
ان فيه ما قد ثبت لا يفتدى اليها غير الجمله احدثها
الاولا بل يفتدى على ان الاول او امتثل الامر على
الغور والثانية انه لما ذكره في الامر بالضرر
الاخبار على ان هذا ما يوجب بالضرر الانقياس
لا ضرب فيها حذف الضرب وصرح بانه
وهو الانقياس وفي كلام صاحب المفتاح ان الفاء
الفصية هي في جزء الشرط ولهذا دعى بانها
الفاء التي دلت على محذوف فيشرطه وروسب
لما منه الفاء قوله كما في قوله تعالى 'تخلف عليكم'
فانه قد مر انه يجوز ان يكون تشديدا في فعلهم
حاضرهم فقد ثبت عليكم وان يكون التقدير فعلهم
ما هم به فثبت ويوجد في الحاشية المنسوبة الى
صاحب الكشاف ان الفاء في فثبت نفسي فصية
يستدل بها على فصاحة الشكك خذل كلامه فصيح
وكذا فصية وصفت الفاء بها على الاستناد للقرآن
كما وصف انتران في قوله تعالى ذلك ثلوه عليك
من الايات والله كرمكم لي نصفه من هو سيبه
لان الحكم هو المتكلم وبها اختصت بكلام الالباب
لان المراد بالحس الدلالة على ان الامر لا يترقب
من اتاع الامر وكان المطلوب من المأمور الانقياس
لا التصبر وحمل هذا المعنى الدقيق لا يذهب اليه
الا المصعب ويحرمه مذكور في الاضراق

في الاحكام المتبعة اجتنابا لفسادها بخاصة تعد ما ذكره بخلاف الجس فانه في امره من خير اصابه
الصواب اصيرت وكونه حجة صانه من خاتمة كونه معين لانه معين بالعلم بالحق الذي شرط في امره ولا بد
هذا على انه انما ظهر للاسقط وهم من يؤمنون به وكذا الكلام في قوله والواو وغير ذلك من الامور المتبعين
الصادقة في الثاني قيد موسى عليه السلام * قوله (يا ايها الذين آمنوا ان يضرب حرا اسنة ولكن لقاوا) تأيد
لكون الكلام الجس على هذا يناسب ان يؤمن هذا على العهد ولو خالفنا اضمعه بفتح ال تايد بخلاف الاول
تكون الكلام للمصنف هو الاصل حيث ذكر استلزامه وهنا كذلك فلا يلزم منه ما ذكر في تأييد بحال صانه
بان قوله وهذا انما هو في الحقيقة ظاهر في مناته ورد بانه قوله (كيف يا) كيف حال التاركة بن (لو اصبنا)
لو اصبنا (الى ارض لا تجارة بها حل حيرا) اي حيرا لما دفع ما وقع في ظاهرهم وتأيد لقولهم بهم الضعيفة
والاصح عليه السلام على تفة منه تدل حيث ضرب عصفه في اي حيرا كان وان الله فعل بعد رعي الحجر
كما يقتدر على خلق الله من الحجر (وفي بخلافه) بكسر اللام الكسب الواسعة في في داس الفرس ويترتب ما قبل
الخطاة ما يصل فيه الخلاه بالضر وهو الرطب من الخشيش (وكان يضرب به مصه) اذ اذيل فيضرب فقالوا ان
قد موسى عصاه منا عطينا وكان يضرب بها انا ابراهيم فليس هذا آية اخرى حيث وقع الانقياس
والضرر واليهم الذي هو بصفة مرة اخرى قوله ان صدق من باب ضرب واما ما بين يدي فلان
خاوس الله الى لا تفرح الحصاره * قوله (وكها) اي الحجر والثابت بتاويل العشرة وفي نسخة
وكه وهو ظاهر (فملك) مجزوم على انه جواب امر (اطعم يسترون) كي يسترون ويعلم انه خالق الله
والضرب باب عادي وحمل الكلام مسادا جازيا ليعلم به * قوله (وقيل) حذف على قدر
قيل لا يثبت بل حرام وقيل (ان الحجر من راح) متعلق بصفة حجر ليعلم واجر او اصف او يزور كل ذلك
متعلق من القاموس (وكان داما في دراج) اي مضروب فيه فيكون مرعا بعينه فاصف بالملك كما مر
وتوضيحه وهذا قرينة على مراده * قوله (والاصح عشرة اذرع) غير صارة الكشاف حيث قال وفي سن
آس اياها في عشرة درج (على طول موسى) وهذا السلام (ان قالوا كان يرضى على جدران آس في الاساس
يلعب الحجر وهذا صفة الصفا فسيه في اي كان مراد صاحب الكشاف ان يقول وقيل كان الصفا كذا
وكذا فسطح من قله لفظ الصفا اوسن في التاسع الاول وجهه ما ذكره انحرير التثنية في تأييد ما قبل على الجبر
وان لم يصح في الصفا في حجره طول عشرة اذرع ايده وهذا بحسب الطاهر واراد وان امكن دفعه بان يتعارف
المادة ايضا اذ جعل الجسم الكبير على حيوان متصيف خلق ايضا ولا يحتاج مثل هذا الى نقل من التفة الماصد
من نبي عليهم وصول امين او يتحمل الجوارح الجنية كالجوارح في مصر القاهرة او الحجر خفيقا كاقين ومن هذا حكم
المتصف في انه حل في بخلافه * قوله (من آس الجنة) بالذرواية الاس في شجرة معروفة (ولها شيطان
اي الاس) (تشتمل في الفتل) طاهر له في الفية كذلك وهذا لما ذكره في سورة اللأمة وكذا انهم يظنهم
من النسخ ويجرد من نور يذلل بالليل فيض لم وله رواية اخرى او في غير الله بكنه خلاف السوق
او تشدان له عليه السلام وعبد لقومه لادهم سائة الف ثلاثي شلة الصلواتم وقد تأمل ٤٤ * قوله
(متعلق بمحذوف تشديده فان ضربت فضره) المراد التعلق الاموي بمنى منه ، الله اما حجة في جواب
شرط محذوف فهو ظاهريه ونسخي فصية ايضا لانصاحها وانما بها من ذلك المحذوف بحيث يذكر
لم يكن الجس مع حسنة في موضع ذي لا يمكن التصبر عنه وعما به حسن موقعه ان فيه اقامة المعنى الكثير بعبارة
تدل على حذف كلمة قد سبق نقصان ولاجل هذا من في كنه التقدير اخره صاحب الكشاف والمصنف
طهران ان الله جوى له لالة على المحذوف وكامل في المصاحف والا به عن المحذوف في ذلك ان محذوف
يكون فصاحتها انحر كاللا يرد الى الاستيعام وعدم الاقبال لكن يرد على الوجه ان ذلك غرضي تقدم
الانقياس على الضرر لكون الجواب لماضيا مع ما قد ادعى ثمة بل المراد فقهه كما يترتب الاصحح على ضربك
ولما بان حرف الشرط في ان صرحت بخصيص لاثني الداخل عليه قد التفتية للاستدلال وهذا ترك
لان حصول المسمى الواقع شرطا لاثني يخص بالمتكلم وحيث لم يذكر براد فمما انما كتبت ضرت فقد
انصيرت وسلاسة المعنى فتضى الاستقبال فيكون الوجه الثاني متخارا وان لاجل ان ردعتان حذف اداء الشرط

٢ * مد على كل الناس ٣ * مشربهم كلوا واشربوا ٤ * من رزق الله

٦ * ولا تخافوا الأرض فتهسبن

(الجزء الأول)

(٩٧)

قوله على تخدير القول أي قد أوتوا في حقه

كلوا واشربوا

قوله يريد به ما فهم من الله والسورة

أن الرزق يطلق على جميع ما يصلي الله به

رزق المال والولد والمال وغير ذلك بحسب المقام

وحسب ههنا بالكل الذي هو من الله والسورة

والله من المشروب مرة بوجه مد على كل الناس

مشربهم وقيل مراد من رزق الله الأكل به

منه الرزق والشراب فهو رزق وكل منه ويشرب

وعلى ههنا كان منضمًا فلطهر كذا وشراب

منه أي من المشرب بكذا كان لا يلازم كل كان

استعمله في الأكل كقولهم شربوا من المشروب

وبالم الجمع بين المذخبة والشراب كقولهم

هو عذيقا وليس بمشربه بعد ذلك وكان معطوف

الرزق من وضع الظاهر موضع الضمير كقولهم

عليه الله عذيق وفي هذا القول صفت بوجه

أعدهم الله كما لا يكون في شيء من ذرعه

وعمر فلا يكون ذكر ما يدل عليه من كلام

والثاني أنه لو كان كذلك لما عدوا ذلك قولهم

بحر كذا ما تابت الأرض من شربها ولا يثبت قولهم

على فصره على حاكم واحد لأن يحمل من رزق الله

على الن والواو وسواء فيه نظر لأنه ليس المراد بهم

كلوا بأن يكون من ذلك والمراد أن المراد من

رزق الله الله أن هو في الكلام في هذا ليس

وكونه صفة عند التعليل فوله تبت وإذا استق

موسى لقومه وأما جملة الأكل فخذ ذكر قبائهم

وطائعا عليهم باسم وإنا نعلمكم إلى السورة

كلوا من طيبات ما رزقناكم فعله كان مقتضى

الظاهر أن يقال شرابوا الماء ولا يذكر معه

ولله اسم الشدة من الأسمان بسم الله وشربه

على وجه النصبة لأن الإبداد الأكل وذكر الرزق

مكمل الماء وصفت الظاهر موضع الضمير باعتبار

أن الله ما رزقناكم فلهذا لا يقال في قوله كلوا

من طيبات ما رزقناكم بعد قوله وإنا نعلمكم إلى

والسورة ليرتب به ذلك أي لتعلم السورة

والفهم من طيبات الرزق

١٠ * قصصه على العبد من عند الأكرين

لأصنافه من العبد وف وصيغة على التقدير

الثاني صفة عدد السكاك وهذا راجع إلى كل واحد

عبد

٢ * اشار إلى كل هذه المال تدعى هيئة الف

دهيتها فقط وفي المقام مدحوا السور وفي

نحوه في القارة تدعى بالاصح

وصفه لم يسمع وأنه لا يد من إظهاره على الجلوب المسحوق وإذا كان ما في قلبه هو الجلوب دليله نحو
أن حتى صفحا حسنت البلى أي بكره ولم يستعمل في هذا حسنت فك وإن كان الاستيعاب جولة كما قيل عن ابن
مالك وأبي الغداء وقدمه القصد يدل في قوله تعالى "خلف عليكم" وهذا الاختلاف يوجب توجيه هذا
الاختلاف أيضا وحيث يمكن جعله إعطافا على المخصوص لا يصلح أن يشرع * قوله (واضربوا الصجر) هذا
نحو السكاك حيث ضرب الله الصجر به لأنه على كل شيء يحدق غير شرط هو سبيلك بعد ما والذكة المقتضية
بهذا الظاهر الملائكة على أن لما هو يترقب في اتباع الأمر وإن المثلوبين الأمر هو الاستيعاب لا الضرب والأمر على
السبب الأصلي هو مره تدعى لعل موسى عليه السلام وهذا المثلثة غير مدله هي مخصصة عن هذا وأما قوله كثير
في القرآن وتضرب الصخر في الماء في الوجوه إشارة إلى سرعة الاستحالة والمضى فضرر عيب امرأ لا توقف
ما فخرت عقيب الضرب مع سببية الضرب لذلك الصغار كما لا يولي سببية والثاني وصحة في عشرة ثلاث
ضع الشيء وكسر هاوس كسبه (كاس في قوله تعالى في ذلك عليم وكسر في خمسة تكسر الشين وقصها وما عداها في)
٢ * قوله (كل سبط) إشارة إلى أن كلاهما لا حاطة النوع لا حاطة الأفراد الشخصية بقرينة كلام
وبلى قد فهم كل نوع وصنف من الأسباب والقصص تدل على أن المراد ليس جميع الناس بل الثاني
الموجودين مع موسى عليه السلام وهم الأسباط وأيضا تدل ثمة عشرة ضمنا على أن المراد نوع سبطا لكل فرد
فإن السبط هو الجلوب يدعى هذه وقصص عليه السلام وهذا مراد من قال السبط في إسرائيل كالبنيان في العرب
وهذا المراد حاصل لهم ببيت موسى عليه السلام وما من شدة الجبل حمرة المساء مع ألف واللام
كالناس الأمية وأما قوله متابع في قصص الكلام والشراب اسم مذكر دخل عليه قول الناس عنهم وكثرة
مصدره ضميا يعني الشراب لا حاصله بل به وجعل قد عدا على ذلك وهو الأصل السبعة وهو كقولهم جاني زيد
والنفس حاله فلا يحتاج إلى تقدير الضم ولا كان صفة لا متاعرة لا تحتاج إلى ضمير العاد وإيضاحه ليدل
مقدرة على الشراب لا يتصور دون الضمير في قوله عليهم لإزالة الخس وطاعة من قبل هذا الاستعداد
الوهم على أي من بعض ما به (صنعتهم أي يفسرون منها) ٣ * قوله (على تخدير القول) أي قد علموا ما كان لهم
وأما قوله قال لهم موسى فلا يلزم السورة أي من عند نفسه ٤ * قوله (يريد ما رزق الله من الله والسورة)
نظم إلى الأكل (وما عداها) نظري إلى الشراب والامر أن هذا رزق الله على السبب مع الفرس (وقيل المادو حدة
لأنه يشرب ويؤكل ما يثبت به) وهذا مقتضى الكلام لعدم التعرض إلى السورة في عدد القصص ويجعل الماء
مما يؤول النظر إلى ما يثبت منه وهذا تكلف لا داعي له إذ القصص من أولها إلى آخرها قصة واحدة لا بد من
اعتبار إلى السورة وجعل الأكل على الحقيقة وأما القول به إذا لم يرد في الماء وحده بل في الجمع به الحقيقة والنحو
ولا يدعى يكون من اللذات لأن إنداء الأكل ليس من الماء بل ما يثبت به فليس يورد على الصل لأن هذا الجمع
جائز في مذهبه وما يرد على أن النظر إلى أنه لا يكون حتميا لا يجوز عنده الجمع بين الحقيقة والجزء وإنما الشخصي في ذاته
الجزء على عموم الجواز والحق كذا واشترى بما عدا في عليه لفظ الرزق فيقول المصنف ما يثبت منه فلا حاجة إلى الجلوب
بأن من لا يثبت في الحقيقة جمعا وإنما هو على المدف أي كلوا من رزق الله واشربوا من رزق الله فلا جمع
فيه التزام حذف كثير لاداء وعموم الجواز على غير لفظه بل يثبت أن لا يثبت منه فلا يتركب الكلام
في التبع من رزق ذلك الله الذي مادل عليه ما عدا وهو قوله تعالى "واظفكم ما موسى أن نصر على طعام
واحد" الآية وأقول له هذا الذي يروي المصنف يشجع الجوعان سمعه لأنه وإن لم يكن ذلك الله شيئا
استماع أن رواه كور الله شيئا فثبت ثابت ولو كذا لا يلائق على الإطلاق ولا يفسد الجوف ما من هذا
أجمع والله الذي كذلك وإيضاح ذلك لا يحتاج إلى إزاله لأن السورة والاختلاف على جاري إلى
والسورة ما عداها وبسببنا أن يشجع الجوعان على طريق خرق المادة فلهذا وجوب التثنية فهو
جواز وفي قوله "عارضة الله" تنبيه على أن الرزق ليس بمصدر بل معنى الرزق والتمسك بمخوف أي ما رزقهم
منه * قوله (لأنهم حال أقصاهم) إشارة إلى أن القول لا يعتد به ولا يفتقد إلى الفساد ليس يلائق
في مفهومه وصحاحه الإمام الألف من بعض المحققين أن لفظ ليس بموصوع الفساد بل هو كالأعداء
في أمه محبوره الحمد مطلقا كالأول لا يخلو في الفساد انتهى وكذا بالرافع مدونة في مثل هذا الملام

قوله وانما قيد اذ كان حمل مفيد حالاً عن عامل الانشأ غير مفيد بحسب الظاهر لان الظاهر عند الشيء نفسه الظاهر مداه
والانتماء مصدرين من المعنى على مطلق الأعداد الذي هو ان انتماء ويكون التقييد بالانتماء العام بالخاص وقيل مصدرين حال
مؤكد لان الانتماء معناه الانتماء وهو ثابت (٩٨) (سورة القم)

مؤكدہ لای لاتعدوا معہاء لاتقعدوا وهو قاعد

وسمى هذا بخلاف لما فهم من كتب اللغة من اختصاص الشيء بالخاص بحيث لا يستعمل في غيره لأجل
ولا نظرا لعدم فهمه على الاعتداء بقرينة ذكر تقديره على لوجه على ما هو القابل وهو الاعتداء
بكون المال حلا مؤكدة وإن محيى الخلل الزكمت بعد اعادة خلاف ذلك بالجور وس جوره صاحب
الاعتداء قد فهم منه وليس اختار ملك الجهور لانه هو المصنع للشهر ومن هذا قال وانما
قوله (وانما فيه لا وانما في الفساد قد يكون منه ما ليس حراما كفساد العلم) المطبوع
الاعتداء فيه ما ليس له وانما في الفساد كماله الذي لم يصدر منه ذلك القابل لتسمي اعتداء
على المال في حق اعتدائه عليه الا ان ذلك من كرهنا ان الاعتداء على المال حيث لا
جور له هو الاعتداء على ما لا يملكه من امواله من امواله التي لا يملكها الا الاعتداء عليه حيث لا يملكه
فمن هذا يكون اعتداء على ما لا يملكه من امواله التي لا يملكها الا الاعتداء عليه حيث لا يملكه
والاعتداء كيف ما كان من حيث هو ولا اعتداء على الشيء من الاعتداء عليه اذ لا يملكه من امواله التي لا يملكها
الا ان الذي كذا فهم من الكتاب ان الاعتداء لا يملكه من امواله التي لا يملكها الا الاعتداء عليه حيث لا يملكه
والاعتداء الاول يخص بالفساد والثاني اع ورد انه يعدل بالفرق بينهما اختصاص الشيء بالفساد دون احواله
والاول لم لا يجوز ان يكون الاعتداء في الماوى دون الماوى من ان الاعتداء على الشيء من الاعتداء عليه اذ لا يملكه
والثاني قيل له ان الاعتداء لا يملكه من امواله التي لا يملكها الا الاعتداء عليه حيث لا يملكه
الكلام لم يملكه من امواله التي لا يملكها الا الاعتداء عليه حيث لا يملكه
المعنى في قوله (وما من احد من اصحابنا) والثاني الذي يكون الاعتداء فيه راجعا على الفساد كيف
يؤدى من الاعتداء ان ما يؤدى الى الاعتداء صلاح ما كان في صورة الاعتداء (فكل اختصار الظلم وغرفة
الفساد) وهم دور المشرىين ولا شك في ذلك ففسادهم فانه الاعتداء على الفساد شرعا لا فسادا شرعا لان الاعتداء
الشرعى يخص بمالك صير منى والفساد عليه والفساد على الفساد الشرعى لا فسادا شرعا لان الاعتداء
الاعتداء) وقوله (ومنه من كل) اي من الشيء الذي عليه بغور تعال والاعتداء (غير ان) سائق
عما فهم من القول ان يثبت منه على الوجه الذي اريد (ما يملكه من امواله التي لا يملكها الا الاعتداء عليه حيث لا يملكه
بخلاف القول في ما عدا ذلك حسا ولا كاشركم نحوه من الامور بان الاعتداء في ذلك كاعتداء
قوله (ومن انكر اعتداء هذه المعبران فمذموم) قوله تعالى وفي ذكره في كتابنا من صنعه فانه

لأنه يمكن أن يكون من الأجسام ما يحل في الشر ، غير الخلق بحسب ما عيّد ولم يمنع من خلق الله سبحانه بحسب جنس الله من تحت الأرض والجبب الهواء والجواب وبصورة ما يؤيد الترتيب وحسب ذلك ، فنحن من الرباطة قال أنكر ذلك بعض الطبعين واستبعد وهذا بالتركع على تصور قدرة تعالى في تشييع الطابع والاختلاف الخارجة من البيانات قدرته الشتر على مرئته أكثر رتبه من أن يحجر المناطيس بحر الشيد وان العجز الشتر ؟ لكن ينتر والخلق الحساق يخلق الشر وهو البيرة ، وذلك كله عندما من أسرار الطعية وإذا ما لم يكن حشد ذلك مكر اعدهم فمع منع أن يخلق الله تعالى بحسب ما يحضره العلم من الماء من تحت الأرض انتهى حشد هذا الجيوب للمصنفين قبل الجمل الذي هو بمره على هذا الجمل حيث قال ، وما مله ما ناتي به احسن ان الذي غفل عن ذلك الامر الخاطي على ذلك الوجه من حشرات وسواس ، فلهذا اعداه بين ان اسناد الاثار الى الطابع ومنهجه اصل الحق ان الكل مستند الى الله تعالى والاصناف الطسابة عادية انتهى ايراد خطرات وسواس الملاسة ودفع شهوات الفلاسفة لمر جسد شافع بين الاقمة الكرام وبسوق تحسد القرآن المبين وان يكون الكل مستنده الى الله تعالى معاصر حيل مصنف في كنه في بواعث شي وان الله ذلك الى من يستعده لا يجدى تنها والمليحيون يتكرو ن ذلك فلا جرم ان الزمهم لا يكون المتعندات سله عن ايهام ذلك ظنيهم وجانه (والجذر الذي يحضره الله تعالى لجذب الله من تحت الارض) قد خفف في اسانف فلامنيوه بخلاف خلق الخضر من الخلق بتر عتدالهم لايده واخر الخلق والمناصب العبد كذلك من علة تالله اوله وترتب الخلق على ايمان امك الخلق وتعدولت للاسب وحصول الله وان كان بعض القدرة الكلية لكن ربط القدرة بالايمان ، ما عجزت عادة الله تعالى عليه

۲ فانه اذا ارسل انباء فيه حل لم ينزل بل يخبر
فيه حتى يسطحوا صاعقه يخبر من يطلب خبره
و بهر نصم الدين لغة فيه فاصدنه تصد بالخلف
والاصول اي عن عن الخلف

والایصال ای بحرین الحفل

وتجوها قاطبا مائة خمسة لا يتصور فيها كسب فلا ريب في ان اسند العمل اليه بحار على
واما الاشكال بان القابل للآليات هو الحية للأرض والارض محل الآليات فخدوع بان الحية بمنزلة الطعة
والارض بمنزلة الامانة مادة الارض قاطبة في ان القابل كتبها يستعمل في البحر * قوله (تسمير
و بان لما) هو الراد من البحر للدلالة عليه من التسمير في (وقع موقع الخيال) فيكون طره مستترا فيكون المسمى
يخرج لنا بعضا من قتلها وغيره فيضيد ان المطلوب اخراج بعض هؤلاء لاجتماع هؤلاء لعدم استعانة ارادته
وكذا الكلام في كونه دلا * قوله (وقيل بقل بعادة الجبل) فيكون الظرف لقوا متعلق بمخرج بقل عن اى
حيان له اما بقل دلا فلا بد من انحصار معنى فيهما مرته لان الدليل حشد يكون في حكم المنقوط وهو
مقصود والقول بان الدليل منه قد يكون مقصودا ايضا بعيد الخصية ولا يدعم صفته (وسبق ما نبهته الارض
من البحر) * قوله (والارادة اطايه) جمع الطب من الطب (التي توكل) اى من شئنه ان توكل
لا تحضر معلما خرفة قولهم (ان نصبر على طعام واحد) طاردا ما يوصل كل مع الطعام من الحضر ويقرب منه ما قبل
والقول بملابته الارض من الصمم اى لاما سبق له وحده بقول واليوم انخذلة قائم ابعده و بقل بغير اما حذيفة
اعجازا لكونه سجدا من (اليوم وهو الحظ) لكن هذا ليس براد هنا لان الآيات من الارض وذكره من البقل
غيره باق عته ولهذا قال (ويضال نظير) ويضال وخيل لان ان تركب الخيل فيصعب ان يكون مرادها قول
(ومنه) اى من اليوم معنى نظير قولهم (وهو موثا) اى حذر والاذى لارادة اليوم معنى الحظية والنهار ان
لراد مطلقا لغير لاسم الحظية على ما نقل عن حواشي الكشف ولواريد حيز الحظية صرفة المطلق اى اكمل
ليرصد (وقيل اليوم) كله الكلى مره من ان كان هذا اوقى بالهدس والصل لا فقولهم (ان نصبر على طعام واحد)
بدل على ان سبوا الله طعاما حرا وادنا جل على اليوم كان الدكر كله من البقول والحطب النسخة والنهار ان
فلا يلزم قرينهم فلاراد الحظية واليوم داخل في البقل و به رده الطين قائلا لان الشمس اطلع واليوم
والصل وقال القهر برالتقاء ايضا المجمع مع الشمس في الطبخ والا كل اليوم الحظية وبك كانت من الحطب
كالتفليس وجواء مامر وجه ترتب الظمة ذكر او لا ما يوكل بالاعلاج تاروذكر بعده ما يعالج به
قاله وقد قدم الاولان لانهما كالتسليمات كمراد المركب للمناياج في ان يفتقد الاشرف في التسمير (اى الله)
ما نصبر على احسن اختيار بلا اختلال في بيان اللام (وفري) وقتانها يفتقم وهولته فيه * ٣ قوله (اى الله)
اى خاطبهم بواسطة النبي عليه السلام (او مرسي عليه السلام) قدمه لان الحكم لان هذا الصلب يستلزم
الاستنبال الذي لا يلبق لامفال لمن يطلب انما هو من الله تعالى وليس من شان موسى عليه السلام الا بالوحي
من الله تعالى ثم حذر كون القائل موسى عليه السلام لمر مره ما عطف في قوله الا بالوحي فلفظ محمد لكن
فمرض للاختلاف بينه على الوحيين كما نقل عن تفسير وجهه قال استنبطه كان فيه فدا قال موسى عليه
السلام حين قالوا ذلك فاجاب بذلك ولذا اختاره الفصل والجلتان وهما استنبطون واحطوا بمحكيتن فالاول
لترجيح وانكار الواقع واخاثة امرهم لا اعطاه موطرهم ولما تمارر للجلتان في العرض السوق له لم تعطف
الجلتان الثانية على الاولى وان كانت الجلتان انشائيتين والقول بان الجلته الاولى خبر من لان الاستنبطان لا لكان
محقق هذا انما كانت الجلتان من كلام موسى عليه السلام اومس كلامه تعالى وعى هذا يكون الوقف على
جبر كافي وان حمل احدهما من كلام موسى عليه السلام والاخرى من كلامه تعالى فوجهه اعصل طاهر
ويكون الوقف على جبر تاما كننا نقل عن الكواشي الوقف التام هو الوقف على الكلام الذي لا يفتقر له
بما يصح لاسي ولاسي وان كان فلتعلق بعبادة من لا لفتقا على الوقف كاف وقد مر ان حكاية قول الآخر
بعد حكاية قول من قبل حاز عتد عدم الاتساق فكيف قوله تعالى اعطاه بعد قوله قال اى موسى لا يورث
الانشاء لظهور المقصود * ٤ قوله (اقرب مكرمة) وهذا يستلزم احيد القدر ولها عطف
عليه (وادون قدرا) عطف تسمير وكاله اشارة الى اصل المعنى في الجملة مع المعنى الضمري (و اصل
للدنو القربى للكان) اى هو اصله متفاوت في الامكنة يقال لي هو خط مكاننا من الآخر دون ذلك فهو طرف
مكان مثل معتدلكه يخفى عن متوكله وانحطط قليل و حد كلامي قوله اصل الدنو القربى من الكمال ما سميرت
في الحقة تشبه القرب المتوى بالقرب الكافي في مطلق القرب لان الامور المتخسبة قربة شاول كما ان الامور

قوله واليوم الحظية قال الزجاج لا اختلاف عند
أهل اللغة ان اليوم هو الحظية وسائر الجواب التي
تعتبر ومنه فوموا اى اختبروا وقال بعضهم يجوز
ان يكون اليوم اليوم وهذا لا يعرف وابدا سألها
ما يصح وهو ان يصب اليوم طعاما رقيقه والاصل
في هذا كله الم

قوله وقيل اليوم وقيل الكفاف وقيل اليوم وقيل
صلبه فراه ابن مسعود ولو ميسا وهو الصل
والندس اوقى اى على اليوم على اليوم اوقى من
الحظية لاقتزان ذكره بمسا لنف للندس سبة يشبع
باليوم وادعسل قال القرا العرب تعقب بين الله
واند يقول في الغائير انما يبر والفر حذفت وحذت
يقال اصعب الرقطة دماير ومغاير والفر مط شجر
يصعب الفعور وبالفور مع ذلك التفسير

[illegible]

٣ التذلل من الذل كأنه ألبس منه والذل مصدر والتعزيع
والذل يعم الذل اختصار الذي كان عن قهر
وبالكسر ما كان بعد شمس من غير قهر كذا
في القاموس والمساكين معاملة من الكسوف كأن الضرب
أسكنه والمسكين معين منه والمهز في ذم أصح
بالقولين ادول والنور راء والنه من سب والاصح
أنه من سب والنور راء سب

٤ في رجوعه إلى اشترا إلى ما به من الذل في الغفل
ولا يكون له الاثنى أما مجرى و بشر ولا يكون معاني
الانصراف انتهى كذا ما من من لاسلم
فرب يفسر حيث قال ما فلا ر علار حاشية
وقوله ما فلا ذهب سماج ان الجور يتزحل
الذهب منزلة شخص لا يله فاعل سب
٥ وقال بهضه أي حادوا سواهم ومهم غضب
واضافه مبرأ إلى الصبر الرابع اليهم بشر بهم
حطوا من الغيبة إلى مصرهم رجوعوا إلى الغيبة
منصب وقد عرفنا ان الظاهر ان بهمطوا من
الغيبه رجوع ليس على حقيقة بل محاذي المزمع
الانتم الرجوع سب ان كمال بأنا
قوله لو انصرفت بهم هطف على اجبنت أي
الاستعارة اما بالذلة بان شئت الذلة الغيبة
الضرب على شيء المحبة به من كل جانب ثم
حذف الضرب عن سب الغيب لكون استعارة مكينة
مفرونة باستعارة تجديده وهي ههنا اثبات الضرب
للملوك واما في الفعل وهو ضربت بان شبه انصاف
الذلة ولزومها وضرب اعدى على الخطيئة ولزومه
للمه من استعارة الضرب لانصاف الذلة فيكون
استعارة مصرفة شبيهة على بعض الفضلاء وليس
الآية من باب الكناية في الآية ثم ذهب بعضهم
إلى انه امتداد في قول زيدا بان يصعب
للسامعة والرواة والذى

في ذم صرت على ان الخطيئة
وليس كذلك ولو كانت التلاوة جاءت الذلة في ذم
ضربت على اليهود كانت منه فاعل وقد بعض
الافاضل والمائل وصرت بانود الآية فيها
على انه ليس مجرب على سؤال النوع الاخر
من العلماء بل على ما ذكر به من قوله بل انهم
كأنهم يهتدون إلى أن الذلة استعارة ما سكت به حيث
شئت للغة أو بامتن وسرت استعارة تسمية
تجديده لشيء الاطاعة أو الصلوة لا بتجديدها
واضافه مبرأ إلى الصبر الرابع اليهم بشر بهم
حطوا من الغيبة إلى مصرهم رجوعوا إلى الغيبة
منصب وقد عرفنا ان الظاهر ان بهمطوا من
الغيبه رجوع ليس على حقيقة بل محاذي المزمع
الانتم الرجوع سب ان كمال بأنا
قوله لو انصرفت بهم هطف على اجبنت أي
الاستعارة اما بالذلة بان شئت الذلة الغيبة
الضرب على شيء المحبة به من كل جانب ثم
حذف الضرب عن سب الغيب لكون استعارة مكينة
مفرونة باستعارة تجديده وهي ههنا اثبات الضرب
للملوك واما في الفعل وهو ضربت بان شبه انصاف
الذلة ولزومها وضرب اعدى على الخطيئة ولزومه
للمه من استعارة الضرب لانصاف الذلة فيكون
استعارة مصرفة شبيهة على بعض الفضلاء وليس
الآية من باب الكناية في الآية ثم ذهب بعضهم
إلى انه امتداد في قول زيدا بان يصعب
للسامعة والرواة والذى

المفردة من بني اسرائيل وصر وشي للذلة والسكتة على وجه الكمال بحيث لا يخلصون منهما وجه بهيمة
الذم عن الغيبة والخيمة وصر به على من فيها بحيث لا يخلص على خروج عنها بسبب فقد الفرج والتفوق فاستعمل
اللفظ المركب اللوموع في الغيبة في الشدة فلا يخلص في مخرجه وجه الشبه الاطاعة المحسوسة
في المسببة بها وعلوه في الهيئة المشبهة وقيل شبه بحيث الذلة عليهم بضرب الغيبة التوبة على الضرب
عليه ووجه الشبه الاطاعة والتمويل وهذا ما في المناسخ حيث قال للاستعارة ضربا لحية واما كاهلها
أمر حبس والمستعانة التثبيت وأنه امر عقل ومهم من ظله أنه شبه عوم الذلة لهم ٣ لاطاعة التوبة ووجه
الشبه الاطاعة لهذا شبه في معناه مما اوبالزوم قوله (لو انصرفت بهم) ذهب أكثر حواشي
الكشاف إلى الوجه الاول على الاستعارة الكناية بان شبه الذلة والكتابة بالغة للضربة عليهم وشي
الضرب استعارة تخيلية فلا استعارة في ضربت لو ضربت استعارة تخيلية تسمية لشيء الاطاعة والتمويل
وهذا الوجه على الاستعارة التسمية بان شبه الزم الذلة والسكتة لهم بطرب (من ضرب العين على الحائط)
واضافه مبرأ إلى الصبر الرابع اليهم بشر بهم حطوا من الغيبة إلى مصرهم رجوعوا إلى الغيبة
منصب وقد عرفنا ان الظاهر ان بهمطوا من الغيبه رجوع ليس على حقيقة بل محاذي المزمع
الانتم الرجوع سب ان كمال بأنا
قوله لو انصرفت بهم هطف على اجبنت أي
الاستعارة اما بالذلة بان شئت الذلة الغيبة
الضرب على شيء المحبة به من كل جانب ثم
حذف الضرب عن سب الغيب لكون استعارة مكينة
مفرونة باستعارة تجديده وهي ههنا اثبات الضرب
للملوك واما في الفعل وهو ضربت بان شبه انصاف
الذلة ولزومها وضرب اعدى على الخطيئة ولزومه
للمه من استعارة الضرب لانصاف الذلة فيكون
استعارة مصرفة شبيهة على بعض الفضلاء وليس
الآية من باب الكناية في الآية ثم ذهب بعضهم
إلى انه امتداد في قول زيدا بان يصعب
للسامعة والرواة والذى

قوله لو انصرفت بهم هطف على اجبنت أي
الاستعارة اما بالذلة بان شئت الذلة الغيبة
الضرب على شيء المحبة به من كل جانب ثم
حذف الضرب عن سب الغيب لكون استعارة مكينة
مفرونة باستعارة تجديده وهي ههنا اثبات الضرب
للملوك واما في الفعل وهو ضربت بان شبه انصاف
الذلة ولزومها وضرب اعدى على الخطيئة ولزومه
للمه من استعارة الضرب لانصاف الذلة فيكون
استعارة مصرفة شبيهة على بعض الفضلاء وليس
الآية من باب الكناية في الآية ثم ذهب بعضهم
إلى انه امتداد في قول زيدا بان يصعب
للسامعة والرواة والذى

٢ قِيلَ قَتَلِ الْيَهُودَ فَأَنَاهُ اللَّهُ وَبَعَثَ فِيهِمُ أَحَدًا

سورة في بيت المقدس

۵ یو یمقول مولانا لا خسر و و مجبوران نکون اللام:

المجدد أشارة إلى ما بعدهم من الحق الذي ينبغي به

ويعقدونه

قولہ بغير الحلق عندہم اشار بقولہ عندہم الی

ان خاتمه ذکر بشیرالحق مع ان قتل الایب، لایکون .

الابصر حق انهم فظنهم عارفين بان قضيتهم ظلم

لا يعلو عندنا الصبابة وان لم يبق شيء وذلك لانهم جعلوا

الحق في هودا حيث يجي به عرفا باللام إشارة

أَفِي مَا لَا يَسْتَعْدُونَ وَيَدْعُونَ بِهِ فَانَهُ الْخَاصِرُ

أدعاهم وحاصلة أن في ذل أربع أسق زياده

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

مستقيم في هذه الامور.

يَتَكُونُ فِي آخِرِ عَمَلِهِ أَنْ يَقُولَ تَعَالَى إِلَهُ الْإِنْسَانِ وَهُوَ

فَأَمَّا أَهْلِ الْبَيْتِ وَآلُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالْأَسْفَلُ الْأَسْفَلُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

والسلام ولذا لم يقتل هب لك وكانوا يقاتون

فالتناسب ان يشال اثير حق من الحق فوق لتلايهم

أَتَمَلُوكَانَ حَقًّا عِنْدَهُمْ لَدَا-نُحَقُّو، رِبَادَةَ الدِّمِ وَقَالَ

بعضهم اللام في الحق لجنس واليوم فتفتن

في الأسلوب لكن في عادة المحلى الفهم خلاف

قوله جرهم الصبيان والأعداء فيه الالف

بِالْآيَاتِ الْخَسِيرِ عَلَىٰ أَنْ لَفْظُهُ ذَلِكَ هُوَ، لَيْسَتْ

تكريرا لك الاول لان المشار اليه بهذا خبرنا

أشركه بذلك، فإن ما تقدم أشد إلى صرب النملة

والسكنة والاضيق انفس وهذا اشار الى

المقر بالآيات وقيل المين

اشارة الى النوعين * قوله (كانه في الجلد توليع) اي السواد واللبق وهو محل الاستنهاد وعن ابن عبدة انه قال قلت لروية بن اريدت بالصبر المتوسط قتل كانه وان قدرت السواد واللبق قتل كانهما ضال اريدت كل داء ولا، يعني بمحو ان يكتفى باسم الاشارة عن احبنا، كثيرة باعتبار كونها في ما ذيل ما ذكر وما تقدم وقد بينه في الصبر وفي هذا الكلام توع اشارة الى ان اسم الاشارة اصل في هذا الباب وانضم بمجمل عليه لكي كما عرفت قول المصنف والذي حسن يا في حقه واراد به بلفظ وبك على عادة العرب من ادمع لا يصدقون به الدماء عيمل برء التلطيف على ما تقدم وما ذكره بيته ذكره صاحب الكشاف في توجيه ذلك في قوله انه في عوان بين ذلك * وذكره المصنف هنا لانه اول موضع حسنت الحاجة اليه واما الزمخشري فآخره لانه لان الاشارة الى المتعد وهناك منهذه من منطوق الكلام حيث انصيف بين الى ذلك وانه لا يضاف في مثل هذا الى اللصود بصفه هه اذ يحتمل ان يكون ذلك هنا اشارة الى الواحد من المذكور وان كان بهما فلا يحسن ان يبدل انه اشارة الى غزل عنه صاحب الكشاف في هذا المقام كانه احتاج ذلك الى توجيه كيف لا يصدق صاحب هذا السلك في اوضحه من حيث اخرين اللطائف من اول موضع احتجج اليه الى موضع آخر والانتكار مكاره والتوليع استعماله الذي والاولى بمرية لشيء مولى اذا كان فيه الواس مختلفة والمعن كانه اي ما ذكر من السواد والبيض التوليع الذي في التلوين وانه في بعض نضاب السلك يختلف لونه لون البصر * قوله (واندى حسن ذلك) اي موضع اسم الاشارة للمفرد والصبر المفرد موضع المتعدد ولقد اصاب في الحصول عن عبارة الكشاف وهي حسن منه ذلك اذ فيه بعض انفراد وفي هذه شائبة تيميز كانه بعض البصر * قوله (ان آية الضمير) والجماعات وجهها وتا فيها) فان تشبها وجهها ليست كاسية الاجناس حيث لم تنسب بالاف والواحد والواحد والواحد والواحد ولم يجمع رادوا واثنون وكذا تأنيها في الحلقى الملهة بل وصحت لها صميم مخصوصة بها كذا قيل ولا يصدق هذا عدم حقيقة التثنية والجمع وانما ثبت بل فيهم من كونها حقيقة لان كل حقيقة موضوعة لشيء مفرد وتثنية وجمعها هو التي كلفتها هما والذات وهذان فهو لشيء حقيقة وكذا ما هو موضوع للجمع كلفتها هم والذين فهو للجمع حقيقة كانه عليه البعض فاعلم انها (ليست على الحقيقة) وذلك اي لاول ان تشبها وجهها ليست على حقيقة جاء الذي يعني بالجمع من غير تأويل عند بعض المفسرين وتأويل بل هو في ذاته عند بعض آخر كما سبق في تصديقه في خبر قوله تعالى * منهم كل الذي استوفينا * الآية وسبب في قوله تعالى ان وضعت كالتثنية فاضوا * الآية (ولذلك جاء آدي على الجمع) فيه نوع غشوة كانه ينسج به كقول الذي يتم وضعا المفرد وغيره كمن ويصير المراد بمسونة المربية ولا كلام فيه وانما الكلام في ان تشبها وجهها ليست على الحقيقة ولادالة بهذا البيان على ذلك الا ان يقال انه لما كان المفرد من الالهيات يتم الواحد والجمع ثبت ان تشبها وجهها كذلك يتم المفرد والمتعدد وضعا وبهذا ينسج ارتباط هذا الكلام بغيره وينتفع الاشكال المذكور من انه كانت صفة التثنية والجمع موضوعة للجمع والجمع فاعلم انها ليست على الحقيقة ولكنه مفرد ولا يخرج الكلام بل ذكره بعد ان اورد قريته ما ينسج الوعد جريا على عاتقه سبحانه وتعالى فقال * ان الذين آمنوا * الآية والتأكيه للتثنية في تحقيق خبره او لئلا يتبادر بذهن مدعيه * قوله (يلتزم) اشارة الى ان لفظة المؤمن يطلق على القربى باللسان وحده عند اهل اللغة واللسان لتمام دلالة الايمان الذي هو التصديق فان امانة الاشياء الباطنية كالبينة في صحة الاطلاق انظر على الحقيقة لكونه حقيقة في الاقرار كما هو من كلام صاحب المواقف ولما كان اطلاق لفظ الايمان على الاقرار حقيقة تكملة امانة وعلامة على الصديق البتة واراد بوجسد التصديق في نفس الامر لجوار تخلف الدلول عن امانته فصر الايمان بالاجرار قتل بالنسبة كانه قال تعالى ان الذين اتروا دين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم سجدوا صدعوا باللب اوله لا محذور في النظر الكرم مطر بلقيس والفرقة والملتقى صحتا توهم بعض المحشين * قوله (يريد بهم المديين) يدى محمد صلى الله عليه وسلم المخلصين منهم والناشرين قطع كون هذا مرادهم ان الله تعالى له ان اخلاص على مرادهم صبر وكثيرا ما زاد في مثل هذا لانه لو اريد كذا لكانت بقية في توجيه القول الثاني ثم انه يريد ان يجمع والتسايل للتدبير انهم من المخلصين والناشرين مع من لا يتدبر من اطلاق المؤمن المخلص فيصير قوله من آمن منهم لكن من آمن منهم في تضاد المخلص على تأمل ظاهر

قوله كانه في الجلد توليع وبقى فان الصبر في كانه صبر مفرد راجع الى شقين هما السواد واللبق وهولون مشوب بالسواد والبيض التوليع اشارة لانه الاوان اي كان ما ذكر من سواد ذلك الفرقة ويساكنها على جلدتها اختلاف الوان الذي في جلد الادمي

قوله والذي حسن ذلك الخ اي والذي حسن ان يشار الى شقين باسم اشارة موضوع لمفرد ان ثنية اسم الاشارة وجهها وتا فيها ليست على الحقيقة لانها ليست على شاكلتها في اجسام الاجناس فان كان موضوع للتثنية واو كان على قياس اجسام الاجناس لم يكن ذوا كصاوصه وان كذلك الذي والاذن ولولده على القياس قليل الذباب

قوله ير يدى التبيين يدى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم المحاصن والمصفين ليس بغير الذين آمنوا بل هو اعم منهم ومن الذين نافقوا التلايين من قوله من آمن نكر المؤمنين المخلص وترك مدعيهم في كرم في سلك الكافر من ولنا فسرهم صاحب الكشاف في تفسيره الذين آمنوا بانسجهم من غير مواطاة القول

ما اختاره صاحب المكشاف من تخصيصه للتافئين الا ان قال المسمى من ثبت على الإيمان ومن احدث
 الإيمان من ظهر ولا ينبغي بعده ومنه لانه لم يدرك منه الجمع بين الحبيبة والنجاة لا يظهر له كثير مائة
 * قوله (وجعل لنا فتيون لا خيرا لهم في ملك لا كفر) اي لدعكربان الذين امنوا في حنب اليهود
 والتصاري والصلايين الذين كانوا في زمن رسوا باهليه السلام وايدوا ما به بعد وعده للمتفديت
 ساهرة في هذا المسمى ولا تارفة فيه والظاهر اذ كان * قوله (تهودوا) اي دخلوا في دين اليهود
 اي هاد بمعنى تهود وكون التلاقي معنى الفحل حتى ولهدا قال (قبل حادوا هو دنا دخل في يهودية)
 اي في دين اليهود ولم تطلع على معنى تفضل للدخول وله الطلب ككبراي طلب الكبرولسي هتهود
 اي طلب دين اليهود وحاصله الدخول في اليهودية اذ لا دخول مستلزم للطلب واما كونها بمعنى بدخول
 في اليهودية فلا تفرق ليوحيها ويهودا اما في معنى هاد واما معنى تلب كما صرح ابو عيسى سكن ومنه الهواة
 الا ان يقال انه دخول من هذا المعنى الى الدخول في اليهودية ويؤيده قول البصري (ولهودا ان كان عربيا)
 في الاصل (من هادوا تلب) لان الاشتقاق المذكور من الاسم بعد التل كتنصر (وهو بذلك ناتجا من صادة
 الفحل) * قوله (واما عرب يهودا) بذال هية والفاء مصدرة فرب وفتن من الجملة اي الهمة (وكما بهم
 سوا اسم اكبر اولاد يهود عليه السلام) فبذل بلهم ان يكون اسم اليهود مختص باليهودين
 في ذلك الزمان والتوجيه الاول يقتضي ان يكون اسمي باليهود من تلب من هادوا اهل ومن بعدهم اليهم
 وهم في زمن موسى عليه السلام وبين ان ترجمه بين يهود عتقة طاهرة والظاهر ان اليهود من تلب من موسى
 عليه السلام سواء من تلب من صيانة الجبل قط ايا بعد الجبل كان المراد بتصاري من اتبع موسى عليه السلام لان
 بعضهم نصروا المسيح فصاروا كاهن بتصاري كان بعض ارباب التوبة تلب من عباده اهل بمعنى بجههم يهود
 وتخصوا بسب وجه التسمية في معنى الافراد كاف في تسمية جميع الافراد بذلك الاسم * قوله (والتصاري)
 جميع نصران) نقل عن الصحاح قال جميع نصران ايضا وهذا قول سيبويه قاله لان جاء في مؤنث نصرانة
 نقل عن السمعاني حارن واهمد رأسها كاجبت نصرانة لم تحنف واذا كان لما ثبت نصرانة
 قاله ك نصران (كالداني) واما عند الخليل التصاري جميع نصري كبري وسها رى نصري احدى
 يهود قبلت الكفرة فبعد التحويل قلت اليه انفسا كذا نقل عن السجستاني والمصنف اختار قول سيبويه
 لاستغناء المسمى الذي في نصري لكن الظاهر ان نصران بمعنى نصري (وايضا في نصري تباينة) كما نقل
 الاحمر (اجري) الاشارة الى امر بن في وصده فقول للصفر اليه في نصري تباينة اشارة الى ما ذكرناه وفيه
 تلويح الى زمن خالان اليه ليست للباقي في الواحد والجمع كاهن عابيه اسم هذه الجليل ونصروا
 والواحد من في وكذا المحوس والتجوس واليهود واليهودي وجه اذ لا يقال نصران بل ينادى اهل نصران
 كما ينال العرب والمجوس واليهود بل يقال نصران الواحد منهم فاصغر ان التصاري بمعنى واحد والياء
 لانه لا يعرف من الواحد والجمع فكور التصاري جمع نصران على الفرائس ككداما جمع كذاي فقول
 بعضهم التصاري جمع نصري كبري ومسلمي والفق لتأنيث ولدا في ثوب بمعالج ما نصب من انه حدثت
 بصري ياء * قوله (وهو اي طائفة التصاري بذلك لانهم نصره المسيح اي نصران بمعنى نصره) وبذلك
 لانهم نصروا المسيح عيسى بن مريم حين قال من نصاري الاله قال اليهوديون عن ابيهم الله (اولادهم
 كانوا في تربة) بلانهم كانوا للمسيح متبا ذكرا للراغب (يقال له نصران او نصره) وهو اسم
 القرية على كوراسم نصران ثم جئت لفرق على نصاري كسر ان على سكارى (او من سمى) اي وسواهم
 ما عرفت من اسمها على كوراسم القرية نصره فجلو منو بين اليها قبل فهم نصران بمعنى مسجون اليه نصره
 ثم جمع كبري وسلمى وقد عرفت ان وجود وجه التسمية في معنى الافراد كاف في تسمية جميع الافراد بذلك الاسم
 وهذا المعنى هو في زمن يهود كان تسمية اليهود وقت في زمن يهود بطل الصحيح * قوله (يوم من التصاري
 والتجوس وقت اصل دنهم دين يوح عليه السلام) طائفة ومقابلهم قوم يقرن بالله تعالى ويصدون
 لللائكة وسلمون الى الكعبة فخذوا من كل دين شأ وقى السلام فزول اليهود بدل يقرن بالله وما ذكره بلان لا يتحول
 عن ان يخلص معنى الله تعالى عنهم كونههم التصاري والتجوس منهم اذ هو من دين التصاري والتجوس شأ

١ * فاصل التصاري نصاري بالياء حذف احدى
 ياءه فصار نصاري بكسر الراء وقلت الكسرة
 فبعد روم الخفيف فقلت اليه الفا مع

٢ * وهو بذلك النسبة الى قرية يقال لها نصره
 كان يزلها عيسى عليه السلام فله ان عباس
 رضى الله تعالى عنها وقاده وجرى فصب عيسى
 اليه فقتل عيسى التصاري فلان نسب انصاري اليه
 قيل التصاري وقيل الاصحاري ونصاري تركة
 ولذلك دعت عليه آل ووصف بالتركة مع

٣ * وقيل هو يهودا اليهم من دين الاسلام وعن
 دين موسى عليه السلام فعلى هذا انهم يهودا
 بعد ان يناديهم وهذا متعريف مع

تندوبه فأكاد أن أشهدا بحكمهم حكم القوس فلا يصل خائبهم ولا تخرج نسائهم وهو قول أبي يوسف
ومحمد وجوه الله تعالى وأما إمامنا الأصغر فمعه يجوز منا حكمهم وتخليد يابهم اعتدائهم لسوا عشر كين
وأما بطون اليوم تعلم المسألة الكفة منهم من أهل الكتب عند وظل إسحق لأس يفتح الصائين لأنهم طاشدة
من أهل الكتب وقال أبو حنيفة لأس يلبا بهم ومنا كفة نسائهم وظل الخليل هم قوم يشد دينهم دين
النصارى إلا أن قلتهم نحو مذهب الجيوب ويرتدون بهم على دين نوح عليه السلام فله الطريق كذلك الساب
ما تصح معي قول المصنف وقول أصل دينهم دين نوح عليه السلام * قوله (ويلي هم عند الملائكة)
وهو قول قتادة أي قوم يصدون الملائكة ويصلون إلى النعم كل يوم خمس صلوات والنجوس يصدون النار
والذين المشركون يصدون الأوبار (وقيل صفة الكواكب) وقدره أن عبادتهم لأجل التعظيم كنه طيم السبل
الكعبة فليسوا مشركين عند الإمام الأصغر وأما عندنا وعنده الشافعي فهم مشركون قال الكلبي هم قوم
بين اليهود والنصارى يملكون أوساط رؤسهم ويصون مذاكيرهم وبالجملة قد اختلفوا فيهم اختلافا كبيرا
بدرجاء من الضبط وقال عبد العزيز بن يحيى درجوا وانقرضوا والله تعالى أعلم بصحته * قوله (وهو ما كان
مربيا) إشارة إلى الاختلاف فيهم من قال أنه مربي ومنهم من قال أنه مربي * فضل تقدير كونه مربي
(فأخذه من صبا إذا خرج) سمى الأدم فقال صبا ليلامير إذا خرج سوا به قروجه من الذي الحق على
ما في بعض التفسيرات وقرئ بهم من أصلهم إلى خلافة حيث جعلوا اليوم قبل الصلوة والنداء وأدحو الله تعالى
خلق هذه الأصنام وأمر بتطهير الكواكب فإن هذا خروج عن الطاهر إلى خلافه وإن كانوا موحدين كذا بدع
أما أبو حنيفة * قوله (وقرا نافع وحده) أي قضا لاخرة كانه يحتل وجهين أحدهما أن يكون
مأخوذا من المهور فأبطل من المهره حرف هاء أما وأوله فصل من النصوص مثل فاض أودم الواحد
صاحب يؤخذ فاعلم ثم جع كالتبع القامى فصل صاين واليه أشار بقوله (أما لا بد من المهره وأما بداهه أو لانه
من صبا إذا كان لهم ما أو اهن سائر الأديان إلى دينهم ومن الحق إلى الباطل) وأما قوله من صباحت الألام
بشال صاينوا إذا ما لم سوا بذلك لأنهم ما لو ان سائر الأديان إلى دينهم وإن لم يخالطوا شريفة للقبلة لقوله
أمر الحق إلى الباطل ولما اختلفوا في تفسيرهم أشا راي سكوتهم موحدين أو لا والى كونهم مشركين
لئلا ينك قول في سورة المائدة لأنهم صبا إلى اتباع الشهوات ولم يمشوا شرعا ولا صلا بينى أهم ما لو ان
الحق إلى الباطل فقط وهذا هو المختار عنده لكن أشار إلى مذهب أبي حنيفة هنا وتقدم النصارى هنا والتأخير
في سورة المائدة سحرى أن شاء الله تعالى وجهه في سورة المائدة وكون الصائين منصوبة هنا لكونها مطبوعة
على اسم إن وأما كونها مرفوعة في المائدة فوجهه أنه عليه الصنف فصل في تلك السورة ٦ * قوله (من كان
منهم في دينه) فيه بذكر لفظ كان على أن المراد من آية الإيمان القديم لا الإيمان الحاضر وما عليه من حيث على
إيمانه فوجهه في دينه خبر كان قوله (قل إن يسبح) منهم من قوله وعلى سبيل إذا السبح يخص بإسمل لا يمكن
في التعظيمات ومعلوم أنه لا صلاح في العمل بعد السبح فالمراد من يسبح على دينه قبل أن يسبح وللصنف للقول
هنا كون الصائين على دين صحيح من الأديان كدين نوح عليه السلام يمكنه هذا الصبر بينى على أن يقال
أن الصائين من كان منهم على دينه قبل أن يسبح إلى ما يمكن أن يقال أن الصائين من أهل الإسلام واليهود
والنصارى من كان منهم على دينه إلى ما لا يمكن أن يقال ذلك في حقهم مشكل مع أنه جعل الدين أمورا
عامة فليست أمورا إلا يقال هذا من قبيل الحكم على الجميع بحكم البعض فالمراد ما عدا المتفق لكنه حكم على
الجميع بصهر المراد لكنه سيد حذا في حل هذا المقام وإلى بلغت إلى هذا الوجه الإختصاصى لأن الصائين اعتدلسوا
من أهل الكفر من صبح من يعاد من كان منهم في دينه قبل أن يسبح إلى ما لا يقال ما عدا في شأن المتأصين صوم وقيل من
كان منهم في دينه أي الذي ينسب إليه مخلصا كان فيا ولا ينشأ من المتفق والخص من المؤمنين قبل أن يسبح
ذلك الذي قلنا كالأدلة المادية وبصحة كدي محمد صلى الله عليه وسلم أو المراد قبل أن يسبح من قبل التسبح بهذا
صعيب إذا كلام في تناوله لما حق على ما استمر للمسلمين وأعمال الكلام في صحة أن يقال في حقهم أنه من كان في دينه قبل
أن يسبح إلى الأديان ينسب به ويرتب عليه عدم الحقوق والميراث والتفصى عنه مجاز كونه وإن كان
غيرا وأما قوله وكذا المتفق إذا ترك التناقض وآمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا ومات ثم تسبح بعض

٢ لكهم لينبوا الله أمورا أي كتاب من الكتب
العبادية
٣ أي لصا الجيسى غير مان على حروجه من الدين
بعد

الاحكام فهو داخل في هذا الحكم ايضا اي كان المؤمن المخلص داخل في ذلك الحكم فهو غرب جدا
 ادخل على هذا التوجيه الاول ان التساقف اذا ثبت في وجه الظاهر كما ثبت المخلص واليهود والنصارى
 في دينهم وما توكل ان يسمع دينهم فشاؤون ويترتب عليه عدم الخوف والمخبر ولا يثبت في هذا غير محكم
 في شأن المقتضى وترك تساقفهم غير مأخوذ في هذا التوجيه بل هو معتبر في التوجيه الثاني صرحا مستر
 على انه ان ترك التساقف وآمن بالله واليوم الآخر يكون من جهة المخلصين الملتزمين فيهم فلا وجه جسد في حكمهم
 مقادين للمؤمن المخلص ولا يثبت ان يسلم حال من متى على دين «عالم» قبل ان يسمع ويدعهم بآيات
 الاجر لهم والامر من المرن فيه قال ترقيب في دين الاسلام لان من كان على حق وعلى اقتداء للكتب ونبي
 من مصي في القرون التالية ولم صاحب هذه الملة انما كان حاله اتباع الحق في سرور وامن وطمينة وراحة
 يحصل بالتمسك والترقيب في اتباع القرآن ودين الاسلام الا ترى انه تعالى مدح اهل الكتاب في اول هذه السورة
 الكريمة على توحيه وبالحق القرآن المجيد مشعرون ببيان احوال السجدة والاضحية من الامم الماضية ترقيب
 لهذه الامم في دين الاسلام وترتيب اهلهم بالترقية على القربين والقيوم من صاحب الاعمال انه اهتدى
 على المص اصبرنا بتغيير هذه العقول وتختلف القول في عدم المص ان الاول عدم المص في المصنوع بل انما
 وقد عرفت وجهه وشهدا بانه اذ الحكم على الجميع بحكم محقق الحسن كثير شائع في كلام الملة لاسيما في كلام
 الله تعالى صل وجهه ان الملة انما تكون مع المصنوعين معا اجمع في حكم طاهر ان يبعثهم وانما حكمهم قال المص
 في سورة طه في قوله تعالى «ولما اتوا تحفوا الرحمن ولما يحتل الوجدين لان هذا لما كان مقولا فيما بين الناس جاز
 ان ينسب اليهم سوء كالمصنوع او لمصنوع وهذا ليس بعيد من ذلك » قوله (مصداق) عطف بيان
 لقوله في دينهم المصنوعين من زبد عده صرح به الرضى وليس خبرا ثانيا ادهولس بحكم على حدة وثالثة توضيح
 انه تعالى لم يلقهم على الدين بان الملة لا تهم اعتقادا ولا بمجرد الاعتقاد لترتب عليه عدم الخوف والمخبر
 كما قبل فيجسد قوله ان يسمع يحتاج الى التشديد بالفرع والمص قبل ان يسمع فروعه التي تختلف باختلاف
 الشرائع واما الاعتقادات فلا تمل السمع اصلا وكذا الفروع المتفق عليها في جميع الاديان كحرمة القتل
 بغير حق والى وغير ذلك مما يختلف باختلاف الشرائع مطهر ان القول بان الملة تسع ذلك بل قد تكل
 اوبعضه كافي شريعتا منه على التسليم اذ لا دين من الاديان مسوح كله كاهرقه وايضا ان المراد بالسمع تسع
 الاديان الملتزمة بالسمع ضمن احكام الاسلام فانه ومن سمع ذلك لكن لا يسمع لان يقال ان الفاعل لا يرجع من
 الحسن ويمكن ان يقال ان المؤمن المخلص اذا مات قبل التسليم سمع ذلك الحكم بصورتان توهر ان الدين لا و
 قبل التسليم لا يباين على الحكم بالمسح فاذيل ذلك اليوم بانهم ما جبرون ذلك العمل الذي سمع به مدعاتهم
 كاليهود والنصارى والصائين على تسع فانهم ما جبرون بالعمل قبل التسليم فكما لا يضر اصنع كونهم
 حادين بالعمل كذلك لا يضر التسليم كون اهل الاسلام متقين بالعمل الذي سمع به وقامهم فالتسليم اعتبار
 حسن التسمية بمعنى احكام شريعتا وحسن ذكر الذي امنوا مع اليهود والنصارى ونسبتهم بهم
 في ذلك الوعد وبدل عابه قول المص في تفسير قوله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم اي صلاتكم الى القلة
 المسوخة للمؤمنين عليه السلام للملحة الى الكمية قالوا كيف بين ما يبرحو الله قبل الصلح من احوالنا
 قتلنا وهذا كالمصريح بالقصود قالوا بل نسمع بمعنى احكام الاسلام لا يلبس اعتبارنا هذا اذ لا و
 لن آمن بعد التسليم ثابت ايضا صيغ اذلا مفهوم في مثل هذا المقام وان قلنا المصنوع لكن شرطه ليس
 بمنصوح هنا قوله بالطلب لا يكد لان التصديق لا يكون الا بالقلب وهذا شرط اياته معنى استلزام من ارادة المجر
 ولينكر الاقرار بالطلب لان المصنوع هو التصديق والقرار شرط لاجراء احكام الاسلام وقدم
 الكلام فيه في قوله تعالى «الذين يؤمنون بالآيات» قوله (بالبداهة) اشار به الى ان المراد بالآيات
 بالله الايمان به وصفاته واصاله والرسالات والامان باليوم الآخر الايمان بما يتعلق بالآيات الثانية التي هي مداه
 ادوات التغيير في الحسب والممران والصراط واعطاء الكتب باليمين وغير ذلك فمثل جميع الاعتقادات قال في تفسير
 قوله تعالى ومن الناس من قول المناهضة واليوم الآخر واحسان الايمان بالله واليوم الآخر بالذكر تنحصر

٦ فتشاوروا بينهم في ذلك فاتفقوا على ان يقاتلوه في ارضهم
 واللائكة والرسول والكتب والقدور والنبأ في يثاقول
 جميع ما بينكم للامم
 ٧ فان كون احد من اهل الجنة اومس اهل النار
 من جملة الاجتهاد عند من واما الاجتهاد في اهل الجنة
 والوصول اليه ايجرا ولا بانوس للثلاث اومس اياها
 خلاصه بانوس اذلو ضيف لانه فيقبل الله
 وما عنده في لا يقبل الشرح
 ٦ كورة اى نزل

قوله وقيل من آمن من هؤلاء الكفرة ودخل
 في الاسلام هذا الوجه اولى لانه لو كان المراد
 بوجه الاول لكان الانسب ان يقال من آمن بالله
 لان ذلك الوجه تفسير الآية على المعنى واذا اريد
 حمله على الضم عند ذكر كفرة الماضي في خبر
 كلمة الشرط او ما يقوم مقامها كالوصول لاب ان
 يجاهد لعله كان ليحفظ ذلك ولما قال رحمه الله
 في بيان الوجه الاول من كان منهم في دينه قال
 بعض الفضلاء هذا الصواب يحكم الصام بجمع
 الكفرة من المنافقين واليهود والنصارى والصائبين
 وهذا ورود الكلام في قوم مخصوصين دليل على
 ان الكلام في هذا المعنى الصام متعذر وكذا ما قبله
 وهو قوله من آمن بالله واليومنة والمسكنة الآية
 بان ذلك ان الله تعالى لم يحكي انكار موسى عليه السلام
 على اليهود واسم الله الذي يجهل خبره انسى
 على مهانة نفسه صام وقوله ضربت عليهم الذلة
 والمسكنة وحتى مسوه صيغهم بالكفر وقتل الانبياء
 واحتد انهم في حدود الله الاشارة الى انهم قوم
 مكسوروا اكرى في صائر الامم وقليل ذاك بدع
 منهم ما بهم فدمرت عليهم الذمة والمسكنة واوقا
 فضب من الله سبب الاجمال السبب الصادرة عن
 سوء اعتقادهم ومهاد في اراى لم يسم لان ذلك ان
 هؤلاء وانهم اهل القرنين في الكفر من آمن منهم
 ايمانا خالصا ودخل في دين الاسلام دخول ذى
 رضى صائب لان ظاهره انخلص من المؤمنين وسار
 رواد الحق بل هو العصب ترسب في المؤمنين
 ويدل ايضا على الاستدلال الرجوع الى حسب
 اليهود بنوه وذا احد ما ثبت

لما هو المقصود الاعظم من الايمان وادخله بينهم اخذوا الايمان من حيث هو واساطوا على طرده والظاهر ان ما اشار
 اليه من غير ما ذكره هناك من التبعات من اجل الايمان بالله كآية من الايمان بالله (والمعاد) والايان باليوم
 الآخر كآية من المعاد وبحال ان يكون مراده هنا ما ذكره هناك * قوله عاملا بمعنى شرعه وهو معنى
 وعمل صالحا اى عايله قبل النسخ وقدرت وصحة خذرك وحرقت ايضا ان النسخ عام نسخ يضمن احكام
 شريعتا وان من مات قبل النسخ فهو ما جرد لا يضره من حيث هو وقوله * قوله (وقيل) فانه صاحب
 الكساف (من آمن) اى من أحدث الايمان (من هؤلاء الكفرة) لانه اجل الذين آمنوا على الاقرار فقط
 وهم المنافقون وجل الذين هادوا ابلغ على الكفرة الذين هم في عصر رسولنا عليه السلام ولم يؤمنوا به
 بعد حين من آمن على معنى من أحدث الايمان بالله واليوم الآخر ايمانا مستقبلا كما اشار اليه قوله * قوله
 (ايمانا خالصا) ودخل في الاسلام دخول صافيا فان اهل الكفر آمنوا بالله واليوم الآخر لكن ايمانهم
 كلابن والمنافق من اليهود في لا كآية ولا فيه ومهاد من هؤلاء الكفرة الطوائف الاربع سواء كان
 كافرا باعها وهو اهذا المنافق او غير باعها وهو المنافق قوله من هؤلاء الكفرة كقولهم منهم في القرن الاول
 لكن المراد فيه اهل الكتاب الذين لم يتركوا زنى الرسول صلى الله عليه وسلم او اتركوا وما واخا قبل الدعوة
 الى الاسلام ٦ وهذا الوجه اسلم من التحصيل الذى اترك في الترجمة الاول لكن ارباب المواشى قالوا وجه
 لم يرضه صرف اللفظ عن العموم الفصاح الى تخصيص الدين آمنوا والذين هادوا والنصارى بالكفرة منهم
 وتخصيص من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا بالدخول في ملة الاسلام وقوات متاخره ولو عيب
 السابق المذكور بشكوه ضربت عليهم الذلة لتوجه كقولهم لئلا يكون من السابقين والخاضعين وحصول
 هذا الوجد بالداخل في ملة الاسلام وعدم تاسيسه لئلا يكون من السابقين لان غلب ان سائر الناس لم يذكر
 اسوا لاهل البيت الذين خصهم قال تعالى على الله صلى الله عليه وسلم ما توهم في الظاهر ان الله تعالى هذه الآية ثم قال
 عليه السلام من مات على ديني عليه السلام قبل ان يسمع في فهو على ديني ومن سمع في ولم يؤمن في فقد
 هلك فانه يدل على ان المقصود من الآية بيان من كان على دينه قبل النسخ فانه ما جرد حال من كان على دينه
 بسببه فانه محرم الايمان من اخلص منهم في الاسلام ومن اخلص منهم وفيه نظر لانه لا يلقى اما اولا هل
 صرف اللفظ عن العموم الى تخصيص ضده والقرينة شامع ذائع حتى قيل ما من عام الاوقد خص منه
 البعض والقرينة هنا ان مقتضى الظاهر التخصيص في دين الاسلام صرحا وما يان حال من مضى على دين آخر
 قبل التأسيس فلا تظهر له ذمة لظلم ضامته المذهب في دين الاسلام صرحا وما يان حال من مضى على دين آخر
 من بين حال من مضى على دين الحق كآية صامنا من ضمتهم صامنا اهل البيت والكل في الاولوية وايضا
 ان المنافقين لا يلقى في دينهم ما ذكره المصنف الا ان يولد ووجه ضارده ولاداعيه وكذا الصائبون لا يمكن
 في حقهم ما ذكره الا على القول بانه في دين نوح عليه السلام وهو غير مضمون عند المصنف وان ذكره هنا
 اذ سورة المائدة جرم بانه صواب اتباع الشبهات والمبنيوا شرعا ولاعتقلا وانما قال لان قوله ضربت
 عليهم الذلة استطراد بعد ذكر التمس التي يجب شكرها وما جرمهم في الكفر لوضامة عاقبة الكفر ان كان صرح به
 المحذور فلا يضره فوات ضامته لو هدم وانما قال لان عدم حتمته لسبب التزول لا يضره لانه خبر واحد
 وكثيرا ما يعتذر الشخص معنى لا يلام سبب التزول لعدم اتمامه القطع وايضا في هذه الرواية نوع ابتداء لان
 حرمه عليه السلام بانهم في اهل لا يكون الا لاجل ٧ ولا يكون الا اجتهاد ثم يهمل خلافه ويرى ان الاجتهاد
 في مثل هذا غير مرسوم على انه عليه السلام اجبر ان روضة بن نوفل في الجعة مع انه من اهل البيت وبلغه آخر الامر
 المذكور الايمان اوله بل اوله لا يروى القاصد في ظاهرا ولها ما يستند عليه في مختصرى والله تعالى اعلم
 * قوله (الذى وعدهم) اشارة الى وجه متافقة الاجر الجرم واهم عطائه وقتل من الله تعالى والملاق
 لاجر يقتضى الوعد وانفذ وعدهم فانه عليه السلام في فتنة ذلك الاجر والمعرض لربوبية لزيد الطلف
 وتكامل الخبايا بهم وعندهم هم امتحانهم تشبها وبحال الكنية (على ايمانهم وعلمهم) والايان وان كان
 كان في اسفل الاجر ودخل الجنة لكن كآية الاجر والوصول الى الله بجلت العاليات يجمع الايمان
 واسلم الصالح والزود لادخاله في العمل وقد مر الكلام فيه مفصلا في تفسير قوله تعالى * ونشر

الذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية ولاخوف عليهم • معلوم السلب لالسلب المعلوم لكن المراد بالخوف التي خوف العقاب كما اشار اليه المصنف واما خوف الاجلال فمستلزم ولاهم يحزنون احتيت لاجلها الاسمية وغيرها جهة استعجالية لتقيد الاستمرار بالتقيد دي ولي غاية لا عود بمسئل • قوله (حين تخلف القفار من العقاب) وهذا الخلف علم مستتر فلا تشكل لمن هذه التعريفات والمعلوم الاستعداد من الخلف الاسمية وتخصيص الخوف بالتقار لمعرفت من ان الراد خوف العقاب الدائم الغير المتناهي والى هذا الخوف ٧ فلا يوجد في المؤمن القصر فمعلوم السلب المؤيد • يجب استنباط الخوف عليهم والارادة التيمر المتشابهة (ويحزن القاصرون) من المؤمنين القاصرون الكافر الخارج عنهم يحزنون (على) ما فات (من نصيب العرفى ونقص الثواب) لما في القبي وهذا ان على ما مر من ان الخوف هو التوقع والظن على الواقع والواقع لا يخصص للظن في كلامه بل المؤمن القصر اذ القصر عام له ولكافر وذهب اكثر من ان يخصص مصنفه امتنع على الصواب بسبب آخر بل علمهم بالعداب القلبي يجب استنباط الخوف عليهم بحيث لا تصورون القبول لغير نوا عليه بخلاف القصر من فانهم يعلمون انهم من اجل الجنة أكثر الاخر فينبون على تقويت الخوف مدة بقاءهم في النار وهذا كما ترى من استنباط الخوف على التوقع لا في الظن في الواقع على الخلف بل جهة امتد عدابا روحانيا وهو الايق الكفر فلا يبقى لشي الخوف عنهم ولقصر فقه على لغير يقين وان لم يراوا طاهر في المؤمن القصر واما القصر فما لا وجه له وحل الصالح الخوف والظن المتين على الخوف والظن في الاخرة لا في الدنيا فان المؤمن الكامل لا يزال فيها عاشقا محروكا على الواجب ان يكون بين الخوف والرجاء فلو لم يرد بالخوف الخوف الدائم الخالي من الرجاء لكان الخوف على الخوف في الدائم بين متين ولهذا ذهب البعض الى ذلك وفي قوله وتعبت الثواب اشارة الى ان المؤمن في غلبة التوبة والدرجانية زيادة الاعمال المستمرة ثابتا لا يراوا غير حتى عنهم كما ورد في الخبر الطيف وقال في تفسير قوله تعالى ولا تقسم بالنفس الواو بالنفس التقية التي تلوم النفس القصر في التوى يوم القيامة على تفصيلها او التي تلوم نفسها اذ التي تلوم نفسها اذ وان اجتهدت في الطاعة لم • قوله (و من بعد آخر غير علمهم ارحم) أي من موصولة مبدأ والرباط محذوف أي من آس منهم انفس الله خوله من كان منهم في دينه في التوبة الاول وقيل من آس من هؤلاء الكفرة في التوبة الساقية لكن ومع الطاهر موصوع المعنى في التوبة الثاني ليعين ان المراد بهم الكفرة الذين يكثر من بقران ورسالة لينتهي اليه السلام ويجوز ان تكون شرطية قيل فم موصولة وهذا قد رآه منهم المفيد لبعضين واو كانت شرطية لكان للمعنى على الاستعجال ولم يتبع الى تعذيب الصائد المذموم من يلقى عنه كانه قبل هؤلاء وغيرهم انما آسوا علمهم ارحم ولا يفيق من هذا الزلازم ثم روى الى كمال في الوجه مفيد، وبذلك، والقول بان كلامه يشير بان جعلها موصولة اذ الشرطية غيرها المنطوق مع الحرف لا البرهنة وحده فظنوه فيه • قوله (والجنة) أي الجنة الاخرى (خيان) أي الخيانة التي تقوية الحكم (اورد) أي يدل من اسمان (أي يدل البعض من الكل) لا بدعيه اذ بان من الصبر الراسخ الى الدعة محذوفة اعلم ان كان منهم في دينه يتسلم في كلا الوجهين وليس يختص بالخيرية كما ذهب (وحيدان) على بدلية من آس بالله الآية حسنة (منهم ارحم) وكون المؤمن اقل من بضامن المنافقين والكافر من الجاهل من بضامن اهل البيت وقبل استنباطهم الابن ولا يرد ان يصدق عليهم ذلك الوصف بضامن اذ لا يمان ظاهر منه ابدلية نظرا الى الوجه الثاني والبرهنة باستنباط الوجه الاول من آس بالله تنقل عن التمر واختار في احوال كمال بن يقين ان يتوجه كرهه الآية وما علمنا من سرس الملة في انشاء تعذيبهم استلزاما انتهى يمكن ان يقال ان ذلك علمهم على التكرار وبخانة عاقبة كعداها العمل بدينهم لار كوا لخدمة الاشراق والاعتناء مع حصولها بلا تعب وسجدة وما لواء امانة الاحصاء والحد للذة استحقاقا من الله تعالى الصلوة والسجدة بسبب ترك التمر وكفران النعمة فلا جرم عصف هذه النعمة على الكافة الصفة ثم الوجه في ذكر الذين آمنوا دمع توم انهم ماتوا على الكفر بسبب الحكم على اصحاب التيموم من يحذو حذوهم انهم كانوا يكفرون بالله فحين ان هذا الحكم غير عام لعدم اليهود بل يخص من لم يؤمن وامان آس بنيه وكما يلزم له عليه وعلى يقتضى شرعه حكمهم مختلف حكم كذا كذا كذا الله هذا على ما استقر الصواب وكذا من آس بالقرآن ويحمد عليه السلام من هؤلاء القوم المشركين واد احيان في هذا الحكم

٤ ولايمانان فقال استقدم المسند اليه على الخبر المتصل بعيد القصر فذهب منه ان الحزن ثبت بغيرهم وهو المؤمن القصر والكافر الخارج عنه

٧ ولك ان تصيب السباب على سبب المومني لانهم الخوف في جميع الاوقات وانهم في بعض الاوقات واما الكفار فينالهم الخوف في جميع الاوقات

قوله او دل من اسمان فيكون بدل البعض من الكل اراد بالذين آمنوا من هو اهم من المؤمنين الخالص والمنافقين وامان اراد بهم المنافقون فقد قيل يكون بدل لانه ليس من جاس الذين آمنوا فكيفهم بل منافقين ولا من اليهود والنصارى ذلك اذ قامت رابت العالم الجاهل وقت الجاهل بدل لا يكون لا بد ليعطى بدل فاعلم لا يكون في كلام فصيح فضلا عن كلام الله تعالى وسواء ان هذا بدل البعض من الكل وليس وذلك واد ان الجاهل من العالمان من آس و بعد النفاق واليهودية كان من الذين كانوا محقين وهو بخلاف الجاهل فاعلم من حسن العلم

لهم اجر عظيم وثواب حسب على ما استداره الى عشرين على انه قد عرفت مرة بعد اخرى ان عادة القرآن
ان يفتح المذهب ثم يبين انشراحا ما يفي ويتطابقا مع ما ذكره وهذا كآل في حجب ذكر
الادب اسما • الآية ولا يخفى هذا يؤمن بصدق التوراة بل يصر بالكل من اليهود والنصارى والصليبيين والاعين
واما في الوجه الاول فيجتاح الى الاعتقاد في ذكر التائدين والنصارى والصليبيين الى ان ذكرهم لتعظيم الحكم
الى كاهن المؤمنين • قوله (والله) اي الله في خلقها بجرهم (لتعظيم المستداليه) وهو من سواء حل من اس
بلا وحيث لا (معنى لشرطه) هذا غير مراد وان ذهب اليه بعضهم بقرينة قوله (وقد منع جبريه) فانه
صريح في ان المراد بلسان المستداليه الوصول الاول وهو الذي هو ادب الكلام مربوط بشروطه او بدل من اسمها وخبرها
اي خبر ان لهم كانه قول اذا كان مبتدأ خبره عليهم قلاهم واصبح وان كان بلا من اسم ان وخبرها ظهر
اجرهم فاعلم الله فاجاب بان الله تعني المستداليه وهو الوصول الاول اذ الوصول الثاني بلا من السد اليه
لا مستداليه فانه الشرط لا يفسد الوصول منه فكل ما هو مثله كذلك فيصير دخول الله في خبره ان لم يمتنع
مانع وهنا كذلك ومنع سببه (دخوله في خبره من حيث التداخل الشرطي ورد بقوله تعالى) كدخولها
في خبره ايت واهل اس ساع لا يخفى كلام المصنف لاسيما في كلام الله تعالى قوله تعالى (ان الذين آمنوا والذين
والذين آمنوا منهم عذاب جهنم) وقوله تعالى (ان الذين كفروا وما اتوا وهم كفار فلن نبلين
احدهم ملا لا ابلض ذهب) الآية وقول سببه • فالأول هو ما ذكره من هذا النص مع ظهوره في قول سببه
واذا أخذنا ما يفكر هذا هو انصاف الصانع على بني اسرائيل لم يجرى ما يفكر مع انه مقتضى الاصفاء الى الجميع
تنبها في انه عهد واحد مشترك بين الجميع وعلى هذا اشار النص بقوله يتاح موسى عليه السلام والعمل
بالرؤية كالنصير لا يجرى موسى عليه السلام خلاصه في العهد في المصنفه واتبعه على السلام كونه وسببه
في القول باسمه تعالى عظيم الامر باتباعه امام جميع • قوله (يا ايها موسى عليه السلام والذين آمنوا)
٩ • قوله (حتى اعطيهم اليقين) وروى ان عيسى عليه السلام اياهم بالورع وجرأوا ما فبهما التكليف
الشاقة) فيه إشارة الى ان دفع الطور مقدم على اخذ اليقين لكن قدم في الذكر على دفع الطور لانه مما يجره
والرغبة وسببه اليه والواك انطلق الجميع حسن المصنف عليه وقيل هو العمل بقوله تعالى (واخذ اليقين كان
مقدمه) اما المقصود بالامتاع من قبول التكليف فدفعه الطور لدفعه تعالى • ورفضوا قولهم الطور عيشهم
المصنف حتى اعطيهم اليقين بلازم الاول واما قوله تعالى • ورفضوا قولهم الطور عيشهم • متناجب
مشافهم ليلوه فافان المصنف هناك فلا يجرى حجة على مدحهم اذ اراد السبب للثاني من السبب
• قوله (كرم عليهم) بينهم اليه اي تلت ونشت عليهم (واولا) عن (قولها) اي استوعا من المل
بلا تكار كاهن الصانع المشددا واولا في قولهم انكار كونهم من دينهم (عامر جبرائيل) اي عامر الله
جبرائيل عليه السلام دفع الصور فطافه قولهم اي من مكاه وكان على قدر عسكرهم فرسخا في فرسخ
ورفعه جبرائيل عليه السلام فوق رؤسهم فدر قامة الرجل كالقطة قال تعالى • ولنفتنا الجبل فوقهم كانه ظله • الآية
وقال صده عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما رفع الله تعالى فوق رؤسهم الطور • ومن ثمر من قل وجوههم
وامهم ابصر الماخ من خلفهم الطور اسم جبل مطوم وهو جبل لتسليمة ويعود لن قلعه الله تعالى لكلهم
فيه فقبضه فوقهم ورس كان بعيدا عنهم فالامم بعد اوجيل من الجبال في الطور اسم لكل جبل وقيل التائدين
خاصة دون ما لم يستوهل هو عز في اوسراني مرر فيه قولان فكل هذا الملام في الطور وسببه
فهم منه ان اسناد رفضنا اسناد محاربي من قبل الفسحة الى الامر ويؤيد هذه الرواية كون الرق متقدما
على اخذ اليقين • قوله (حتى قتلوا) وهذا ليس جبريا على الاسلام لان الجبر ما يلب الاختيار
ولا يصح منه الايمان بل كان اكراهه وهو جبري ولا يلب الاختيار كالحاربة مع الكفار كما نقل عن تفسير
التيسر ورواى يحيى التمس قيل الآية الخليفة الى الابلين واليافى على الخواوية قيل من التوافق فالاحسن ما نقل
عن الحسن عليه السلام في قوله (حتى قتلوا) خبره على القول بعد زوال الآية الخليفة وايضا
المطهر من سق الآية هنا في سائر المواضع انهم ابوا عن قولها عملا لا اعتقادا كما نقل عليه الرواية
بلا كونه حيث قبل كرم عليهم وحتى قتلوا ولم يقتلوا حتى اختاروا ولا الجبال الى العمل بالا كلام في جواز قولها القول

٢ • حيث قيل ولقد تعني السد اليه سواء جعل
من آس بلا وخبرها وذلك لاسمها والمطوف
عليه لا يخص متى اشترط لقد السدبة الاخر
فاحتمر التضمن في السد الذي هو انصاف التهي
وقد فعل عن قول المصنف وقد منع سببه بل فانه
لا اساس له كونه مبتدأ فاعلم اجرهم خبره والسببة
في الجمل كاضية ولا يشترط كونها تامة ولا اشده
في سببة اسمان والمطوف عليه لاخر في الجمل

عبد

٢ وهي كون هذا الامعان إما لا يماضي ولا يتوكل
الامعان والرب

قوله اني تنو اهدا حنيفا فليدرك في التفتيش
اخذ يعني كذا ذكر قوله لورجاء تنك حله على
رجاء المحاصرين لا مناسخ حله على رجاء التكلم

قوله ويحوز عند المعركة ان يعلق بالذوق المحذوف
فحشد يحملونه محاذ في معنى الارادة وعندهم
ارادة الله فعل غير امره فذا يحوزون تخلف
المراد من الارادة في فعل غيره لا الامور لا يجب
ان يكون مراد الامر وما اذا تعلقت ارادته تعالى
بفعل داه انقضت اليه التدافع فبعض المضل
من شرح الكشاف ان الحكم اذا كان تليلا توه
خذا واذكر وان كان لمن على حقيقته من معنى
لرجاء لان الزجاء حيث رابع اليهم واذلعت بقا
المقدور المصروف بالواو وهي رعا المذكور كان تليلا
فعل الله فوجب تأويله بالارادة على مذهب المعتزلة
واما عندنا فهو من الاستعانة القوية وقيل اذا كان
محاذ في معنى الارادة يجوز ان يتعلق بمحذوف على
ان يكون قيد المطلب لا لأصله

٣ اي صلح محاذ وانكامل استداره تحليلية شبه
صورة مفرقة من ذوات بني اسرائيل واتخذهم
مافي الكتاب واليمن مع كنههم بخل والفرق مع
رجاء الفعل

٢ اسعفت من ان تخفف ارادته تعالى عن مراده
جاءت عند المعتزلة دون اصل السنة

٩ لما يخصص ان تعاقب المطلب عن طلبة على
حاشا انما قام ذوق بعض الرعايات في محو على
تقدير كونه محاذ من الارادة فلهذا عذوا اواد كروا
في ان يكون قيدا لطلب دون المطلوب لا يقتل
عن التشكال و قول في تخدير التأويل الارادة
سواء كان تليفه في تأويله عذوا واذا كروا اذا اراد
بمادة كسب مجوز عند أهل السنة ايضا فأن وقع
ذلك في كمالهم فيجعل عليه

بانه كان يعني في الالم السالفة على هذا الإيجاع مضيق اذا خصوص دالة على عدم قول الاليس المضهر
ساقطان تعالى طوكرة - قربة آتت خصصه بالحق الاقوام ونسب - الاله وظل تعالى - فليكن معهم بينهم دأوا
فأساس الآية واليه التي تخصي عدم قوله مشتركة ملاويته فيقول هذا الاليس من الاليس لامية وموكم
نظرف ممكن ناصد ومسا وما كونه حاله ضعيف كايته ايما الغاء الان يقال ايما حال متفردة اذ الجبل ليكن
فوقهم وقتلارض وانا صار فوقهم بالرفع فيصيح كونه حال متفردة لكن لا حاجة اليه ٢٨ * قوله (عني ارادة
القول) اي قلنا او قلنا لسان لايول - حدوا ٩ ما لا يخفى (من الكلف) بين لئى التوربة يفرغ القم
٧ * قوله (بمجموعه) اي على تحمل مناهمه من غير كمال ونفاذ على عز من جلي كذا عزما ومن يد
اذا اوتت ضله وقطعت عليه وليس المراد بقوله القدرة والاستطاعة على دها الفعل لافله بدل بين يديه
فيكون المراد بها الرية محاذ فان الرية سبب يلقى حصول القدرة فذلك من عمة متفردة على الفعل
ولوا يد بها القدرة التي لا تسطيع شرائط التأمير وهي مقدمة على الفعل املقا اربها لكي لا يكون له كثره مائة
في الامر بالاعتد بها اذ الاخذ لا يكون الا بالقدرة على المحاذ لا يؤمر به فاضح بهذا البان ان حل القوة
على القدرة مطلقا لا يخاصب جزالة التعليل ليليل لعدم العادة فلا يخل هذا على مذهب الجبني ومن جمعه
من المعتزلة من ان الاستطاعة قبل الفعل لا يوجب ان يخل اذ اخذ هذا قوة والا والقوة حاصلة فيه
١٥ * قوله (ادرسوه ولا تصرو) الاول اشار الى ان المراد بالذكر الذكر البشري المؤدى في الاكثر الى الذكر
القائي فلذا تعرض الذكر القائي وقيل يحمل الذكر البشري والاعلى والاعلى من هو ما يكون كالانسان وما
وهو السمل فلان كان الذكر صني فذلك على الذكر البشري والقائي كاذر كره التفتيش في خلاصه مظهر
وذلك للمعنى الايمان بالشيء سوله كان لسانا لوقفا جازا فاما في المطلق واحد متفردة بلاكات اذ المراد
بالمفهوم الكلي وان كان الذكر في الذكر البشري المؤدى في الذكر القائي فيجوز ارادته انما على تفويض
الجميع بين الحقيقة والضرر وما عند صاحب الكشاف فيجوز ارادته فيهما ما طرقت في عدم المحاذ وان قيل ان المراد
الذكر البشري وهو يؤدي الى الذكر القائي كاشرا اليه آخفا فالمراد واحد وهو الذكر البشري واما الذكر
القائي فلا يراه بالذكر البشري هو المدرس والذكر القائي هو المحفوظ قال (لو تخروا به فانه ذكر البلب)
كافاه لكنه غير المحفوظ برة للمعقولة وهو ما بين وخواص الحفظ الى التفتيش في دقائق ههنا وانما على احكام
مه يهتد بكون نامر الا لا باس خاصة فان ذلك شاهده ولا يناسب للمقام ومذاق الكلام الا ان يقال انه
عام اهم ولا سائلهم بالتحير بالذات وبالوسطة * قوله (او اعلموا به) هذا محاذ من بين ذكر
السب واربادة المسبوا ههنا اخره لكن الطاهر ان المراد لرافته ملاوي من قوله قرأها فيها من التكليف
الشافعة الى اذعمر د لذكر لسانا ونفسا لا يجد للاعلى وكمن حاله يكون عمله والاعلى قال تعالى "فأرأيت
من عبد الله هو ادوايه الله على" الآية ملاويته قبل له لا حاجة اليه اذعمر د لم يكن من معنى فتقوى لان المسلم
يرى عند العمل ٢٥ * قوله (لكن عتوا المحامي) قد مر خصصه في قوله تعالى "لكنم تشكرون" واليه حاصل
الاي لا يخل من كماله على كماله في قوله تعالى "بلي الله اس عبدواكم" اي قوله تعالى "ما لكم تشكرون" * قوله
(او اعلموا به) اي اعمل القبيح المحاصير على ان لا تصدق به من قوله تعالى "او اعلموا به" اي قوله تعالى "ما لكم تشكرون" * قوله
واذكروا راجعين (ان يكونوا) في زمرة (متقين) فآرى بالفلاح والسادس الوجه الاول مع انه محاذ
والثاني اما حقيقة كماله خاتره البعض ارجح قريب الى الحقيقة الا انه رعا فمهر كايستحق عليهم وهو التوبى
الايضا ان تركت اياهم سبوا متاف المتقين ودرجاته فلذا كانوا راجعين الى التفتيش في حكمهم او الاخذ بالكتاب
والعمل به عين الاتقاد من المصالح فيختار الى التكلف وهو ان يقال والى خذوا ما كتب كراجعين الى الرية
العليان من التفتيش او الوسطى لواعلموا بما في الكتاب واجتنبوا عن الماسى راجعين ان يكونوا من المتقين عبر
بلازمين لكونهم متقين فان العائد يفتي ان يكون بين الخلق والرحمة والاعتز صاعدا اصلا (و يحوز عند المبردة
من سبب التفتيش في الحضور) * قوله (ان لا تفتقروا ولا تذكروا ان تفتقروا) وحوار تملق بالفتل المحذوف مع تقدير
الارادة تخصر ٩ بالمرادة ولذا قال ويجوز عند المعتزلة وطلون بالقول المحذوف لكل القدر متفردة فذا خذوا
واذكروا طلب ٩ ان يفتقروا ولم يرضه لانه لم يجد جواز عند أهل السنة بل لعدم الحاجة اليه لاغاه او جهين

الاولين عنه ٣٥ قوله (ثم لم يرض عن الوفاء بالحق بعد هذه) بهم منه انهم استكروا الاخرى ثم ركبوها هو
 الموافق للرواية المذكورة حيث قيل صلته فوقع حتى قبلوا واسلوا الاعراض ولتولى الدليل المحسوس ثم
 سئل متعذرة في الاداء المعوي وطلب سلك الدليل كانه تم تقاضوا ما بين القول وبين اخذ الحق بوقية
 مبررة بغيره فلا يكون من بعد ذلك تكراراً قال العلم قيل انتهى لم يرض احولهم عند قوله بعد ذلك ثم ابتداء
 (هو لا يرض الله عليكم) ووجب ذلك فذلك بالكيف بان حصى اساق الكلام ان قال ذلك وحل
 هذا يكون المراد من العدل ما كان في حق الظالمين من الخلف بعد حيث وولنا عليه السلام لان ما كان في حق
 ناسهم من التوفيق للتوبة انتهى والمصنف لم يفت اليه قبل ٣٦ قوله (يتوفىكم لتوبة) إشارة الى ان
 التوفيق في قوله فلو افضل الله عليكم اما الآية فيكون المراد افضل التوفيق لتوبة واما الآية المعبرين
 رسوله عليه السلام فيكون المراد ان الرسول عليه السلام والله اعلم بقوله (لو بعدد على الله عليه السلام
 يد هو ان الحق وبه يدرك اليه) ومراد القائل بان الله اعلم بذلك ان ذلك من قفة حطب تولم ان يفعل
 جميع اليهود سوءاً كانوا في التوبة الماضية قد فعلت حيث وولنا صلى الله عليه وسلم اولاً واما ما وجدته في كلامهم من ان
 تولم ويوجد معاذراً على السوية ٣٨ قوله (المؤمنين بالاحكام في العاصي) تأمل في الاول وهو توبتهم
 لتوبة (او بالسلط والاضلال) تأمل في الثاني قوله (من عزة من الرسل) اي على خذروا قسطاً من الوحي فان
 ما بين موسى ومحمد صلى الله عليه وسلم سبعة اوسمة سبعة وتسعون سنة واربعة اشهر واربعة ايام واربعة
 وواحد من العشر فالحديث في شأن النبي وفيه بيان عزة فضل الله ورجته لمن ثبت اليهم حين انقضت آثار
 الوحي وكما اخرج ما يكون اليه وسبب التفصيل ان شاء الله تعالى في سورة المائدة قوله (ولو في الاصل
 لامتاع الشيء لامتاع غيره) اي لامتاع الاول لامتاع الثاني او بالعكس اكن الاول مصرع به في الكلام قد جاز
 قوله تعالى (ولو شاء الله لذهب بجميعهم الا الاية) وفي ذلك لعل تحثي ليق هناك ولما جاء في قوله
 الاية اي الامتناع مطلقاً سواء كان امتناعاً بالوقت او بالقرن (فانما دخل على لا) لتأنيده (انما الآية) لانه
 حيث يكون في نبي فيضئى الايات (وهو امتاع الشيء) وهو جوابه لوجود غيره وهو مدحها وهذا
 مذهب الكوفيين ٦ فانه من ذهبوا الى ان الامور لا يكتسب الا بالامتناع ولا بد من غيره في امتناعها كقوله
 وصمت لامتاع شيء (وجود غيره) اي تعرضه المصنف لان المختار لا يمتنع منه الكوفيين ولا يرضونه
 وجه وجه اذا الاصل في الحروف الباسطة وعدم التوكيد حتى يرحم كون لن حرفاً بسيطاً في تفسير قوله تعالى
 (ان لم يفعلوا ولم تفعلوا) الآية ٧ قوله (والاسم الواقع منه مدح سبويه لا حسداً حيره واجب الحدف)
 وقد يكون منه حرف جر اذا دخل على المعنى كقوله اولاً وهذا مذهب الصريين وتخصيص سبويه بلذ كر
 لدوامه ٨ قوله (ان الله الكلام عليه) لان لولا كانت لامتاع الشيء لم يوجد غيره فيمدح على الوجود
 (وسد الجواب) مصدره طوف على دلالة الكلام اي ولد الجواب فوجب حذفه لقيامه في غرضه الجواب
 بقوله لدلالة الكلام والعزم قائم مقامه وقد نه عليه قوله وسد الجواب مدحه لكن هذا اذا كان تلخيصاً عاماً
 واما اذا كان خاصاً فلا يجب حذفه وقوله ادلالة الكلام عليه فيثبت ذلك وقال (الاسم في الاسم مدحاً قال
 سعل مدحاً اي لولا وحذف) وقال الفراء ان الامة للاسم الذي يمدحها ولا يرضى له لفظه ٩ قوله
 (سعد وعنه الكوفيين ماضى مدح يوقف) وهذا هو الموافق لفتاوى نيلوا على مذهب الكوفيين في كونها
 مرعبة من اولها ثم ان مدح الصريين في اعراب الاسم الذي مدحها وسد عين على مذهب الكوفيين
 اعراب الاسم الذي يمدحها ولم يختار عنه مذهب الكوفيين في كونها مرعبة وكذا اختار مذهب البصريين
 في اعراب الاسم الذي يمدحها والاولى ما ذكره الغنصلي في مواضع المذهب الصري ولا تذهب الكوفي
 قوله (الام مخرجاً للسم) قال الفضل السدي في حل قول المص الا ان الاول موطنه قسم في قوله
 تعالى وكن لا يرضونهم الاية ولا يلزم ان يكون مدحها حرف شرط كما يفهم من طاهر كلام الفضل
 وتحرير ان الخاص في شرحه انتهى وشره بما قبل من التي هي مدحاً قسم ومودته على القسم المدح وهو في
 ما وقع في معنى القسم وماله لا يمدح بلفظ المدح ولا يمدح بلفظ المدح بل في المدح عليه اي ما دخل على شرط لانه
 القسم في حربه لانه حزب القسم نحو والله الذي انشأني الله تعالى من طاهر كلام الفضل المحصول

قوله وهو امتاع الشيء التوبة غيره فهذه
 اجاد امتاع الحسرات لتوبة فضل الله ورجته
 قوله والاسم يرفع بغيره عند سبويه مبتدأ خبره
 واجب الحدف تقدير قولك لولا بد لهلك عمرو
 لولا بد موصوف
 قوله وعنده الكوفيين فاعل عمل محذوف اي لولا
 وحذف

هذا من قول الخطيب ما يكون لا مبرقاً ١٠
 ٦ ويرد على مذهب الكوفيين انه لو كان كذلك
 لم يدخل الا على الجملة الفعلية لان حرف اشترط
 لا يدخل الا على الفعل وايضا لا يدخل على
 السامعي في غير الامعاء وجوب انفس مع ومكرر
 في الغياب ولا تكرار لولا وانكضيف افعال
 المركبة قد يضاف حال البسط الى ان مدحها ما يرب
 لغنى مفردها ١١
 ٧ متداً اذا ما راعى الفعل وجوباً يستدعي الفس
 ولا يفسر به لولا ولا واد كان واقع به مبتدأ
 يكون كلمة رأسها الظهور ان حرف الشرط ينشئ
 الفعل انتهى وقد عرفت جوابه بان او بد تركبه
 لا يبق حرف شرط ١٢
 ٩ كافي قوله ولولا الشرط يمدح بيزي لكنتم اليوم
 اشتر من يمدح ١٣
 ١٠ والتمهيد لولا وجود زيد ١٤

على النبي الصلح عليه وما ذكرنا من مذهبهم في قولهم فلا وجه لجل كلامه على اليهود والنصارى وبالله التوفيق
 أي عزمهم على واحد أي عزمهم على صلحهم مع ما زل بهم من الكلال فاجتروا على ما علموا الذي حل بهم من اعتدال
 السب * قوله (واليه ترجعون) أي ترجعون إلى الله تعالى واليه ترجعون في يوم السبت واليه ترجعون في يوم الأحد
 والسنة ظاهرياً كما نقل عن الربيعي في يوم السبت وأشار المصنف بقوله ينادي أحد أي في يوم السبت
 وحيل إلى السبت كما يعني اليوم إذ المقصود أنهم اعتدوا في حطيمه وهكذا حرمة لأطرافه اليوم الاعتدال
 لأن الاعتداء والتجاوز على ما ذكره في يوم السبت بل وقع في حكمه وإن شئت فقل في حكمه وحجابه
 في يوم السبت وكان حبس الخيكن في الحبس التي حفروها مسكاناً اعتدوا في وقت يوم السبت
 ولهذا قال (واستغفروا بالصبي) ما طلق الاستغفار بالصبي على حمله الخاضع وحطه الموت
 فكيف يترك أن الاعتداء لم يقع في يوم السبت وتكلف حطيمه فقال نعم كان في آخر القصة أنهم فعلوا ذلك زماناً
 لم يزل عليهم عقوبة فاستغفروا وقالوا قد فعلنا ذلك في السبت فاستغفروا به كما يرى في بعض جسد يوم السبت
 طرعا الاعتداء به كما لا يكون شرباً لكلام المص لا مخرج بينهم ببعضه دون يوم الأحد ووقع
 في يوم السبت الاستغفار بالصبي والاستغفار بالصبي اعتداء وتجاوز في يوم السبت على أنه لما وقع الاعتداء
 في خطيئته وهناك حرمة بصكون يوم السبت طرعا الاعتداء لأن طرعية التنظيم للاعتداء محذور ولأنه
 من طرعية عقوبته وهو يوم السبت فأقول بل الاعتداء لم يقع على ما ذكر في يوم السبت بل وقع في حكمه
 لا يعرف له وسهلاً أن زمان من حيث أنه زمان لا يكون الاعتداء به إلا بهت حرمة وتركه لعقوبة ولا يتصور
 الاعتداء فيه بدون ما حطه ذلك من جهته أنه تعالى « الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص »
 الآية * قوله (وأما) أي هذا القول (المنظم) سواء كان قطعاً حسب كقطع الانقضاء ومعنى
 كقطع الشيء ونجده من الشواغل الدينية لعبادة الله تعالى متى سمي يوم السبت لأن اليهود (أمروا بأن
 يجردهم للصلاة) ويشربون هذه النعمة وقت في زمن موسى عليه السلام ولا يخفى منه نقل عن أبي
 عبيدة أنه قال السبت آخر الأيام من سبأ له سبب فيه حلق كل شيء وقوله أي قطع قال ابن عطية والسبب
 ما ما شؤد من السوت الذي هو الواحدة والدمعة وأما من السبت وهو القطع لأن الأشياء فيه سبت وتم خلقتها
 ومنه قولهم سبتر رأسه أي حلقه وقيل في قول المصنف والسبب مصدر سبت اليهود إذا عظمت يوم السبت
 فأمر على هذا المعنى موجود وإتقاه مذكور في لسان العرب قبل فعل اليهود ذلك الأمر إلا أن يرد هذا
 السبت الخاص المذكور في هذه الآية والأصل فعل المصدر كما ذكرتم سمي به هذا اليوم من الأسبوع لأنسقى
 وقوه بما تقدم من خلق الأشياء فتم وقطع به كذا في الباب ولا يخفى ما به أنه كان في زمن موسى
 عليه السلام وتسمية العرب بهذا الاسم حادث بعد عيسى عليه السلام وأما قولها قبل ذلك فغير هذا
 * قوله (واعتدوا) أي في يوم السبت (تاس) أي حواء (سهم) أي من اليهود وجعل صغير رجلاً
 إلى أمه فيه أو الجهر فيه بخلاف ظاهريهم ولا يلزم سوى كلام المصنف ورجوع صغير مجرد وإلى اليوم يوم
 ما ذكرته في ذنس دلوود عليه السلام واستغفروا بالصبي وذلك أنهم كانوا يسكنون قرية على الساحل يقال لها
 الباقيل ابن موسى هذه السلام لم أراد أن يعمل يوماً من أيامه إلا طاعة وهو يوم الجمعة فقاموا وقالوا الجمعة يوم السبت
 لأن الله لم يخلق فيه شيئاً فلما استأذنتهم سائر الأعمال فهو يوم السبت والجمعة والسبب والعلم بأنه نسخ الجمعة
 وسكون إليه السنة التسمية وقصها لغيره بين المدينة والطور على ساحل البحر (وأي) كان يوم السبت
 لم يكن حواء في البحر إلا حضرة هناك وأخرج شرطه فاما متى تعرفت فغير حواء (ح) وقرطوباً ما
 لكي أراد بهما أمه وأمه وليس إلا دأته فقط وفي هذا لا ميم أي إسرائيل فبهم من أمك وصبر وشهر
 من صبر فقط ومنهم من قصد إلى الاستطاعة هو قوما * قوله (وشعروا باليساء الجذول) وفي نسخة
 جميعاً بل الحق للثنا في حق شعروا لظهور واسم شرع من الذين كذا يتة وهذا بعد من وقت جعل
 الجذول لكل شاعر النبي إليه وليس من لمة والاحسن انشروا من شرع اليأس إلى العريقين وانشرته
 بالشرع التزل إذا كان به على طريق القذف والجذول جسد جلود وهو البقرة وسعى شعروا الجذول حصه
 من صلب الخيول وسواجه فلها تكون من قواهم شرع ليل إلى الطريق أي قصه كذا وي من الخيل لا قبل (وكانت

قوله السبت مصدر سبب اليهود من المصدر
 لأن النبي عند الاعتداء في أمه يوم ذلك اليوم
 لا الاعتداء عن شيء وقع في يوم السبت واللعن أن
 اعتداهم كان في أمه يوم السبت في أي شيء آخر
 واقع في يوم السبت من صيد الخيلان إذ ليس فيه
 حدمش وع يكون هو مسلماً ومأواه ذلك لحد
 حراماً منها عنه ذلك من أصله كان حراماً
 لهم في ذلك اليوم وأما يوم السبت فلهذا من ترك
 العادات والأشغال بالعبادات
قوله وانشروا اليها الجذول أي انشروا بها

الحيث (كاله) يوم السبت) وهاهم هذا عين التي عنه لانهم نهرا عن اخذها وجس الخيتان في الحياض
 والواحد حكما فلا يثبت تحت الامام ملكة بهذه الآية على تحريم الخيل في الامور التي لم تشرع كالزنا فانها لا تجوز
 عند قتال الكواشي وجوزها انهم ما لم يكن فيها ابطال حق واحتقاق بالمل والاثان تقول الخيلة لا تخلو عماها
 فان الخيلة وانما قد في الركة فيم ابطال حق انتفاءه وفي الدور الثمري وهو لحقاق بالمل وما من حلة الا وهي
 جردا ، يدل حق واحتق في ابطال بحسب الطاهر * هم الا ان يكلف خال * قوله (فيصالحونها) اي
 مأخذ وبهاده حول الخيش فيها (يوم الاحد) سوا ان كان ابطال للوج او بوضوئها لم يثبت ان اياها او يصيبهم
 الخيل والخصوص ولد اول المصنف فتمسكوا بالصبي ولو لم يكن ذلك اصحط اذا لا عوتبوا عليه عا وقال
 ما جاز وبه يدل عوصف دونها ، فكان لو صح * ٢٢ * قوله (جامعين بين صورة المترددين) وهو الصغار
 والصغار اشترى بها ان خاشين جردا لكل ولو كان حصة لوجب ان يقال حاشته لا متاع الجسد بالواد
 والثوب لغير ذوق العقل بل لا يربى خلق قوله تعالى انهم لى ساجدين ما يويل وجسمهم من دوى العلم اما ولا
 وباعتين لهم كانوا عقلاء على ما روى في كل واحد منهم كان بالفسا قرينه بما لا حاجة اليه من ان تات الرواية
 لا تلام ظهرا الآية وان التردة خاصة ذكوة ملازمة في الوصف بهما سوى الذم والثا كيد او المراءا ذكوة
 عند الله تعالى لدفع نوحهم ان المسح كفى في عقوبتهم ولا عذاب لهم في الآخرة ولا بد من ملاحظة هذه
 الشك في جهة خبره بعد خبره بل لا يصح كمالا لمصنف وانما المراد به سره صفة الكون يقتضي كونهم خاشين في الدنيا
 سواء كان خبرا بعد خبر او صفة بالثا ويل المذكور فالمصوب كون التردة صفة في الدنيا لا كيد بالذم التردة
 جمع فرد اسكون المراد وقد يصح على التردة كافترة مثل قيل وفيه والحق وفي بعض النسخ والفساد وهو
 يس منسب هاتان خاشين ليس يمتنع به لانه متعدد معناه دور كد والفساد مع الفساد مصدر صخر
 بكسر الفين الجهة الدنة والطرفة اي الابداع لكى من القبول بقرينة طعنه على الصغار كونهم على الطرد
 لا يمتنع الطارد فانه لا يصح ان يمتنع طعنه عليه التنبه على صفاته وحفارة حاصل ما قبله بالعلم على الصغار
 في نفسه وفي القاموس الله سى من الكتاب والفتا بالمصدر الذي لا يترك ان بدتوا من الناس * قوله (وقال)
 محمد بن يعقوب صورهم ولكن قلوبهم خلوا بالفرقة كاشنوا بالجمي وقوله كذل الخبر (فملاحظا) فيكون
 المصنف قد تميزهم بالفرقة فيكون تشبيها بل هو قال الامام المصنف مستبعد لان الانسان اذا صرح على جهالة
 بنسب انه حذر وفرد فهو من المجازات للشهوة ولا يمتنع به لانه اما اول غلظة تخالف لاجاع الفسري
 وبلا حاديت والاثار الواردة في كونهم فرقة واما الثانية فلا يخالف قوله تعالى طاهرا فخصما كالا الآية
 والكمال لا يقتضي الا باسحق حقيقة كانه مخالف لظاهر قوله تعالى * فتا لهم كوتارة خاشين * ما امر كوني
 لا موجب لعله على عدم حقيقته او على ما يجرى من حقيقته وفي ما يغفل عنه تعالى مثل الذي حلوا التردة الآية
 وبين قوله تعالى * فتا لهم كوتارة الآية * قوله (وقوله كوتارة ليس باسم) اي ليس امر انكليزيا بل امر كوني
 كافي قوله تعالى كى يكون * (اذلا قدرة لهم عليه) اي على جعل انفسهم فرقة وهي صورة التردة فيكون تكلفا
 لا اصدق والامر التكويني ايضا ليس بما حقيقة بل المراد به تمثيل حصول ما لم يثبت به الارادة العلية
 ملازمة لها عفا ما مر مطع ملائمتهم ولا تأخير فيه تقرر له طاعة المستفادة من كون الجسد طيس قول
 ولاسيما كوني ابسط بل الكلام محمول على الاستمارة التولية وهذا قول الحق من لغة الأصول
 واحذر المصنف وصحبه التفسير انما الله تعالى في تفسير قوله تعالى * واذا قضى امرنا نقول له كى
 فيكون * واشار الى ما حوله (وانما المراد به سرعة التكويني وانهم صاروا ككائنات كالأرادم) والكا في قوله كالأرادم
 للفرق في وقوع قوله (وقرئ مرده بفتح الميم وكسر الهمزة) جمع فرد ايضا وقوله (جبر مرده) يحتمل
 امرا بالمراد * ٢٣ * قوله (اي المستغنة) المشهورة من قوله تعالى كوتارة * (لو استغنته) زجدي في الطاهر
 والى واحد وانما يحتاج الى الجولم يرجع الى الكون فرقة من جهة الظاهر لتأنيث الصبي ونقل عن الاختصار
 ان جعل الصبي لاحد الاول عليه بقوله * وقد علمتم * الا بدلا بتغذائه المصنف انما لم يمتنع بالحق والصفت
 دون الدواب وجوز روحه لكونهم صبيروا بهم فرقة وهذا حتى المصنف لا يفتار * الا في الفتنة *
 * قوله (صرة) اي ما به الاعتبار والكل واحد والكل والحي هو الصود (شكل المتعبد به لا تحته) قال الفضل

قوله جامعين بين الفردية والوسطى يريدان فرقة
 خاشين كلاهما خبر كان بمنزلة خبر واحد
 هذا حلولا بعض اى جامع بين الحلاوة والجموطة
 قوله شكل المتعبد بهما المتعبد عن لفظة اسم الفاعل
 اى منع من اعتداه عن ان يفعل فعلا بوجوب اسحق

القضية المنظمة الرادفة للنس على الاضمار على مثل تلك المعصية تسعي كلالا نزع السس على الاقدام على خلتها فان اصله المتح والحبس فاستعمل في اللفح محازا او متلا وللنفس طلعته وقدره اى جمعه اشارة الى الماد كذا (ومست) اى من هذا المثل احذ (التكل بالكدس لقيد) لانه عن الحركة ومن هذا القيد الشكول على اثنين (استغنى عنه قوله تكل من التمثل المستبرها لى تلك المسفة والقوة واما من لم يستر بها فلامعه عن الاقدام على مثل تلك المعصية المؤدية الى العقوبة والمنطقة وكل العرب بها والاعصار الاتحاد بحلقه من قبل التكل فقولنا ثانيا فحلتا باعتبار ان معنى تكل والمضى خطتها مسكة مائة لى رما او سمعها فاقصدها ٢٢ * قوله (لافعلها وما يسهلها من الام) حلة فظة ماعلى من اى تكاللى بين يديها ولى حلفها وانما

وقع ما موقع من لان الراد الوصف اى تكاللى لى التبريدى قبل المسفة وهددا بان نقطة ما يتر بها على قوى الم اذا اراد الوصف كقوله تعالى * والعباد وما ينابها * اى القادر الذى ساءها والذولى بان فامة ما موقع من تحقيرا لالههم في مقام العقلة والكرهاء ضيف في مثل هذا وصل بين يديها مستطرا للزمان الماضى وخلفها للزمان المستقبل بجماع احتياج كل حادث الى الزمان والمكان فالوصفان للهيئتين المكائنين اى القدم ٣ الفهم من بين يديها تخلف مستطرا للزمان * قوله (اذ كرت حلالهم في ذرى الاولين واشتهرت قصتهم في التخرين) اشارة الى دفع اشكال باه يتبع تكون المسفة تكاللى لى قباهم الام الماضية والاعتماد والاعتبار لا يكون بعد الوقوع عدده بان الاعتبار بالتي يكون باقبل وقوعه من الفهم الصادق واستغنى عنه كما يكون بالرؤية او بالسمع بعد الوقوع والى انه ذكرى كثيرهم انه تكون تلك المسفة تلك المعصية وبصوبها فاعتبروا بها فصم المسكة في خطتها لان خطها تكاللى لى اثنين جيها الما نصفين بعد القول ولا وانصته ثانيا وتقدرت اى الاول هنا ولاهم ملاجبال لهذا الوجه ولوسم تحقيق هذا القول فاجل لامر اسفة كان قبل هذا القول وان كان بعد اختار هذا القول فاعترع على نفس القول لا اختار به ولهذا قيل وبهية التوجه ان يقال فخطها تعصبل لما علوا والعدا لتفصيل لا تفرع وانت خبر ان التفصيل بعد الاحمال ولا لاجل ٤ فاعلا لاول ان يقال ان الممر به حصنة فاعترع حقيقه كافية في التفرع من التفرع من تفرع المصروع تفرع جمع اجزاء ٥ كالبهم من المصروع استنداد جميع اجزائه كما صرح به المصنف في سورة المسفة في قوله تعالى (الاول ابراهيم لانه لا يستمر فك ١٥) والظاهر ان الراد جا فخطها الاولون وبمادها الآخرون وعكسه بعيد وان لمكن لاك مستقل المستقل ومستند الى المسمى كاسمى في تفسير آية الكرسي * قوله (اوامصار بهم ومن يدهم) هذا كلال ولا في كون ما فيهم مقام من والفرغان مستطرا للزمان الان بين يديها مستطرا للزمان الماضية وفي الاول مستطرا للزمان التقدم على زمان المسفة والخلف مستطرا للزمان المتأخر عن المسفة في كلال الوجهين حينئذ امر التفرع بظاهر وهذا الوجه لا يشك ما بين يديها الام الماضية مع انهم من المتأخرين لذكركه اولا كانه لا يتناول المتأخرين في الوجه الاول الا ان قيل انهم داخلون فيها قبل المسفة باعتبار انهم موقوفون لهما من الكذب او ما خلون في ما بعدها لانهم موقوفون لهما بالمشاهدة او بالسمع تواترا او بظلالهم بدلالة النص فان تلك المسفة اذا كانت حرة لم يخلهم ولم يصددهم كونها حرة عند محاصرهم بل بطريق الاول وهذا الوجه هو الاخرى لادخول العاصرين في الام الماضية والمستقبل فيه نوع بصد ولما عدم تناول هذا الوجه الام الماضية فلا يضر لان الاستغنى ليس بمقصود وقدم الوجه الاول لان بين يديها كونه مستطرا للزمان للمضى واصبح مختلفا استعاره الزمان الحاضر حتى يجمعوا فيه فقالوا ان القاطع

نفيه عن الترم وكون الجهة معلية بجهة من منقضة اليه اى وان الاول علم للجميع كما عرفت بخلاف الثاني ولهذا رجع المصنف وان كان السابق متوقفا عن السابق كان عباس رضى الله تعالى عنه قد عاده الشطر الى جهة الاتي نعم ان الرواية لكونها خبرا واحدا لا يغنيان الجرم * قوله (اول محضرتها من السرى وما ياعد عنها اول تلك التربة و ما حوالياها) الفرق بين هذا الوجه وما بعده هو ان ما في هذا الوجه عبيدة

في التربة والبيعة للسرى ما يجالين يديها وخلفها لاول الراد اهلها ما بطريق الترم او بحذف المصنف وما بعده عبارة عن اهل تلك التربة وهي قرية ايلة واهل ما حوالياها من القرى والاضلاع ياد بجماعتها بها المكان لاكرمان تصير يديها وخلفها راجع الى التربة في هذين الوجهين ولقطة ما عرفت في الاول من هذين الوجهين

قوله لا قبلها وما بعدها على ان يستأين بين يديها للزمان الماضي وما خلفها للمستقبل وقوله اوامصار بهم ومن يدهم على ان بين مستعمل بمعنى القدم وخلف مستعمل بمعنى خلفه ماضى فاعلم من لاداة الوصف وقوله اوامصار بها من الترم وما يبعد عنها ذرين على هذا حقيقة اذا اراد به الاكنة ويسد محذر تشبيه لتلك البعيد في التربة محبة الخلف فمع هذا لسط ما واقع في وقوعه حيث اراد به شيئا الى العقل

قوله (اولاه تلك التربة و ما حوالياها والفرق بين هذا الوجه ومن يدهم من الراد في كل واحد منهما كونه تكاللى لى فيهما من الاول على الفور في النسبة والثاني على الحذف والتقدير

٣ فيه اشارة الى ان بين يديها محاز عن الامام وهو محاز عن الزمان المسمى كاهو الظاهر او المستقل فيكون محاز عن الميز وهذا شائع مشهور فكيف يسكن من الترم الميز من المحاز بعد

٤ والنول بن قوله تسالى فقلنا لهم كونوا قردة حاسنين يقتضى اجمالا انهم تكاللى قوله فخطتها كلالا الاية تفصيل لهذا الاجال بعيد بعد

لأنه عبارة عن القرى وأركان محلاتها وفيها ثلث منها يعني من أكل تلك القرى وفي هذين
أو حين تخصص من تلك القرى وجوانبها وهو خلاف الظاهر ولهذا أخرهما في الوجه الثاني
مفسر زيادة التخصص ولما أخره عن الأول منها وأما الوجه الثاني فخاص لما زيد بهذين الوجهين
وغيره وأوجه الأول عاملة بحسب التناول لأن أهل القرى من الأمم التي ذكرناهم لهم حالهم في الكتب
ومن الأمم التي اشتهرت فصفهم فيها عنهم سواء كانوا مسافرين أو لا وسواء كانوا من أهل القرية
أو أهل المدينة عامل في التجار أو لا ذكرت أيها المفسرون لا وأنها داخله في الآخر دون العكس
أو عدم العكس وبإي وجه حسن القابل يستلزمها وبما في ذلك الاستصحاب يؤدى إلى الاستصحاب

• قوله (أولاً) ما تقدم عليها من ذويهم وما أخرتها (اللهم في الوجوه الأربعة المذكورة
للصحة وفي الوجه الخامس للتحليل ونقطة ما قبلها أو الصريح راجع إلى الصحة والقدوة والمصلحة لاجل
ما تقدم أي ما قبلها من الدواب وأولاً وما علوها مؤخر أولاً ما تقدم من ذويهم التي ارتكبوها لما أخر

من منه شيئاً فاجتهد في إظهارها بحسب الدواب اليوم باعتبار النسبة (والخاص من المراد بالدواب المأخرة
ذوالب السباع وهو ثلثها لا مأخرة الذنوب لأنه لا نسب لهم فلا نسبة لأصنافهم مصيبة لهم
والقدوة والصحة لاجل تلك المصيبة ونقص الأصناف ذنب غيرهم ولم يقع السخط لذلك الذنب فلا إشكال

بأنهم كيف يقع الذنوب لغيرهم • وقد قال الله تعالى ولا تزكوا أنفسكم يقرئ ولا زكوا هذا الوجه غير لازم
أفعله تعالى "فمن عطفه لغيره" أخره إذ اللام في التثنية صلة للمعطية فالأولى كون التثنية بفتحها صلة لثالث
لا لأنه لا • • قوله (من موعوم) يشهد على أن اللام في التثنية العهد (أو لكل من سمعها) فتكون

اللام فيه للاستغراق شاملة لقومهم وغيرهم من الأمم للمصلحة والآية والقرية والحدود والحاضرة والمغربة
هو قال أولى رآه، وبذلك يؤيدها كل أشمل وهذا الوجه الأخير هو اللام لثقله والمقصود من هذه القصة
إظهار حقيقة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أنه مختل بالمعصية لا كما في زمانه عليه السلام فلا يخرجهم

عن هذه القصة كما هو ساقط عنه لغيره ولم يكن يكذب ولم يخلف التوفيق ذلك على أنه انصرف إلى ما هو عليه
فيه تعبد عليهم بل ينزل بهم منازل بل لا أنهم أفعالهم ولا يفترقوا بالأفعال والظاهر أنهم بعدما
صدر وأقره كانوا في عين ما نزل بهم من غير مخالفة بسبب المعصية وكانوا في غاية من الخوف والتجمل

وبأنهم بعد ما صاروا قد لم يكونوا عاملين ما عمل بهم لم يكونوا حائرين كونهم فرقة فلا يظهر كون المعصية
مؤثرة أو لا • • قوله (كما كانوا) أي الضبط من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى
المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى

المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى
المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى
المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى

المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى
المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى
المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى

المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى
المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى
المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى

المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى
المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى
المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى

المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى
المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى
المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى

المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى
المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى
المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى

المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى
المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى
المراد بالسوء لا بد من الإيضاح والبرهان على أن ما في قوله من القرون التي سمعت وهذا حديث وطول على أن يروى

قوله ولاجل ما تقدم عليها من ذويهم وما أخرتها
• فيها فصل هذا اللام في نفسها تعذر لبعض مفسريها
في الوجوه الأخر ما عدا ما على تلك الوجوه ضعيفة
بأنها تقوية له على العمل في معونه وهي المعصية
للام الدعامة

قوله من ذويهم • ولكل من سمعها فاللام في
التثنية على المراد من الاستغراق في العرف

• والفعل في هذا الوجه الخامس معنى العقوبة
لا الصبر في الصبر راجع إلى المعصية والمصلحة لاجل
المصلحة كالأقوبة لاجل الذنوب

• كذا حقق شراح الحديث وهو قوله تعالى من
سنة سنة فليدبروا ذنوبهم

• قوله وحديث أنه وفي الباب وأصح ابن العربي
غيره أن السوء يعني وبسبب يسئل بقوله عليه السلام
إن أمة من بني إسرائيل لا يرى ما فعلت ولا رآها
الآلهة إلا ترونها إنما إذا وضع ألبس بين يدي
لم يسئروا وإن وضع بين يدي الله تشبهوا
وقول جابر الذي عليه السلام بسبب فاني إن
بأسئل عنها وقال لا أدري الله من القرون التي سمعت
قوله قال ابن العربي وحديث ابن عباس لا احتجاج
ابن العربي

[illegible]

ادالهرؤ ادا وقع وقفه كياقي قوله تعالي فيشرهم

فصل عليه السلام رد عليهم اعوذ بخاتم الكون من الشهرة ومن الشهرة عن الشهرة وعارفي المقام ومفضاه • قول

...and the ...

(ع)

قوله وقعوده الكلبانخ تتركهما هذه بين على اختلاف الجاه في أن الترة لا مورب فيهما هي الميتة الوسوفة في ظل أن الراد ثم ما آيات عبد الله الكلبان
ترجع إلى سورة أمور فيجبها ولا يراخها تعالى على ما نقلوها ميتة لا جرم عينة تشد على ظهرهم وجميع الآخرين أن ترة في قوله تعالى في الله وأمرهم
أن تدعوا برة نكرة في سياق التأكيد فلا تنفذ الأفراد من شق البرى من أفرادها غيرهم وأيضا لو كان الراد برة ميتة لاستحقوا المدح بإسناد نهم
لكمهم صوابك بقوله ما علموا ترة من قوله

(١٢٤) ﴿ ٥ ﴾ (سورة البقرة)

اللون والوجه ولراد بالإعالي ما يظهر للشمس من الوجه والشفق وأطرافه خلفها مع ظهورها أركان من غاية
الحسن والصناعات غاية اللطف والبهاء غيرها ما ربي في الأولى والثالث جمع غربي مؤث غرثان والوشح جمع
وشاح وهو ما يجمع من أديم عريض ويرسم بألوانه وقندل الرأية بين عاتقه وكعبها وكذا كابة من دفعة
الحصر بظلالها غرق الوشح وأما الجبلن ودقيقة الحصر والبرى حمرة من جسمه بصبه البه وبه
لخفظة سولوا كأنوا خطلا لا أثرهما وصوت البرة عبارة عن شغلة الساق بحيث لا يبرك لحملها يصح
لها صوب وللشغل من ثقلها أي خصلها والبرية ما يستلذ الاثاق وطوله عبارة عن طول الأصابع
وهو أدى الوحش أوائلها ومقدماها الرادنية عاتقها يفتاح خطها والشفقة البنية كذا قيل ﴿ ٥ ﴾ قوله
﴿ ٥ ﴾ أي يربى ما ذكر في التفرص والبر والشفقة البنية (أي لوطه ذلك أن كان مردا لكعاشه لى متعدد
بما لا يضاف إلى أحد) لكونه ما ذكره ونحوه وقد مر به في تفسير قوله تعالى ذلك أم أعاصوا
الآية وبما نقله قوله لا ترض ولا يكره أن يكون حلالا لوجبه كذا قيل والاول أن يقال أنه
لأنه أكد فضله ثم ارتفع التفتيش لا ترض ولا يكره أن يكون حلالا لوجبه كذا قيل والاول أن يقال أنه
ولو عجل وأما الجبلن فلا تراه البرة فلا ترض ولا يكره أن يكون حلالا لوجبه كذا قيل والاول أن يقال أنه
عجل الجبل الذي لا يصلح للزراعة وحل الأنشاء عليه وكذا السنة أربدها ما لا يصلح لذلك صلاحا كما والى
واحدة أعز البرة سلحة لما تخطت من الحراة والولادة وحل الأنشاء وهذا هو المراد من ذكره بغير
الكلمة والصلحية لا تقتضى الوقوع على ما سبى من قوله برة لا ترض ولا يكره أن يكون حلالا لوجبه كذا قيل
(وهو هذه الكليلات) أي البصائر في الأجوبة والبولاب بقوله ما حى وما لوها وبه برة لا ترض
ال برة (وأجزاء تلك الصفات على برة) شغل بالجزاء وصفة حود مطوكة (بدل عن الراد بها ميتة)
وجه الدلالة هو أن الأجزاء المذكور إما كان به برة من الصفات فمالم الأجزاء بغيره أن المقصود أن يرض
وإزالة إيهامها كوهشان الصفة بخلاف ما إذا قيل إنها لا ترض ولا يكره ولم يصرح بإبرته فانه يحتمل
أن يكون المقصود منه تبدل الحكم السابق هذا مراد لصفه لا يرضى ما فيه كما ستره ﴿ ٥ ﴾ قوله
(و يلمه تأخير البصائر عن وقت الخطاب) وهو جاء عندنا كسر الشافية واختاره المصنف وأما تأخير
عن وقت الخطابة فلا يجوز للاتفاق ولا يزم ههنا أن الامر لا يوجب الامر فلا بد من أشكال بعض
الحسين قبل لا خلاف في أن ظاهر القسط أول الامر برة مطوكة ولا في أن الامر لا يوجب الامر فلا بد من أشكال بعض
وأما وجه الخلاف في أن الامور في قول الامرين وأخر البيان عن وقت الخطاب أو بجهة خلاف التعبر
فيتمسك كسؤالهم ذهب بعضهم إلى الأول فيتمسك كالإشارة إليها ساء وكذا وكذا في السؤال
ورجحه للصفه خلقا للخرشي وذكر تمسك كذا وعبر فيه بالدلالة وفي الآخر بالمر ﴿ ٥ ﴾ قوله

(ومى أنكر ذلك) أي جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب (نعم المراد به برة من شق البرى)
بكر الشين من جائدهم ونوعها غير مخصوصة لاثمين فإن بيان غير الميتة يبعد بالإطلاق
ولا يكون مشاعرا عن وقت الخطاب ولعل الشكر من تمسك القسط الأول بأنه المخصوص برة ميتة
يضر ببعضها ميتة فيجب نقلها ميتة خارجة عما عليه صفة الجنب فأما من جازها وصحبها
حوقت التماثل لثمة بغيرهم صحتها فمما لا يرضى وأما من لم يرض بغيره فمما لا يرضى وأما من لم يرض بغيره فمما لا يرضى
فيتمسك كسؤالهم ذهب بعضهم إلى الأول فيتمسك كالإشارة إليها ساء وكذا وكذا في السؤال
ورجحه للصفه خلقا للخرشي وذكر تمسك كذا وعبر فيه بالدلالة وفي الآخر بالمر ﴿ ٥ ﴾ قوله
(ومى أنكر ذلك) أي جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب (نعم المراد به برة من شق البرى)
بكر الشين من جائدهم ونوعها غير مخصوصة لاثمين فإن بيان غير الميتة يبعد بالإطلاق
ولا يكون مشاعرا عن وقت الخطاب ولعل الشكر من تمسك القسط الأول بأنه المخصوص برة ميتة
يضر ببعضها ميتة فيجب نقلها ميتة خارجة عما عليه صفة الجنب فأما من جازها وصحبها
حوقت التماثل لثمة بغيرهم صحتها فمما لا يرضى وأما من لم يرض بغيره فمما لا يرضى وأما من لم يرض بغيره فمما لا يرضى
فيتمسك كسؤالهم ذهب بعضهم إلى الأول فيتمسك كالإشارة إليها ساء وكذا وكذا في السؤال
ورجحه للصفه خلقا للخرشي وذكر تمسك كذا وعبر فيه بالدلالة وفي الآخر بالمر ﴿ ٥ ﴾ قوله

(شر)

لا تسلم الاثمين مني ومنهم بالبرى بكن ميتة فكان الامور في الآية الثانية غير في الأولى لا فيها الترة في الأولى غيرهم وذلك لا يكون الامر جديدا بل
بالتصديق ومنهم بالمراد بالبرى لا كانت غير ميتة للعلل المذكورة الامور بها لا أنها ميتة لكنها كانت حيا بقاء بدلالة حصول التصديق واجب وبولدهوى
العين جازما لا يمتنع من وجهين أحدهما أنكر برة الترة والآخر تصديق على طلب البيان بقوله ما كانوا يظنون والحدث الذي وهو هو قولهم ما كنا نؤمنوا برة الترة ٣٣
٢. وبالطريق الماسق بانه لا حاجة إلى هذا التأويل

٢٤ على هذا، حصل بعد الاستقراءات فالتقول بالصحة من غير أن يراد منه أن يدعو بقره سلق القر: أي نمره كلف لوجود شرط الصحة حينئذ وعدم القول به من غير أن يراد به قره سنة لعدم وجود شرط الصحة حينئذ فاختلاف البناء في جواز الصبح وعدمه في هذا المقام من باب انتزاع المعنى

قوله ويؤيد ما رأى الحاشي ظاهر اللفظ فإن قره اسم نكرة دال على قره ما أي بقره كانت وقوله والروى عنه وما عطف عليه من قوله وتقر بهم وجرهم عطف على ظاهر اللفظ دال على وجهان القول الثاني أراد بقوله بأقاصي القاصي في السؤال والاستسار وأما دلالة قوله وأدعوا ماقره في الروى عن الزبير عن المراجع إلى السؤال فمما لا يروى عنه الكلام على وجهه في غير ما ذكرنا من إعمالهم للأمر الأول واختصاصهم بالسؤال عن صفات القره واستفسارهم بهم بحيث أدت إلى إعادة الأمر بالذبح نائبة ما أن ذلك منع لهم من الاشتغال بما لا يهمهم مرضي عن أبيهم من اعتزال الأمر أول ما مضى فكانه قيل لا تشغلوا القوم بالسؤال وقد سلمتم بفتح بقره فادعوا الأمر

قوله أي ما تروى به يعني توأمرون به في لفظه ما توأمرون احتمالاً لأن الأول أن تكون موسولة وأما الثاني فبفتح وافي ما توأمرون به إما أن يقال حد في الجوار وهو روضة أو يقال حذف الجوار واتسع في تعدية الفعل إلى الضمير بالأول فتم حذف الضمير وذلك قوله

• ثم كرك الخبز فأضرم ما أمرت به • فقد تركت ذامال وذاتب • والاستشهاد في امرتك الخبز وأضرمه الخبز حذف الجوار ووصل الفعل إلى الخبز بالأول واسطة **قوله** ذامال أي ذالم وملائي واقتب المال الاصيل صامت كان أو أظا وقوله • فقال في قول ذي راء ومثله •

• جهر باقتل ذه من أريب • قال بعض المتأخرين أنه مر من قوله أي ما توأمرون به يعني توأمرون به أنه من فصيل حذف هذا التصوب من أول الأمر لأن حذف الجوار قد ساقى هذا الفعل وكذا استدلل امرته كداحي لحقت بالأضداد لتدعية إلى فعلها وبصدا توأمرون في تقدير ما توأمرونه ولذا جعل توأمرون به هو المعنى دون التثنية وإن يكون مصدرية بمعنى للقول وذكر بعضهم أن هذا الوجه ضعيف لأن السلب ليس في أصله بقراسي مما به في المصدر اختفية لأنه من باب الاختصار ولما اتصل المصدر بما لو أن ضلي

أو له من قبل الخديج حيث حذف الباء والأولام التبعير لأن ذلك مما يتناقض في جوار أو ذهب المصنف إلى جوار في تفسير قوله تعالى • واتنوا يوماً لا تحيرون نفس عن نفس • الآية لكن ما احتاره هو لا كلام في ذاته وحته • **قوله** (من قوله) أي السليمن من داس وقيل خلعت يد يد وقيل الأعشى غير الأعشى للشهور كما نقل عن الأمدى (امرئ الخبز فاضل ما أمرت به) وقره مخالفه الإمام الصيرفي في قصيدته امرئ الخبز لكن ما أقرت به فأمل وتعام البت فقد تركت ذامال وذاتب وقد استشهد بهذا البيت على شيوخ الخلف والأبصار بحيث ملق القتل بالمسلي بنفسه إما المدح أو الذم لا يدل فذلك قوله ما فعل ما أمرت به ولأن الأمر لا يستعمل إلا بالياء وأما طوقه فيقول التدي فلا يفهم من البيت فلا يلزم الاستشهاد إلا أن يدل أنه أراد الاستشهاد على كونه من المدح والأبصار دون الطوق المذكور فيجيبه بقول من أين بإذ ذلك الطوق طلق أن الطوق غني واحتمل حذف الجوار والجور واضح • **قوله** (وامرئ) ثم أشار إلى جوار كونه ما صدرية فقال والتمنى امرئكم (عنى ماؤمركم) وماذا دفعه مع ما مشى عن تقدير الضمير لأن كون المصدر بمعنى الفعول قليل جداً وإنما كثرت في صيغة المصدر ولما في المصدر الخاص من النفس مع ما صدرية أو أن المصدرية قليل جداً • **قوله** (الفتوح تصوع الصفرة) أي حلوصها وأمر بد شديد الصفرة كما يصير به (ولهذا نذكره) نحو ما أسلفنا في الألفاظ والألفاظ والألفاظ والألفاظ الثابت المذكور في كون الفتوح زيادة صفرة كونهما كذا ظاهر القول واضح كونه صفرة مخصصة أو فتوح (تقبله صفراً) أراد به الإغارة إلى أن أصل الطرحه أن يقال صفراء فأقبله لكن استدل إلى اللون ما سهر (كما يقال سودك) واسلكه شدة السواد (في استناده إلى اللون) • **قوله** (وهو صفرة صفراء) أي صفرة فاقعة حقه في نفس الأمر ففهم أن يستدل إلى الصفراء بل يقال فاقعة كقوله صفراء فاقع بلا ذكر لون لكنه عدل عنه واستدل إلى اللون بطريق صفة جرت على غير ما هي (باللينة) أي اللون (بها) أي بالصفرة ملابسة للناطق بقاءه واللينة في الجوار فاقعة ملابسة وكافية فيه أي ملابسة كانت (فقدن) أي كادته أي رادته أن يكيد فأصل الكيد حاصل بلا ذكر اللون بل يقال فاقعة وفي كلامه الخارئة أن بونها فاقع صفراء ولذا لم يثبت فاقع إلا من هو موصوفه بذكر لونه نعم تجوز أن يفتى بفتح سبى من فيقول كانه حسن غلامها وتقل عن أبي الفداء جوزه من كونها مبيداً وفاقع خبره بل أن يكون الجملة لصفراء لكنه لم يرض به لتكامله ولا خلافه كون فاقع صفة موكمة مع أن فيه مخالفة كايته • **قوله** (كانه) قيل صفراء شديدة الصفرة صفراً) ويؤيد دفع توهم أن يقال بل الصفراء لانه لا دلالة على الإخصا لأن لون الصفرة في نفس الأمر هو الصفرة لأن المراد باللون هنا الصفرة بل أراد لون الصفرة والصفرة ولا يجوز فيه وهذا الاعتبار جمل من فيقول جديده ولرب في إعادة البقعة كانه يقول أي صفرة هاتفي الكمال بحيث سرت أن جبع صفاتها وسرت إلى الصفرة فليصا كان جديده فبالله ما كان يقال إن حده وسبعه بالغ في الكمال أي حيث سرت إلى جميع صفات الجدد حتى سرت إلى الصفرة فليصا كان جديده فبالله ما كان يقال إن حده وسبعه بالغ في الكمال أي حيث سرت (سودا) معني صفراء (شديدة السوداء) معني فاقع بونها (وهو صفرة) نعم جبال صفراء تقدم بفار للشر للخصر لعله حكيمة كثير من حمصره فيه ولا لأحضر حال الأمن مثلكا فالضراء لافيه من انذاره يكون أصفر وقيل سود فأن سودا دلالة يضرب إلى الصفرة تقدم تفسيرها بالصفرة على تفسيرها بالسواد فإن يصح الحمصر فليس منه أنها صفة لشراء لاصفة الدخان وأجيب عنه بأن الصفرة وإن استعملت بغير تدبر في هذا المعنى كما أطلقوا الأسود على الأخضر لكنه في الأصل حاسة كقولهم جبال صفراء سودا دلالة تشبهه صفرة وتأكيده بالفتوح يشافيه • **قوله** (قال الأعشى) استشهد على ما ذكر أي قال في مدح قيس • **قوله** • كان خيليه منه وكان ركا في • هو صفراً ولذا كان زيد • ذلك مبتداً خبري خبره ومنه حال طامه اسم الإشارة في قوله تعالى • وهذا على شيعا • وخبره راجع إلى الجود وهو قيس بن سعدى كرب وكان ركاباً الأبل التي يمار عليها لأوحده • من لفظه وأما صيرع وأما راحته كالتسوية والمراد فان الشوة جمع لأوحده من لفظه وأما صيرع من واحد بالراء فاختصاص الركاب بالأبل باعتبار الطلة لا باعتبار أصل وضمتها فخرج الكشاف إلى أن هذا الاختصاص باعتبار الطلة فلا شك عليهم بعدم اختصاصها (بأصل)

٣٥ المكسر يعني انه تقوى بل لا اختصار ولا جردان

ذكر المصدر واداءه الفعل يكون للاختصار
فولكان المطلوب هـ الاختصار لكل الاسب
الربط لا فعلوا الامر على بعض حقيقة المصدر
ويراد بالآمر به والمصدر على مرئيه بمصدر
الى صورة الفعل المصدر، على ان ليس الاختصار
مطلوباً لانه يدعو بل لا اختصاراً بلست مصدرية
بل هي موصولة والعند محدوداً مادامه اوتدري

٣ وايضا اذا جعلت الجله صفة لصرف مستنية
التي في الواو والذائع منه

٤ ويقل ان يكون منه ربه خصوص السواد
شخصي الصفة في معنى الطلوس واسم لفظ
النافع الموضوع لخصوص الصفة في خصوص السواد

عند

* كقولهم لاسية الثوب المصنوع من الصوف
والصور والبرقة السوداء السوداء أكثر الثوب
فانظر لما بين من البرقة الصفراء وادان هذا الخبر

الحسن المصري كاشهد الاستفهام عليه
قولهم المصنوع مصوع الصفة اي خصوص
كاه قليل صفة شديدة الصفة في قوله ولذلك
يؤكده كون قاطع مؤكده الصفراء جعل لغير
لان التوكيد يكون بتكرير المعنى الأول والمفروق
مع الصفة ليس فيه قاطع فالوجه ان يكون هو من
باب وصف شيء بصفة بعد وصفه بصفة اخرى
قريبة للمعنى منها وان تية ابي مع، في قوله
من باب التفرق في الصفات مثل حاله، بحرر وشجاع
يسل واحمر ناصع فالمراد التأكيد بمعية من معنى
الصفة ومعنى الطلوس وصف زائد فهو مثل
اسود حاله من حلك البصر اذا اشتد سواده
والخوكة شدة السواد ومنه ادراك الليل اذا
اشتد ظلامه

قوله وفي استناده الى اللون الخ فهذا من باب
وصف ملابس الشيء بوصف الشيء ببالغة فيه
جديده وشعره شاعر ونهاره صائم وعيشه
رائع

قوله كاه قليل شديدة الصفة صفة زائدة
ان اللون متاهو اللون المخصوص امر به الصفة
وسمى الناصع شديدة الصفة هي معنى توبه شديد
الصفة صفة توبه الكفاي العائد قد ذكر اللون
التوكيد لان اللون اسم الهيئة وهي الصفة فكانه
قل شديدة للصفة صفة زائدة من قولك جديده
وجوئك بخون

باصول الوصف قوله هي صفة اي سواد اولادها تأخذ الصفة وهي مع خبره كقولهم في السواد عرض صاحب
يكشف عن لسانها دمه يوهين الأول ان التزيين القالب عند العرب هو الطائفي وهو الصفة اقرب
منه الى الحرة والتي لم لا يهود ان يوهين سفر ولولادها سود كازيب وياجب الحق التفاضل في الأول
بان تشبه الشيء بلان صفة في الوصف بالسواد يكون بين افراده اصغر او احرر لا يصح ذلك وانت
حسب من صاحب الكشف بمعاملة كازيب القالب الخ كيف يقال له ان تشبه الشيء بلان في الوصف
بالسواد، بل انه ان يقول ان تشبه الشيء بلان في الوصف بالصفر وتأول الحرة في القالب والقالب عند العرب
هو ارب الطائفي وكور بعض افراده اسود لا يقدح ذلك ولولاد ان تشبه في هذا الزمان لولا تشديد
عندما سوي العرب فلا يفرق وياجب عن الثاني بان الظاهر من الصيرة كون اولادها تأخذ الصفة واما كون
هي صفة اولادها كازيب بوجه اخرى فيمد لسانه الى الفهم بالسليم اذ لو كان المقصد الى هذا المعنى
لم يكن يدس ايراد حرف الجمع ولا يخلو عليك ان صاحب الكشف لم يدع ان ما ذهب اليه هو التبادر الاقرب
بل من عدم جواز ذلك مع كونه خلاف الظاهر بل انه يمد خبره بعد بل لا بد من بيان مانع عنه ويدفعه قوله
اذ لو كان المقصد الى هذا المعنى الخ لا يدع ذلك انما يرد بالوجه بصفة بلا ايراد حرف الجمع شائع في كلام النحويين
لكنه كالتبعية هي استغناء عن مضمونها غير تابع لآخره ونحو ذلك فاعتراض المدقق قوي والجواب عنه
صرف * قوله (وله) اي صفة وتال عبر الصفة عن الصيرة بعد اصفرارها فيكون المطلق الاصفر
اي اصفر (من مقدماته) اذ لاكثر في البيت والثاني انها اسود بعد اصفرارها فيكون المطلق الاصفر
على الاسود مجازاً باعتبار ما كان وأقول لانها من مقدماته وصارته بالآخر اليه فيكون مجازاً باعتبار ما يؤول
اليه من حيث لان المقصد شائع في معنى ما ذكرته * قوله (اي ان سواد الاول قوامه صفة) وسواد الغير
كذلك ولا بد من ملاحظة ان الكلام في قول فيكون من ذكره ان اولادها المطلق ذلك ان تقول له لا كان سواد الا
بل فيكون صفة فالقول بل ان اولادها اسفري يشبه سواد اول من صفة بعد يرد في كلامه ليس المصري قوله
(وفي نظر لان الصفة) هذا اعتراض عليه من طرف للمعنى وما سأل ان الاصفر وان استعملت بمعنى اسود مجازاً
الانه لا يؤخذ كالمصفر (بهذه المعنى) كقولهم فيكون فانه يخص الصفة بالحقيقة وهذا مراده ولا يوجب ما فيه ادراكها
في التاموس من ان كل ناصع اللون قاطع من بعض وقبحه يشتر بعدم اختصاصه بالصفة ولو لم ذلك فلا يجوز
ان يكون القفوع مجازاً عن الناصع مطلقاً بهم يكون كما ان من حاله في السواد فيكون مجازاً بمرتبة في قوله
نص واصحابه ارجع الله جميعاً الآية ولا يخافه ما في القاموس قول الرافض السواد يقال فيه حاله وبمعنى القاطع وكذا
قول الرافض في القفوع وصف يخص بالصفة ولا يوصف السواد في قول فلذا صرح اهل اللغة بعدم الاستعمال
بل يصح التوضيح ايضاً بل يكون وجود العلاقة هنا كوجودها بين الشبكة والصيد انتهى ان اردنا ان اهل اللغة
يرثهم صرحوا بعدم الاستعمال فقد عرف ان صاحب القاموس صرح بان كل ناصع اللون قاطع وان افراد
ان بعضهم صرحوا به ولا يمد وايضا السواد البصري يورث السواد وهو سواد قوامه صفة كاختصاره
صاحب الكشف وشبهه اخر اختلافنا وايضا السواد لا يشبهه من في بعض الجمل ويحصل السوروه
ولهما وقع في الاشد مدح المحبوب في قال ونجا ومرمتا مسرحا اي شعر اسود كاتخم ولولم يحصل
المسورة لمسواه مدحهم من مجموع التفرق من انما اختاره الامام الحسن المصري له وجه وجوه ولان كان
ماتاً في الجهور الى وان شاذل الجهور في مثل هذه ليس ملازم على اهل الصيرة * قوله (اي انهم)
اي ان تسمى الظاهر مجازاً عن العجب كقولهم السوروه على الارب الى التوسع من حيث ان العجب
يشي والسوروه كثير ما يتجان * قوله (والسوروه) قيده بالاصل للمفسر هنا بالاجاز
(لغة في القلق) واللغة ادراك الملازم من حيث هو ملازم طائلاً هو كازيب الخاص بكتاتيبه بالالوة
والدمرة للغة مدته واستعمال الكلمات البنية للخاصة بالاسم والجد والرضة والانتخاب للغة
العضية وكاد ان يحقن الاشياء واحوالها على ما هي عليه القوة العقلية وغير ذلك ومن هنا يتضح لطف
فيه اللغة في الغلب لانه احراز عن اللغة في القوة الناقصة والاسم والصفة وغير ذلك (عنه حصول المعنى)
ودفع الضرر داخل في المعنى ان دفع الشر والضرر تلم على تعريف غير تاض * قوله (او توقة)

قوله وهو صمري والسوداء صمري
قوله ثم من حالات صمري سود

(١٢٨)

(حوزة البقرة)

٢٢ قالوا ادع كاد لم يبين كلامي ٢٣ ان البقر تشابه علب

قوله لان الصمري بهذا المعنى يسمى السوداء
لا يرد كذا يقع في الذي هو حوض الصمري
لا يجوز من خلال سوداء مفعول اوبه كذلك لا يجوز
صمري مفعول وبه ذلك المعنى وكذلك مفعول
تسمى المطرب جان السوداء ليسرى لازوي لما لم
وهذه الدمل السوداء ثوبت لهم واجيب
هذه بان من فمرا الصمري السوداء صمري مفعول
بشدة السوداء واليه اشار قول الجبى السوداء
شديدة السوداء وورد هذا الجواب به انما يتروك
استعمال المفعول في شدة السوداء كانت استعمال
الصمري في السوداء واجيب عنهم بان نفس السؤال
ليس يوارد له لا يترشح اقول القول بالترشح انما
يكو في الجواب والتشديد واستعمال الصمري في السوداء
على وجهه لطيفة من باب استعمال اللفظ للتشديد
في احد معنييه لانه وجد الجواب والتشديد
قوله استدل عنه اي عن تكرير السؤال
وتشديده في ذلك

٣ فسن و ما نفس السر ورفي شراح مستطاع
في الصدور لاسيما حيث يقع النداء اما اذا اراد
احد ان يصرح بالمعنى المجزئ فهو معنى المفعول
واما في سؤال من مفعول الفقرة
٧ كاهم قائل ان تشبه في وصف الفقرة التي
امرنا بها فقلت حيث لا تشابه في ذلك
جاءت الجواب الى السؤال ثانيا فاعند في ذلك
معد

قوله وتشبه بطرح الاشياء وادعائها وتشابه
على لفظ مضارع قبل في قوله وقرئ تشابه جان
قراءتين احدهما بحذف الهمزة والمخفف على انه
مضارع فقلت حذف الهمزة والثانية
بافتحة الهمزة في لثني مفعول بطرح الاشياء
واذا تشابه في تشابه مفعول تشابه في قوله
وقرئ تشابه فانه للترادف في تشابه في قوله
كانت كان في قوله وتشابه وافتح بطرح الاشياء
ودعاهم في ذلك مع الهمزة والفتحة والواو
والترادف في تشابه في قوله وقرئ وتشابه ان كان
مستندا لا يصح قوله بطرح الاشياء ولا كان مستندا
لا يصح قوله وادعائها

قوله وعلى الصمري والتأثير طرحت في
صورة التأثير طرحت لا تتطابق في التأثير على
السوداء في صورة التشديد كقولهم وجهه وكذلك
قراءة تشابه مستندا ما به ليس في رتبة الاضمار
هل ماص من تعارض تشديد العاد

عطف على حصول التثنية (من الس) بالكلية والها حكم بان السور مأخوذ من الس لا من سرح
في الصدور مبطي فبدأ كالسورة علم ارادة المعنى المبطي هنا هو المعنى المبطي في السور
والترشح يحصل في القلب فظن من غير حصول اثر في الصمري ولما لم يرد ماري جره اي اثر في
تسمى المطرب جان السوداء وليسرى لازوي لما لم
لغة قتلى ان الله لا يحب الفرجين فلا كان السور واسما قريبا لا يظهر اثر في المطرب جان ولما هو
ما ظهر من التأثر في حله المصنف على الاعجاب وبهذا يظهر وجه كون السور مأخوذ من الس بالكلية
وقد يستعمل السور في موضع الجود والفرح وبالحق هذه الثلاثة مضمرة وقد يفرق بينها كما هرفت
وقد يستعمل كل منها في موضع آخر فالسورة القرية والفرح الجود والفرح الجود والفرح الجود
ما يتصور ظهور الاثر في السور ٢٢ قوله (تكرير السؤال الاول) انكر يره من حيث انه سؤال عن
حالتها وصفتها او سؤال عن جنسها تأويل لكنه ليس بغير معنى لتأكيده عليه امرنا على الاول وهو
سؤال زيادة البيان وسؤال عن الفقرة الموسومة ٤ بالوصف الاول ولهذا قال (وتشبه في ذلك) و
ما ذكر وقوع هذا السؤال بعد السؤال عن لونها والجواب عنه لكن لوقال هذا استكشافا لانه لم يصر
لكر الاول لا لثاني على الذي مما يره كذا في قوله استكشافا لانه لم يصر لكر الاول لا لثاني
رد الجواب الاول على غير سابق وان السؤال الثاني على ما لا يرد بالكلية لانه على ما بين قواعده ان الفقرة
تشابه على ما سمي في ذلك ٢٣ قوله (امتدادها) ولما أكدوا الكلام بانها تشابه في رتبها
اسمها واخرجه فاعلم ما سمي وفي قوله ٧ على فقرة ٧ قوله (اي ان الفقرة موصوفة بالتون والصمري)
قوله (كثير فاعلم على) يشبه بان سألهم عما سأل عن وصفها فحسن هنا عند التكرير بل كونه موصوف
كون التشابه في الاوصاف وادعى هذا ان يقال كاهم لم يردوا حقيقة الفقرة ماصا عتب وفسلوا به كانه
لم تزل تشبه في حقيقتها وذكر وصف اللون والصمري ولولان تشابه فيهما حيوان خارج من جنس
فاذا ما السؤال اصحفت بان قواعده ان الفقرة تشابه في لونها الجوان المذكور فان كون المراد بتشابه
باللون والصمري خارجا عن جنس الفقرة فان قواعده ان الفقرة موصوفة بالتون والصمري وكقوله كثير مستند
من قولهم تشابه على ذلك عن الراصد انه قال الفقرة جمع فقرة اي اسم جنس جمع يفرق بينه وبين واحد
باللغة ومنه مجوز كره وبأوجه موصوفه وتخلل قال الصمري في التلويح ان هذا اسم من الميزة المتجسدة بالبدن
ان يشك في انه جمع كره وبأوجه ليس يجمع كسب وزاد بالمراسم جنس فمضمر كذا في قوله فبين ان الفقرة
تشابه (وقرئ ان الفقرة) فارة الامام محمد باقر على ما في الكشاف وقرئ تشابه بالكلية موصوفه بالمراسم
لجساعة الفقرة لعل في قوله ان الفقرة المذكور قبل (وهو اسم لجمعة الفقرة) بل ماص بها فذكر الجود
والمراسم جمع يطلق على الثلاثة فصاحوا قبل الفقرة اسم جنس ووجه (والفقرة) وبالفقرة فقلت على الذكر
والاشياء واما (الواو) فوجه فقرة (والواو) جمع يفرق وهو المفعول (وتشابه في لونها) وادعاهم
في البيت على الذكر والتأثير ثلث (وتشابه في لونها) اي في الفقرة المذكورة بالمراسم في الفقرة
والتشابه في الفقرة الى المعنى الجسدي والواو لوجه الفقرة والواو وصا في رواية تشابه في لونها
حين كون القراءة الاقرا والواو قوله (وتشابه في لونها) ان الاصل تشابه في لونها بالاشياء حذف
احدى التائين كذا في الفقرة (واذا تشابه في لونها) على التذكير على تشابه والاصل تشابه
(والواو) اي تشابه في لونها بالاشياء تشابه في لونها بالاشياء بالاشياء في البيت وصح
تشابه هذا على صفة المضارع ٥ قوله (وتشابه في لونها) اي في قوله تشابه في لونها ماصا (بمعنى)
اي يجمع الفقرة وهو ظاهر لا ماص من قبل فاعلم والتأثير المذكور في البيت المذكور في قوله تشابه في لونها
الى المعنى الجسدي والواو اوجه الفقرة والواو (وتشابه في لونها) اي تشابه في لونها بالاشياء ولا يظهر له وجه ان الفقرة
واحدة واعتبر عنه معنيهم في فقرة في البيت المذكور في اول ما مني فاعلم وتعمل وبأوجه في لونها
اشبهت سقطت العبارة عند الوصل بتلويح الكل تكلف في تصحيحه ولهذا قال الامام صاحب ودي قراءة
اب اي لم يصر ولا وجه له وظل ابو حاتم هو غلط لان التشابه في هذا الجواب لم يصر في المصداقة

(قوله)

لما في فانما كان للمنى حاصل في نفسه لا في غيره يكون لهما لا علاقة الا ترى ان الصغير كونه موصوفاً للمنى
الاصح حكوا على حرفيهما حين كونه فصلًا وكلام السخاوى ليس يبيد خبره فان العقل يغير حيث نازعوا
في حملهما لغة واتفوا على منه حرفيهما اخرى ولم يجزوا وجهه ويمكن ان يقال ان الحرف اسى فحينئذ
بمعنى الاسم ان اعتبره وحده لذلك للمنى الاسمى فهو اسم فيكون مثلاً كلفظين اخرين الاسم ولا ضرر به
كلفظة عن ومن والكلف فيكون حرفاً ولهما اول باعتبار وضع ذلك الحرف لهذا للمنى الاسمى بى على حرفيه
فان الاعتبار كما عرفت للمنى الموضوع في فلا تفل واملا الثانية تحرف في ذلك كما مضى التنى فبعد
نوى كل واحد منهما ولا يبق احتمال في التجميع ما في حيث الموضوع فانه يتعلم بى واحد منهما وهو ليس
مقصود واذا ثبت انما كيد لا يتفق الحكم بكونها مرادة فانها للمنى بى بدونها وهذا معنى الزيادة في مثل
هذا والقول بالزيادة التصريح يعوم للمنى وسبب حل الفل على في الاختراع في الزيادة صحيف لان معنى
الزبد كما عرفت انتم للمنى بدونها واختلاف في الاختراع احتمال على بى باناً كيد لدفعه وتصريح هو انتم
للمنى عرفت انتم ذاتي في الحقيقة متوجه الى المصدر المذكور الدال عليه الفعل جيد عوم التنى وقوبه سميت
الكثرة كقنى يؤيد ما ذكرناه واما جعل الخبر التفاضل في الكثرة فاني مضايقة للزيادة لكون الامر بمرادة
محتملة لا تعبد معنى ما واما زبدت فحينئذ اول عبارة الوزن وغير ذلك من المحسنات اللفظية وكونها
مرادة بعيدة لمنى ما لم يبق للمنى الاصل في بدو فلا تشكل اصلاً • قوله (والفعل من الحركات) والاولى
الاصلى في الصفة مفرد وان لم يوضع صفة في الجملة تأويل بالمفرد قال (كأنه قيل لا لاول مرادة وسقية) وجه صفة
كانه واضع كأن مجرداً في الكواشي من ان يترجمالى مرادة لانها مكررة موصوفة بلاذلول اوس الضمير في ذلول
قوله ان وصف ذلول يتأهل على ما قصد نفس الصلة من ان الصفة يجوز وصفها كما سرح به السمين فلو ارد
ما قبل ان ذلولاً من صفة الصفة فيتم ان تقع موصوفة وتسمى من الالة وهي قلب الارض الزيادة من كثرته
واحييته وحلها والحرث الارض المجرأة لرفع الارض نفس الرفع قال القرطبي قال الحسن كانت تلك البقرة
وحية ولهذا وصفها الله تعالى بانها لا تتراخ ولا يلتصق اليه الشيطان كاسمى ثم لا ينفصل لهذه الصفة
انها لالة اما هو بعد خبر الامر في يوصفوها لا يوصفها بالاصل للمنى بى برة ذلول اولاً ذلول
ليس من شأنها وحل الا تفل محتملة بغير طريق للدلالة او الاشارة تأمل • قوله (وقرى لا ذلول
بفتح) في الكشف وقرأ ابوهد الرحن السلي التابى لا ذلول بمعنى لا ذلول حدث واليه اشر المصنف بقوله
(اى حيث هي) على ان لا تفرقة والمبرمعد وف تعبير لا ذلول كما في الباب اى لا ذلول في مكان من الاسكنة
وقيل لا ذلول بالفتح على ان لا تفرق الجنس والمبرمعد والمجبة صفة ذلول اى جنة تبرز صفة لاهل ولاخير
ويكون الكلام كتابة عن في الدل عند كان فوال ذلول من حيث هو كايضا انما به الذل بالضم عند المبر
وبالكسر عند الصوبة والذليل من الاول والذلول من الثاني وهو من لان توصف بالذل لان المداون لو كان
في مكان القرية سكنت القرية موصوفة به مشروطة اقتضاء الصفة لوصوف فلما لم يكن في مكانها لم يكن
موصوفة به فهذا نحو قولهم فلان خليفة الجود والكرم • قوله (كقولك حمرت رجل لا بضميل
ولاجان اى حيث هو وتسقى من اسقى) الطاهر ان المراد مكانه الحق فهو كتابة عن بى الفعل والجنس
صحة لا لا تستعمل من اتفاد الا لازم الى اقتضاء المبروم وان يد اعم من المكان الحقيقي مكان كتابة
عن كمال جود وشخصا عنه به انما يمكن في بلد او قرية هو ذليل ولجان كقوله كرمه وشخصا عنه كان
هو في كمال الجود والشجاعة وكان تعلقا لالية في حذف خبر لاني الجنس وكون ذلك الطير لظ في مكان
وان التصود الاصل للمنى المكتوى وان كان طريق الاعتقال تخلفا كذا قيل فعول المسمى ايس من
قيل الالة شى شى قوله وتسقى اى وقرى تسقى يضم الاء من اسقى معنى سقى • مبرمة الاصل للتسمية
بل بالكتابة في ٢٢ • قوله (لما لم يمتل من السبب) فهذا ابلغ من سبلة (اوتاهلها) اى لمها
(من العمل) آخره لان الاول هو للتبادر التصرف ولاه حيث كذا كذا كذا في تباين الاول والثانى
حينئذ انما كيد واما كونه قسيما بعد التعصيص فلا يحسن هنا المصرفة من ان عدداً تسمى لى على ان القرية
لا تبرز الارض ولا تسقى الحرت ويحالة او يشارت بمثل على في سائر الاعمال منها اناسوق تخشيه والحد

قوله ولا ك بسمة مرادة اديكي اربطلى وتسقى
اخرت هذه موكدة لاول

قوله كاه قبل لا ذلول مبرمة وساقية والاولى
ان يقول ولا ساقية

قوله اى حيث هي اى لا ذلول في مكان وجدت
هي فيه فيكون نغز لدل تلك اسقرة على طر بى
الكسبة فانه لو كانت موصوفة بالذل لكانت
الذلول موجودة حيث وجدت تلك البقرة لكن
لا ذلول هناك ملا توصف البقرة بالذل فنى اللازم
ليتى المبرمعد على الكتابة كقائل في الاليتا مجلس
فلان خلفه الجود والكرم وهو كتابة عن نبوت الجود
والكرم له لانه اذا تمت الجود في فلان يكون
موضعه موضع الجود فالتا اللازم اثبات اللازم

قوله كقولك حمرت رجل لا بضميل ولا بجان
معناه حمرت رجل لا بضميل ولا بجان في موضع
هو فيه وهذا اثبات الجود واشبهه به على
وجه الكتابة فاني حسنى البضيل والجان من
موضع فيه المدح اثبات جود واشبهه به
اذ لو لم يشبه ذلك مكان البضيل والجان موجودا
في موضع هو فيه في يصح بى جنس البضيل والجان
عن ذلك لموضع فنى جنس البضيل والجان
عن موضع وجد فيه المدح لان تم الفصل
والجنس من المدح ونظيره من المدح لازم لتبوت
الجود واشبهه به فذكر اللازم وقوله المبروم
جاء ابلغ من اياها جملة من اول الامر

٢ قال العارف الجبى ومن كون الحروف زائدة
ان اصل المعنى هو لا لا لا لا لانها لا تافاة لها
اصلا وان لها فاة في كلام العرب لما معنونة
كتا كيد المعنى كافي من الاستبرائية ولما في سحر
لس واما العادة العظيمة كتر بى الملقف او كون
للمعنى الاستقامة وزن الشر والحسن والسمع
وقوبه انتهى وبهذا علم يعرف بين لا لا كدة
ولا لمرادة المحسة ومثلا ههنا بالوجه الذى
ذكرنا في اصل الحاشية

ويوجد الا ووجه التخصيص بينهما * قوله (او اخلص لونها من سبيلها كذا اذا اخلص) اي اخلصه الله تعالى حال الصلوات بها لم يخلط صفاتها او سوادها شي من الالوان حتى هنا يكون قوله لاشية كذا وقد ولغير لتأسيس طهر صفه وايضا السلامة شائعة في الخلاص عن العيب ولول على غيره لم يهر سلامة للبرقة عن البوب وهو مقصود بل مطلوب اسمي اذ لا سلامة من العيب الظاهره كالسبي وكذا مع ج بحيث لا يثبت الى الملك وغير ذلك مشرب في القرات كايث في كتاب الانصبة واما ما عداها فليس مشربا بل جازع من لاعداءها والسكوت عنها على ما زعم من الوجهين لا خير ين عليه الجدل فلا يبق عدم العرض لهما لاتقاهما من السابق ؟

والسابق مع عدم كونه مشربا غاية الامر ان خمسة اشياء ٢٢ * قوله (لالون فيها) فهي صفراء كلها حتى قرنها وظلها كما صرح به الجسن والفساخر ان صفرة قرنها وظلها المراد بها كونها خلفية وفيه تشبه بطعم جدا معشوقا لخالو في السؤال فلما وبهذا بضح ان الفتوح لا يغير خلوصها عن لون آخر لان صفرة قرنها وظلها لا يغير الا بالاني للذكور دون الفتوح وايضا صفرة خلوص الصفرة الصفقة عن غيرها الى الجرة والسواد وغير ذلك من الاول والصفرة الصفقة يجوز ان تكون في بعض اجزائها فلو مصدر اى شبه بوزن هذه مصدر وفيه اى الثوب اشبه وبشمال وعدا الصفقة فلو مصدر وفيه الواشي السليم ٣ والظلال في الاصل مصدر اذ لم يمتدحها من اللون لا يمتدحها لونها بلدها هي في الاصل مصدر وشبهه وشيا وفيه اذ حاط على لون آخر

لاضطراب لون آخر قالوا امتنا في ذلك التارك للصفقة لان مصبوب يمتدح وموخر في زمان يقتضي الحال ويخلص المضارع له عند جمهور النحاة وقال بعضهم هذا هو القلب وقديما حيث لا يمكن ان يكون الصالح كقوله تعالى قالان يمشرون ٥ الا امر نص في الاستنبال كذا في الباب ولي يري ان الجهور ما يقول في مثل قالان يمشرون في يفسح الان وفي مثل قوله الآن جئت بالحق حيث جزم مع الماشي وعندهم يقتضي الحال وفي شرح النسيب لابي الحسن ان القرب محل فيه مع الماشي والمستقبل لشيء وبهذا يتبع الاشكال بل في وفي الف ٢٢ لفظي ان الجهور لا يكترون اعتبارا مع الماشي او المستقبل حيث وقع في الترتيل وانكارهم كونهما صفقة في عدا الاستعمال والعين يدعون انه صفقة في ذلك كالحال وهو مسمى على المنع وبسبب بانه مستخدم في الاشارة لان مسمى اصل الان اي هذا اللون واليه ذهب الزجيج وليس لالون لغتين مسمى حرفا كثر يصفه والالف واللام كاس وهذه الالف واللام زائدان

يدل بانه ولم يصبه عرف بل الامر بالمرتب فيه الالف واللام كما كانت في الفتي والتي وهذا صيف ول قاله الفرسي لان الضمين اختصر فكيف يختصر الشئ ثم يؤتى بثلثه وزعم الفراء انه مقول من مثل ما من وان صله ان يمتي حان فدخلت عليه ال ذلقة واستعجب بانه على الضمير ودعاهما ان لا يدخل على المتقول

من فعل ما من والصواب القول الاول وادعى بعضهم اعراجه وهو متعجب ٢٢ * قوله (اي صفقة وصف البقرة) اي ان الحق هنا مع الحقيقه لا مذهب الباطل حتى يشرى من ما جئت من قبل كان باطلا كقول بعضهم بن قويمه الآن جئت بالحق كثر منهم قل هنا يشبه على لو مرادهم بالحق ما يقابل الباطل وليس كذلك بل مرادهم الان انظرت حقيقه ما امرت به فالحق معنى الحقيقه وهي معاني الحق والقرينة عليه سوق كلامهم

حيث قالوا وان شاء الله تهتدون وما قبله ان الرتبة هنا عاينان هذا اعتناء وواو اسكتشاف لا تمتدح واعناف ومع هذه الرتبة لقوية كانه على كل كيف لا يلقى على ضد المطلق ويحكيه لم يفرقهم (وحفظنا) اي احضرنا بها كمال الظاهر بعد اظهار ما به الكمال ضم الحذف اعتراف بان ما جئت بموسى على كماله لا بالموسى الذي لا ينسبه باطل قطعا والقرينة كمال الظهور وعنده * قوله (وقرئ الان بالده على الصفقة)

اي على الاستفهام انظر بى عزنا والقرئ ليس بمعنى حل المتكلم على الاقرار بل التثبيت والتحقيق فكبر ما له حاصل الرتبة بلا مد واضر في انه اشارة الى استعانة وانتظاره مع اظهار الحور بالوصول الى الصبر في صدور والى ذلك اشتر بعض المعتزلة وكانهم قلنا ان البقرة التي هذه احياء البت يصبرها تستمعها لو كانت لكاتب ابدع علموا سجدته الى ان ظهر ما فعله فلما اقبل عليهم قالوا الآن جئت بالحق * قوله (والآن

تدبر الصبرة) * قوله (واما عدا حركتها على اللام) وهو ليس مطروحه قرأتها وحزينا خلفه كذا في السلب ٢٤ * قوله (قد احضار) اي الفقه فصحة ومدحها عطف على محذوف بل قد ضرب

ما حيزت ولا ياتي كون سقاء فصحة لكون لاراد ظاهرا بل ما حيزت فان الاختصار فيه لكون لاراد ظاهرا

قوله لا لون فيها اي ليس فيها شوب من لون آخر سوى الصفرة فهي صفراء كلها حتى قرنها وظلها

قوله اي صفقة وصف البقرة وحقيقته يعني ثم يريدوا بالحق في قولهم الان جئت بالحق ما يقابل الباطل فيوفر انهم اعتدوا بطلان ما جئت به في تقدم من اوصاف البقرة بل ارادوا به انك جئت الان بما يقتضي المراد والمبين في امرنا اشكال بعد

قوله وقرئ الان بالداي بضم الداء استعمال وتلب حمزة حرف التعريف وما وفيه ان قلب البقرة الحركة الى حرف انقضت حركة ما قبلها لم يرهده في قواعد الصرف وعاء ما في ذلك انما تجلس بين بين اللهم ان لا يكون بم بين بين

قوله والان يمتدح البقرة والفاء حركتها على اللام في تقديم الحذف على انشاء الحركة ايماء الى ان حذفت البقرة قياسا والما هو مجرد التضيف والقياس الفاء حركتها ولا ان ما قبلها ثم حذفت لانه السكتين

٢ دفع الاشكال ابن الكلب تجاوز الله عنا وعنه

٣ لانه بلي حذفت اى بر بته ومضاده بالكتبة

٤ ومن الفراء قولان آخرين صله وان حذفت

الالف لم تقلب الروايات على هذا الله عن واو قد ادخله الزجج في باب ان يكون الفه من به

كدا في الف

وقد مر جوابنا لثلاثة فصولية فيه عن التماسك على الخدق وظهر المراد بل على تعيين المصروف
فلا تشكل استلزاما حتميا للاحتساب وانهما لم يفتية الحرة فامروا الى الامثال بلا توقف وتعلم
لحصولهم من الامثال * قوله (والدخيل فصولية السوء قد حووا) وهذا على معنى سبيل الدخيل
في الفصل لترض الذم ولارب في حبه الدخيل فتبين شرط التماسك فصحة وهو ان يكون المصروف ساء
الذكور اذا راد السبني لاجله لا يسبق اليه ٢٢ (فتولوا بهم وكثر من احادهم) اشارة الى كثرة
التميز بكادته والظاهر ان شعول خطون الذم * قد تفرقوا واثرا الي السبني الخطوط على ان ياتي وما كادوا
يعينون عبرته يقولون كآبة هذا فقالوا لعل ما دامه العمل الخاص عبرته الخطوط على ان ياتي وما كادوا
يوضع الوصية وكثر الاجابات حلف حشر الطول قوله (والخوف المصحة في ظهور الدائل وبقائه) منها
على اخرى خيرة التعويل ان سوءا فصحة يقتضي بلا تطويل وكثرة الترجعة وهو ظاهر فكيف قال انه
وغلا اقرى سنا الطويل لا يجس عطفها عليه واصحابون المصحة على منتهى الاستدراج الى الجحيم
فقبل قولنا لو امكن في الوجه الاول فطرح على حال الاستدراج في ما هو اما الوجه الثاني فالحسن في هذا الزاكن
تأنيدهم الدخيل من ما ساروا في الدخيل كقولهم في التماسك فسبق الخطوط على ان ياتي وما كادوا
يعينون كآبة هذا فقالوا لعل ما دامه العمل الخاص عبرته الخطوط على ان ياتي وما كادوا
يوضع الوصية وكثر الاجابات حلف حشر الطول قوله (والخوف المصحة في ظهور الدائل وبقائه) منها
على اخرى خيرة التعويل ان سوءا فصحة يقتضي بلا تطويل وكثرة الترجعة وهو ظاهر فكيف قال انه
وغلا اقرى سنا الطويل لا يجس عطفها عليه واصحابون المصحة على منتهى الاستدراج الى الجحيم
فقبل قولنا لو امكن في الوجه الاول فطرح على حال الاستدراج في ما هو اما الوجه الثاني فالحسن في هذا الزاكن
تأنيدهم الدخيل من ما ساروا في الدخيل كقولهم في التماسك فسبق الخطوط على ان ياتي وما كادوا
يعينون كآبة هذا فقالوا لعل ما دامه العمل الخاص عبرته الخطوط على ان ياتي وما كادوا
يوضع الوصية وكثر الاجابات حلف حشر الطول قوله (والخوف المصحة في ظهور الدائل وبقائه) منها

قوله قول الله، الأيتام مطلقاً أي صاحباً كالـ
أوستيلاً وقيل إذا دخل عليه الثمن يكون يحمي
الأيتام صاحباً لا مستقلاً ومهتماً من فقد دخل عليه
حرف التي غناه أيتام الفعل لهم يمسى وكادوا
يقولون لعلنا نأفقه قولي مضمونها ما ثبت الفعل
فعلهم هو كان قدوة وما كادوا يقولون نينا لفعل
نهم بلزم الشفقة من حيث الضاهر ومن قال
أنه كثر الأفعال في أي يثنى بالثاني جعل أيتام
القديم ونهيه عن الموصفين في اختلاف الموصفين
للاستغناء عن شرط أن يثني أصحاب الزمان
قوله لعل صاحب الجوارح والقتل فربهم فهو
كقولهم بنو، لأن قتلاهم والقتال واحدهم

۳ فاذا دخل عليه اثني اى على كاد سواء كان
 باقيا على حاله او ضم الى صيغة المضارع ومنه كبير
 في كلامهم

٣. تمسك القائلون به في المذاهب بهذه الآية وفي المضارعة لفظة الشراء قول ذي الرمة إنك تدرك الجوى من حبيب من برح" بأنه يدل على زوال رئيس الهوى عن نسيم فخطبتهم حاوليكن في كاد اللآيات أعطاهم وهم البحث في شروح الكافية

✱

في قوله «ويوجد من جديد» (عصوموها) أي طردوا سرعاناً (من أبيهم وأمه) الظاهر أن العنق الذي فيه
بجائز باعتبار ما كان فلهذا طلبوا الشراء منه لكونه اقل ثمناً ولتقريب الشئ حتى يكرهوا طلب ما كان فيه
كذلك منطوقهم وتأنيف قولهم «لو كننا شريفة له فإياها» (سحق اشترى ما في مسكها ذهباً) أي بغير
إلمام أي جلدتها ذهباً «وكانت البقرة» أي شربة نوع البقرة (أي ذكوة) أي في ذلك الوقت (ببقله دانين)
وهذا التمر الصالح والموكل المهم يطمئن من الصالحين للثرواين حتى يكون من الواصين العناوين و زاد
الماوردي ما فرق بينهما على إسرائيل فاصاب كل فريق دينار اوردوي المهم طلبوا البقرة الموصوفة اربعين
سنة كذا في القالب وفيه ما يخفى على اهل الابل وذكر من ان هذه البقرة نزلت من السعد ولكن من بقر الارض
فلهذا طرقي و يلفت اليه الشافعي من صدر الداعي اليه وايضاً الا لا يقرهم الا لأن جشاشاً لأنه بنسبه انهم كانوا
ثخولاً ان مجسودهم بشر الارض ولو كان كافراً لم يقاتلوا الا لتقدم على ذلك * قوله (وكادهم اهل الحاضرة
وصع لتناولهم محسولاً) استعازاً على حصى ما كان في كونهم رجاه فيكون اكلها وما كان فيكون شراً من فيه
شائبة الا تناولهم فيقتضي في قوله تعالى (يكنع البريق يحطف الصارم) الا انه واقرض عليه ما به ما تعهدا
لفوقنا داخل * عليه ان لا احتياجه الى البيان * قوله (كادوا عليهم الى بين مئة دانين) ٣
(خالفاً) ماضياً كال اومضار ما فيكون فيه اعلاما لوقوع القتل عبر ما من اي اركب د به فعله فعل مصر
لاسهولة واما في الماضي فتقوله تعالى «وما كادوا يغفلون» والما كادهم مغفلوا والان كان متابعاً لقوله تعالى
«فدعوهما» * قوله (وقيل ماضياً) اي وقيل منذ الاثني عشر ماضياً لما ذكر من ان قوله تسدل «وما كادوا يغفلون
ماضياً» لا يتعارض لقوله الى من سرتوا ورواوا تخطت في بحر الجلي فيقتله موج من موقه موج من موقه ماضياً ثلاث
بعضها فوق بعض اذ اخرج به ليكره راها * قال قوتو ليكره متتل كونه جواباً للشرط مع انه لقي لا ه

نوحل هي سايه يراهفدالمى واليه هذا التنازل من تحت التنازل الاول كاسمفع * قوله (ووالصحيح انه كسر الاعدل) هي كاد ملان يخرج من حلقه ملان يخرج تليته والخرج لمخرج بعد وسى ليك ملان يخرج ان مدته متنبه ويرسم من منبها نقي المروج بطريق المائنة وهذا ظاهري عن البيان لكنه يحتاج الى دفع شبهة الخلفين ولهذا ظاهري (ولا يتناقض قوله تعالى وما كادوا يعلمون من انه ذبحوها لا اختلاف وفيهما) يعنى تحت التنازل الاول تلك المنة فاشوا الى دفعه بله انما نازم المنة لوانعد او طاعها وذا منحوع بل الوقت مختلف ادلى الى المنة والى ان ما شرط في التناقص والتنازل اما منكر يا خلتا زمان او بشرط الحمد الزمان في التناقص * كلاهما مكررة * قوله (اذلتني انهم ؟ ما ظروا ان يصلوا حتى انتهت سؤالاتهم وانقصت تعاليمهم) طاهر اما منكر كون وما كادوا يعلمون حالهم ناهل ذبحوها حيث ترك الواو في تيون المعنى فتح يرد الاشكال باله يجب مقوله * مضوع نها لمخزون السائل فكيف يحكم باختلاف وقتيهما وجواب ان هذا لم يخرج العربية سرحوا بان مصون الفصل كثيرا يشيد بالمتن الواقع فيه بمدة طويته لكنه اذا كان متينا يصدر فذلك مرسومة الاخذاء كقول ابن الجلاء " صدقه في مريه وقد اقرت " عساه به موسى بعد اياه السمع * بخلاف ما اذا كان متينا لان اصل الاستعارة في التناقص الدلالة على المقارنة عند الاطلاق لا يبالى فتح يلزم اتحاد الزمان فيقصص التناقص فيجب ان يحمل على الاتيات لا لا يقول ان ينهاه بل التي اعني عدم فر غير من الذي غاية الذبح كالا محذور فعدم غريبهم من الفصل يكون متناهيها عند ايجادهم بل فيقصص المقارنة في الجملة بلا اتحاد زمانها ومكانها بل للمصنفه ما صاروا ان يصلوا الى ما صاروا الذي حتى انتهت سؤالاتهم بل والمضى فذبحوها والمثل انهم كانوا قبل ذلك يعملون من ذلك وقت ان يصل قولهم تعالى ذبحوها الخ * معترضه صدر من جوار وقوع الاعتراض في آخر الكلام فتح الاشكال اصلا واما جواب عن كونه متينا في المضارع فليكن في القصة بعض القصة عظمى ذى الرمة وخسفا ايضا ذارمة في تغير الانشاء فاقال متنا في مسافة القصة فدم ذى الرمة الكوفة واعتزله ابن شبرمة فغيره قال حدثني ابن ذلك فضل اخفا ابن شبرمة في كتابه وخسفا ذوارمة حين فغيره انما قول ذى الرمة لم يذكره سيب الهوى من حيث يجب قوله تعالى " لم يذكرها " فلا وجه لخطئه ابن شبرمة انه يدل على ذوال ريس الهوى وتسايم ذى الرمة خطئه وتغيره قوله لم يذكره بشره لم اجد هبل منه ان خطئه ابن شبرمة وتسايم ذى الرمة تلك الخطئة وان اوهى ان ذى الرمة في المضارع يكون لا تيسر لانه لو كان في كاد للاتيات لم يصفها ذوارمة ولما تغيرت معانيهم فكل ورد الله هذه ملك كاعرفت بذلك ثم اعلم ان ثبوت هذه القصة عند الشيخ عبد القاهر دون هذا الشيخ المخرشي نزل في ابن الجايب انه قال في ابيض الفصل هذا غير مريه ويى يوبه بوجه صحيح * قوله (ففسوا كالمضطر الى الجأ الى الفصل) هذا لا يخالف كون التناقص مدحجوها فصحة لاصرف من انهم لما ظهر لهم حقيقة بقره بادروا الى الامتثال بل لا توقف واما لفظ النظر الى الامر بالذبح فبالساعة الى الامتثال متعقبة ايضا بباشرة التفتكش من حال الامور به باعتبار المدة المتأخره الى الامتثال ولان رايه الى الذبح عند طويته بطيعة استعمال الفاء في قوله تعالى " فاعيتا " واستعمال في قوله " فاعيتا " باعتبار المدة او المشي كاصبره انهم برى الطول مقوله ٣ في قوله تعالى " فاعيتا " واما ما ينال في وجه فصاحتهم الدلالة على ان الامور قد امتثلت من غير توقف معصر ابره فاعيا هو في فصل هذه الصورة فاعيا فهو يفيد ان كون متعني القصد المعصية اودة السرعة الى الامتثال دائما شرا بلزما ابتداء واما بالساعة الى الامتثال بالشروع الى ما يوسى الى الامتثال فلا ينهم عدم زومها من كلامه فاعيا المعصية شيد بالساعة الى الامتثال ٤ دائما اذا وقتت منه الامر اما اعتبار الشروع في الفصل بالشروع في مائة ٢٢ * قوله (خطيب الجيخ) لا لا صدر بعد التنازل (لودود التناقص) تباينهم وهذا كاف في ايجاد ما صدر من الجيخ على الجيخ عتزا والاشارة فيه ارمى على الاصح من جملة شرطا في صحة الاستدلال شكل على خط هذه الال تال المصنف في سورة مريم في قوله تعالى " و يقول الانسان اذا ما ماتت " الآية المراد بالانسان الجيخ ياسر تان المقول مقول تباينهم وان لم يخله كلهم فقولك بوا لا تزلوا والتنازل واحتملتم تال منه في قوله تعالى " فوريك انفسهم ثمنا " الآية وعدم الكلام هناك قوله تعالى " واذ قلتم خسا " سطوي على اذلال موسى ونفا

١ ان كمال باشا يجاور الله تعالى عنه حيث هم
٢ تنسيع الكبار ولم يصب في اكثر المواضع يعرفه
اولو الابصار عه
٣ قاله المصنف ان الفصل المقرون كاد متعبد
والى الداخل عليه فغيره سافه في القيد فغيره
مع الايات بانكاف كافي هذه الآية وقديه ستر
سوقا فغيره الجحد عن الايات والو قوع كافي
قوله لا يناد بهم والذين موكل الى قربنة
القام والمصنف لعضوه عن هذا قوله انما دفع
بين الجاهلين مختلف في الفرق انتهى وفيه دخل
اما الاطلاق المصنفه على مذهب المصنفين
في كاد من كسر الاعدل فاعيتا عليه بحث على
ما نزل عن المذهب والى فغيره هذا الفصل من ساء
ما شهد من خلاص الصواب واما ثانيا فلان ما ذكره
جار في كل فعل مقيد قيد كمال والصيغة والزمان
والكان والظرف المقرون وكان ونحوه مثل ما كان
زهدا لما وهى يلزم هذا الفصل كون منه متنا
والا لظرف يذهب غاية الامر انه قد ينبر في مثل
هذا المقيد ولا تم التنازل فغيره ادوام في التنا
وقد ينبر التنازل فغيره الادوم لانه بعد ذلك
الاتيات في التنا وهذا سده فاحتمل يؤدي الى
ساد موحش مع ان الاشارة اتفقوا على ان الى
الداخل على كاد ساهه هي كاد دون التنازل
للقرون به وما ذهب من ذهب الى ان معنى
البيوت في قوله تعالى وما كادوا يعلمون بفرصة
قوله غيرهم ما غل عن احد ان معناه فاعيا
الفصل عه
٤ الى الجبر عه
٥ مظهر صعب ما لاهل كمال وصعب ما لاهل عه
٦ زاد في قوله عه

٢ وصيغة الجمع في بعضهم على الظاهر بعضهم
لإرادة الجنس

٣ أي حكاية حال مستقلة بقسمة إلى الكلمة فقولها
وهو وقت النداء فيه مسالمة أي في وقت النداء
عند

قوله إذا لم يمان يدفع مضطرب بعضا لما
هسر النداء وهو التامع بمعنى الاختصاص بنسبة
على الكناية التي هي تذكير الألام وإرادة المألوم
بين وجه المألوم بين الدار والاختصاص المعنى
لنارده الاختصاص بلطف النداء وهو في ذلك المعاني
إلى آخره

قوله أو دهم هذا تفسير للنداء حلا على
حقيقة معناه بخلاف الوجه الأول فإنه مبي على
السكينة التي أراد فيها ماء مأثور المأثوم الذي
هو أصل المفسود وملاحظة للمعنى الخلق فقط
الماهي لتوسل إلى المقصود لأنه أصل المراد
فبعد ما جعل على المطفئة بين معني الدفع على
وجبهين الوجه الأول أن يكون للدفع بعض
الظوم والثاني أن يكون قتل النفس لكن الدافع
في صكون من هذا الوجه - من بعض الظوم
وفي الكشف فدارهم فيها يفتشتم واحتسبتم
في شأنه لأن الضامتين يدره بعضهم أي بدفعه
وترجعه أو دفعهم بمعى طرح قتلها يضركم على
بعض دفع المبرح عليه الضارح الأول أن الطرح
في نفسه دفع أو دفعه معكم بعضا من البراءة
وإتمه هسر على أربعة أوجه الوجه الأول بطريق
الكناية على ما ذكر الوجه الثلاثة الباقية على
حقيقتها والأول منها هو أن يدفع كل من نفسه
من نسب إليه القتل وأنساب دفع كل ما نسب إليه
من أفضل إلى صاحبه فذلك الدفع هو الطرح
والفرق بينهما تظاهر بأن المدفوع في الأول من
نسب إلى الثاني من نسب ومنهم من فرق بينهما
بأن الطراح في الأول لا يصبر داهما إلا بدفع
الطراح عليه بهما الذي قلناه فالدفع إلى الدار
يلزم من طرحه دفعه عن نفسه ومنهم من فرق
بين الطراح في الأول والمدفوع وفي الثاني دفع من
نفسه وهو قريب مما يليه والثالث دفع كل منهما
صاحبه عن غيره وهو أن يقول أحدهما أنا يرى
فقتل الآخر لا يلبس منهم فذلك نوع البراءة من
الجنين وهذا أيضا طرح الأول السابق مدفوع
لادامع الأول قال الطرح في نفسه دفع

قوله مطهره لإزالة نفس الأخراج بالإظهار
لأنه في مقابلته الكرم وسعي قوله لإزالة مستفاد
من سبب اسم الغافل على المبدأ القيد للثبات ٢٤

٢٢ * دارهم جدا * ٢٣ * والله عجز ما كتب بكتون * ٢٤ * فظنك سري * ٢٥ * بهصها *
(سورة الفرقان)

بمعنى شخصاً ظاهراً في تفسير قوله تعالى وما يتدعون إلا أنفسهم * الآية والعن ذلك الثاني حقيقة انتهى
عن قوله تعالى عجز ما كتب بكتون فقد التزم ما لا يلزم وقيل من إيجان الآية معصوف على قوله * وأما
موسى * وللظاهر ترتيب وجود القصة وتزويها على ترتيب وجودهما فيكون لغة تعالى قد أمرهم بلذبح
الضرة فذبحوها وهم لا يعلمون بالله فيها من السر ثم وقع صدق ذلك أمر القتل فظهر بهم ما كان أحدهم منهم
من الحكمة بقوله فاستبرأوه ببعضها ولا ضرورة تدعو إلى اختلاف في الوجود والزول واللاوة اعتباراً بما رواه
من التصديق صريح في كتاب ولاستدلال على الظاهر وأبو حنيفة تابع لقرطبي في هذا القول والسجين
لأنها التصديق أشار إلى قول الجمهور مستفاد من الآية لما لا ولا في قوله تعالى * فاستبرأوه * قالها ما يصح
على تقدير استبعادهم للفرح على ظهر باب الأمر بلذبح الضرة ليرضي بعضهم القتل معي وأما الثاني في سؤالهم
بأن موقع إى أو كوف كما أوضحه برده * معي * وأما الثاني في تطوياًهم وكتمهم ليعصمهم وأما الأمر بلذبح الضرة
لأمره فذكر بلا بد فيه أصلاً ٢٢ * قوله (استصام) جهاد (في ما بها) مشابه له إلى أن النداء بمعنى
النداء يحجز عن المعاصاة فإن الضام من لازم الدافع ولكن ذكر اللزوم وأريد اللزوم وأنكس ولهذا
قبل النداء بمعنى النداء من لوازم الاختصاص قوله (إذا الضامان جمع) بعضهم بعضاً * إشارة إلى العلاقة
* قوله (أو كاهن) بأن طرح قتلها على من نفسه إلى صاحبه) آخر مع أنه حقيق لا تعلق في
بالاختصاص أظهر وألوا واقع منهم الاختصاص بل لا بد أن يقال هذا النداء معي من المعصومة أو طرح قتلها مع
نفسه لا يكون للمعصومة غاية الأمر لا لا حظ الاختصاص في النداء كما لا يلاحظ النداء في الاختصاص فالحق
على الاختصاص لعدم خلوه في كل حال فلو لم يندفع أحدهما بلذبح في طرحه لسببه أي تحققت الدافع بسبب
الطرح وفيه إشارة إلى معنى النداء كونه من الغافل فيكون صدق دفع كل من الغافل الأخرى يعني أن لا يلام
الغافل بل يشرع بطرحه وسطره عليه وكل منهما من حيث أنه مطروح عليه يدفع الآخر من حيث أنه طراح كما
يتم شرحه للكشاف وسر إن موضع فعله قصة الضلع أي مصدره فعله التلاكي أي المذكر في نفسه غير
فصل إلى الضلع ووضعه فاعل ليدفع الضلع إلى الضلع فاعل غير من فعل الضلع فاعل ذلك الضلع فاعل ذلك
فصل زائد على فعله فاعل بمصير إيلوس هذا في كل من طرح إلى حيث لم يقصد تعلق اندفعه بغيره من الشيء إلى
أحد المتدركين بل قصدت الضلع إلى المتدركين في ذلك الفصل فلا قصد إلى تعلقه وأرزم التعلق له كما
أشير إليه في توضيح المعنى وتقول فكشف أولان الطرح في نفسه دفعاً بغيره من أن هذا لا يكون تعاضداً
وهو ظاهر * قوله (وأما تدرك) فتعادل من النداء واحتسبتم ذلك مع اندفاع مع تقارب عجزهما وأريد
الاندفاع فقلت الثاني * والاصح للاندفاع (عذمت النداء فحدث عذمة الوصل) فصار دارهم
كما هو المشهور في قصة من الغافل والتسل ٢٣ * قوله (مطهره) أي أن يخرج ليس بهبه أحقيق
فان معناه يخرج كالماء من الغافل إلى الطرح بل بمعنى مطهر محذراً من الأخراج بلومه الأظهار (لإزالة)
* قوله (وأما عجز ما كتب بكتون) حكاية مستقلة كما فعل بأسط خواصه وهي وقت النداء (لأنه) كاجده
(حكاية الحلق المائنة) جاء حكاية في الحلق المائنة ٣ وكان الأول أشهر في الكشف فإن قلت كيف
أعمل عجز وهو في معنى الضي قلت قد حكى ما كان مستقبلاً في وقت النداء كما حكى الخاصر في قوله تعالى
بأسط خواصه قبل وفيه نظر لأنه لا داعي هذا إلى اعتبار الحكاية في الاستفصال وإعمال لأمره فيه حال الحكم
بل حال الحكم الذي فيه وهو انداء وهو يقتضيه إليه مشقة طاهر رجوعه بل وجهه أن النداء أو الأخراج
كلها ما عاين في وقت الزول فينبغي أن لا يعمل عجز كونه ما ضايفاً للكشاف أو يقول أنه في مثل هذا
يراعى حال الحكم والأخراج وقع بعد الحكم وبعد النداء ٢٤ * قوله (عصف على دارهم) والعصف
بالفتح تامة العصب وبما يظهر إلا بشارة وجه القول بخبره ولذا قال بقول ابن عباس * قوله
(وما بينهما اعتراض) وتأنيده لفتنه على أن كتمان التلاكي لا يبعد أو تفر بغيره على الاختصاص
بالطرح لأنه لا تامة فيه والله عجز الأجرة أو تيسيل المسرة إليهم بل الله تعالى رفع اليهم من بينهم ما حرمه
(والضمير لنفسه) والذ كسر على تأويل الشخص أو القتل ٢٥ * قوله (أي معن ك)
حل الإضافة على الجنس التكرار على عهدية وإيضاح فيه إظهار للنداء على الوجه الآكل وإيضاح فيه

(تنبيه)

٢٢ * كَلَّمَكَ عَلَى اللَّهِ الْوَلِيُّ * ٢٣ * وَيَرْكَبُكَ *
 ٣٤ * تَقْرَأُ السُّلُوكَ وَقَدْ جُطِرَ عَلَى الْفَضْلِ هَذَا مَا عَمَدَ لِحَقِّهِ أَجَابَ الْوَجُوبَ رِبَايَةَ الْأَصْلَحِ فَإِنَّ ذَلِكَ بِحَقِّ رَفْعِ الْحَصُونَةِ وَالْإِحْلَافِ بِالنَّصْرِ إِلَى الْقِيَادِ وَلَا تُخْلِفْ رَفْعَ الْقِيَادِ لِأَصْلَحِ فَاحْذَرِ الْعَوْدَ إِلَى أَسْلُوبِ التَّوْحِيضِ مِنَ الْوَجُوبِ وَلِنَاظِلِ فِي تَحْمِيلِ رِيسَةِ الْآبَةِ وَهُوَ مَدِيرُ لِحَالَةِ مَا أَفْتَقَرْتُ مِنْ أَمْرِ الْفَصْلِ لِأَنَّهُ مَكْتُومٌ وَأَمَّا

مضى في ذلك * قوله (وقيل لمصر بها) أي القبط والاسان لانهم
يقل يصعدا اليه وقيل بالذن وقيل العجب) يا ضع وضع ثم السكون
التي رويته تمل صمح من ان الظن الجليل لا يدل عليه وان رواية الاحاد
تخرج بالذالة فتدع عن رحمان الامر في وجوب رحمان العجب
وأخر ما قيل ٢٢ * قوله (يدل على ما حذف) وفيه إشارة الى ما ذكر
لنحوه يدل على حده إحدى الة لا تارة من كبره في التخرج
أو وهو ضرب من عجي) فان قوله امر به في ما عطف وقوله
يدل بواسطة الضرب في ان الضرب والقيوم يتيان على ان
ذلك يعبر الى الموت وهذا مراد الحق المختار في قوله يعني ان حذف
من في المسة العجيبة في في وهذا حذف في المسة العجيبة
يعني الله الموتى يعني في حكم الله كونه قوة له كذلك
المحسوس الذي مع الاسرار الى المسية فصول معناه المذكور
ما قيل ان ذلك لم يقدّر ان يكون في مد كبره وامر به عند
فيه إشارة الى انه كان وقته الامثال بمجرد الامر في غير ان يكون الضرب
خلق الله تعالى وشره الباهرة فاعلم من الحواقيق فلا يكون الضرب
في ابتلاجه * قوله (يطلب من محضر حجة القليل) وكثيرا ما
نجد من قولي انكم خالقين ان انكم بقوله تعالى كذلك يعني الله
أي اسرائيل أي يكون الكلام خطابهم وخبير يريكم ولطيفهم واما
فان الكلام ولكن من يصلح ان يطلب ويضع هذا الكلام لان
انه في طلبه لكل من يسمع من الاشياء فيقبل هؤلاء دخولا اوليا
تستمر بالاول لا بد من تدبر القول ذلك فليترك الكلام عاقبة أي
انما انك لا تطلب من ما قيل في قوله ان من الرسول في الله عليه
السلام من انك تعلم وهذا حاصل ما قيل في الصف في صفاته كافي
كلام به يقتل ما عرفت من اي اسرار يدخلون فيه دخولا اوليا
عابلي يعني الله الموتى يوم العجة عن ان يكون استنباط حولا عابض
يا وفيه دلالة على ان موسى عليه السلام اخبرهم بمسرح الاجساد
وهو ما ذكره الشارح الصفي في الطول من قوة واما الابداء الذين
يعلمهم كلامهم ان موسى عليه السلام اترك كالعند الحق ولا تترك
لما بعد من قبله وقيل فيه شيء من الله عليه السلام ولفظ الجاهل هو
في هذه الآية من خلافه واعلمنا ان الله الدالة على ان موسى قد
لان الابداء عليهم السلام مكتوف على اصول الدين في يومه
هو ما في الصفات كيف قال من صاحب التورية اية كذا قال
تغلبت ولاديه في بطلانه * قوله (أوتوا الآية) عطف
مؤول الآية ٣ من ذكرى حيث في الرسول عليه السلام فيختل في
قوله تعالى * ثم قلت قلوبكم الآية ولعل هذا اخره ومنه في الايام
ما قلنا في العجيبة كمال قدرته من مشيت القوم الذي له المسرب
ما قلنا على انهم طلق وكان فسطح من تاجنا وخلا وبونا
قول من طلق انهم طلقوا بين سنة من جموعنا ان الله تعالى حفظ حفظ

٢ الاول الطيخى فل فر ان كبروا فزع و يعنوب
وايوكر بلته لئو قايه و الباقو بلله فكاست
الطائفه في خفف كذا قبل ولا تعني تخلفه لئمنل

عن الجبري مديك
٣ اي لانهم السوء و بـ هم الحساد
والذكورون مطرق اخطاب على اوجه الطاهر

٤ فسر الزريق الطائفة لانه يحى معى الرجل
امضا وقد مجى الطائفة معى الواحد كافي قوله
فما حلولا عسر من كل فرقة منهم طائفة وهذا
فسر ابن عباس وصلى الله تعالى عليه اكل التوضيح
في بحث الدام فلا لانه في معنى الجاهل طاهر من
دلالة الطائفة عليها فالاول عدم التفسير بها

٦ انما ذكر في كتب الحديث كاشعائل وغيره انه
عليه السلام سئل عن

قوله والمضى ان من عرف حاله باطل تاويل تكلف
التي الواقعة في كلام علام النبوه على الوجهين
السابقين ادى حذف المصنف وهو يدعى بطريق
اللفظ واقتصر على منه في تذيير حذف المصنف
ان من عرف حاله باطلها باحد الشئتين وعى
تغيره عدم الحذف ان من عرفها صدر عنه احد
الاحاديث اما بانيته بخارجة او اقول بانها اشد
وليس هناك شك من المنكر ولا من السامع وليس
للمراد ان لونها ليشك بالنسبة الى السامع ليد
الاعتراض بين الالفاظ انما اوجست لغيره
عاني عليه اقول على هذا بل ان يكون الخارج
الكلام يخرج الشرطية فيرجع النشبة الى الطائفة
خارجا من الطائفة والحق جواز اعتبار حال السامع
في هذا في الالفاظ عندنا مع جريها على الاصل
بالمراد من المنكلم فان جعلت منكلك اوفى الشئ
مسلكا لى في المنزى والواقع كلام الله تعالى ذلك
حادة مسلكه لاهل السنة حيث اردوا به ترجمه
السامع لامت حله على نوحى المنكلم
قوله فكلين لتفضيل جنس جنة وان من الهجارة
الاية اعترضا ما ورد لتعليل تعديل قوة
قوله على قوة الاية ومما صاحب الكشاف
جمل هذه الجملة اعترافا ورد يانا نفرض قلوبهم
على الهجارة في شدة القوة وتبرير قلوبهم
قوة حيث حال وان من الهجارة بيان تعديل
قلوبهم على الهجارة في شدة القوة وتبرير قلوبهم
واحدة قوة و لى ان من الهجارة ما عى خرق
واحدة تعدى منها لاهل الذكر المروى عنه ما سبق
استغنا بالمولد او بالعرض فيجع منه لاهل ايضا
يعرض عليه ما يرمع عطف اليه على الذين وهو
خلاف الاصل فالاول ان يقال ان الهجارة

قوله صا الى ما بعد لاهل الحاخافهم وهو المؤمنون فخرق حكم التبريد وقيل سئل ما بعد معى ان قوله ان يؤمنوا
وماءه من المتأخر جنة في اليهود والباقيون بلته صا الى ما جنة كاخلى الجبري ؟ وفي قراءة الياء الخلف من
الخطاب الى العبة اعطاهم من لذة الخلفه وامان صورة الخطيب قبل يرقى القلب الخلفه للاعداد
القلب والعدو عنه الشيعه عن عرسا حقا لخطيب والكلت مقابلة بحسب القاملت ٢٢ قوله الخلف
رسول الله عليه السلام والمؤمنين وقيل هو الرسول عليه السلام خاصة وانبع فتطيم وه وجه انطرح
ايانهم لصاحب الوحي اسن القام واوفى الكلام ويؤ به ان يؤمنوا كمرسوة جلت الامم زائدة او جلت لخليل
وهذا من قبل نوري الخطيب لعدم الاتيان على ثرية فقلون بلته والاستهزام في اختطون لانكار
الواقع لئو يحى بان طبع ايمان منهم في تلك الحال مستبعد وان كان ذلك اطعم مصفا في حد ذاته والفاء
مطووعة على مقدر مدخول للبره حقيقة واللى اقتضون ان قلوبهم متأثرة سائلة للابيان خطيبون
ان يؤمنوا بكم والمؤمنان كلامه مستبعد ان به وجه آخر يحى مقصده في قوله تعالى انكلموا رسول الله
٢٢ قوله ان يؤمنوا بكم فيه اشارة الى الامم لانهم لا يؤمنون به الصل وان الايمان باللى القوي والى قوله
مدره ان ان السعدية بالام يستعين معى الاقرار والاستقامة كقوله تعالى فان من له لوط اي صفه واخره
وامتنابه اذ الخلى على الصفة فهم متعرف في القتل والمصنف لاشارة الى ذلك التحسين في قوله تعالى
وقالوا ان يؤمنوا بكم الاية حيث قال ولي نزلت كصد قوله لاجل قوله كبرى حمله هاتان الامم ان يندى
لنرى به بلاءه وللفر بالام وقدر الكلام هناك قوله (او يؤمنوا لاجل دعوتكم) اي الامم لتعديل
يتغير مصنف اذ اعلم على الطائى دون الاوقات والفرقة على خصوص المصنف اي الدعوة كون الخطيب
صاحب دعوة وبراء بالابيان حيث شرعى يستغنى عن ذكر المصنف بل قوله في معجونه ولو كان المراد العمل
على التبريد اوصلى التاكيد وكان هذا مراد من تالى فؤنوا عززل مرتلة الا لازم ولو قدم هذا الاستقلال
كافي قوله تعالى وقالوا ان يؤمنوا بكم فلو انكلموا لى بافادنا حارى قوله (معى اليهود) اي الوجوه
في وقت النزول الاصل لا يصور ٢٣ ومن هذا حال طائفة من فخذ الامم العهد الا انهم اذ اراد
كافرت قوم مخصوصون فذهبهم انهم لا يؤمنون باخبارهم ولا رجمه الجلى فيكون علما خسر
منه البعض وهم الذين آمنوا من اليهود كعبه الله بن سلام وامتنابه وهذا الوجهان ذكرهما المصنف
في تفسير قوله تعالى ان الذين كفروا سولة عليهم الاية والحق على الجلى يلام قوله اشد ملابة قوله
وقد كان فريق منهم اذ قبل تصدير ان اراد باليهود في ان يؤمنوا قوم مخصوصون يحتاج الى الاستدلال في
فريق منهم لكن لا يبره لكونه من الصفات القوية ٢٤ قوله (طائفة من الاسلاف) ان اراد به
تصدير المصنف فلا حاجة الى القول بالاستخدام حين ارادة اقوام باعيهم اذ الصغير حيث راجع الى كمال الاقوام
المخصوصة بتفسير المصنف وان اراد بحاصل المعنى فيحتاج الى الاستدلال على ذلك التصدير ولا خلاف يحتاج اليه
اذا مرجع الجلى الى كلا الضمينين بـ يصغر تصغره في ضمن بعض الافراد ثم المراد بكلام الطائفة من كان في زمن
موسى عليه السلام بـ ٢٥ قوله (معى اليهود) لانه راجع الى القات وهذا غير معى عندنا
كما يحى او من كان في زمن النبي عليه السلام والمراد بالكلام اليهودية وهو المختار عندنا حيث خالف في تفسير كلام الله
معى اليهود والمراد بالسامع معى ما بعد على كلامه تعالى كما لا سلاما معى كلام الله تعالى ان الذين كفروا هذا
شامخ المعنى الملقية ٢٥ قوله (تكملة محمد بن الفضل) ويحرمهم حيث غير في صف رسول الله عليه
السلام المذكورة في النور به قبل كان من صفه عليه السلام المذكورة في النور به انه يكون امين ربه فخرقا
ذلك من يكون امين ربه لانه شئى الله تعالى عليه السلام المذكورة في النور به انه يكون امين ربه فخرقا
من الاسلاف من اربع زول هذه الاية لا يمتنع معى راجع الى كمال الاقوام باعيهم اذ الصغير حيث راجع الى كمال الاقوام
تقدم روى على النبي عليه السلام كذا في وعلى ر تقدم زمن النزول من عصر النبي عليه السلام معى ريش ثلثين
والمراد احدهم الذين هم الاشرار اذ لا يشقوا بلت الله تعالى لاهل قلوبهم على السلام طما فالاول هو حقا الجاهل
وانما من قدم النبي عليه السلام بالمدى للشرع الملقية قوله (او كان) على صل محمد عليه السلام
بتدوير المصنف كتحريم نعه ونصيره اذ انصرف في طائفة من الاعتراف والى وهو خير واللى انهم يملونه

٢٢ * وإذا لم يأتهم آيتنا * ٢٣ * قالوا آيتنا * ٢٤ * وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا *
٢٥ * اتحدوهم بما جمع الله عليكم *
(سورة البقرة) (١٢٣)

٢٤ فيه كافي قوله تعالى وقولوا جلودهم بشؤنهم
عليها قالوا آيتنا الله الذي يمسك كل شيء فكما سحر
انطلق الجبل جاز بجل البحر حيا غاشيا وروى
آه من الجذع تقود رسول الله عن الله على
وسم على النبي وآله لسان الله وحي في ارباب البيت
فاصرقوا الى مسكنه سلك عبد الله زوكبها
كانت تقول السلام حيث رسول الله مع
ان خلق في بعض الانبياء على وجهه حتى تحصل
الخشية فيه لكن الميزة انكروا وهذا الشأ وبلا
عندهم من ان البنية واعتبار المراج شرع لقول
الحيرة والعقل وعل ادصار الزمخشري في توجيه
الخطية على الجحش بنه هي مدعه وان مذهبه
ان الجاد لا يصدر منه حقيقة اعني لها صفة
الحق والجوية لا تصور فيه عدهم على شرطها
ثم ميني كلام الكشاف على ان الامر لا يفتك عن
الارادة على ما هو الظاهر من ذكر الارادة بالامساك
في الوضوحين وقال بعضهم فهم انما يجمع
عن الاتصاف لاسي التكليف اصراف التقصد
والاعتناء ولا تقع اعتبارها على من يرق القوس
والجلد كافي الجحش وعلى هذا لانهم ما ذكره
حيث لا يصلح ان يكون قوله وان من الجبيرة على
بينا ان التنزيل لا يؤول حل كلامه على الحقيقة لكنه
خلاف مذهبه والخاص ان الخشية لوحت على
لجبال لا تصلح جبهة وان من الجبيرة على ما
لفضل كلامه في التفسير على الجبيرة وتوجدت على
الحقيقة بزم يجوز خلاف مذهبه
قوله والافقون بآله وهذا الفرة اى لفرة
باله الغشائية على الانكشاف من الخطايا لى الغيبة
قوله التطاع لرسول الله والمؤمنين لم يقرب
الطبع لظهوره وفيهم من عرفه بانه نوح انفس
الى الله شهوة له قبل هذا انفس من الصبح لانه لا
على ذكر الله وبلى انشاء خصصه عن تحذوف
تدبره انفس اول خلقهم كالجحيرة او شبه قسوة
مطمون ان يؤمنوا ويستقيم اذا كانت الجبيرة
لا تترك ما لا يملك ذلك سب الانكار على الطبع
قوله ان يصدقكم هذا من حسن الملم فيكم
منه وقوله يؤمنون لاجل تدعيمكم على حلالها
تقبل وتجاوز ان يكون الملم فصين التفسيرين
سبح الاسماء اى وسبحوا المكم
قوله يمس اليهود فالى انفسهم ان يؤمن
اليهود لكم رج الصبر اليهود الذين كانوا
في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمع الايمان
من الجحش الغرض من تصويره وما يرق في
قوله وقد قال من قد قال بمحمد والسدى في
جعله صفا على من سلف منهم ولما صبر بقوله ٢٥

بالله الى الجبهة مشكل والكلام في الجبهة والسفلة ولو اكتفى بالسكر لكن اولى الا ان يقال معنى حرفوا
اي اعتقدوا من تحرف حتى ولا يثبت منه وحال الصفة ان باب الجحاشي الى ان هذا المعنى الخافى تاخر
الى الوجه الذي كان للمسيح الاول والوجه الاول ولا يثبت ان سوق الكلام في عت ٢٢ * قوله (بين
ماضيه) اى صبروا راجع الى جنس اليهود باعتباره فيقراد للتناقضين دلالة قوله قالوا آيتنا
ولا مشكل بعدم مقدم المراجع والى الجمل لا دلالة له على الخاص باحدى الدلالات الثلاثة لما عرفت من ان المراد
هو جنس اليهود كقولنا آيتنا وآله مشتمل فيكون منه لكنه قد وقع في التنازع خلافا لاصلا
والقول بنسبهم لقولنا لليهود بصبروا حذف المضاف لتمام الترتيب فان صبر قالوا لهم قطعا مما حاجه
اليه وجعل في الكشف فاعل قوا يهود وماعل قالوا المتنافسين وامل مراد ما ذكره الزمخشري واليه صبر جعل
في الموصوفين المفعول المرفوع وما يخص واحد غاية الامر ان الشيخ الزمخشري لم يفته على ان المراد بصبر بقوا
جنس اليهود بصبر تحفته في بعض الامراء وهر المتنافسين واشتراك ذلك في قولنا لان عاقبة منعتهم
بهذا القول والمصنف يره عبد اولادضا قوم عدم اتحاد فاعل على الشرط والجزاه في اول الامر وحل
كلام الزمخشري على انه جعل فاعل قوا مطلق اليهود وماعل قالوا المتنافسين كلام لا طائل تحته وقد مر
في اول السورة قوله تعالى "واذ قالوا الذين آمنوا" صبر بقوا المتنافسين جز ما تكذا هنا ٢٣ * قوله (ياكم
على الحق) فيه اخذوا الى انهم لم يتصبروا على آيتنا حين ما كانهم المؤمنين بل قالوا بكم على الحق وانهم
وجدوا في التوراة نعمت الله عليهم اسلام وحقيقة ما جاء به وانكم مصبون يا ياعنه الى هذا اشار بقوله
(وان رسولكم هو بلشريعة في التوراة) وفيه نوع إشارة الى ان القائلين هم الاحبار وروايتهم الاشهاد
كسده الله بنى واحاربه قولهم ورسولكم فيه نوع اشراك بتناقضهم وانما يحل ان يكون المشرك او احلوا
والجمل الشرعية انما كانت مسوقة لبيان احوال المؤمنين منهم وتقصا جبايلهم غ بيان احوالهم
في الصريف واتباع مقلتهم وجهتهم باسائرهم او يكون في محل الاصعب على محل المطوعة على الجمل العالمية
قبها بصبرهم وهي وقد كان فريق منهم والحق انفسهم ان يؤمنوا لكم وسالكم كبت وكيت التناقضية
لايمانهم فلا يصاب ذلك الطبع بعد ظهور حالهم ووضوح ثبائهم وانما جعل معلومة في قوله لم يسمعون
مع قره وعدم احتجاجة الاعتراض الخلف لان الحرفين غير المتنافسين وان هذه الملازمة والمقاولة والتحديث
الى المتنافسين وغير المتنافسين لم يكن نفس الترفيع الساميين واذا خلاصتهم من معنى خلوت خلان واليه
اذا اخذت معه وقدمه التفسير في قوله تعالى "واذا خلاوا الشياطينهم" الآية ٢٤ * قوله (اي الذين
لم ينفقوا منهم عاين على من نافق) اى من اليهود اى من راجع الى غير المتنافسين بخرقة قوله
اعتدوهم وعند قيام الترتيب لا يجرى في ذكر الصبر المتخلف المراجع على هذا حل البعض الذي هو فاعل
على غير المتنافسين اولى كانه حين واذا خلاصتهم وهم غير المتنافسين من اليهود الى بعض وهم المتنافسون قال
غير المتنافسين الى المتنافسين ويكي يمكن وهو الاوفى بالحق وانسب بقوله "واذا خلاوا الى شياطينهم" الآية
ورجح الاول هنا لكون فاعل الشرط والجزاء متصديح بحلها فلا بد ان يكون لا يجب الاتحاد بالظاهر
الذي لو افترق قوله المذكور في صدر السورة اذا انفلقوا باللائمة بالافقون هم المتنافسون فهذا
المراد في وما في اول قولهم كون غير المتنافسين من الملايين لسهرت من ادا حلة استكون بسبب
الملازمة بالانفصال من الملازمة الى الخلوة شأن المتنافسين وامل لهذا لم يزل المصنف واذا خلاصتهم الذين
لم ينفقوا قال في الكشاف تبينها على صانع الاحتياط قوله عاين على من نافق متشكك من الاستهزام
لا بالانكار واقع مع التوبع واكثر من عاين العلف ٢٥ * قوله (ما بين الله لكم) اى المراد بالفتح اليان
لكونه لارما له انفس المصنف للفتح غير متصور هذا طاردا لارامه والتبرير بالصبر للفتنة وللإشارة الى انه قبل
الس كاشي الملقوق وبه البيان كالأمر القوي المكشوف حاله وهذا اثر الراتب حيث ظل الجمع ازالة
الاختلاف وذلك صرب احدهم ما يدرك ما يدرك الباب ونحوه وذلك ما يدرك بالصبر وذلك صربان
احد ماني الامور اذ به كتم شرحه من قوله تعالى "متصديقا لربنا بكل شيء" والنا في قصصنا من العلوم
من قولك دار فتح من العلوم بيا مطلقا وقبح عليه كذا اى صله واوقفه عليه ومن هذا السبل قوله اعتدوهم

٣٥ ثم من اسلمهم من صاحب الكشاف قوله
ابن موالى بن جندبوا الامان لاجل دعوتكم اما
معى الخ و ث مستفاد من الفصل المفيد للتميز
والحدوث ولما معى لاجل فلان الايمان ليس لهم
بله تعال

قوله كتمت محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
قبل كان من صمات اتى محمد عليه الصلاة والسلام
في التوراة انه يكون لصخر سنة من موسى المستفاد
لغرض ذلك انه يكون اسر ملو بلا واما تحريف
آيه الزبح ان حكمه في التوراة في كل الزبح
معه هو ان تصعب الو وجه فمضى التحريف على هذا
التميز والتميز

قوله ومثل هؤلاء من السبعين المختار من اهل
فلسفه معى التحريف الباطن ما ليس به وكثير
ما هو فيه وانكر هذا القول طائفة من العلماء وقال
بعض المتأخرين ان شري لم يفسر كلامه بالتوراة
وتحريفهم امر رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ولم ذهب الى ان التوراة من اسلافهم
والظاهر ان الذين انصروا فيهم يرجع الى ما يرجع اليه
العبرانيون واما وقال الفاضل اكل الدين مفسره
هو المتقول من جهة التفسير فليس التفسير
المصنف للطلبة وجه وارجع الى احد السؤالات بان
قال ولم ذهب الى ان التوراة من اسلافهم فاجابوا
ان الواجب لذلك كما كان في قوله من وجب وقد كان
فرق بينهم فلهذا سبقت ما منى المصادر الى سبقت
وتعمدوا واصفة بحذف اى اسلاف سبقت
مناقضه تقريبا لفساح القول المراد به جنس اليهود
اى الذين تنشقوا لمؤدبين لخاص من امة محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم قالوا الآية هذا على اسناد ضع
البعض وقوله ان الكل فرجع شير لقول ان التوراة
اليهود كاذبه المفسر روجه الله بناء على المعنى
الانصاري والاصطلاح هو المراد من واو ان يؤمنوا
في المنصرون ان يؤمنوا المقصود منه جنس
اليهود والبربر فذلك المعنى ان يؤمنوا وقولوا
وبعضهم قالوا ان ذكرنا ان جعل الاشكال انما
اورد الشيخ اكل الدين في حواشيه وانه لا يقال
ان يقول نسبح صبره فهو وتخصيص صبره قالوا
مخالف للعدل والعصا اما الاول فلا روى عن ابي
عيسى واسم وقتة واذن لقول الذين آمنوا
بى منافق اليهود الذين آمنوا بالله هم اذا آمنوا
المؤمنين الخالصي قالوا آت واما في فلا نه يلزم
تحريك الصغار فيما هو كالجمل الواحدة من قول
ويكى ربح الله به صبره قالوا لخصن لخاصة

ما فيه من ايمان ذلك وحيد لا يخالفه صبر لقولوا
وصبرهم فيهم في المرح والالتكاش منه واذن لقي
التأنيون المؤمنين لخاص قالوا آت واذن خلا ٣٦

بما وقع الله عليكم انتهى ولهذا نقل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال بما وقع عليكم باب العلم
بصفة النبي عليه السلام البشرية وقيل بكم الله من ذلك والال واحد ولا يخفى علينا ان هذا ذكر الاعراب
الى الاول مع حقيق والباقي لمتابعة قائل وكفى بى بصيرة (في التوراة من سمع محمد صلى الله عليه وسلم)
* قوله * (الذين آمنوا) صلوا على اى الذين لم ينافخوا اى مرجع خبره قالوا في واذن حقا فيهم
الى بعض قالوا لا تقولون خالطوا بهذا القول (لا تعظم) اى لا تباهوا به وبما هم الذين ان بانقوا خيئت
يكون المراد بالذين الاول الناصقين وهو الاولون للبيان * قوله * (الذين انصروا) للصلب في اليهودية
ومعناهم من ابتداء ما وجدوا في كتابهم فيناصقون للفردين * ثم بعد تصديقهم العرب بين المؤمنين المؤمنين
مفسرهم اسامع انهم لم يؤمنوا واما احسانهم فاعلموا انهم لم يكونوا مكر بتحديث في الزمان
للمستقل ويردون به انهم لم يحدوا في الايمان للناصق والحق انهم حدثوا حيث قالوا حين ملاقاته
للمؤمنين ورسو لكم البشرية في التوراة واطلاق التناق على الثاني لموسى وعيسى الاول شره
* قوله * (لا تعظم) على الاول تحريف اى انكار الواقع بمعنى ان التعبد به وقع منكم لكن ما كان ينبغي
ان يقع ذلك فلم ان المضارع على هذا التفسير من الناصق احسن اما الحكمة لخاص السابعة اولها انكار
* قوله * (وجل الثاني انكار) اى انكار الفروع وهو انكار الايمان بمعنى ان التعبد به يقع منكم بعد
ولا ينع ايصافا للمستقل واذ عطف عليه قوله (واي) حلا الى حاصل المعنى والا معنى التهيؤ وهذا كان
الاستفهام في المعنيين لانكار وان كان فرق بينهما كان في الاول لانكار الواقع وفي الثاني لانكار الفروع فبين
ان قوله ترفع اى يوتجى عن في البيان من الاشارة الى الراد بالانكار في الاستفهام لم يره من ذاتي حلالا للبيان
في حل السكوت ولتر هذا الاحتفال لضعفه اذ قوله واذن لقول الذين آمنوا ولا عطف حلا واذن حلالا لبعضهم
عليه بلا يلا اول فانه يقتضى كون الناصقين مسلمين ايضا انما هو الاول من ملاقات المؤمنين شاع
فيمضون الى انكاره ومحمد بن عا فضع الله على المؤمنين مسلمين ايضا انما هو الاول من ملاقات المؤمنين شاع
نقلهم في اول السورة كما انما خالوا في شاطئهم قالوا ١٩ حكم الآية ومن هذا بين ان هذا الاحتفال لا يكاد
يصح ولعل اهل العلم صاحب الارشاد ٧ وهذا ما لا ينبغي بل ان التوراة في الخليل ٢٢ * قوله * (انصروا) تحريف
اشارة الى ان الماعط لم يلا لاف انكاره وعلية فيه تبيد على ان في الكلام حذف الخبر قوله (ما تزل ركبكم
في كاهه جملوا انما جعله تحريفه وكمه حجة عندكم كما يقال عندكم كما يراه انه في كاهه وحده) معنى
عند وكمه كاهه جملوا بما جعله تحريفه الخ لكن الاول جملوا بالانصاف عليهم قوله وحكمه بيان
المراد بالانصاف بكتاب الله تعالى ثم التظاهر ان الاصل كلامه ليدلوا بالثبوت وطريق هذا الجمل التتميل
لان الانصاف عند تعال على طريق الحقيقة فمثل غشيه بالهجرة * بقية من حج حصة بين يدى حاكم
مطاع لا يخفى بخصر به الاصل الحق المصن بامر رضى به الحاكم فلهذا قيل انصروا عليكم بكتاب الله تعالى انصافا
بفيلون به عليكم وبطعون جواركم فصار بذلك كاهه اجتماع عند تعال في حريان الحق المصن فقط دون
الحيل والبطان فغير من الشبه بما وضع الشبه ولا يمتزج في حصة التشبه امكان التشبه وبطعون ما قيل
وهذا حلال عند ابي حنيفة اى عند حكمه فعل هذا تكون هذه الجمل بمنزلة اسد من قوله به فضعه بل
الاختلال او اكل او طرعا مشتركا اى حال كونه في كاهه كاهه الصرير والشارى وقيل منى به ما فضعه عليكم
اى انكم صرتموا بالهجرة او الاصل هو الاصل كما فضعه عليكم اى في كاهه علم ان ذلك الاصل كال اقول
طريقه وهو كونه في كاهه وهذا صيف او الاصل لان كاهه فضعه بالتوراة واما فلا يخفى ان المؤمنين
هنا المتأنيون على الوجه الاول او قول الناصقين من اليهود ولا يخفى ان يكون ما تفتح عليهم الهجرات
وتحوا فائق ذلك شأن الانبياء عليهم السلام * قوله * (وقيل عند ذكر ركنه) بندر بالانصاف قوله
(واو عندكم) فيكون عندكم كاهه لا في كاهه كما ذكر في منه قوله كذا قبل واما هذا الحد الصريح يكون
الانصاف باسم ثابت عند تعال وان كان ذلك مستفاد من كونه يا فضعه اى فيكون حالا مؤكدا عند
* قوله * (اوتى بى رسول ربكم) ما بعد بالانصاف لوجيل التحلية عند الرسول بما جده عند ان لا يجلب
لما يده عليه السلام مبايعته تعال بجاننا * قوله * (وقل عند ربكم في التوراة) اشارة الى ان الواو

(استندمة)

٢ جعالي الموقوف والموقوف عليه مسروق على تحصيلهم والقائد لا يملك ترتيب التكاليف عدم عطفهم على تحصيلهم والهمزة متأخر عن التناقص لا تقتضيه الصدارة
٣ ومن جعلها إشارة إلى تحصيلها وذكر في خط في هذا خلاه أولها - عدم

٢٨ هذه الآية فيما دخلهم المأثم يوم في حيرة
التسليم وقوله لا يظنون أنهم يحسبوا
التسليم الغفلة

قوله أو تحارب من الله ذنوبهم متصل قوله
استسلموا من هذا الجيد لصل عبادة الله
والأخرى عن التوجه الأول ودوره والى إغلا
تغفلون حالهم وإن لا تطلع كبري بسهم تقدم
للمسوق متساو لهذا الخطب

قوله والذين غير الله فحق وهم الأكثر
الخص منهم والأولامى للزبد بكاء وفيه
وفي قوله أو لا كما وكذا الربا بصير في بهم
مجموع الناقضين والذين يحركون من جمع الصبر
في يكون ثلث فرق مذكور بعد قوله من وجب
الخصمون الأقرب الأول أن يكون هذا الضمير
أيضا عامًا إلى جنس المنافقين اليهود فلا يفتل
الانتماء بتكليف الضمائر

قوله ومن جعلها أسرارهم الكفر الخاضع
حفظ قولهم واغشاه ويحرف على أسرارهم
على الكفر وأعمالهم الإيمان استرجاع عند الله
الأخبر من وجود رجع ضمير لا يكون وهو أن يكون
الرجوع الصريح عن أسرار الكفر وعمل الإيمان
فصل المنافقين واغشاه ما غشاه عليهم أصل
الذين ويحرف على الكفر فضل الفرقين

قوله جده لا يعرفون إنك في الكذب أي
لا يحسنون الكتاب فسر الآية بالذي لا يحسن الكتابة
وعلى هذا لا ينافي تفسير الآية بالنزاهة لأن الآية
من لا يحسن الكتابة والقرآن قريبًا بكتب ويقرأ
ولا يحسن وماذا فسر الآية من لا يعرف الكتابة كما
فسره في المصنف فالتأنيذ طهره وبذلك ولاه
بجانب وصفهم بالإيمان ويؤيد ما في الكنف
مادري عن الصلابة وسلم برسول الله صلى
عليه وسلم يوم المصلح أحد التكتبات وليس
يحسن فكتب هذا ما مضى عليه محمد بن عبد الله
وهذا الغفلة لا بدع في التسمية بالآي

قوله استكناه منظم لأن الآية يجمع معناها
غير جنس المسكن من الذي هو الكتاب أما على
التي الأولى والثانية فظاهر وأما على الثالث لأن
ما يرون فيهم هم الآية بأنه يؤمن وهو
اختلاف واحتجاج من عندهم بجمعهم في أنهم
ما ليس معهم فهو ليس من الكتاب الأكبر ما يرون
من الكتاب فكل من منظم

قوله ولذلك يطلق على الكذب أي ولاجل
كونه في الأصل مصدر الأسان في نفسه يطلق
الامنية على الكذب حال الكاذب بقدر التام ولا
قبحه ويحتمل على حال ما هو عليه في نفس
الامرئ ثم تكلمه وكذا التي يفسد ما يتجدد في نفسه ٢٩

(مرة عارة من مرة لآتي) هذا بيان الراد هنا قولهم أيين وقرأتهم لا يكون الا كذا أي بالانهم
وما ثبت لهم هنا بقراءة وحدها ملائمة للتي وحلي عنهم القراءة والكتابة فلا تنافس أو ما نفي عنهم القراءة
مع فهم المعنى على لغة لا يسبق فلا حسنة ايضاً منقطع كما نفي في قوله (وذكروه من قوله)
أي قول حسنة ومنهم ما نفي عنه أحد شره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي حيز من عاتق
رضي الله تعالى عنه وبذلك قصة في النار (بنى كتاب الله لولا ليله حتى داوود بن يوحنا (رسول) ورسول
بكره الراد وسكون السين بمعنى تومة ومنه والي حتى أي قرأ أمير المؤمنين عثمان رضي الله تعالى عنه أول
ما استشهد فيه كتاب الله أي القرآن قرأه مرفوعة بهم للتي والأطراف وأنواع الرمان والمبارك لما عرفت
من أن معنى يظنون من مرة لآتي في التي بمعنى القراءة بصورة للشام لا لأنه معتبر في مفهومه فلا إشكال
بأن الراد والقدر في هذا الألام أمير المؤمنين عثمان رضي الله تعالى عنه جامع القرآن فكيف تدرى قرأته عن
فهم التي فالطرف من هذا البيت فيرد بيان معنى التي بمعنى القراءة والخلق عنه مذكور في القرآن في
قوله بن داود الزبور حتى رسل ليسان في قراءة الأمام جامع القرآن على رسول وأن مع الحاشية
من الملو حظ والصلح على الماشق وإدخاله تعالى على كان كذا من عباده المخلصين ما لا عين رأت ولا
حسنت وبهذا أصل رضى الله تعالى عنه على ما نزل عليه من خروج الجوارح وهمهم هي سوا القصد حيث
لا يرى التفسير لولا لهذا المؤمن قراءة القرآن في ذلك أن حتى روى أنهم صلوا ما صلوا حين قرأه رضى الله تعالى
عنه قوله (فذكر فيهم الله) الآية نعم الله تعالى بشفاعته وجمع بين في ذلك كرامته ومن هذا البيان الصريح أن
أن روية ينفى به الضمير السائب الراد على رضى الله تعالى عنه أول من روية ليله بأنه لا ينفى الوحدة لأن
أراد بيان قرأته في قية معهوده وقع فيه ما وقع فيها كما وصفتها وجهه أنفاً ضايف الجلب لاله فلا ينفى
وروية ابن الأثير في التفسير نفسه وأخرى لا في جامع التفسير ولم يروا غيرها يتناولها في هذا الراد
لله باعتبار دون تأملها ثبت • قوله (وهو لا يناسب وصفهم بأنهم آمنوا) وأما على الثاني وبالجملة
لما عرفت من أن الجع بينهم من أنصفهم بالآيتين لكونهم قاطنين بآياتهم لغيرهم فقرأتهم لا قرأته فيصعب أن
والإتيان بها بالاعتبارين لكن المناسبات في القراءة وأما على الثالث في التسمي والاهوم من التكتشف لأن الآية
من لا يحسن الكتاب والقراءة وهو لا ينفى أن يكتب ويقرأ في الجملة وأما على ما اختاره المصنف من أنه لا يكتب
ولا يقرأ فإنه لا ينفى من مكتوب ولا يسلح لخطه وأما على سبيل التفسير فمأخوذ من غيرهم
فهم الذي لا يظن وهذا مأخذ ما قد فتنه في الوجهين وإن حصل كلام الضمير واحد أصلاً لرد
روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب يوم صلح الحديبية ماؤول به امره بالكتابة فاستدركه بالهجوم وإن عدم
كأنه عليه السلام منفق عليه فلا يقال إن الآية وما قد روى على كذا كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
في الصحيحين أنه كتب كذا مع أي ٢٤ • قوله (ما هم الا قوم) إشارة إلى أن نانية
ولا استندة مفرغ والمستحسن محذوف (يظنون) فقام مقامه في الطول وإسناد المقدم بعد الا في الاستدانة
الفرغ لجله وهي ما اخترعته أنعموا زيد الا قوم لوصف نحو ما عرفت منهم رجل الا قوم ويشهد أحوال نحو
ما عرفت زيد الا يظن قوله تعالى أن هم الا يظنون • مثل ما زيد الا قوم فيظنون خبره وقد قوم لكون
يظنون صفة تفتي موصوفين بحسب المعنى الأصل كونه كبراً وامامهم قوم موصوفون بالآيتين
الا قوم موصوفون باليمن فالقصر لصفته ولا شاملاً لظلال (لا يعلم) خفف ضمير التلي لقرية عليه
وهو ما عرفت وإن أراد الجدل فلا بد من خلافه كما هو واضح ذلك • قوله (وقد يفتل الخلق بآيات الله)
على كل رأي واعتقد من غير قاطع أي بما قبله في إطلاقه بخلاف ما إذا قلنا مناه المشهور وهو الاعتقاد
الرائع مع تيجير بآيتين سواء كان مسلماً أو كافراً أو لا ولا الذي في غير ما ذكرنا من أن بعض هؤلاء لا يعتد
بالآيتين وما هو بآيات الله المركب وبعضهم أي من هؤلاء الذين لم يهلل المركب وكل منهما جائز
لأنه في المعنى مشهور عندنا فالنظر ما ليس على كذا إشارة إليه بقوله لا علم لهم فيقولوا الاعتقاد الجازم التفسير
الصدق وهو الراد هنا غير بعيد لفتل وتداوله بالظلال المشهور لكه ليس براء للقرينة المذكورة وإن جزم
صاحبه لكنه يخبر الراد بغير استناد إلى قاطع كاعتقاد الفتك وإن قلد التصديق ظن اعتقاده جائز يحمّل

٢ والثاني يشتمل على التصورات والتصديق التي يتخللها الأول فانه يخص بالتصديق في الدين وهو اصطلاح البشير لكن العموم هو المختار
٣ كما في قوله تعالى فالواحد منهم صالح اللهم عليك وهم المتفقون على وجه وتظهر التناقض فيقول ان يكون شخص واحد لو اكرهتم غيرك فاستأفقت التداخل ايضا
٤ ان الداعي الى الايمان والبراءة والاعتقاد بالكتاب والاعتقاد به منهم معروف عام لانهم كلامه دقيق بطبع الايمان منهم ومن اتبع لهم من الجاهلين لا يعرفون الا كاذب
ختموه من علمهم فلو جازعهم الايمان منهم لفي الذي املوا بالايان به
٢٢ قول ٢٢ الذين يكفون الكتاب
٢٢ قول ٢٢ (الجراساويل)

(٤٨)

(الجراساويل)

يعتقدون ان كتابهم اخذوها من قبلهم من غيرهم هذا
عن اخلاق الامية من الكذب وقوله امواعيد
طرفة على ان يكون المرادها ما بين وقوله وقيل
الما بين على ان تطلق على ما بينا في حق
اميون لا يعلمون الكتاب لكي يكون ما يثرب فرقة
خالية من معرفة ما يثرب في بين يكون من التورية
عمر و طرفة التورية من غير تكرار في معانيها ليعتقوا
ما بينا فحده منها ايون نصف هي اربعة اربعة
القبالة وقد قال فرين منهم بمؤمن كلامهم مع
ما نصف عليه كلفة ثم والى الاطعون في ايمان
ايهوه سكم والى ان يعرفهم عالمون مساكين
و بعضهم جاهلون مقلدون من جاحصة ان طمع
الايمان منهم مستعد وفيهم هذان الماثلان وهما
العاودين على ان الكلف ذكر الماثل الذين عادوا
بالعرف مع العلم والاشفاق في المواقف فادومهم
وبه على انهم في الضلال سواء لان السلام عليه
ان يعمل به وهو الداعي ان لا يرضى بالشك والظن
وهو عنك من قال معنى الايمان من شرح
الكلف واما قوله وبه انه في الضلال سواء
مستعد من قوله وانهم الاطعون لعود ضيقه
الى الذين جبهه فان السلام عليه ان يعمل به
والجاهل عليه ان لا يرضى بالشك والظن وهو ممكن
من البذر وحيث ترك ذلك ما عليه وقع والظن وان الظن
لا يرضى من الحق شبه تساووا في الضلال فله فيه
تطير لسانه ليعتقوا بالظن والانا كانوا ملين
واظن ان ذلك مستعد من قوله وانهم الاطعون فان
العرف بعد هذا الماثل والاكشف بالظن في موضع
العلم وان كان منه كلف تساووا في الضلال

قوله في كتاب الله اول اية وصفه الشاهر
هنا بن عتق في من يثرب في اية على رسول بكسر
اذا من هبة وتودع وذكر بعضهم ان المصراع
الفاصل لهذا البيت واحدها لا في جام الغادر
قوله ما هم الا قوم يظنون ان اعمل لهم حاصل
من يردن فاعلم ارسل الله

قوله وقد يقال الظن بان العلم الحق مقابلة العلم
على كثر اى واعتقاد من غير فاعلم وان جزمه
صاحبه هذا مبنى على ان يرد بالماثل في البيت
مطابق للودع يحصل بل طالع وفي كلامه
هذا انشعر صميم الضمير في وان هم الاطعون
المرتين جبهه على اسماء العائد والجاهل المتعد

اشارة الى ان كلاهما في ضلال

٦ واما اول دهنه كانه ايوحيان

في سلام عليك وجه الدمع ان معنى و يلك و يل صادر واقع من حيثنا ومن خلفنا كائن لك ولا يرب في حسنه كما ان معنى سلام عليكم سلام واقف على نزل عديم

لا ان السلام التام على كونه كانه ليس للحن و يلك حتى يكون قولنا

التي هي لكن الخلق الجزم على اعتقاد اللاد على تأمل * قوله (و ان حزن به صاحبه كاستغاد المتعد)
والاخر (اي الثاني) بدليل غير مطابق للواقع وهو المراد (لانه) فالتشبه في قول هذا است
بني على التشابه والاثبات وليس بغير صحة بل انما التشابه ما يشبهه لئلا يكون له بمسا بين الواقع
فلا بد من انما لا يمتنع اعتقاد جازم مطابق لواقع او صفة ٢ تحسيرا لا يمتنع التيقض لاحالا لاما لاصم
ان قوله وقد يطلق جواب سؤال ما جبهه استعمال الظن وهو كما لا يخفى وان ادعى انه في قوله وانهم اميون
مسلطون على قوله وقد كان فرين منهم في قوله تعالى و قالوا لولا انهم آمنوا عليه * او على يكون فعل
الاول يكون معيون الايتين انكر السمع في ايمان اليهود دليل انهم اربع في تناقضه عن حرم كلام الله
ومتفقون و ما منون * عن اظهار الحق وجاهلون مقلدون في كل واحد منهم صفة يمتنعون عن الايمان بسيماها
وعلى ان في حقهم صفة انما على يكون معيون الايتين انما لا يمتنع الايمان بالحق فاصح الايمان
انهم عرفان سواء عرفون جاهلون وجاهلا * مقلدون وكل منهما يبعد عن الايمان فاصح الايمان
منهم * وهذا لا يوافق ما ذكره المصنف سابقا قوله ومعنى الآية ان احارهم ومقدمهم الخ فان مداه الزلف
الطلع عنهم يسان حال اسلامهم كذا قيل وانت خير المراد بالاسلاف والتقدم التقدم في الدين والشرف
كما صرح في هذا القائل فلا اشكال بعدم الواقعة ٢٢ * قوله (اي تحسر وهاك) الاول فحصر حقي

لا يعلم ان جعل التضرع خوفا كذا * قوله (ومن ظالموا عتقوا واما وادى حرم) (و قيل في جهنم)
فانه ان يبينوا صورا فروي عن النبي عليه السلام من طرق بعضها السويطي فلا ينبغي ان يقال ومن قال
والصنف رحمة له لانه لا يثرب ورواه عنه بنو الولد واثنى جهنم يستحق ان يقال فيه وفيه قوله
٢ (يثرب) اي يتحسرا و ما جبهه بسكن (في اية في ذلك الوقت ان من جعل له الولد) وفي بعض النسخ فيها
اي الكائن والواقع المذكور والى ان في البيت وفيه قوله ان من جعل له الولد) وفي بعض النسخ فيها
دون غيره من اصحاب جهنم وفيه تأمل انما الظاهر العموم روي عن النبي عليه السلام انه
قال الولد وادى جهنم يهوى فيه الكافر فربين خرا فلان ان يثرب فله ٢ الى الاخرة من ظهره وعدم
الاشتمال تأويله ما به ورد في الشرع وعدم مساعدته للفتنة لا يفسر ولا يداي الى اية به بضايلة لا يثبت
في كثره وعنفه ليعلم وكذا الكلام في قوله (ولله حمدا ذلك حمدا) باعتداف كراجل واداءه الفس وبغضه
قوله عليه السلام يهوى فيه الكافر او يثرب خرا * قوله (وهو في الأصل مصدر لافى) لعمري
الماثلين وحيث سئلان ٦ والسند في ذلك المتأخر ان من جعل له الولد) وفي بعض النسخ فيها
منه الله ما كان جلا خيرية وهو طبع من ذاته تعالى ان جعل له الولد) وفي بعض النسخ فيها
وفيه بضايلة حقة اي ان الله مستعد منصوب وقصود من المصدر المنسوب وبه يجوز فيه ذلك
سلام عليكم لانه في الحقيقة غير محتمل لكون الدعاء منصوبا عنه وما قيل في توجيه سلام عليك من ان المعنى

سلام على من عليك يمكن هنا في قول ٤ من حيثها فيكون كمن تحسنا واما على من كونه في الواجب او الجمل فخرقة
على المكان مخصوص على الذي قال ان الدعاء انما حصلت الفائدة في خارج من اية بكرة ذلك نحو كركب الفض
الساعدا ولا يفي حصول الفائدة في قوله تعالى * قول الله الاية ٢٢ * قوله (اي المحرف) في المعنا
وذلك ان الجاهل اليهود خاموا خهاب ما كانوا فيهم وروايتهم حين قدم النبي عليه السلام المدينة فاستأخروا
فيوم ذى الحجة من الايمان فخدموا ان صفة في التورية * وكنت صفة فيها حاسس بوجه هذه الشرح
اليتين ومن قصصها وكتبوا مكانها طولا لا يترن حيل الشر فاما سألهم صفتهم عن صفة فوا ما كنوه
فخدموا فاستأخروا فيكون في كونه انتهى والى هذا الفصل اشار بقوله في المحرف * قوله (واما ارادته
ما كنوه من احوال التورية) اشارة الى ما روي عن بعض السلف ان رؤساء اليهود ككوا فخيرين
من التورية تمت اليه عليه السلام في يقولون هذا من عند الله فترسبه انه يحب ان يتصور كل ابي بوصف
لحيه صفتا على ان يشاره خفية لا يعرفها الا بالاحتشام في الحديث فلهذا كان ذلك لو كان لهنا العلوم
فاحتمل فيهم بكنهه ثم ازيد غوصا في كنهه من لسان اللسان من المراد الى السراني ومنه الى السر
وقد ذكر الفصل انما لسان من التورية والاحتشام فاستحقت وجبت دالة على صحة ترويه جود عليه السلام

وهذا اشار الى دفع اشكال وليس حتى ويلك ويلك لان معنى قول الله الهلاك لا يجزى فيه ما يجزى

في سلام عليك وجه الدمع ان معنى و يلك و يل صادر واقع من حيثنا ومن خلفنا كائن لك ولا يرب في حسنه كما ان معنى سلام عليكم سلام واقف على نزل عديم

لا ان السلام التام على كونه كانه ليس للحن و يلك حتى يكون قولنا

(عر بن)

(سورة القرة)

فقرهم بلغة الرد ٢٢ = قوله (التي إيصال التي: البشرية بحيث تأخذ الحسنة) وهذا ادنى درجات الإصابت فلا يلزم منه أن يكون السائل بلغ من الإصابت الإصابت بالأمراض (والسائل كالطبيب) تأخذ فقط كمنهم من توجيه قوله أمال = أن تفسرك حتى تؤمنوه وانفسكم سببته يفرحوا بها إلا أنه و مراد المستصحب هنا الفرق بين المس والسائل كإكمال العلم الراغب المس كالمس الذي قد نال الطب الباطن الذي

٢ الفلاح من كلامه ان اتصال الجود بالجلاد ليس مساويا لاجل تناوله الشريف و قد ذكره قوله تعالى يكاد يمزجها بغيره و يوم تجسس لنا الآية فاطلق الى على ما بين له حسن فاعلم رحمه

٣ قالوا هذا حيث دخل النبي عليه السلام المدينة و معه المسلمون فزال هذه الآية رحمه

قوله والبس كما لطف به أى البس لأن البس من البس أى طلب شيء من السأوى ولما كان الطلب لا يستلزم وجود المطلوب صحح به قال الله فلا أجده أى أطلبه فلا أجده بخلاف البس فإن من البس أن يذل اسمه فلا يجد الموسى وفى بعض النسخ الله فلا أجده من الإيجز

قوله جواب شرط مقدّر فانه جواب الشرط
والجمله الشرطية معترضة والاصل المتقدم عند الله
ههنا انما هو ان علي الله ما لا يعلمون وفيه تلويح
ان التهمك لا لما ذكر اخذ المهد ايجز له بل لك
التمرد على الاهل سبيل التهمك اني قيل ان الخلف
هي خلاف الاصل لا يصبر اليه الا الضرورة
والضرورة ههنا اذ صرح ان فيجعل الله السببية
فيكون خلاف فهمه مقتضا على ان اخذ
المهد ويكون الشكر الجموع اوجب بانه لا يفتقد
لذلك لان الزينية السببية لا يمنع بهلة الاستقبال
فتنع بهلة ههنا كما قالوا واقول هذا الرد على
مقتضى الشرط ايضا فان اجر السبب هي الشرط
والسبب لا يثبت على السبب جملة والجواب ههنا
هو الجواب بعينه من حاشي اخذ على السببية دون
تقدم الشرط بل في حال السبب هو الحكم في خلاف
تقدمه فاعاد وهو مرتبط على اخذ الهديلة الشرطية
سواء قدم الشرط ولا

[illegible]



أخذتم منه على انه ماص وحرف الشرط لا يغير حتى قال وفي كل هذا تغير الشرط بكن ولو لم يجر في القسط
بغير معددا والمص اخذ على ما هو القدر على الراد هو الماصي بغير قوله تعالى "قل اتخذتم الاية على غير
الشرط بلطف كان ومن قال ان كنتم اتخذتم افراد من الاية خرج وما القول له لا يصح جعل فلن يتخلف الله
جزاء لامع السببية والرتب يكون في تخلف الاستقلال فهو مدفوع بلن الراد الحكم بان يتخلف العهد
والحكم ماض ايضا ويكون الشرط سببية الحكم الجزاء كقوله تعالى "واباينكم من نعمه فاعلم الله" وكذلك الكلام في الجزاء
الحقيق وهو يجوز ان يكون اوفاهتم واصولكم كما كنتم عليه آغا فان الراد ايضا الحكم العبد والوصول للبرام
علا رب في رتبته على اخذ الله العهد في المص على الراد بسببية كشرط الجزاء المسببية في الجملة اما ان كان اوقفا
فهو محقق الشرط في الماص الذي هو سبب حصول الجزاء في الجملة مع تأخر الجزاء عنه لكونه متوقفا على
شيء آخر فهو زهت تحقق الاتحاد في الماص مع تأخر حصول حرامهم عنه مدة طويلة حتى يتحقق السبب
انام الماص في كون الشرط ماضيا واخره مستقبلا مثل قوله ان كنتم متوفين في الماص قطع صلاتكم
في المستقبل حين يتحقق جميع شروطها • وفيه دليل على ان الخلف في خبر (عالم) اذا خلف
في الخبر كاذب بصحة قوله الله عنه بالا جاع والما خلف في الوعيد على ما اختره مذهب فناء على الراد الصريح
لواردة في الوعيد اما محمول على الاشياء اياها العهد والبر من الماص مع التثنية وفيه ذلك ما يناسب
الضم اوان يبي اخباره اذ لم يزل في الشك في الفصل الثاني واقول ان مراد من ذهب الى ان الخلف في الوعيد
جائز ان الكرم اذا اخبر بالوعيد فلا يخلق بشانه ان يترك اخباره على اللينة وان لم يصرح بذلك فخلاص الوعد
علا كذب ولا يغير لا يقول انتهى وكذا اذا خلف على الاشياء لا كذب وايضا وامان ان كذب على محمل كالاتي اخبار
على الاشياء ولا الاخبار على ما ينبغي لفظي لا يغيره ولكن قد يغير لغيره فبما هو الجنة ومذهب الشافعية
في قولهم من عصاة الموحدين في مثبته تعالى ان الله عاذا لم يفرغ عنهم فبما هو الجنة ومذهب الشافعية
بمنصرفك قاله السلام اذ خرجت شفاعتي لاهل الكبار من ابي فاذ خالف لاهل الكبار بالفاضة لزم ثبوت القول
فان هو جوهري فهو جواب غايته في آيات الوعيد من اشد التأويلات فلكلام ليس في حق المكذابة لا يجوز
الخلف فيه اذ خالف في عصاة الموحدين وعصاهم مرجو من ارجح الاحتمال ثم الاستدلال بهذه الآية على
ان الخلف في خبره محال مع ايها من قبل الوعيد ايضا باعتبار ذلك الخصوصية لا يغير كون هذه الآية
من جهة الوعيد حتى يلزم المصادرة وتوضيحه اما ثبت القضية الكلية فانما كل خبر فاعلم وعبد الله كان
اوعدا لا يجوز الخلف فيه بغير مفسدة في مصرح فيها عدم الخلف فوعد لا اختلاف العنوان في الآية
المشخصة والقضية الكلية ونظيره اثبات القضية الكلية الشاذية بكل نظر صحيح مفسدة شخصية ضرورية
فكما لا يلزم هناك المصادرة كما فصل في اوائل الموافقات وشرحه كذلك ايضا لا يلزم هنا وانما ادعى استعماله
لا يتبين من فرض وقوعه على ان يكون محالا • اما الباب في لانه ان مدغمه موقوف على انه تعالى لا يصف
العبد بل على انه حذر الرسول ان يثبته مدغمه بالبرهان فاصح • قوله (ام مصادرة البرهان) الاستفهام بمعنى
اي الامر في كائن غير التبرير اي منصفة للمادة بين الامر وبين اي الامر كائنا كان لاهل وجه
المستغففة بل للتبرير اي على الخطاب على الاقرار (الصل) على الاستفهام وهو الاية عليه السلام (يوقع
احدكم) وهو الاية وقد يستعمل احدهما في التبعين وان كان استعماله في احد الامر لا في التبعين متبادرا
متداول لكن اخرج في صورة الفروق في هذه المسألة الانصاف ولتجنب الخلل من الكثرة والاضاف
ون ذلك اشارة غرضه على سبيل التبرير على ان لا يخلط على الاقرار ولا يصح هنا كون سبب التبرير على التحقيق
والثبوت لانه قليل الجدوى وخلاف الصحيح • قوله (او متعلقة) اي متعلقة بعابدها متعلقة سبب
وهي الاستفهام التي لانك الواجب اذا انزلوه واقع عنهم فانتكروا توخي والترفع كما سرح به واعلم انه ان
ام تحتل في موضع واحد كونه متعلقة ومتعلقة قيل • قل من الصف في جهواه ومع من هذا الواقع بيد
المصلحة قد يكون جهة لان السوية قد تكون بين الحكيم وبهذا صرح ابن الحاجب في الايضاح وقال
صاحب المتنازع علامه ام المتعة كون ما يدها جهة انتهى والصف لم يرض به حكم هنا وقوله تعالى
• ام كنتم مشاهدا احذر من قول الوعد الآية يجوز كونها متعلقة ايضا بل قدمها فيها على وجها

• وفي القول لا يلزم ان يكون الشرط عليه تمامه
لحصول الجزاء بل يكفي في ذلك اوقف الجزاء
عليه وان كان متوقفا على شيء آخر يجوز توثيق
صحت صلواته انتهى ولا ريب في اوقف صحة الصلوة
على الوقت والنية وغيرها •
• وبعد الايمان اذ مع اشكال ان كان اياها بوجهين
• ١ (سالكين)

قوله ام مصادرة لمره الاستفهام فتكون متصلة
وهي تخدم مع البرهنة معنى اي يبيى الامر بين
من اضاف العهد والقول بغيره كال
قوله على سبيل التبرير الراد والتبرير على
الاقرار على سبيل ان يفردهم فيصغر بالذي الذي
هو القول بغيره

قوله على قول بوقوع احد هـ اي احد هـ
الامر • وهو قولهم ما لا يمتثلون لتعليل لاجرا
الاستفهام مع البرهنة معنى اي يبيى الامر الذي
هو المعنى الجبري له فكذلك جواب سؤال هـ وان
ام المتصلة هي التي تفعل لاحد الامر بر يعلم
التكليم احدهما لاهل التبعين وطالب التبعين فان
قولك ان هـ من جهة ام هـ جواب لاهل هـ متلك
وهنا احد هـ متلف يتبعين والاخر ثابت يتبعين
كذلك تكون متصلة وتفرع بر الجواب انه سأل من
فهي احد هـ من حيث الاقرار انه لا يمان بغيره وايا احد
واقفا وهو ما كمن قول بعض الافاضل ان معنى
قوله بمعنى اي الامر كائن الخ من سبب في المادوم
سائق قوله فتكتسب من العبد بمسائل هـ من
ضوابطه والكتبة فيه تقرير آخر وهو القول على
انه لا يمتثلون لكونه واقفا كافي قوله تعالى والاباينكم
على هـ في اوقف ضلال دين والكتبة فيه اطمعنا ان
والكتبة على وجه الانصاف
قوله او متعلقة هي ان يقول على التبرير
والترفع كلمة ام اذ كانت متعلقة بكون بمعنى ان
والهجرة كقولك ان اهل الايمان مشاهدين هـ اي
شاهدا كمن خبر ابراهيم اهل اعزاء شك فاضرب
من الاخبار واجد يسأل قال بل اهل هـ
فكون ما في الآية صريحا عن الاكثار السابق
واستيفاف استفهام آخر على التبرير به يجوز
ان يكون بمعنى اهل على الاقرار ايضا وان يكون
بمعنى التبعين والاضيق

٢٣ الطمان كاسطه عكر العدو بالانسان بحيث لا يمكنه التخلص منه فكلت الشبهة محققة بينهما فحملت عليها وشرطه هو ان التخلص عنها هو لا يتكافؤ مذهبهم لان الاحاطة التي يتيم تلاصق مع هذه القوة كما يكون عنددهم هو هذا لا يتكافؤ مع لا إطلاقاً للبيئة وابتداء الكثرة لا يصح لاحقة لانها اعم من الكثرة لان الله تعالى قال "وحرره سنة سبعة مثله" ليس المراد انها الكثرة قطعا ولا بماذا لانها لا تستلزم الكثرة ولا كلاً بل لا ياتى بتسلو من الكثرة فالحق مذهب

(١٥٢)

(الجزء الاول)

اليه اهل الحق من ان المراد الرب الشريك لانه هو القطع لظهور الانسان وبله وهو مذهب الحاشية والناصين وتلاه الذي قال ابن عباس والعهد وابو داود وابو العلاء والربيع وابن زيد ومن الله تعالى عنهم في الشرك الذي يثبت عليه الانسان قوله على وجه التعلق بالثبات وجه العموم انه يرسل على انهم كسوا سعة واحاطت بهم خصيتهم بل عدل عنه الى لغة العموم حيث قيل من كسب اثبت هذا الحكم لكل من كسب سبعة يدخل فيهم الغاطبون دخولاً اولا وهذا ابلغ من تخصيص الغاطبين بالذكور لان ذاك كانت الشيء بالبيئة وتوثر بالدعوى بالبرهان مع ما فيه من ذكره وجب وهذا هو معنى قوله يكون كالمبرهن على بطلان قولهم

قوله ويخص بجواب التي عطف على يكون اي يكون ذلك على وجه العموم كالمبرهن ويخص بجواب التي في ويخص بالاثبات على الوجه الاصح بجواب فهم محاسن التاراهم ابدأ فان الجواب على طريق التفسير والمبرهان ادخل في رد دعواهم هذه من الجواب الساذج الخلق عن ذلك كما يقول في الرد على منكر التاراهم بلوغ الرد هذا الموضع من الحسن والقبول وهذا هو معنى اختصاص الايات على وجه العموم بجواب التي

قوله لهما قد خالف فيها بقصد بلذات والخطيئة فطلب فيها قصد بالعرض ففهم من سقط قد نسب كل واحد من البيئة والخطيئة يستعمل في معنى الآخر فلا يتأني الفرق المذكور اسطى الخطيئة على البيئة في قوله عز وجل واحاطت به خطيئته لان المراد بها البيئة المذكورة فان المعنى من كسب سبعة واحاطت به سنته الى كسبه

قوله وتوثره السنة على طريقة قوله فشرهم منقلب اليه يصح كال معنى كسب استجلاء النفع واستعماله في استجلاء الضرر هو من قبيل التاراهم كاستعمال لفظ المنارة للوضع لظهور الاول والآخر في القول الموت لهم ارادة التكميم والاحتزمية فاعطى كسب الذي يستعمل هذا في استجلاء الضرر استعانة مصر حشوية تكبرية قوله ملازمه في الاخرة مصر لشيء إضافة الاحصاء الى التاراهم مصر فرب الى المحرر لانها من انفسها اليها ما هي لادى ملازمة كاضاعة الكوكب الى الخرافة وقوله

لا يلزم ان يكون ناقصاً في نفس الامر بل يكفي ان يكون ملامحاً لطبع الكسب نقلاً في زعمه مؤثراً عند حاصده المداخلة وكلام الص مع ملاحظة البياض واللبق وهذا الكلام يحسب لا إطلاقاً لما عزموا من ان التاراهم تسهم في الآخرة والبضاهة تعالى قد صرح في مواضع عديدة بخصائهم وعدم وجههم في تجارتهم حيث قال "اولئك الذين خسروا انفسهم" الا يقول لرب من هؤلاء الذين حكم بفسادهم اختاروا الكفر على الايمان والحيمة على الاحسان وحسب اليهم الكفر والمعادون قول يسوع لاجد انهم من اول باب الكسب الشقاق خلافها تطبق به الترواين الرابع ٢٢ **قوله** (ان استولط طيله) اي احاطت استعماله نتيجة ومحتل ان يكون استعماله نتيجة وقد مر في موضع قوله (وسئل) اي عت (جلة احواله) اي المداخلة والبالغة بل يكون ما عينا لسانه وار كانه وحياته ولهذا قال وهذا اما يصح في شأن المكفر (حتى صار كالحمار) اي لا يعقل ولا يعي شيئاً من جوابه **قوله** (وهذا اما يصح في شأن المكفر لان غيره) اي تصديق قلبه واقرار لسانه (وكا) واختار كون الاقرار ركاناً كما هو الظاهر من صائرته وما فهم من كلامه في تفسير قوله تعالى "الذين يمشون" الاية اخرج جميع بكفاية التصديق وان تقول ان مراده اقرار لسانه بالشريعة لا الرعية فليام حاصر ولا فاضل الى السالكين في الموضعين وانما لان غيره ان يمكن له سوى تصديق قلبه او سوى تصديقه واقرار لسانه (لا فاحطه الخطيئة) لان تصديقه استولى وغلب على قبيل الجوارح واما القول بان يكون سوي الكفر فقد احاطت الخطيئة به اذا مال جوارحه بمرحلة وحياته متور **قوله** (ولذا صرنا) وفشرنا الزمخشرى بكين من كسبه ان يشده وهو ان صاحب الكمية عطف في التاراهم وعنده دون هذاب الكفر وقوله وذلك فشرنا (السلف بالكر) فخر من ان ان تصير صاحب الكساف في كبرية تخالف اقوال السلف مع مبادئ الحق لان الملائكة جعلوها بحسنة قول الطالعات فكانها سائر لها كان اضطر سائر المصداق وقد دلل الدليل القاطع على ان صاحب الكبرية تجاة وغور الى التعم ولو يصاد ذهاب بشار الجهم فلا جرم ان المراد المكفر لانه هو السائر بطريق والقرينة على ارادته لفظ الاساطة وغلبه بها فالتدوين والبيئة وان كانت اعم من المكفر فبراه بها الكفر هناك كقوله واطلاقاً لانه حاشية حقيقة لارادتها ما هو مذهبها لكن في الخارج انما تقع عليه اوجه زمان اريد بها خصوص الكفر **قوله** (وتخصي ذلك انفس اذنب ذنوب) اي اقرهه في الكفر بغيره ويجوز كونه مخلوقاً مطلقاً ضعيف (ولربطه عنه) اي التوبة او كسب الاعمال الصالحة (استقره) اي جبر (ان صادقة ولا الاشارة فيه) والذين الطال كاه طلب من لندس الجار والنا كيد (وان كسب ما هو كبره) اي اخبر ان ارتكاب الخ لا اعتياده المعاصي وهو عتده اقرا المصاحي مع ان النفس مجبولة على حب الملاهي (حتى تدل على ذنوب (عليه الدتوب) اي ان كسبها (وادخله بجميع قلبه) اي باقراره كان كل طرفه مع جميع ما يحصل ويوجد في من الاحوال والاوصاف ومن اخذها الذل والاسيلاء كانه مذهب عنه زمام الاختيار ولهذا قال (فصرم بطيعة مالا الى المعاصي) ويشاء بغيره يصبر الى ان اصل طبعه مال الى الطاعة بالظفرة فانقل عنه الى ذلك بسوء اختياره **قوله** (تسجنه) اي يمتدح ان لاندس سواها من بعض الى يده عتصا) قال للصف في تفسير قوله تعالى " وما يشاء ولا يفسد " وهذا امر به يهدر من دميات الناس فاداسا فادى هذا القول يقتضي خطيئة خلوع بقية الايمان من عتقه ولايس الكفر انتهى وهذا البيان يشر بل ان المراد بالخطيئة الفسدة بالكفر الكفر المارضي فلا يتناول الكفر الاصل وهذا بعيد جداً (مكذباً بالي يصدحها كما قال الله تعالى " كان جافية القرن اسوا السوء) اذ لا يرى عتقه ولا يفرح شره انفس التي يسي ومعنى يفتن حتى تم قلبه وعسى سمعه ويصرم فيعتد انه حسن ويرح به قال طلي وكل حرب ما لا يفرح فرحون " ثم يأتى ذلك التخصي بهذه الآية بناء على كون (ان كذوباً وان كذوباً) اي لا اعطى بان السوء او غير كذا وامافي احتمال كونه عتقه وكذا في الاحتمالات بمسوى الكفر الكفر المارضي وكذا في ان شال ان الكفر الاصل طوبى حاله مستغن عن البيان ومن هذا سائل الكلام في كون الكفر المارضي والعقوب كالمظهرين تأمل كلامه بالصف هناك وهذا الكلام ايضا يسي من كون العقوب بين الكفر المارضي والمبره من حب المعاصي (وقرا نافع خطيئة وقري خطيئة ونخطيئة على القب والادغام ٢٢ **قوله** (ملازمها في الآخرة) مستغن من العتصا فانها في العرف محسنة

(٢١)

(٢٢)

• اذا كوك اخرا لا بعيرة • مهيل اذعت غروبها في الغرب • فانهم لما كانوا في الدنيا ملازمي اسباب النار من المعاصي ملأوا في الآخرة ملازمي النار فكانوا كالنهم اصحابها

٢ فيكون ان ناسه والاعمال يعمل المصنف لفظا فلفظ مفسره لان قرأته لان لا يصدق كماله على انها ناصبه وكذا لم يحط بتقدير القول لان مقوله يكون حله ومع ان العمل مفرد حله
 ٣ حيث قال طعنف على ان يكون غيوان ملان تحكيه بصيغه الامر ولا فرق بينهما في الترض لان القصد وسلفا بما يستحق من المصدر بدل حله وصيغ الاعمال
 كما بالذلك سوء انظر سها ولغلب والحق والحق لا استقامه والحق هنا عدم عباد خيرا فله وهو التوحيد كما تارة الخشعي فاد على ان المصدر في من الامر
 والحق يجر بعدها حتى الامر وانتهى مدح

قوله ويصدق اي يصدق كونه حراما في التوبة
 قرأه لا تصدوا على صيغة اهل التورات
 قد يصدق بصدقهم بمعنى وكذلك صدع طعنف
 قولوا عليه فانه لو لم يكن معنى التوبة يلزم عطف
 الانشاء على الخبر فعل المجرى على معنى اي يلزم
 في التصديق تقدير القول حتى يرتبط بصدقه عسى
 واذا اخذنا مثلي في اسرسل فائين لا تصدون
 او قلنا التصديق على ان قتالهم من اخذنا جوابا
 وهو منصوب به بخلاف تقدير فائين فان اذا
 جئت منصوب باذ كر

قوله فليأخذوا ما وعدنا الله ورسوله من
 حديق فكون ان ان ان ناصبه وقد رقت ان من الذين
 رجع ان كفوه الا اينذا الزاجري احضر الوفي
 فانه طرفه فله وان اشهد اللذان
 هل انت تخدني * والتدبرون احضر الوفي
 لانه مقبول الزاجر وانفسل بدون ان لا يفسح
 في حين القدول لان المقبول مطعون بالذات والعدل
 يدلته على فسبب الخذلان في احد الاذات
 لا يكون مطعونا بالذات لان السبب انة بالاختلاف
 والا لانه لا تكون مطعونة بالذات فهي تكون
 للقرأة التي هي انة ملا حصة الانسان صورته
 وملا حصة الصورة فتنسل بالا حظا وتدهله
 عن ملا حصة الآلة وهذا هو اسر في عدم
 كون الفضل محبا منه وما جواز كونه خيرا فادن
 الفضل موضوع لان تحبه به عن حق نظر الى اذن
 اجزائه الذي هو المحل مع قطع نظر عن دخول
 اقسية فيه وبهذا الاعتبار قبل ان نسج بالرواية
 بل في حق قوله فسمع باليمدي خسر من ان نراه
 ميتا باعتباره مفهومه الذي هو انما ع
 وانظر غير والتدبر رسا كالميمدي خسر من
 وذلك انه وفي الحرب وهو يكتب باليه لان
 القيل يؤذن بالرواية ونسب الى الانسحاب والآخر
 واو يقول الشاعر الا بعدا ان يرى من حضور
 الحرب وشهود الاذات هل انت تخدني في الدنيا
 ان كفت تخيها عن الحرب والحرب مؤث في
 بعض السخيلامي بدل الزاجري

اولا وما لا مثال صور غير الشارع من كونه كذا بحسب الظاهر فان التوراة اذا ريد به الامر اولى اهي مجزا
 لا يتصور الكذب حقيقة على تقدير عدم الايقان للمثل والالتزام بالتبلي في صورة التوبة والى هذا التحصيل
 اشار بقوله (ان التوبة سار على الانباء فهو يبرئته ويصدق قرأة لا تصدوا) فانما ريد بالبيان في الحث على
 الامتنان عرض الامر والتوبة بالحق تبليها على الاعلانه وبان التوبة عنه وانك طليح حتى كانه امثل واستبرعه
 فيصدقها من المعطى الى الامتنان اسرع فبادر ثم ايد ذلك برأه لا تصدوا اذ الظاهر ان راجع توافق التوراة
 معنى وانما لم يأت من **قوله** (وعطف قولوا عليه) اي ويصدق طعنف قولوا في قوله وقولوا فليس حثا
 انما لم يكن لا تصدون في معنى التوبة ثم اختلف المفسرون فيها وانتهى معنى وذلك بخلاف السلف كما في قوله تعالى
 حوله (مكون على ارادة القول) اي ومثلا لا تصدوا اذ لا ارتباط بدونه بخلاف الموجهين الاخرين اذ لا احتياج فيها
 الى تقدير القول والتبلي على هذا فرع ارادة القول على كونه بمعنى التوبة وانما عطفه للمسا في من الاحتال
 وجوار غيره وفي الكشف وقع وبل فيها على قولنا ياد حتى كانه دليل على ذلك فهم يظنون التبدل
 على مثل هذا لا يصدق فيها على مثله وقوله في بابه **قوله** (وقيل تقديره ان لا تصدوا ٢) فيكون بلا
 اي بدل الخصال كما هو الغالب كانه قبل اخذنا مثلي في اسرائيل توحيد هم اذ معنى لا تصدون توحيدهم
 فهذا الامر بالتوحيد سبب لان التزامهم التوحيد وهذا الاعتبار جائز كون لا تصدون الخ لا من الثاني
 فائين بيان من العهد والشكر ولا تصدون خطاب من الله اليهم وكيف يصح الدل وان اريد به بدل
 لا خصال وايضا العهد والميثاق اخذ من بني اسرائيل والتوحيد هو المراد بلا تصدون غير تضمن فيهم
 فكيف يحكم عليه بالبدل فلا بد من التأويل الذي ذكرته من ان لا تصدون امر يلتزم به بناء على ان التوبة
 من الشيء يستلزم الامر بصدقه وهذا الامر سبب لان التزام التوحيد يتوهم السبب لقوله حثا السبب جعل بلا
 عن الميثاق فجوزا وتبعا وان لا يحصل ان لا تصدون منها فنكون املنا حثا عارضا عن التوحيد ولذا
 قال في الكف في المحتمل ان لا تصدون ان تكون ان فيه مفسره وان تكون ان مع الفعل دلا من الميثاق كانه قبل
 اخذنا مثلي في اسرائيل فتوحيدهم فهذا لا يصدق بتركيب الفعل بهم فلا حاجة الى ما ذكرناه من انه تعي الخ
 وان اخذنا ذلك قال الضرر في التفسير في ان قرأة افعاله لا تحصل ان المصرفة على هذا دلالة هذه
 كون لا تصدون بمعنى ان لا تصدوا بحذف الجر ورفع الفعل تكون على احد وجهيه بل على احد احتمال ذلك
 الوجه لان على تقدير كون ان مع الفعل دلا من الميثاق يحصل ان تكون ناصبه والعصل منصوبا وان تكون
 مصدر فان صاحب الكشف فسكنها ٣١٣ يجعل ان مع الامر والتوبة في تأويل المصدر انتهى وطريق
 كون الامر مع الامر والتوبة في تأويل المصدر قد اوضحه المصنف في اواخر سورة يوسف في قوله تعالى
وان اقم وجهك الآية وقد فسده في الهام حثا **قوله** (فليأخذوا ما وعدنا الله ورسوله من
 حديق فكون ان ان احضر فليأخذوا من حديق انهم ايضا هو مقبول في الزاجر ونسبه
 (وان اشهد التوراة) اي اني ان احضر فليأخذوا من حديق انهم ايضا هو مقبول في الزاجر ونسبه
 من تخدني اذا امتعت منها ما كفي (وبدل عليه قرأة ان لا تصدوا) **قوله** (فيكون دلا من الميثاق
 او هو ولا تصدوا اجار) اي وانما حثا مثلي في اسرائيل بل لا تصدوا او على ان لا تصدوا ولها ما لم يبين
 الجار فعله هذا لا يصدق بل في حثا تبليهم (وقيل انه جواب قسم دل عليه) اي على القسم (الذي
 اي معنى اخذ الميثاق فان معناه العهد مع الاحكام بالقسم والالتزام (كانه قبل حثا تصدوا لا تصدون)
 من الصديق وفي الكشاف اختصار هذا الوجه لسوءه وواقعه لكسائي والقرء والمرد والمثني ويصطفا
 حاجين اليه لا بعد الاذات وما ذكر في نظم وهو لا تصدون بيان لما جرى من الصديق وهو بالخطا وحين
 انصف ٢٠ بصيغة الحكم **قوله** (ورأى نوح وابراهيم وابراهيم ورواحهم وموتوب بالذات حكاية لما خطوبوا به
 وقت اخذ الميثاق بين اهل التوراة باليالكه تحت حكاية لما خطوبوا به للتوحيد اياته ادعى بقوله الخطيب
 الامر والتوبة الزاوي عليه وفي جعل قرأة الخطيب على اختصار القول كما اختاره ابوالقلاء وشاراه الى الصنف
 في احتمال كونه خبرا في معنى التوبة ولا تقتل حثا وان لا يحصل تلك القرأة على اختصار القول فبقي الضات
 وهذا في صورة دلا او هو ولا او جواب القسم (والباقون) وهم ابن كثير وحز والكسائي

الاول والمثني اخذ مثلي في اسرائيل فتوحيدهم كونه سموا له نظرا الى التسمية التي والى اخذ التزام بين اسرائيل وقبولهم للتوحيد
قوله وتبين ان حواء قسم هائل ان يراد بالثاني ما يقع به التوبة لان القسم ما يقع به التوبة والاحكام واول الوجود هو الوجه الاصل ولذا قدمه على سائر
 قال التوراة في اسرائيل لا تصدون وجوا وحده هاهنا جواب قسم دل عليه اي احفظنا لوليتنا لا تصدون وانها ان مراد اخذنا مثلي في اسرائيل على ٣٣

٢٣ إلى تسمو بالله خذ حرف الجازم في حذفه من خارج الفصل ولما نصب على الحال أي اختلجنا قوم موحدين وهي كلمة صالحة وقد تراههم كانوا قد أخذوا بذاقهم موحدين والواحد على التوحيد ولو لم يسم الله بالاحد من على أن يكون التقدير اخذنا في ثاقهم مغيرين التوحيد لما طابوا بآيات وراهم بها يكون انفسه الحق موحدة الله قوله متعلق بمصر تفسره وتحتون واوحسوا التقدير الاول يوافق لفظ تملكون وان كان يعني الامر كاللا تملكون اخبار في معنى التقدير الثاني لادعوا معنى لا تملكون لانه في المتن اشد صوابا للكشاف تفسير وقال الدين احسانا هي التوجيه بالحق من توجها لملكون لا تملكون هبل كان عليه ان يخرجه عنه وذكره بعد الفراغ من الوجوه المذكورة في تفسيره لا تملكون ولا يغفل عنها بالحق صاحب عنه بعض الافعال من شرح الكشاف ان ذكره ههنا جواب عما يقال ان كان عطف قولوا بدل على كون انظر بمعنى انتهى فحط بالاولى احسانا بدل على خلافه ويصح انه ايضا مقدر بالحق ويوجب احسانا ان يقدر يستعمل لفظ لا تملكون في كونه اخبارا بمعنى الانشاء ويكون يحسنون على الامر والثاني لا ينطلي المطابقة في المعنى فيقدر ابتداء احسنوا قوله فلا حسانا يد انما نصب احسانا على انه مفعول مطلق لقولوا على التهجيز لان المصوب انما يشبهه موصوفه وهو قولنا غفوق واقيم وصفه مقامه وعرب بهما وصفت قولوا بالحقس البالغة كقولك رجب عدل فكذلك في نفسه حسن لاشي موصوف بالحقس

قوله وحسى من المصدر كبرى قيل كانه رد لقول الزجاج لانه قال اما حسى فخطا لانه يعني ان يقرأ به لان الفعل لا يستعمل الا بالالف واللام كقوله تعالى ان الذين سبقناهم من الخاسرين وهما له ثابت الاحسن فلا يستعمل بدون اللام وغفل عن هذه القراءة على ان حسى مصدر كبرى لاضاعى له ثابت الاحسن القول الزجاج لا يصفى العاقب في قوله هذا لان مصدر كل فعل مقصور على الحساع لم لا يجوز ان يكون قوله هذا بناء على عدم معنى حسى مصدرا من حسن يحسن ولا يبرز من وجود معنى الضم في مصدره لان ان يبنى شئ من كل فعل ثلاثي فاذن يبنى حسى مصدرا من حسن تبيين له ثابت الاحسن فيكون فحطه من قرأ حسى حسى من تجوز ههنا بيان عليه فيقال السبق للكتاب من قال يحسن مصدرا من نصر نصرت وعلى من هم نعم وعرف من عرف وقصدى من قصد يقدى اي في ذلك الزمان من فائدة العطف محسوس في علم العرب لا يقولون فيقولون من توهم من غير بين

(يا له لآلهم) اي بني اسرائيل (غيب) اي غابوا لان الاحتمال الظاهر حكمه الغيبة وغيب بوزن نصر بضم النون وتشديد الهمزة وفتح الهاء وفتح الهمزة وتضعف عن كون تقديره ان لا تملكون واوحسوا لا وجعل مدحوا هم قوما غير متطرف ولهمنا احتاج الى التأني فيقول النسخ من كان قوله بوزن اوعمولا لا لوجواب قسم تكلف يستلزم الى جعل وقد اشترأ الى بعض ذلك وايضا خلق المبالغة التي كانت في قوله خيرا في معنى التقدير وهذا قول القرطبي واخبره وايده بوجود ذلك كما ذكره قوله وهو المصوب ويصح فراءة لا تصدوا وعطف قولوا عليه وضيق باقي الاحتمالات لما ذكرنا ولم يضر ان يكون لا تملكون في محل النصب على الحال من بني اسرائيل اما مال مقدره انما اخذنا في ثاقهم مغيرين التوحيد اينا ما عاشرنا اوصال مقدره يعني اخذنا في ثاقهم ملزمين الاقامة على التوحيد لله ابوالقائه وصفه الى ذلك فطرب والمقد لله صاحب اللبيب لا يمتنى الخلل من الاضاف الى انما يجوز في مواضع ليس فيها لكن يجوز بحسبه من المصطف اليه مطلقا ملوحت الى ذلك واختار الحلي لكان اول سلامة المعنى والجملة في قوله تعالى لا تملكون بلماية احتمالات من الاعراب اكثرها مذكور في البيضاوي وغيره على الحالية وكون انفسه من تقديره لا تصدوا واحتل كونه في محل النصب لقول الضحوي في محل الوجهين الاول ان ذلك لقول مقدره على ان لا تملكون لا تصدوا الله تعالى ان كان ذلك القول للقد خيرا دون حال اي وقا لهم ذلك بلطف فوله فيكون على تقدير القول يحفظهما على كلا التقديرين يكون خيرا في معنى التقدير في كلامه ستة احتمالات فلا تغفل ٢٢ قوله (مخاف) بمصر تفسره وتحتون عطف على ان لا تصدوا مغيري في ما يجري في ان لا تملكون من احتمالات ستة فالقصر على كونه يعني احسانا من المصوب وضيق العطف ان يقدر باله والابا احسانا التقدير هنا بالخطف قوله (او احسنوا) بناء على المختار منه من ان لا تملكون اخبار في معنى التقدير وكذا اخبره شئت يكون عطف الانشاء على الانشاء لفظا ومعنى وعلى الاول يكون عطف الانشاء على معنى مخالفا على كونه اخبارا في معنى التقدير والثاني من الاحتمالات جليل جليل على قوله ٢٣ قوله (عطف على الوديع) وتفيد شيئا احسانا والاحسن كما يبدى بال كونه تعالى واحسن كالاحسن انك الله الآية وتقدم القول على احسانا لا تحسب بل الاحتمال والتركيب اليه وفي القرطبي في غير الوديع ان افراد لا يكونون الذين في مصدره يعني من الجمع والوارد بذى القرطبي ويزاد به الاحسان اياه الله طاردا بذى القرطبي المحصول منهم والافوه عالمهم وفيه مقدم الامم فالاهم فالاولان بعد احسانها ثم الاقرين ثم التباي لضعفهم وزيادة الاحتياج الى التزم ٢٤ قوله (والثاني) جمع خبر والمكرر شامل النتيجة ايضا اما فلفظ او بدلالة النص وهو في الانسان من لابه وفي سائر الحيوان ما لا اده وقد يطلق التزم على الباقين باعتبار ما كان بعدا لكن المراد هنا التصغير والصيغة واصل منه الانفراد ٢٥ قوله (كندى جمع بدم وهو غافل) ولاشع عليه وفي الجار يردى والى ويثي جلاله ويثي وحاصل اقرب ما يجمعها من الوزن ان لا تملكون ولا تملكون فاعلان فلان الازداد باحسانا عليه مما فاقها اليه في معنى الاقامة وضيق اولان وجمعا وحسنا على وجاه وحصل على شبيهه لعل فضلا لا خيرا كما كندى كند وصديق فرقت وقرين وعطش وضيقا ومعان يسبح من شال ٢٦ قوله (ويمكن ضميل من السكون) اشار الى ان ذلك وهو واضح الاولان من معنى المبالغة لفضل لكنه في التثنية كما قال (كان القر اسكده) اي حصة ساكنا فهو من لا يملكون ولا يملكون من على دون النصب والمختار عنه عكس صريح في صيغة الكهف وقولوا عطف على احسنوا للقد اوحى يحسنون يعني احسنوا او على ان لا تملكون كما صرح به سابقا وعطف قولوا على ان لا تملكون على سائر الاحتمالات وان كان من قبيل عطف الانشاء على الاخبار لكنه يجوز ذلك بلطف في محل من الاعراب والى ذلك ما عاشرنا النص فوله ويصدق الاحتمال الاول الاشارة الى ان السلف جاز وان كان لا تملكون باقيا على القرية ٢٤ قوله (اي قولاح) اي اسله حكلا لكن في المبالغة (وسامه حسنا ابانة وقرا آخرة وبالكسبي ويسوب) وعلى قراءة (حسنا تفتحن) لا تملكون فيه لا تملكون منه وقيل هو ابانة مصدر كثرين وحسن ليس يشهور (وقرى) حب معتين وهو لغة اهل الحجاز ٢٥ قوله (وحسنوا حسنى على المصدر كبرى) اي لادى الى وصف والواجب استعماله في اللام كقوله تعالى ان الذين سبقناهم من الخاسرين وفيه رد على الزجاج لا تملكون احسانا فحط بالابى ان يقرأ قل من ابن من غير بين

۲۱ ای قوله تم تویم صل علی خاتمتی بنی اسرائیل و هم غیبت خاتمه الان لافتن علی غنی زاده ۳ و المراد خاتمه العلیس بجهتکم لای دیدن انبیا علی قول و المراد بیه تحقیق و ارشاد ای المراد القول الحسن قول فیه تحقیق و ارشاد لان الکلام لهما فیه بکلم من جهة تصدیقی لا یصدر مثلاً ما یدخل تحت مکارم الاخلاق و امامان جهة تحلیله فکنا یبغی ان لا ینکلم الا لاسمه و منه الطريق الحق

۲۲ و انعموا الصلاة و آتوا الزکاة ۲۳ تم تویم

(107)

(سورة المائدة)

قوله على طريقة الاتعات فانه اتعات من العبة

في قوله "أخذنا ميثاقاً بآسرائيل" حيث عبر بني
إسرائيل لمعد السمور ولا سمع الطهارة في حكم
أخيه إلى الخطيئة ومقتضى العاهة ثم تولوا ما
بأنزل قدعرو وليضعوا لمعد بسماعة صبر مرة
ثم يكون قولهم في الانعتاب بل شرط الانعتاب
بإختلاف طرق التبرير من التكم والتكلم وإنبية
ولا اختلاف في الجانب بل الخطيئة النفسية التي
هي يقيدون وقولوا حسن الله على طارقي
حكاية ما قبل لهم عند أحد ليق في لأخذ الأحبار
في أصل الله تسع عليه وبم جارح من القصة
الضمنية محال في العاصي في قولهم فإنه عند
الاستخارة عليه الصلاة والسلام يأخذ ميثاقه
تلك الخطيئة التي التفتدة داخل تحت حيز القول
الذلول عليه بقوله أخذنا ميثاقه بل أخذ الميثاق
في معنى القول ولذا جاز أن يحمل أن في قراءة
أن لا مدحوا على أن المصنف والشرع فيه أن يذكر
بعد معنى القول وتوذيته غير داخل تحت تلك الخطيئة
عليها باطن في آسرائيل إلى الخطيئة وبكونه
في حيز القول فيكون أن التفتد من الضميمة المدح
عليها باطن في آسرائيل إلى الخطيئة وبكونه
الانعتاب ذاته التي هي والشرع المتخصص فهو متجه
بقولهم وأمر الضميمة والتوحيد وهذا كما أخذت
تعد جليلات شخص عند مخاطبة الشخص
خاصة بقوله يا رجل فعل كذا وكذا إلى أن اشتد
موتفعل في فتوى جاه الخطيئة نحو ذلك الشخص
فقولوا أنت يا رجل فعل كذا فكذلك نفس بعاه
بوتى بعاه بل جاز أن تأت متناها

قوله وأما القبط مع الوجودين منهم في عهد
النبي صلى الله عليه وسلم ومن قبلهم على
الغلب فلا يسن إلا ما نقل الأوفى بأن
أصل الكلام ثم أولواهم مع رضوانهم وأخذنا
ميناقي: من إسرائيل أي أذكر وقت أخذنا
إسرائيل وتوحيهم وأمرهم على ذلك ففسد
الخطب على الوجودين منهم تغليبهم وإعصار
أفان القول الذي حصل منهم في عهد النبي صلى
الله عليه وسلم ليس بدع منهم لأنهم وأما
بما لا يكون لنا القول وجه عدم
كونه على هذا الضمير لثبات أن الذي تولوا
الوجود في النبي صلى الله عليه وسلم
غير هؤلاء الذين أخذ الله ميثاقهم فيما مضى
من الزمان وشرط الإلتزام أن يكون
مطابقين للطريق الثلاثة في التصديق بطريق
أحد تلك الطرق الثلاثة وقول المصنف أخذاً

[illegible]

(3)

(1.)

الماء إلى اختيار أن يوثق ليس من باب التفاضل الكلي الذي رجحه الله فيه بحجة وهو أن يثقل اختلاف من يفهمه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
إلا أن مثلاً عليه جاز أن يوصو بالثبوت والاعتراض ضد دخولهم في بني إسرائيل وهم غيب وتطلب لهم الثغف وإن لم يكن له يجوز أن يوصو بذلك وإن كان
المراد أسلافهم وخوطبوا أيضاً الثغف

[illegible]

تختلون قبل طاعنه هذا الكلام ثم خرع على قوله وخيل إلى ذكرك اسناد الاقرار اليهم حقيقة في غير هذا الوجه وفيه سطر اذ اسناد الاقرار الى الخلف يجوز في كلا الوجهين ويمكن الجواب بان الاهدال المذكورة كلها مأخوذة عن اسلامهم وبمسطة موسى عليه السلام وعن الاختلاف بواسطة انبياء بني اسرائيل الناصين الى اليهودية بالورثة فان قولهم اسكنها مأخوذ عنهم ايضا ذكرك اسناد الاهدال المذكورة الى الخاضعين حقيقة وان كان في نفس الخطاب تلبس للاخلاق الحاضرة بن على الاسلاف الذين كذبوا وهذا يشاهد في ان احكمهم اليوم غير سخرة بالاصل وبمسطة نسجهما به كما صرح به بالمنصف في انفسه فانه قال لا ازال من بني ابيهم حتى يرد عليهم ما اهدا لي من اموالهم لا ازال الاقرار بالان لا في الاقرار بالانفس حقيقة في صكوكا الوجهين وهو مخالف للكلام للمنصف ٢٤ * قوله (استعداد انفس الحاضر) على ان هذا الخطاب مختص بالاخلاق الحاضرة في اذهو مقتضى ما روي من ان قر بطة كانوا حمله الخ واما الخطاب الاول فهي تحتل ان تصكون الاسلاف على سبيل الانكسار او امثالها لها وبالحاضر بن على طريق التخليب وهذا مختل بالمنصف وبما صرح اسناد من اهل ضرب من معان التخليب واخبره من اسلامهم كغيرهم على منعه ومن راضين ما عاصر من آبائهم ومن هذا صرح اسناد الاقرار اليهم بحسار كما صرح وتوخيه والاسجد مستند من كلته من كل طريق في الاستعداد لتبعية قال الشيخ اقراري شريعتي من في الجمل في استعداد ضيقنا ما بعدنا من معصون خادنا وهم مشتبه به في قوله انهم * ثم انهم كروا وبهم بدلون * وهذا الذي فرغ الزباني وعجز (ان لا تكونوا الى الاخلاق والادب انفسهم) اى الاهداف حقيقة (بمعانيها) اى مبادئ اليهم كما هو المختار او مبتدأ اسلامهم واخلاصهم (والاقرار به) اى الاهداف باو الاقرار على حاله (والشهادة عليه) اى على الاقرار وتبعية على لانها تكون عليهم المذهب كما صرح بمقتضاها * قوله (واتم مبتدا وهو لا يضر به حتى تاتي) ايها الوجهين و (بذلك) اى اى بسند اليانق والاقرار به وهذا معنى ثم يظهر منه ان كل من على التخليب الزباني وهو مقتضى حقيقة منعه ولكن المقصود بتوضيح فلتاخذ - من هنا على الاستعداد لانفس اسكان الحق الخفي قوله (هؤلاء الناصون) اى الناصون بملابهم والبطلون على ما كان السابق صافيا منهم حقيقة او محسنا وزاد به تبعية على منيرة ما هو الذي من هؤلاء الناصين لا يوافقهم * ثم تاجد في طلب المسئلة اى قوله (تلك التي ذلك الذي وصل كذا) ومع ذلك لا حاسي لانه كلام غير متناول عن انفسهم وان سمعت به على التزيين المذكور والمعنى (ول غير الصفة من غير الزنادات) وهي تقصصه الميانق وابطاله بصدور العلم وقوله فهم من حيث انفسهم دخول الميانق ذوات ومن حيث انفسهم بعض العهد ذوات آخر في الذهن في مع انفسهم * فلهذا في المخرج فحققت شرطها في الواجبة وهو الاعمال الطاهرة وانتظار الذهن وهذا هو الذي اراد به صاحب الكشف بوجه في انهم بذلك هؤلاء المشاهدين اى اكم قوم آخرون غير اولئك الذين لا يراهم آخرون في الخارج اى في اثنى الجمل الموقوتين في فوات تلك التي قد فسد اى شخص آخر يجب ان يخرج الى اتفاق في المخرج * قوله (وعدم ما قبل ذلك) اى حضوره واعتداده بجنتي معصية غيبه هذا مع المكاد ان يسأل اى كيف به مع جبه في حال ما بعد قاربا وما صرا فاجاب * بان ذلك اجل لا يتأخر بن جعلهم حاصرا بناء على ما اسند اليهم من الميانق والاقرار به والشهادة عليه بل هو بذلك مستكنا شوهلوا بالابصار فاشتمل فيهم غير التخليب الذي وضع لا يكون غطبت بالذين مشربوا اليهم ومعلم غيب بغيرهم باسم الاشهاد الذي هو ثابت وان كان محسوسا مستندة باعتدال ما يحكي * ثم من قوله تختلون انكم ولا ايمانوا بجهنمه الاوصاف جعلوا غيبات قال هؤلاء الاصلان في اعتبار حضورهم بالوصاف التي ذكر كبطولوا ايمانوا بها فاجاب تمام ذلك بالاعتبار عمالا لا كلم في حقيقته ولهذا ادفعه الزبانية على معنى ضمني الطاهر وهو ان يقال انتم بعد ذلك التوكيد نعمتم الذي فتنتم انفسكم والمغالاة باعتبار ما يحكي بناء على الاقرار بالاعتبار انتم ذلك الاشكال الى ان منية اهل المكينة داخل المكينة والمغالاة ان يكون الاقرار اني فتنتم انفسكم وانتم على ذلك تختلون انفسكم والكلام فيه طر فاجاب * ثم من قوله تدل * وغيره من قوله انية عدل في ذلك الاستعداد الى روي عن النبي قوله تعالى * ولا تحسب انفسكم من دياركم

شهادة الصديق الوافي على أسرارنا ستأتي بمجدية المصلحة وأمره اللامع الخشوع في نظيره وسروره السافر والعلني في الاستعداد بين أيها الحاضرون أتم بعد أخذ
البيان على علم وفهمه وشاهدكم عليه هؤلاء القاضون وكان من حق التألم في أتم صدقات التوكيد في الميثاق نقضتم العهد فتمتوا انفسكم وتخرجوا من غناهكم
من سيارهم أي منكم الآن غير الصفة التي كنتم عليها تداخل هؤلاء وأوقع خبر التهم حولهم فتناول انفسكم حيلة بغيره مسئلة لتفيد ان الذي تغيروه الذات فتمه
تبعه عليهم اشد وكافة اخذ الميثاق فيهم فطعمهم فيه وكما بالان.

صنعه له كما في نسر الكواشي واصله القوية سمي به القنار والقدية لانه موى بالقدى ٢٢ * قوله
(متناقضون) ويخرجون من شامك من دارهم) لا يخرج ما تقدم اذ طهر قوه اخراجهم بأي صفة وقيل
لا يخرج من تلكه ودل الكتاب هو فيهم اخراجهم الى اخراج الوطن والى اخراج الروح عن البدن
فصعد لارل الخصيص نكتة بل تطلب الكنتة لاطانة نحر الى اخراج بالنس الى الاعم وهي الاشارة الى شدته ذلك
ما اشد من طهره وما جلاء عن الوطن هلاكة كائنات او اشد منه كونه تعالى * والقدية اشد من القتل اي التي
اشد من القتل على وجه لا يمتنع شره ولالله الابالوت بخلاف القتل باليد المظلمة في القبرم والحر عنه
والكنة في خصيص نحر اخراجهم عن وطنهم دون القتل على ما استشاره المستف للاعتقاد بانه لكونه
صدقة بالساحة في امره لصدقه بالقتل ويؤيده ان اتي من الارض جراه قطاع الطريق ان اقتصرنا
على الاخافة والقتل جبرؤهم ان اغردوا بالقتل لا اشد للاشد والاخف قليل الى اخف من القتل
لكونه جراه الاخف واكثر من حسن العمل وتواهم التي اشد من القتل لانه لا يقطع شره الا بالمرح صيف
لهم من الدليل على اشدة القتل مع ان الوجدان الصادق يشهد على كون التي اخون من القتل قوله له نال
* واستند اشد من القتل * لا يدل على ذلك اذ المراد من القشة يجمع الشرك والاخراج والاخراج قطع كما
سبقي من المصنف وان زلوا شره بالعود الى داره بالقتل او مسير ذلك يمكن كاهو مشاهد في اخف الاوقات
خالصة المذكور * وعدهم تداركهم القتل والى شيء سواء ان المراد بالاخراج هو الاحلال ولا يمنع منهم
تدارك كشيء كان يغل عنهم تدارك القتل بشيء من المدة او التخصيص ولا يعرف وحده ما قبل من ان معنى الكلام
ثوبتهم على جانيهم وثناهم على ما فعلهم مما وثاق شخص بصورة الاخراج فكذلك الاخراج بالنس
على غيرهم * قوله (وما بينهما هاترين) اي قوله (وان ما تركه اسارى) الآية اذ قوله يظهرهم ؟
حال من قتل ويخرجون ونكتة الاضراض الاو يبعث فيهم في هذا الصبح كالنصف لا ندمهم حب اخراجهم
من يدبرهم لخلصوا اسرارهم من ايدي الاعداء وهل هذا الا كائنات ومن هذا حال نعال * اختونون بين
الكتاب * الآية لم المراد بالقتل كونه حال فانها متعلقة بصاحبها فانه حال من فاعل يخرجون او مفعوله
كاخذ الاول واختيار الجثة بجلالة الاسمية هنا والحالية هناك من كون مفعله مضار ما يدبرهم ذلك ثابت على
الدوام والظاهر على الامة فيجدد حسبي فضيلة لجلل واحترت هذه الحلال ليناسية تفرع قوله * اختونون
وجمع اولو والعصير في الاربعة هنا لان الاثا الواو في خطه واجب على ما اختاره الشيخ عبد القادر * قوله
(والعصير لشدن) ويحرم خمره واخراجهم فاعل يحرم اولايه او يحرم خير مقدم واخراجهم مبتدأ مؤخر
والجثة خبر لعصير لشدن * قوله (اوسهم) اي لا يستمره مرجع وامامهم لشدن فرحمه لشدن فانهم
الفرق بينهم وايضا تفسيرهم لشدن يجوز ان يكون مفردا بخلاف ضمير الشان ولذا قال (ويحسن
اخراجهم) وهو يدل منه على بيان * قوله (اوزاج الى ما دل عليه) دلالة صفة ويخرجون من المصدر
(واخراجهم ما كيد و بيان) المذكور يدل الكل من الكل او مصطلح بان له في ميموه هو هوو وثمة من
الاعراب ارجهم اولها ورد بها آخرها اختونون قدره قوتون ترريع انكارا بان بعض الخلف وكثر
سخرته عطف على ما قبله فثان لانكار التفرع ومنشأ لانكار كثرهم بعض والتفرع بين احكام الله
تس ولد كان هذا انكار الواقع لا موضوع كان تو يضلهم على الفرق بين المذكور ويختل ان يكون الله
مصدرة على بعد روى مدحولى الاستسهم تخدرة انثرون بين احكام الله تعالى وميثاكر فتونون
بعض الكتاب اعم والماعطى كالاها مسكرى وروى على لشدن عن السدى ان الله تعالى احد العهد على
بني اسرائيل في التوبة ان لا يقتل بعضهم بعضا ولا يخرج بعضهم من ديارهم وايضا عبد او امه وجدته
من بني اسرائيل فاشدو بمقام من منه واعتقد انهى فاصبح حتى قوله تعالى * اختونون الآية فلهذا كان
بلدة اشياء زائدة بل ترك الاخراج ومقادير الاسارى فقتلوا واخرجوا الكتاب فخلوا
مادة راضوا العهد فيه لكنه لا يبعأ به كثرهم ٢٣ * قوله (بين القنار) اي المراد ببعض الكتاب
مادل على اعداء المذكور وهم اخراجه وعلموا بمقتضاه هو المراد بالامان هنا لا تصديق بل لا وصية
المضارع هنا الحكاية الحل الى صفة استحضار الصورة البديعة حيث يصحوا الامان بالبعث والكفر بصدقه

٢ والامان يحطه سطوفه وهو هرون لارلان
ليكن معارفا للاخراج كايدي

٢٣ اخراجهم على عهد وهم وليكن بين يهود محلفه
والقتل والى كانوا يقاتلون لاجل حسانهم
فيهم العرب وقتا كيف توافهم ثم تساوهم
فتقولون امرا من غيرهم وحررهم عندنا فاعلم
ولكننا نسعي ان نذل حدة ما روى يحيى اسسنة
من السدى ان الله تعالى اخذ على بني اسرائيل
ان لا يقتل بعضهم بعضا ولا يخرج حوهم من ديارهم
وايضا عهد اودم ويسدوه من بني اسرائيل
فاشدوه ما ظم من عهد واعتدوه

قوله (واذا اسرا احد من قريضة والضيم جعوا
ايهم كلاهذي اسرىة حتى يردوه من ايدي
الشركين

قوله كجرح وجرى يحيى حده الاسر بمزنة
المرض جمع على فعل الشخص بمانى هذه آفة
كجرح في جمع جرح ويقتل مرضى في جمع قتل
ومرض اسارى حده فكون اسارى جمع الجمع
وقيل ايضا هو جمع اسارى قيل اسارى جمع اسير
كان اسارى حده

قوله فكانه شهد وجمع حده اي كانه شبه الاسير
بالجرح منزلا للاسير مراده الآفة والمرص جمع
جهد لما ذكر ان الجمع على فعل في فعل شخص با
فيه آفة

قوله يحيى حدة المقاتلة والاحلال قال بعض
الفاضل اخذ الله عليهم اربعة عهود ترك القتل
وترك الاخراج من الديار وترك اوطسها وفداء
اسراهم فاعترضه حده حلال العدا وقيل بعضهم
عامة ما في الدار ان ذلك القتل معتبرة به سدها
كفر وقد ثبت ان المسلم لا يكره فتونون عليهم
اعتقدوا مصدحوب ترك القتل مع دلالة صريح
التور به على وجوه

٢٢ * وتكفرون بعض ٢٣ * فاجزأه من يضل ذلك منكم الاخرى في الحجة الدنيا ٢٤ * ويوم القيمة

يردون الى الله العذاب ٢٥ * والله يفعل مايعلمون

(الجبرائيل)

(١٦٤)

٢ قال ي عباس رضي الله تعالى عنهما كانت عادة
في رخصة الليل وعادة في الضيق الاخراج فلما
عاب رسول الله عليه السلام احد بني الصبر وقتل
في غزاة رحاله ودرسه معهم وادفناهم انتهى
بني الجراء من جسر لمن غوزي كل من الفريقين
بما دعوا

٣ والامام ادهي ان عذاب الدهر اشد من عذاب
اليهود وهذا ان سر جوابه ما ذكره
قوله كمن قر بعدة قل رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسع في قر بعدة واعني من انصبر والتزموا
الجزية فاجلهم من الدنيا
قوله ولدك يستمر في كل منها في كل من كل من اقل
والاجلاء وعرب الجزية لان سكا منها ذل
يعني منه

قوله لان عذابهم اشد حيث كفروا بعض
ما في كتابهم عليه به اشارة الى ان بعض الحكمة
ان تمنع العبد ان على حسب الجزية معاداة لها
لا زيد ولا نقص كما قل عروجل وجزاء سبعة
سبعة منها عتلا في الجنة فان جازاهما عشر امثلها
الى سمائة واثر بق في العذاب لغيره اشارة الى
ان ليس المراد باشد العذاب اشد من عذاب الدنيا
بل اشد عذاب الجنة فيكون اشد من جميع
انواع ذلك الجنس

قوله تأكيد لوجه اى الوجود المستفاد بمقابلة
فان قيل مقام التأكيد ينفي النقص وترك العطف
لان قيل بين مؤكدة والمؤكد عاوجه دخول الواو
المثبتة من المذرة فتا لاني تنبي من معنى المساواة
على الواو العطف وهذا فلو لم يستلطف بل
هذه الجملة اعراض وتذيل لما تضمنته الكلام
اسبق من الاجراء في الدنيا وادها الى الله العذاب
وكثيرا نفي الجبل الاستراضية مصدر وادها
المعجزة لاني اكد كقوله تعالى واتم مروثون
واتم شهوسن في ماضي وكاني قوله
ان غائبين وبلغته فدا وجئت معنى الى الرجال
فان قوله وادها اعراض واتع بالواو بين اسم
ن وشمع ورد للدعاء

الاخر وهذا ما يجب ويستغربه وتقدم الايمان مع ان متلفه مؤخر ذكر الشرافة في حديثه وعدم
الاعتذاره ثمانين كقر يستدفعه على طريق القلق والشرع التبرار والارادة لانتخاب التوبة وباريه عليه
لظهور قال الله بعد ٢٢ * قوله (بين حرق الله والاحلال) ترك العمل بمقتضه حيث ارتكبو
الافل والاحلال سم انهم مستزون بحر متهم عليهم فاطلاق الكفر عليه للحط بك احسن الكفر لتعذيب على
من لم ينج في قوله تعالى ومن كفرنا الله في عن العالين وتطهر كثيرة وما يكون ذلك كفرا في شرعهم
فبعد جعلوا يؤيده ما ذكر في الكتاب ومنه انما قلهم كيف تخلوهم بعدوهم فيقولون امرنا ان تعذبهم
وحرم علينا قلهم ولكننا نسبح اربنزل حللنا فانه من هذا ذكره ان نكار ذلك مع دالة التوبة على
ذلك ومع من آمن بها يبد في القبول الان يذل امصارهم على القتل مع الاخصان كمن كشد الزلزال
في شرعنا به ككفر مع ان ياعه من يؤمن بجميع ما به بالتي عليه اسلام وبهذا يجمع بين ما
في الكتاب وبين كونه كفرا احتيايا وهذا الوجه هو الواجب لا بعد من اوعيد الشكيد كما لا يخفى
على من له نظر سديد ٢٣ * قوله (كفرا في ربطة وميهم) كون قس ربطة ذلا بالنسبة الى الذين
ان لم يضل اتصالهم اوالى زوارهم وسانهم اوالى اخدهم محل مقدمات القتل اياهم فلا اشكال
ملاحية الى حل القتل على سبي البداية فانه مع سكوته خلاف الظاهر وبما ذكره على ما هو الظاهر
مختلف رواية ٢ قالوا يذ كل من قر ربطة (واجلاس) الضرب الى اربعها واخرجته وضرب الجزية على غيرهم
٢ قوله (واصل الحزب ذل بعض) اشارة الى ان اشد ذل ما سئل في هذا ذل كائن والسي والاحلال
ما اخلا واخففه عرفة (ولدك) اولكون اصل الحزب ذل بعضه (يسكن) انظر الى (كل من)
اي في الذل الذي لا يستره منه والاستعجاب الذي ليس منسلفا ذل بخلافه من اطلاق اسم الشكيد على الجزية
والمراد بغيرهم في قوله وصرب الجزية في غيرهم خوافيتنا عا قبائل من اليهود وفي كلامه اشارة الى انهم
غير مختصين في قر ربطة وبني الضرب انهم طاعة وهم بواقيتنا عا بنوع العاقب ونيلت الذين هم لم يضلوا
واخرجوا لعدم نقص ما فهم لقتل ولا الجبر من قهرهم حتى يجازوا بقل افساهم لكن لعدم ايمانهم
وقدرهم الجازية صرب عليهم الجزية وهذا ما فهم من كلام الله فلا حشاش في ما كما فهم والدينيا
ما حوز من ديانته نوى خرم سبي هاء الاخر لا يرد سرور قلبها وقر بهامته اومن الدلالة على بهاماعى الارض
لنا في كل اذا وقت وصفا العموة او اوسع تكون وصفا معنى القرى او السبل واذا لم يبق وصف ففى
من الاجل الذلة الكلام فيه في تفسير قوله تعالى (ولا تخزهم بقرقون) وقد ذكر جبرائيل ان تقدمه
على جبر الاخر ٢٤ * قوله (لان عصا بهم اشد) لانهم كفروا بعض الكفب فيكون عذابهم اشد
انواع العذاب لانه المقصود من الاضافة الى اشد من عذاب الدنيا لكن كون عذابهم اشد انواع العذاب بالنسبة
الى معنى الكثرة فان عذاب المؤمنين اشد من عذابهم صرح به في تفسير قوله تعالى (ايسع ايسر لعليب
منهم جبره مقصود) ثم ان كان المراد اليهود المحصورين الطوم عندهم تعالى وقاهم على الكفر فالامر بين
والادو عام خص منه البعض الذي اسلم منهم بعد ما كفروا ونقضوا العهد لا يشال ان لنا فقين داخلين
في اليهود لانهم منهم لا تقول ان الله صرح في سورة الحجر بمسألة انك فقين لليهود وكون وصفهم
والادو الاصل الذي هو اشد الذلة عدليا على ان الله انقضت طهر وامم المشركين ايضا وان كان اكثرهم
من اليهود ويحل ما ذكرنا ايضا قوله لان عصا بهم فانهم كفروا بعض كتابهم ٢٥ * قوله (تأكيد
لواحد) لانه يتدل يستدل على معنى الجملة المتقدمة انما هذا الخبر لا يرد عليه وهو واحد منهم عنصفي
افضلهم وهو عين مام ولذا قال تأكيد ان قوله (اى الله جصاصه وتعالى باراد) فيه تلخيص ان قوله
تعالى في سورة التيسر ان ذك بلل صاذا الى المكان الذي يتوقف فيه الرصد من قبل من رصده كالميتان من وقت
وهو محتمل لارصاد العتلة بالمقابل فهو اسارة فتلية خرجه وكى على بصيرة (لا يضل عن اعمالهم) * قوله
(وقرأ عامر قديواية الفضل ترون على الخطب) وهي شاة كاتيل وبنو يجره بقوله (لقوه) منكم ووجه
الترجمة خيرة لقوه خارجا من ضل وكذا الكلام في قرعة يعملون في الله والله اعلم ايضا على ان العذر من
والترجمة اولى لموسى من ضل وما لم يضل اما من يضل فظاهر واما عذاب من لم يضل فظاهر وعدم

(مصفا)

قوله أي بالآخرة يعني أن التعريف في الكلب
للهمد والمجد التوراة

قوله أي أرسلنا على آله أي على عبده أرسل
إله الله إلهنا وحده واحدة بعبدي ورسلك على آله
الكثير من الرسل

قوله نرى من المؤمنين وهو المراد أي واحدا بعد
واحد وأصلها وري ذهب لثمن ثمنون ولا ثمنون

من منع صرحه في المعرفة جعل ألفها ثابث
وهو أحد ومن نونها جعل ألفها مخففة يقال أنا

أنا بعد من الانشراح وهو الانشراح من تبع وتغايه أنا
أنا بعد من الانشراح وهو انشراح من تبع وتغايه أنا

من قبل الثاني منه قوله الأول صبر محذوف ونائي
مفعوله أرسل والأصل وقتنيه بآلهم حذف

الاء من الثاني وأدوس الله فعل الغفلة بنسبه
على قبول واختار موسى قوله أي من قومه

والرسل الذين جاؤا بعد موسى هم وشع وشع وشع
وهم ومن وداد وسلمان وشعيا وأرب، وعبر

وسرطيل والسبع ويونس وذكر بأبي يحيى وغيرهم
فصلى بيت موسى وعيسى أربعة آلاف نبى وفيل

سبعون ألف نبى عليهم الصلوة والسلام وقيل
أشعوب بن قريش أصحبل ورد بأبي لم يعرف أصحبل

من الأنبياء الأولاد إبراهيم وأما أشعوب بن هارون
بأن حام بن ولد هارون عليه الصلوة والسلام

قيل هو المراد بشوك المزمع أن الملازم بنى إسرائيل من
بعد موسى إذ قاتلوا بني إلههم

٢٤ أي جبراً وقهراً وأما تعميمه الله، مع كونه
أمر العود جبر متأسببه ذكره فقال المفسرون

قوله تعالى "ولمّا أتوا لآخرى" أي بآلهم
المفسرون هناك

٢٥ فغير آية راجع إلى ما دخل من آله لأن الفعل
المتى إلى الواحد المتأخر بالهمزة متصلاً إلى اثنين

يكون أولهما مفعول الجعل والثاني مفعول أصل
الفعل نحو أسرحت زيد أظري أي جعلته أسيراً

متشبه مع القدرة على ذلك (وأي أكثر وبغنى وشدة من جاسم ويعسوب وملون على أن المتشبهين) * ٢٢ قوله لا أتوا
بليونة والتعب على الآخرة) جده أشقر على أن أشقوا استعاره جية وأن ذلك داخل على القبول كالتعب فينا صالحة

الاشتراك بينهم في الرغبة في الشيء طمعا في غيم وفشلهم في تحقيق هذا الرام في تحصيل قوته تعالى * أولئك
الذين أشبهوا الضلالة بالهدى الآية * والرد الراد في قوله ردون التصيير والرد في الرجوع حيث في عبارة

أمرهم قبل ذلك مرة أخرى في شد العذاب وهو في التبر وحيث يكون دليلاً على عذاب القبر ثم يخبره بأن
الدين مع إلهاد تركيب قد عذب فيها المرأة في الخزي والهول وأنه غير كثر لذوهم بل أن الكفر كاهو

الفتن وهذا غير كثر أصلاً * ٢٣ قوله (بعض الجزية في الدنيا والتعذيب في الآخرة) لما ذكره ذهابهم
أولاً في الدنيا والآخرة وذكر عدم تخفيف عذابهم ثانياً محل المصنف عدم التخفيف على عدمه

في الدنيا والآخرة لرجاء الناس والأكرو من حلوله على بني الضيف والنصرة في الآخرة واحترام الامام
الرازي ولكل وجه والأول تخصيص المثال في دلالة الانكشاف والسؤال كقوله تعالى * وأما يوم لا تجري

نفس عن نفس أي قوله * ولا هم يحصرون * أدنى تخفيف عذاب الآخرة والتعذيب لشدة هولهم وبأفقر
تقر به مع أن في تخفيف عذاب الدنيا والعصاة محل نزاع المفسرين فلو لم يكن ذلك لكان

الأيام لنا ولي بين الناس ولا هم يحصرون * أعيد لفظة لا تنسب على نفي كل منسب على الاستئصال
وقدم المسند إليه على المنسب له في قوله * ولا هم يحصرون * وأما التفسير فلا يناسب المقام وإن كان له

وجه في الجملة في إعادة الرام * ٢٤ قوله (يدفعها عنهم) إشارة إلى العصاة * انص من العونة لأن
العصاة مخصصة بدفع الضرر ولما كانت الآية الكريمة في شأن اليهود لا يراد بالكل تخفيف عذاب نحو أي طلب

حق يتجرب في الجواب بأن هذه المفسرة تخفيف بالمعنى لا من عدمه من تعدي بالأية، وأشهرها السريعة
باعتصاف ففراه المودع، وتخفيفه في التفسير دون دار الخلود وما ذكره المصنف في صورة الزلزال من حسنة

الكفا لسهواتهم في نقص العذاب مؤول على ما ذكرنا إذ يلحظ أن عذابهم منسب كرههم بالنسبة إلى ما جمع
منطق والعام وسائر المعاصي مع الفكر فضله الأيقين تخفيف بالنسبة إلى ذلك الجامع بينهم والمصر على إيقاظ

أبي عليه السلام وسائر مؤلفي القرآن فلا تخفيف بالنسبة إلى عذابهم إلا في يوم واحد وهذا يحصل التوفيق
بين النصص النافذة بعدم تخفيف عذابهم وتخفيفه ويحصل أن يكون عدم التخفيف كإزالة التخفيف كما

ولك أن تقول الأخبار المشعة بالتخفيف أخبار واحد فلا تقوم إلا بالآلة الخاطفة بضم التخفيف فلا يستدل
بالتوفيق لذلك * ٢٥ قوله (ولقد أتينا موسى الكلب) فها هنا يعني آخر من قبائهم وجزئاً أسلافهم

أمرهم أخلاهم أن حل نقاشون على العوم بآلههم الص عليه وتصدر من الجلالة الشعبية لظهور الكلب الإلهاء بشارته
حيث قالوا بآلههم ومن شديدها لاسفل للشيعة والكذب والقيل (التوراة) وفسر الكتاب بالآخرة جلالة الله

على المهدوقه فشره ذكر موسى عليه السلام وأما تفسيراً في طارده أن التوراة فعلت عليه كما مطلع عليه ولذا
ذكر منكر أو المراد بالرسول ما كانوا على شريعة موسى عليه السلام إلى بعض عيسى عليه السلام وهم أربعة آلاف في

في رواية أوسون والمفارقة بآخرة وأول عبد النبيين بعد تماع القرص سبعين عدد مع ما احتمال دخول
من ليس منهم أخرجهم من هو منهم * ٢٦ قوله (أي أرسلنا على آله أرسل) فها هنا معنى * وقتين بعد بابل

الرسول * وأما أرسل الله في الإرسال إلى التوراة بآله وحده ما ذكره ومعنى نرى متأسببه واحد بعد
واحد وأمره في آله من التوراة هو قوله حاله من الملو أن كان ذلك والآلاف التأنيث لأن الرسل جماعة

كذابتهم هناك (كماله تصدقهم رسالتهم) * قوله (يقال قلته) من إلقاء أومن الفصل كما
هو الظاهر (لذا آية) من الأفعال أي أتاهم ولوطاً حكماً لكن ليس من الأشياء (وقوله) أنا (أي بعد الله)

٢ ومصدر هو الهمزة فوق الهمزة دخول عامل فاعل

هو يا ٥ جة استمراداه

٣ ومصدر هو التفسير

وأن قالوا ظهر الخاد عكر أن يكون مراداه

شاعير الخات غير مستكر وأن كان الأول أشد

شوعا لكون تبه نغمة استبعادا للتوسط

بين المصروف والمطوف عليه أي على الصدارة

انتهى إلى في هذا التوجيه

٥ قوله ووسطت الهمزة بين الفاء وما قبلت به

توضيها بهم على أنهم قد علموا هذا المراد بما

نقلت به أرفقوه حبه وتعالى ولقد كنت

موسى الكلب وعبد من بعدك من وهذا لطف

من الله تعالى في إصاغة حديث أرشدكم به إلى نيل

سعادتهم الأبدية والقيم الغنيمة والتائب لهذا

الطائف أن يشعروا بالتقوى بأقول والألزام هو جمعه

على قوله بقرينة وجعله موضع للنسب حتى ذلك

الاصناف يدل القول والألزام على نحو ولقد ما

رزقكم أنكم تكذبون وتب أنكم لم تسمعوا مني

على ذلك الاصناف بالفاء الموضوع للترتيب السليم

هذه للترتيب السليم على السبب دلالة على

تفكيكهم حسب الشيء بالأسباب سببه وادخلت

همزة النكار توحي على تفكيكهم غير السبب

على الشيء يدل السبب عنه وتفييهم من

تفكيكهم هذا وهذا التوجيه يعني أن يكون

انفصاف ما بعده من الخطة الشرطية إلى جملة

فعلية فعلية وهي جملة ولقد أتيت موسى الكلب

وما عطف عليها ويجوز أن تكون الفاء لعطف

على مقدر بعد الهمزة فتدبره إصاغة ما عطف

فعل جملة رسول الآية فيكون من يلب عطف

المقصود على الجمل يعرف دال على الترتيب لأن

مرية النصير انتهى بعد الإجمال وإشارته المصنف

رحمة الله في هذا الوجه بقوله ويجوز أن يكون

إشينا والفاء لعطف على مقدر فيكون استئنافا

لشروع المصنف المذكور والمصنف عليه المقدر

بعد الهمزة والنكار لأن ما عطف على النكار ب

والفاء والتعطف والفاء الاستفهام بعد الترتيب

موجب أخذ المبتدأ في توجيهه إلى المعاني قوله

فمصدقوه الذي لا يتبعه إلا المعاني قوله

جاءكم أسببية أوما طعة فإذا كانت أسببية يكون

ما صدقه استمعه على سبيل المكسب لا واجب

مقدور من الآيات قبل الهمزة وتضمن للمطوف

عليه بعد ما هو الوجه والآخر لا يحصل منه من ثبوتية

الترتيب والتوجيه أحد لا تعصبا

٥ قوله والفاء للسبب حدث عن أن استكبارهم

واستفهام عن استعصامهم الآية أدنى إلى تكذيب

الرب ولقد ظهر من قوله هروا من استكبارهم

وعلمت من أن تكذروا إيمانهم كانوا متبوعين

قالوا بالتبعية لا استحقاقا

٢٢ استكبارهم رسولهم اليهودي استكبارهم ٢٣ استكبارهم ٢٤ ضربا كرم ٢٥ ومصدر فاعل

(الجازل)

عليه تعالى مطلق الروح عليه استكبار له كالموجع في الجاهل والوفاة قال كان يحيى به الموتى ومرا

كثير العدى الاستكبار في جميع القرائن وسره أن ما هو مضمون البين ممر استكباره لتفصيل ٢٢ قوله

(ولقد جاءهم من ربهم آية مبينة) (من ربهم) (من ربهم) (من ربهم) (من ربهم) (من ربهم)

أي من يلب ضرب (إذا سقط) ولا مسكتان هما من يلب ضرب (إذا سقط) ولا مسكتان هما من يلب ضرب

جانبيا وفي يحيى ما لا يهودي فتكردون علاتهم ونكم إشارة إلى أن نفس الإنسان تحب العاصي بطبع

الآمن عصمه الله تعالى وإشارة إلى أن كماله في الرسول يجب على المكافئ بحسب حشرها حتى ينهار

على نفسه وولده وولده والناس أجمعين وإذا أحببنا لمسلمي فلا يلزم وأن وجد يكون علامة هي كمال إيمانهم

وزيادة توطئة تمكن لا يتيسر لكل أحد وعلى هذا وجه قوله عليه السلام لا يؤمن أحدكم حتى يكون أحب إليهم من والده

وولده والناس أجمعين قوله (ووسطت الهمزة بين الفاء والمراد بالفاء مدحول الله بواسطتها

(وما تلتفت به) أي الفاء المراد به قوله تعالى ولقد أتيتكم بالكتاب الآية ومدحول الله بواسطتها

والهمزة توسطت بين المتطابقين فصدارة وتقدر الكلام بما جاء كرسول والاعتصام بالنكار إلى النكار

تفتيد ذلك بهذا التصويب أنكار ذلك بهذا التصويب أنه ما ولا كان ذلك أنكار الواقع وما كالتوضيح

قال طيب الله ثراه (وبضاههم على تفكيكهم ذلك بهذا) قوله (وبضاههم على تفكيكهم ذلك بهذا)

قال كل شيء يقع التوجيه عليه عاين منه وقيل أنه إشارة إلى معنى آخر الاستفهام مجازي أي لرب لم أعلم

بين المؤمنين الجبارين وهو جازع عند المصنف لكن الوجه الأول هو الأسمن المعول به وقيل يعني قوله ولقد

أتيتكم بالكتاب السبب وهكنا ما كسبب فيدخل الهمزة بين السبب والسبب التوجيه والتصويب على معنى

ولقد أتيتكم بالكتاب وأما عن ذلك وكذا الشكر وكذا فيقول فتكتم بن كذبهم انتهى وهو ك

ما ذكرته غير أنه تعرض لبيان كسب الله السببية ولم يصرح بكثرة التصويب لاسيما أنه قد قيل أن لا يمكن

ويعاد التوجيه من صدارة السبب في مواضع من الكلام كما لا يخفى بل قد تعرض لهذا في قوله تعالى ولقد أتيتكم

بالكتاب والهمزة ملوون مع أنه هو الوصل للآيتين بيانه ذكره أولا قوله (وبضاههم على تفكيكهم ذلك بهذا)

أي ابتداء الكلام غير مدفوع بنى مانته (ولقد) حيث دلل السبب لعطف على مقدر أسمره (ل) (لعطف على مقدر)

بعد الهمزة بهم ذلك التدرج بمحنة الفهم واستدعاء الهمزة والمعنى هنا أكرموا ربهم اليهودي الخفاف للشرع

مقتضا جازع رسول الآية فيكون التصويب والنكار لا يستغفرون الهمزة الدالة على المقدر شوجد أي تصديق

معاود للمطوف عليه فظنوه شامخا بين هذه كائنا قال في المتن الهمزة تكونها أصل أدوات الاستفهام

أهناهم المصدر فإذا استكفرت في جملة مدفوعة بالواو أو الفاء أو ثم قدمت على العاطف تنبيهها على أصلها

منه في تصديره وأخواتها تخرج عنه كإحدى القائلين نحو قول يهتف هذا مذهب سبويه بين المصنف ورد ما تقدم

لأجابه إليه وأنه لا يأتى في كل موضع فليس هذا البيان للشافعية فإين الخاصة هو الأول والثاني أي العطف

على مقدر مذهب الرضوي ومضى به وتقدم على الأول يورى البطلان على بعض المفسرين أنه الثاني هو الثاني

فإين الخاصة ومظهره ٤ بخلاف ما في قلبه والوجه الأول من حيث هنا لأنه لا يقع على ما مضى سبب

والثاني وللشكر في الحقيقة سيما للفر والاستكبار وما أتى على طاعة التوجيه على جمع المتطابقين وبين الاعتراض

بوتيمه ولهذا قدمه على مذهب الجمهور وسبويه ٢٣ قوله (من الذين) وهذا الاستكبار

حوالته للواقع قوله (وإتياع الرسل) أي في الآية في قوله ولقد أتيتكم بالكتاب الآية (وكسب) (وكسب)

عليها السلام قوله (ولقد) (ولقد) (ولقد) (ولقد) (ولقد) (ولقد) (ولقد) (ولقد) (ولقد) (ولقد)

وهو طهر فلذا قدمه قوله (ولقد) (ولقد) (ولقد) (ولقد) (ولقد) (ولقد) (ولقد) (ولقد) (ولقد) (ولقد)

أول كان التكذيب والقيل من ترتيب على الاستكبار فإين السببية وإن كان توحيه أنه لا ينفصل وتكتم سببه على

الاستكبار على المنسب الاستكبار على الإيمان حاله على الآية ولا يمتد إلى حوا كونهما التفصيل

وإذا كان التفصيل يكون تفصيلا للتوحيه الذي دل عليه الاستكبار جملة كقوله تعالى ونادي نوح من معذرك

الآية ٢٥ قوله (كزكر ما يحيى عليهم السلام) وقيل ذكره بالخلاف قوله (وأما ذكره لطف

(المضارع)

وقيل الشكر لله تعالى وبقية التوفيق بشو لمن عتق الله عنه
 على موصد كثر لبي واداء اللهم انما انت على خلقك الله عز وجل
 ٢٢ ولما دعاهم كتاب من عتق الله عنه ٢٣ * مصدق للمهم ٢٤ * وكانوا من قبل يستنجون على الذين كفروا
 (سورة البقرة) (١٧١)

ما بين قتل معناه منصوب وما القولين قليلا منصوب حيث يزج المقتضى اى ايتا قليلا معنى كآيهم
 حذافه لا يحسن ان كانه في قوله الكريم مالم يكن ما على ذلك * قوله (وهو ايمانهم ببعض الكتب)
 بيني القوم كاسر في قوله تعالى * افتخرون ببعض الكتب وهذا يتبع كون ما تافيه ايضا وانت تعلم ان هذا
 الايمان لا يلبس مان على الايمان بل على الايمان في ايمانهم مضمون ومتفق شرعا فلا فائدة في قوله عليه مع
 ان قوله تعالى * اولئك هم الكافرون حقا * بعد حكاية قولهم قولا من بعض وكثير بعض يدل على ان المراد
 الايمان الشرعى والوسايله الايمان القلبي فمستحق للشرع * قوله (وقيل لاراد باله للهم) فان الله
 عدم الماكزة مذكر الماكزة ليعني عدم الماكزة واو يد مطلق للهم مجازا بلا فائدة للتبديد والاطلاق مرهنة لانه
 خلاف ما ظهر من ان الخبر على الحقيقة لا يردون مكن كاعراض على ان ايمانهم ببعض الكتب مضمون وقيل بانهم
 يباينون في قوله من عدم الفروع رأسا لعدم الاعتداد به بعد وقوعه ومن ههنا حبر الله تعالى بعض ما بينهم
 يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض ملاحه لعل على لعدم مطلقا ولوقول ان ما بينهم في الايمان الجليل
 الايمان القلبي وما بين في الايمان الشرعى خواصه في قوله تعالى * وكثير بعض باي عن الجمل على المعنى
 القلبي فاما ٢٢ * قوله (بين القرآن) لا للتورية كقوله تعالى * وقد آتينا موسى الكتاب * من هذا ذكر
 كتاب ٢٣ لعدم كونه ما عتق الله به وروى هذا ما ذكره من ان المراد ضمير وقالا قولنا اختلاصهم للوجود
 في زمن الرسول عليه السلام ٢٤ * قوله (من كآيهم) ومعنى كون القرآن مصدق للكتب القديمة من
 حيث لا يزل يصح ما جئت فيه حقيقة ذلك فمستصل في قوله تعالى * وانما يا تزلت مصدق لاسمك الا انه
 ومن هذا المراد بل ما دعاهم مصدق للكتب وكان كآي يباين ذلك اقول لا يباينهم كآيهم كآيهم كآيهم كآيهم
 وايضا القرآن مجيد بل لا يجزى على انه من عتق الله ما بين ما قبله على انه مصدق على تعالى في سورة المائدة
 ومعنى عليه اى امر اقره في كتابه المصنوعة من التوراة ويشهد له بالثبوت والصدق * قوله (وقرى)
 بالصدق على المثال من كتاب اخصه بالصدق ولا يضره كون ذلك المثال بركة اخصه بالصدق الاولاه
 بوجوب تقديم الجمل وانما جعله حالا من الضمير المستتر في من عتق الله عنه اقرب امطوسم لكنه مرهف على كونه
 مصدقا لما معهم غير مقدر بكونه من عتق الله في اكل الواسع فالتساوي اولى واحسن وقيل بان تقديم التوراة
 باطل انسب * قوله (وجواب) بعد قوله عليه جواب لما بينه * قد استهزؤا به او بجسه او كفروا به
 وكذا وقد لمجي المذكور سبب في تركه في تركه فلو لم يكن في حب الراسه واللال
 وتجاهله كل ذلك لاجب لم يتركهم وامتنعتهم واتهم بجلوا ما هو سبب في الحقيقة للايمان بالصلاح * الكثر
 والطسرات وفيه شدة الى رد ما ذهب اليه القرأ من ان لما بينه مع جوابها جواب الاولى فان الله لا يتبع
 في جوابه مع ما بين في الفصح الكلام كالى رد ما ذهب اليه المبد من ان كفروا جواب لما الاولى والثانية
 مكررة اعاول الكلام لم يثبت كون المراد بغيره القرأ ولا يلجى ان التامس اول من انا كيد والرد
 ما قبل انه جواب لهما فان كون الشيء المواجه جوابا لهما لا ينطهر وكانوا من قبل الاية وعدا مع ما عطف
 من قوله فاجابه هم من الشرع واجزا حجة معلقة على حجة لما بينهم معها ما والجامع الى اذلة الاولى
 تدل على سوء معاملتهم مع الكتاب الذى هو مصدق لما معهم وبالله الثانية على سوء معاملتهم مع الرسول الذى
 كانوا يستفهمون واليه اى الى ما اختاره المصنف ذهب الأغشى والزياج وعلى ما اختاره القرأ والمراد يكون
 قوله (وكانوا من قبل) لا يتجلى حالية بغير ردفاي كفروا ولا للماكدون لما بينهم الكتاب للصدق لما معهم
 وكان منهم كآي مستنجون على الكتابين انزل عليه واكثر شئ في نفسه وحال مغفلة لهذه الحجة المستنسخ
 واغرب ٢٤ * قوله (اي يصيرون) (على الشرعية) اى اى على السلام بقرينة قوله (ويؤمنون)
 ٤ دافا وهم اصمرا حتى آخر الآية) فالجرح مذكور حيث حكم الملائكة كآيهم عليه على افعالهم
 عليه ولم لا يبعد ان يسمع الصبر الى القرآن وما يتخلف ما ذكره المصنف فكل هنا من الاستفصال على
 حقيقة ما كان كآيهم بطول من انه تعالى ان يصيرون اشد الاضيق ويتقون بالله فاصمرا حتى آخر
 (المراد بالتوراة في التوراة) * قوله (او مستنجون عليهم) وبعرفهم انما يستنجونهم وقدرهم زمانه
 (والسن) اشار به الى ان الذين ليس الطفل بل (لليلة) والى ان الاستنجاء على معنى النعم راسا لعمرة

ما بين قتل معناه منصوب وما القولين قليلا منصوب حيث يزج المقتضى اى ايتا قليلا معنى كآيهم
 حذافه لا يحسن ان كانه في قوله الكريم مالم يكن ما على ذلك * قوله (وهو ايمانهم ببعض الكتب)
 بيني القوم كاسر في قوله تعالى * افتخرون ببعض الكتب وهذا يتبع كون ما تافيه ايضا وانت تعلم ان هذا
 الايمان لا يلبس مان على الايمان بل على الايمان في ايمانهم مضمون ومتفق شرعا فلا فائدة في قوله عليه مع
 ان قوله تعالى * اولئك هم الكافرون حقا * بعد حكاية قولهم قولا من بعض وكثير بعض يدل على ان المراد
 الايمان الشرعى والوسايله الايمان القلبي فمستحق للشرع * قوله (وقيل لاراد باله للهم) فان الله
 عدم الماكزة مذكر الماكزة ليعني عدم الماكزة واو يد مطلق للهم مجازا بلا فائدة للتبديد والاطلاق مرهنة لانه
 خلاف ما ظهر من ان الخبر على الحقيقة لا يردون مكن كاعراض على ان ايمانهم ببعض الكتب مضمون وقيل بانهم
 يباينون في قوله من عدم الفروع رأسا لعدم الاعتداد به بعد وقوعه ومن ههنا حبر الله تعالى بعض ما بينهم
 يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض ملاحه لعل على لعدم مطلقا ولوقول ان ما بينهم في الايمان الجليل
 الايمان القلبي وما بين في الايمان الشرعى خواصه في قوله تعالى * وكثير بعض باي عن الجمل على المعنى
 القلبي فاما ٢٢ * قوله (بين القرآن) لا للتورية كقوله تعالى * وقد آتينا موسى الكتاب * من هذا ذكر
 كتاب ٢٣ لعدم كونه ما عتق الله به وروى هذا ما ذكره من ان المراد ضمير وقالا قولنا اختلاصهم للوجود
 في زمن الرسول عليه السلام ٢٤ * قوله (من كآيهم) ومعنى كون القرآن مصدق للكتب القديمة من
 حيث لا يزل يصح ما جئت فيه حقيقة ذلك فمستصل في قوله تعالى * وانما يا تزلت مصدق لاسمك الا انه
 ومن هذا المراد بل ما دعاهم مصدق للكتب وكان كآي يباين ذلك اقول لا يباينهم كآيهم كآيهم كآيهم كآيهم
 وايضا القرآن مجيد بل لا يجزى على انه من عتق الله ما بين ما قبله على انه مصدق على تعالى في سورة المائدة
 ومعنى عليه اى امر اقره في كتابه المصنوعة من التوراة ويشهد له بالثبوت والصدق * قوله (وقرى)
 بالصدق على المثال من كتاب اخصه بالصدق ولا يضره كون ذلك المثال بركة اخصه بالصدق الاولاه
 بوجوب تقديم الجمل وانما جعله حالا من الضمير المستتر في من عتق الله عنه اقرب امطوسم لكنه مرهف على كونه
 مصدقا لما معهم غير مقدر بكونه من عتق الله في اكل الواسع فالتساوي اولى واحسن وقيل بان تقديم التوراة
 باطل انسب * قوله (وجواب) بعد قوله عليه جواب لما بينه * قد استهزؤا به او بجسه او كفروا به
 وكذا وقد لمجي المذكور سبب في تركه في تركه فلو لم يكن في حب الراسه واللال
 وتجاهله كل ذلك لاجب لم يتركهم وامتنعتهم واتهم بجلوا ما هو سبب في الحقيقة للايمان بالصلاح * الكثر
 والطسرات وفيه شدة الى رد ما ذهب اليه القرأ من ان لما بينه مع جوابها جواب الاولى فان الله لا يتبع
 في جوابه مع ما بين في الفصح الكلام كالى رد ما ذهب اليه المبد من ان كفروا جواب لما الاولى والثانية
 مكررة اعاول الكلام لم يثبت كون المراد بغيره القرأ ولا يلجى ان التامس اول من انا كيد والرد
 ما قبل انه جواب لهما فان كون الشيء المواجه جوابا لهما لا ينطهر وكانوا من قبل الاية وعدا مع ما عطف
 من قوله فاجابه هم من الشرع واجزا حجة معلقة على حجة لما بينهم معها ما والجامع الى اذلة الاولى
 تدل على سوء معاملتهم مع الكتاب الذى هو مصدق لما معهم وبالله الثانية على سوء معاملتهم مع الرسول الذى
 كانوا يستفهمون واليه اى الى ما اختاره المصنف ذهب الأغشى والزياج وعلى ما اختاره القرأ والمراد يكون
 قوله (وكانوا من قبل) لا يتجلى حالية بغير ردفاي كفروا ولا للماكدون لما بينهم الكتاب للصدق لما معهم
 وكان منهم كآي مستنجون على الكتابين انزل عليه واكثر شئ في نفسه وحال مغفلة لهذه الحجة المستنسخ
 واغرب ٢٤ * قوله (اي يصيرون) (على الشرعية) اى اى على السلام بقرينة قوله (ويؤمنون)
 ٤ دافا وهم اصمرا حتى آخر الآية) فالجرح مذكور حيث حكم الملائكة كآيهم عليه على افعالهم
 عليه ولم لا يبعد ان يسمع الصبر الى القرآن وما يتخلف ما ذكره المصنف فكل هنا من الاستفصال على
 حقيقة ما كان كآيهم بطول من انه تعالى ان يصيرون اشد الاضيق ويتقون بالله فاصمرا حتى آخر
 (المراد بالتوراة في التوراة) * قوله (او مستنجون عليهم) وبعرفهم انما يستنجونهم وقدرهم زمانه
 (والسن) اشار به الى ان الذين ليس الطفل بل (لليلة) والى ان الاستنجاء على معنى النعم راسا لعمرة

١ ان تلت ما بعد اى تحطيتها *
 ورد هذا الوجود به حشد لا معنى له والى ما به
 يلزم التامس من الشرع والبراء من الشرط كما
 في حق الكتاب والبراء كلام في حق الرسول لان
 المراد عما عرفوا محمد الذى عرفوه ووجدوا به
 ويوصفه في التوراة وواجب من عند اردن الله
 الحقن لشرار اية عيسى استخارهم ما عرفوه
 وكفروا به كآي بل الله في قوله تعالى ملائكتهم
 عقاوة استغرا العلية وبن التامس قدزال بقدر الكلام بصفة الثانية في الكتاب والرسول معايل عليه ما عرفوه من الحق واخبر شامل للكتاب والرسول وقال العرا
 جواب لما الاول في الله وما بعد ما جواب لما الثانية كفروا به وقد منعه ابرائيه بل لا لايجاب بقاء وصنف غيره بل انشأوا به والى ما به
 المذكور لمرد اقول الاشبه عتيق في دفع التامس على تدمير كون جواب لما الاول كفروا به بل الثانية نكر الاول اوعلى كون اجواب الشرطية ثنائية

٤ ولما كان ظاهر كلامه ان المطلق متصرف في الفرد لا في الكل فكأن المطلق متصرف في الال اليهود كونههم افرادا قوية في الكفر اوجب بان المضافين اشد منهم
 فلا يكون اليهود المتخاصمون بكثرهم هم الذين من الكفار من يلعنه انهم اشد في الكفر من سائر
 اعني في الثانية مع جوابه ان يكون المراد بما مرورا
 الكتاب الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم لان
 مرة لغة رسول الله من كانهم يستلم معرفة
 عني ذلك الرسول بكتاب يكون الكلام في الشريعة
 والمبراء كان في حق الكتاب يشهد اليه ذكر لغته
 ما دون من حيث قبل ما عرفوا دون من عرفوا
 فيهم انما يعرفونه عني المعروف قصد ان يطبق
 الامام ان ابيهم كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم
 في من كفرهم بكتاب لان الكتاب بكتاب رسول
 يستلم بكتابه في دعوى انهم من سائر واما الكلام
 في افاد دفعه فاعني بان خاتمتها واولي الوجوه
 ما اختار ما اختلف وجه الله من جعل الكلام
 جلتين مستنتين مصدرين بل لان الاكثر
 المتقدمة مسوقة فذلك ان اليهود عكسهم الكتب
 المؤلفة بسوء صديقه بالرسول فخصني السابق
 والسيان ان يكون الشريعة الاولى مورد لبيان
 بكتابتهم بالكتاب الذي هو القرآن والشريعة
 الثانية ليس بكتابتهم بمحمد صلى الله عليه وسلم
 اذ هو افضل لرسول

قوله والاضلاع ربنا الفاعل بان من ذلك معنى
 الاضلاع ربنا الفاعل بانما يستفاد بطريق التخصيص
 دون التحقيق المأذوح الفاعل دون طلب التبع
 فلا بد من معنى غير الثاني ومنعت هي
 ففسر ذلك بانما يكون بعضهم لبعض في حيث
 لا يصح طلب الانسان من نفسه جعل من باب
 التجريد جرد ومن انفسهم اخفا صا واولهم
 الفاعل كانهم قانو فرادى بانفس غير المتكافرين
 ان يفسر بانهم لم يوافقوا فيها في التجريد من
 المناقضة ذكره بعض ١٠١ ووجهه الاول انما هو
 الكتاب كان يقول بعضهم لبعض ومنعت في حق
 القوم المتكافرين فاقابل المتكافرين معني المذموم
 والدين في هذا بوجه كفي في الاول على الحقيقة
 واتبع معني معنى الشرط بواسطة على الثاني
 ان يسأل بعضهم بعضا بانما انفسهم انما
 يعني انهم من قولهم ففعلهم فلان اذا فعلوا ففعلوه
 عليه كاني قوله تعالى "اتخذونيهم عاقبيهم ففعلكم
 ففعلوا انهم من قولهم ففعلوا ففعلوه ففعلوا ففعلوه
 من الصبر المفعول في كفروا به الامانة الى ما عرفوا
 المذموم من بني اسرائيل من الله عليه وسلم
 وانما بعد محذور فيصعب من لا من كتاب لانهم
 انما يستصرون به صلى الله عليه وسلم وفعلوا
 اليهم صراحي اخر مرارا

(العهد)

قوله اي صديقه اي وضع الظاهر وهو لغة الكفاري موضع التغير دلالة على ان الله حال كثر به وفيه غير ما ذكر من الدلالة تسجيل في غير هدي
 هذا الامر اجماع العهد واليهود هم المذكورون من اهل الكتاب ويجوز ان يكون لبعض فيدخلون في دخول اوليا اي قصدي لان بعض الكفار يسمي اليهود
 وغيرهم لكن لان معنى الكلام اليهود دخلوا فيهم اول السبق ذكرهم واصالهم وتسميتهم لاسيما في هذا القول في غيرهم ومطابق ما اذناك اساس فتقول لغة الله

على الطالبين يدل على هذا الظلم دخولوا لولا المقتصد بالثقت واليقين لكان الكلام حينئذ بالاصح فذهب بعض شراح المكف في ان الله من باب الكناية وبين ان ذكر التبركة لانه من لوازم ذكر الجود لانهم بالحق في القدر والقداد وكان امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ربي الله عليهم ذلك صار ذكر التبركة صفة غير مبرنة عن ذكرهم وهو حسن خلاف ما دل على ذكر الكافرون واربعه الجود لان الكناية ذكر التبركة ولزوم لكن من عند قوله دخلوا ٢٢ شس واشتروا بغيرهم ٢٣ ان يكفروا بالقرآن ٢٤ فيرا ٢٥ ان ينزل الله ٢٦ عن فضله ٢٧ فيدخلوا اوليا لانه ينشئ دخول غيرهم ايضا الا ان ايراد قوله دخول اوليا انهم امرادون من لفظ المكافرة فيريد الله لانهم داخلون في الازلة واتخذ هذا الله صاحب الفتح

(١٧٣)

(سورة البقرة)

• اذا الله لم يرس الانكرام •

• فسق وجوبى جنيل •

وقال في الامانة كرم من جنيل ياترى لاختلاف فيه لكن اكثر ارباب الحواشي ذهبوا الى ان السجدة تفسير لفي اذني والطلبان تعلق بربوا الصفة عن التبريد وقد تعلق الصياح في التفسير فهو ظلم وان لفظ يازن فهو غور هذا جيد لكن قوله الا في لوصفهم لايلايه هـ

٢٣ قبل وياتر صيغة التعليل ههنا لا يلائم بقصد فهم حسب تجرد الاثران وكثير حسب تكلف انتهى وفي قراءة الضارب بغير ذلك ايضا انشوا في انرا تين من احس ودل مع ان لا تزال مع التدري والشيء هـ

قوله كرم يعني شي برة لغافل ثم السكينة فيه فغيره دس شي شبا اشروا بانفسهم ومطاع ارجوا فحصل الحق في تفسيره بانفسهم الكفر جعلوا فحصل من لاف في لان البادخل الامن في المبيعة ووضع النفس موضع الايمان لانها اولاء هلكت فكانت كأنها هوانا كالحق الى يش المشتري باليمان كره في الكشف ماكرة موصوفة منسرة لمعامل ينشئ اشروا بانفسهم والمخصوص بالذم ان يكفروا واشروا بمعنى ما عوفان بعض الشارحين ما حاصله ان المعامل بمعنى باعوا لان البادخل الامن والامن وقد دخلت هنا الا نفس مبيعة و سكرت مشعري وظاهر الحق باعوا انفسهم واشروا الكفر بدلها ووضع النفس موضع الايمان لان المراد باعوا الايمان واشروا الكفرة وبك وصحت النفس موضع الايمان اي انما تافها ما خلفت لها والعمل به منتهى الا حسان وما بسوا الايمان بالكثر كانوا كالميل لطلبوا النفس به قلنس على الاستعارة الى اختاروا الكفر على الايمان وذوا انفسهم ذل الايمان صد اعترافا بخصي

قوله او اشروا حسب طهر ماساه في هذا السببة بتفصيلها في الاول وبه فيه التماسا به طاعلي على كرم السببة شي اشروا حسب انفسهم اي بسبب تحليلهم من المعصية ان يكفروا فوجب قصر ف حتى لتسبب التمسك من السداد عليهم لا مال ما عن الامر حيث تقوا بالنس مسد في الامر سيد الهاد وانفل

المعهد ولا كان المراد من الجنس شاملا لاد يعمن العهد على ما هو الظاهر حسن ترتع الجنس على حاقه بانه ولويل بالكتابة لكان المراد التبرع بانه حيث اريد به الجود قطع كالهد ٢٢ قوله (ماكرة) اشارة الى رد ما دها اليه بعضهم من ان ما وصله يعني الذي طاعه واشتروا به صلاته ولن يكفروا به المخصوص بالذم وحده او دفعه الذي مصرح به فاعلا ليس ونم قليل نادر والى رد ما قيل ان ما صدر به قد غدره شس اشروا هم وهو المخصوص بالذم وقامه مصر والغير بخوف وهو شي لان حذف التبرع ما دل على هو مراهه بمعنى الشئ والمخصوص بخوف في شئ واشروا ذهب الكتاب الى ان ما تميز وصدحا ما اخرى موصولة مقدرة واشروا صفة والتبرع شس شيئا الذي اشروا اليه وان يكفروا خبر يشهد اشروا وضد ظن ان كتاب التفسير في ههنا • قوله (بمع شري) غير تعليل على السكنى لكن مع ما ليس به مرجع واشروا صفة الى المخصصة لان الشئ علم المقتصد وقبره (واشروا به صفة) تخصصه بالكرة في الايات تقدم اوصفا موصوغة لان الصفة التي رفع الاختلاف نسى موصوغة عند ارباب اللماي ولو كرر كان الصفة التي تعلق الاشتراف الذي فعلوا انفسهم مبيحة وكفرهم فمما استدلوا به الكفر وتركوا انفسهم واشروا بلها الكفر هذا محقق نعم شربعت الى انما ويلي كافي من شروا وما كان الاشتراء من الامصاد حله او اعلل البيع لانه الظاهر انما اشتراك الى ان لا يربون ولا يجل على الشرارة ولا يملك الشرارة فحق نفس الامر حاول التاويل بهذا (واشروا بحسب ظنهم) انفس (ماهم طوا انهم) خصوصا انفسهم من المتبعا بضاوا (الصابون) احدهم فانهم بالثنا المذنب الى المخاصون انفسهم من المذاب وهو معنى الشرارة ههنا وعلى الوجهين الكلام محمول على الاستدرة وحسام الكلام في تفسير قوله تعالى ما كنت الا ان اشروا فضلا بالهدى ان الاراضى ذكرت هنا بل الهدى على تقدير كونهم بفساد لولا انهم اشتروا على تقدير كونه جوعا في قوله في الانصارة وكمن على البصرة ٢٤ • قوله (والمخصوص بالذم) ان يكونوا وكفروا خصوصا بالذم مع كون اشروا ما ضا به في انه حكاه في السال للكتابة انفسهم المظاهر التذم لو على اسم الاشارة ٢٤ • قوله (طبا لما ليس لهم) قدم على الطلب لانه اصل من التي فظاهر ان الطالبين به بعض الاحبار والبقون باضرون في فساد ما اطلع محققا • قوله (وحسنا) اي او يكفروا حسنا على ما به قوله لا ينزل او حسودا بنطفا والفاضة (وهو لغة ان يكفروا) اي على حصولية (دون اشروا الفصل) اي فصل المخصوص بالذم فانه اجبي بالسة الى اشروا وان لم يكن اجبيا بالسة الى شس واما القول بما به لا لا اشروا كما داه به صاحب الكشف الذي على هذا الكفر الذي اذ على الايمان فبما لا على هذا الكفر على التي انتهى فليس بشي اذ هو محكم فلذا جاء في هذا القول في هذا القول باه والساد ما في النطق عن ان يكفروا ان يكون المذموم هو الكفر مطلقا لا الكفر للتدريج مدفوع بل الكفر لا يغفل عن ذلك الذي في نفس الامر سوا مسكان لوحد اول بلا حظ وقد جاز ليس الفصل بالاجبي لان المخصوص بالذم على المختار خبر التبرئة المضاف والمضاف جواب السؤال من خالف شس فيكون الفصل بين المعلوم وعلة ما هو بيان لمصوب ولا مشاع به انتهى وان شير بل كون الفصل بالاجبي على تقدير كون المخصوص بالذم كاذبا فيما اختاره الحق لا ينزل او على ان ينزل اي حسوده في ان ينزل الله ٢٥ • قوله (وقرا ان كثير واوعروا فيقوموا بالانصاف) ٢٦ من التزل والترك بين الاثلال والتزل فخدمته في قوله الله • والذبي يؤثرون الآية ٢٦ • قوله (اي التوري) اي التوري اختلال قولوا لا الذي يلقى المصدري وقد اشترى الى ان السوء غير مكتسبة بل حصلته من تارة لافتنز اي ان ينزل الله شيئا وهوضه الموصي ويحصل الابتدائه لوزايد بفضل التفضل وتتميل اليه من اذلاله من من فضله تعالى فالتدليل عليه سببهم هو الواسي والسوء وان كان الذي حسوده على ان ينزل الله فالتدليل عليه هو ان يكونه هو اللام على تقدير كونهم على ان ينزل الله من فضله والى حسوده على ان ينزل الله الجسد على التزل على تقدير اللام في ان ينزل الله من تقدير على مؤيد ما ذكرنا من الطلب حتى ولجسد حتى آخر لا صلف تقدير

(١٧٤)

(٢٤)

في قوله اذ عاوا كناية عن اختيارهم الكفر في الايمان اي طوا انهم خيروا انفسهم بميلهم الى الكفر على الايمان قوله المخصوص بالذم قبل هذا اذ عاوا كذا كروا لفظا لانهما في التمسك ليس هو ان يكفروا في المس ختلف اقول في جوابه ان المقصود ان كروا لكن يعني بصفة الضارح اختصوا الصورة المخصصة وتصورا لثرا في كرمهم بعدا مروا الحق من كاهم التورية وان متحصدة ثم بالمصدرة فخلصت انما في الاستبلال كافي وقوله بحيث من فذ شرب ويدع اظن صفة بحيث من شرب زيد عرا

٥ قال الكثر بصرى الله ورسوله فالتكبريون في يوم القلم يحشرون صافرون عذبا بهم العقير لعلهم في الدنيا * ٢٠ هو اسم تأمل من اهلون اصله
٦ هو من اهل قصار مذهب * ٢١ طرف قتلوا والى الجلة عطف على ظاروا فلو بنصا على ٩ قوله نوع خذ شة وان كان قوله مصدقا لما معهم بتمضى

تخصيصه بالترآن لك هذا التخصيص ليلام اول كلامه

قوله هو ملة بتكروا دون اشتروا هذا يدل على

صاحب الكشف فانه جعل ملة على اشتروا وظل

بعض الانصاف من شرح الكشاف جعله ملة اشتروا

هو مصوب لا يلقى على يد الكثر الذي اوتى على

الادب بما على م الكثر للعمل بالحق والتصل

بغير الاجتناب لا يصير القول وتخصيص كونه صوليا

ان اصل الكفر من حيث هو ملة موم ظالم

ان يكون الذم راجعا اليه نفسه وانما جعل ملة

ان تكفروا يكون ظم ورجعا الى الكفر من حيث

هو كثر لكونه ملة لا يلقى اليه فينصب معنى القدم

الى التعليل لا اصل الكفر والمقصود ثم مطلق

الكفر لان الكفر لا يقتضي فيه اليقين او يوجب

رسم كونه ملة الاشارة انما الله يسلم الكثر

كان مجرد الضاد الذي هو نقيض الحق والسلم كانه

قبل شئ الاستدلال استدلال الصمم بالكفر لاجل

مصلح الخسد من ان قوله ان تكفروا مخصوص

بالدم فلا يكون مصلا بالاجبي وهذا كثر على

انصاف معنى الدم الى التفسير لا الى اصل التفسير

بمختلف الوجه الاول فان الدم فيه رابع الى اصل

التفسير

قوله لان بزل يعني ان بزل مقدر بحرف الجر

فقد بزل الام على اهل ملة النبي وقد بزل على اهل

هو على اهل ملة يعني اهل الخسد الاول عليه

بالحق لا ملة طلب ما ليس لهم ان الخسد مطلب

ما ليس له لئلا يفسد مومس جبه ومزقه وحصله

جسده مع زواله من ذلك وقيل الحق هو التمام

من الخسد لا قطعه الكلام قيل فيه نظر لان ذكر

الامم وازادة الاخص لا يوجب لعدم دلالة عليه

وقد عرفنا بفساد وثيق يقال في غير اهل

اي حسنة فالحق اصابه خسد لم يذكر ورواه

الهدى لان اصله تلم الخسد طلب الا لا نعم الله

هنا وهذا لان مطلبه في ازالة نعم الخسد

الى الحق وقيل اياه والغير ففقه هذا ليس لهم

وحسب تفسيره

قوله للكفر والخسد يعني تاردف عليهم التفسير

لوقد جرت عليهم وهي الكفر والخسد وفي الكشف

ملا ان غضب عن غضب فصاروا احق به غضب

مؤاخذ لا لهم كفروا فحق الحق وضوا عليه يدل

على هذا التفسير ترسب الخسد اليه على الوصف

الشعر النابية وكذا قوله وقيل لغيرهم بمحمد يمد

عسى عبيد الصلوات اسلام او يمد قوله من عريان

القداسة الى تاردف موجب تاردف التفسير

٢٢ * قوله (على من احتلوه بالرسالة) لاحتراهم الفضل التفضيية والكرامات النعمة والله اعلم

بجملته وسلكه وهم الساطعون لاجل انهم اهل الرسالة وقولوا لاضلوا ليعلمون بطلان ذلك النصب العظيم

قال لهم فاعلموا بغيرهم من الجسيم * قوله (الكفروا لحسد) اي التفسير الاول لخدمه الله ان الله مع من

والغضب الثاني لغيرهم (على من هو افضل للخلق) وهو بني اسرائيل السمو بالترآن في كلامه اشتد الى

ان قوله على من يشاء من عبادك كانه من الموصوفين بالصفة التفضيية والى ان النبوة مجرد فضل من الله تعالى

عنه غضب ولما كونه عليه السلام افضل للخلق حيث جرت آله ولا لا فاعلمنا عليه وانه ترضى لذلك لبيان

عطف فجع خدمه حيث كان على افضل جميع الكائنات وفيه تميزه ايضا على من احسد في الخليفة على الترتيب

عليه وان كان في الظاهر على الترتيب اول الترتيب كاذر كذا * اما * قوله (وقيل لغيرهم) اي تضاعف

التفسيرين للكفر والحسد بل لغير تضاعف بغيرهم محمد صلى الله عليه وسلم اذ كفر بغيره عليه السلام

او لغيرهم محمد عليه السلام بغيرهم * قوله عن راي الله في غضب الاول بغيرهم بمحمد عليه السلام

والغضب الثاني لغيرهم (يعني عليه السلام او مد قوله) لغيرهم (عريان الله) حرصه لانه لا يلزم

ما فيه من العدا التفسيرية في هذا كما على وجه الاول اذ اني واذا كان الامر كذلك فيبذلوا اي فصاروا

غضب غضب مضاعف لانهم كفروا بقتل الحق وحسدوا عليه واما الوجه الآخر فخلاصه انهم بالترتيب

الان قال ان اعتبار بغيرهم في الترتيب كاف في الترتيب والاولى مدح في كل ما ذكر في سيرة الترتيب

في الترتيب وقدره ظاهر في بعض الواضحات لكن عدا بغيره الخصلة والارض الضعف وللكافر ان اللام ماله عدا اي

فيهم لغيرهم التضاعف وليس يدخلون به دخولا اوليا وقدره الكلام فيه ذكر * ٢٤ * قوله (يراد به

اذلالهم) وعرفهم * قوله يراد به اشارة الى انما الله من قبل اشد الغلب من قبل اشد الغلب الى سببه

* قوله (بمختلف صلب الناس) فانه طهره للنسب * من المؤمنين الله فانه طهره الى فان الغلب سبب

حسنة طهرها من دنس الذنوب حتى اظاهرها وارتبى ذنب بسبب الاحراق والموالاة والشفاعة اخرج

من دار الايمان الى دار الكرامة والاعزاز من استغنى عن تقديم المبرر في التكرار الموصوفة للفتن الى التخصيص

فيهم ان عذاب النفساني المومن من ايسر به من عذاب الدنيا من جهنم من الخلفه واذا قيل انما اقبل

وقال وجهه في عمل رجع انماها مقام الفاعل لانه القول في الحق واختار ان يختصر في التقدير واذا ٣

قيل هنا الكلام وهذا التفسير فهو من باب الاستدلال الغفلي فيتمتع به اشكال الى البقاء بان ملة لا تكون فاضلة

والفضل في نيل هذا بخلاف اي وانما قيل لهم قول سديد والله بعد مفسرة هذه فلا يخفى لهم من الاعراب

وجه الانصاف ان الله هذا القدر ماله مائة * ٢٥ * قوله (يوم الكتب الملتزمة بامرنا) وفي العلم يعني

القرآن والى ريش بالمصنف حيث قال يوم الكتب الخ لقطعة ما يعني الذي يمد العلوم لكن لان ما للعلوم

مطلقة بل يقترن الى صلة الحكم لانه يقال لهم ان يروا ما انزل الله فلا يتأخروا بما بعد دون البعض

دهم على ذلك فلو لا العلوم للمحسنة على العلم وفيه طهر اذ علم من الامم بعض النبوة بغير القدا

دون البعض وهو حرمة التمثل والاجلاء كما صرح به فيجاء دون الامم بعض الكتب والكفر بغير انتم منها

وان استغنى ذلك * ٢٦ * قوله (اي نبوية) لان قولهم تومس بالترتيب يعني يدل على ذلك وما في طمأنينة

وجه والمصنف جعل قوله وهو الحق في القرآن عن ان الله ما ورواه النبوة في كلامه نوع ٩ خذ شة

ظاروا من مما اقبل علنا اي انهم لكان عداهم من اقرضهم مذهبهم وانهم كهم في التفسير بدلوا ما قيل

لهم من الاعاد جميع ما رآه الله فقالوا ان من مما اقبل علنا ونكر بعض وهو ما رآه المزل عليهم اطهر

لغيرهم لكن لا يزل عنهم كثرهم بما ورواه بل يتركه بغيره فيك انما الله بالترتيب رد قولهم تومس ما رآه الله

سائر من يتركه بدل على الصبر ولعلنا لا ونكرهم ٢٧ * قوله (سأل من الصبر في ظاروا) ولا يصح

معلولا على ما قبله ولا استغنى فاما اختاره بغيره لان الجمل ادخل في ارد كما عرفت من كون المصراع للفت

حالا بل هو مختار صاحب الكشف والجمهور يؤولونه الى الجمل الاسع بتدبر للسؤال اي وهم يكفرون او يجعل

سلطوا على ما قبله كما اختار عبد القاهر في حل هذا والتفسير بالمصراع حلقة الجمل للمصنف في التفسيرين

* قوله (ووراء في الاصل مصدر) ظن في الصحاح ورواه جعفر بن خفاف وقديحي عيسى الشافعي وبكر بن اعين عرض

(لكنه)

قوله فانه طهره الى ان عدا المؤمنين ليس طهره من دنس ما كثر امره البتة بخلاف هذا الكثرة انما اخذ من صلب الناس ويؤدو اليها با

قوله حاله من اصبر في ظاروا اي ظاروا ذلك لانه لم يكرهوا بل ورواه النبوة جعل الضارح للثب جالعه والواو هو غير جازع في معنى التفسيره من اهل تسمير

مبدأ اي وهم يكفرون اوصى مدح بغيره من اهل الجور وقوم الضارح في الكتب السلام والواو هو جند والواو هو مطلق على سني ظاروا وكفروا والهدول من صيغة

الماضي ما تصوروا الماضي على صيغة الماضي في الكثرة بالحق بعد الجحفة والواو عليه على ان كثرهم ستم الى زمان الاخبار والمراعيه والواو هو الجور على الجمل والقرآن

٢ لا مازاد من المؤث عن ثمة لا تليق لها في مصفرة التي لتنتهي غداً وهما وريثة وقد عدا في القابل
تحويتك طلوع الشمس اى وقت طلوعهما ولا يلام قوله في الاصل مصدر وان كان ظاهر قوله ويضاف الى الفعل يتخى ذلك

٢٢ - جوهان - ٢٣ - مصداق لاسمهم

(١٧٥)

(سورة البقرة)

١ فظهر من قوله ان قال بعد تسلي كلام
الانحرى يقول المجرى وفيه ان المجرى
في قولهم انه من الاضداد انتهى على ابد قول
الانحرى يقول المجرى مكي ادعك ليس اولى
منه فاجل وانصف الى اى ان انصف استعمل
مطمع المتخلى سورة الانحرى في قوله بل وهم
امرهم بل يكون حثان ولا يصون فقدم امرهم
به واعترض باله على نقل من الشؤس وجب
بان باب الجان فتوجه وهذا الجواب هذا اخرى
منه هناك

قوله ويضاف الى الفاعل الخ فاذا قلت جلست
وراء زيد فالوراء فيه ان كان يعمى التوارى وهو
الاستدبار والاخيه بكون المصدر مضارع فانه
لان التوارى صفة زيد وزيد مفعول والمضى جئت
في توارى زيد والوراء بتوارى زيد جهته السرى
بتوارى بها وهي خلفه وان كان يعنى الملوحة
من وراءه اى سترته واختيه بكون مضارع
مفعوله والمضى جلست في مواراة زيد اى جاست
في جهته التي توارى زيدا وهي قدماه وانه ماعى
قوله تعالى وكان وراءهم مكاً باحد كل سبعة
فما اى امامهم وقدماهم مكاً كذلك اى اصحاب
وقد بين ان قدما زيد كيف يوارى زيدا اللهم الا
ان يرضى في قدماه حاجب يسر كالخاتمة او غيره
لكن مثل هذا السرى لا يتجسس بحجاب من جهة
القدام بل وان من جهة ويسر حاجب من جهة
المنع القدام

قوله حال مؤكدة بتضى رد مناهى اى حال
مؤكدة من قوله وهو ملحق ويتنفس بهذا قول
من قال هو ملحق فتضى الحصر وبست ما يشبه
منصرفة فيه وراء التورية لان مذهبهم القيد متغير
في الحصر فبعد ان للتصديق والمصدق به كلامها
هو الحق ويكن ان يقلل ان معنى الحصر ان القرآن
هو الحق قال يخلاف التورية فان معنى ما فيها
سواء بالقرآن

قوله فاعلم انما اكفروا بما يوافق التورية فقد
كفروا به لان انكار المصدق بائنى انكار لذلك
الشيء فهم في قولهم يؤمن بالتورية معكاذبون
تدكيهم ما يصدقها وهو القرآن وهذا هو معنى
نقض هذا الحلال رد فاعلم وهو موهوم يؤمن بما
اترى علنا ففهمنا احوال لانه الاول يكفرون
والثانية هو الحق والثالثة مصداق للتبديد بالحق
الاولى قولهم يؤمن بما اترى علنا مفيدة للثانية
المؤكدة بالثالثة اذ ارد لغتهم ذلك وتكديهم
هنا

لكنه مصداق كذا قيل وبعد الترخى لا يتعلم العلم واستعمل عليه وقيل دليل اشتقاق التورية منه تأني
الزيد فرع الشراء الا انه لم يستعمل فيه الا بمراد املا وكى بهذا دليلا على مصدر يتوهم منه اصل اختياره
حتى مستل لا يثبتها في التصغير في قولهم وريثة واختارها على من اليه قولهم تواريت لان ما قاله واو
لا يكون لامة واو الا تخورا وهو اواسم حرف الهجاء ويوتها في التصغير شذوذ وكذا يوت في الهاء شذوذ
قوله (جمل ملن) * يدرين القتل وحكمه حكم قبل ويصدق كونه اذا احتيف ارب وبذا انقطع
عن على المص * قوله (ويصدق الى المصلى) فيقول زيد وراءه نكرو كونه ماعلا باعتبار اوصافه والاختلاف
به الخاف كما سرح به لو كان الخلف مستورا بلما على وهو مكر في المثال اعتبار ان الوراء مضاع الى المصلى
فمن قوله (فباريه) اى يولوا (ما يوارى) من القائل من الفاعل اى يستوى (به) اى يلقا على وهو
يكفى في المثال كما عرفت (وهو) اى ذلك الشيء (حلقه) اى خلق الفاعل فالوراء عينة جديده الخلف
فيكون طرفا مكانا فكون المصطفى الوجه ماعلا باعتبار اسمك وهو كونه مصدرا بمعنى السرى وعلا حلقه معنى
الستر فيه ولان الخلف مستورا بالخلف يكون ماعى مستورا ايضا وله مثال الص وهو الخلف واما
ما في الخلف معناه المراءى في اكثر المواضع لان الوراء طرف من الخلف والقدام فيها سياتى * قوله (والى
المفعول) اى ويضاف في بعض الاحوال الى المفعول واذ انصرب اليه (فباريه) اى الوراء (ما يولوا)
اى المفعول اى يوراء حيث يولوا ما يستر المفعول (وهو) زيد ذلك المذكور ان اعتبر كون مكر شذو لا يكون
ماعلا فليست بكون ذلك الشيء الموارى (قدماه) اى قدما المفعول فالمفعول يكون مستورا به اى الفاعل
فالقدام طريقه مكان وكذا الوراء الذي يعناه ايضا طريقه مكان ومذكر من التورية في الوراء بمعنى الخلف جار
في الوراء بمعنى القدام * قوله (ولذلك عد من الاضداد) لانهما ملحق على خلف وقدام وهما صفتان
عد من اقسام على مائة اهل اللغة وان كان موصولا لشيء شاملا لهما ومنزل هذا لا يكون من الاضداد
والاشارة الى ذلك قال ولذلك عد من الاضداد لانهما ملحق على من الاضداد * قوله الانحرى في الوراء
يصح له قوله ولا نه وضع لكل منهما على حدة بل من مائة ما توارى هناك اى استوى وهو موجود
فهم لا يث في ذلك لانه يث على التسامع وبالسامع والتبديد متوجه ويبدو الوراء لوجه المرافقة
في الامارات ٢٢ * قوله (الاستوى لى) اى يلا الوراء اى ماسوى التورية كاسمه المرأ هنا وهو اول
من تفسير اى عبدة وقادة معنى من فان الوراء في مثل هذه المواضع يحارص والمعر سوى (لراء به القرآن)
بذلك قوله تعالى مصداق لمهم * قال هذا الوصف يخص بالقرآن لكن لا يلام اول كلامه حيث قال يعم
الكتب المزللة من اخباره تعالى بانهم قالوا نؤمن بما اتى علينا حين قيل لهم اتوا بما اتى الله ففهم من انهم
يكفرون بما وراء التورية من القرآن وفيه فلذا رجع الخبر الى ما وراءه ولم يكون جميع ما وراءه ملحق على من نصيبه
الكتب المزللة فاما ان يخص ما نزل الله في قوله اتوا بما اتى بالتورية والقرآن او يعم قوله وهو الحق لجميع
ماسوى التورية حتى يلام نكر كلامه اولى نقل على الواحدي انه لا يلام القرآن والاعتزال فيجوز الانطب
انهم ما وراء الكتب المزللة فيكون قوله مصداق لاسمهم من قبل استاد ما هو المصطفى وهو القرآن الى كل
وهذا شاذ في ذم الانكار وكثرة الحصر المستعد من تريف الغير بالنقل الى قوله مصداق لاسمهم فلا تشكل
بان قدومه وهو التورية حتى ايضا بل جميع الكتب التورية حتى يث على تخصيصه بالقرآن وجه الامتناع ان سار
الكتب حتى ايضا لكانه لا تصدق لاسمهم فليعلم كونه مصداق لاسمهم مختص بالقرآن في قوله وهو الحق
جمله حاوية وصاحبها مالم يوصولة في ما وراء قوله المزللة لانهما لى اى ما ذكرنا وجهه حاله على نقله
لكونه سامه لتعريف وهو قوله مصداق لاسمهم وقوله سامى زيد والتس طائلة والى يكفرون بما سواد
مقارين معناه القرآن وان لم يتردوها كلف لا يصار اليه مع امكان الوجه الاحسن ٢٣ * قوله (فما مؤكدة
سعى رد مناهى) لانهما لى لراء القرآن فهم كونه مصداق فهذه الحلى مؤكدة للمصطفى والقول باله ان
كتاب الله نعم ان يصدق بعضها على غيره ضيف لان التصديق يخص بالقرآن لكونه معجم ابدون
شبه * قوله (ما علم لما كفروا بما يوافق التورية فقد كفروا بها) اشارته الى ان معنى كونه مصداق انه نازل
على حسب ما نزل في التورية وهو ملحق بها في القصص والروايع والى الى التوحيد والامر بالعبادة والعدل

قوله اعراض عليهم مثل الانبياء مع ادله الايات التوروية والتوروية لا تسوقه خاتمة في خلق تفتلر جواب شرط محذوف تقديره قل ان كشم تؤمنون بمائز عيكركم فتقولون ان الله والملائكة ان مائز انكم لا يجوزون مثل الانبياء لا تقول ان يقول ابن العبري في قوله وانما قيل لهم اتوا اليهود الموحدين ورمز الى النبي صلى الله عليه وسلم وانهم ما استنوا الانبياء الا لاتباع ما كانوا موجودين في زمانهم وعامة ما في الدنيا من اسلافهم قتلهم حكيف يرد الاعراض على الموجودين فيفتنوا بان الله مع ان القتل اعاد من اسلافهم دولهم فاعاد المصنف وجه الله الى جواب قوله وانما استنده بهم ابي وانما استند القتل الى الموجودين لانه فعل انهم فيكون من مذهب الجبر في السند فعمل الاله الا لا ياتل فليس في الاله ولا ياتلهم بوجه بل لا ياتل فيهم انهم ياتلهم اذا كان القتل اياهم وقد يجاب بان قولهم يؤمن بمائز عليا الله الاوسلا فاما من بنى في قولهم كاس السلافة قد ادعوا ايمانهم واما اسلافهم توجه الاعراض صهيبر بنكم واية كواشم بالتوروية فمقتلوا لانبياءهم فيهم فتشون في الخطيب واما الجبر فيهم فتشون و قبل فلا في حكمه صال ماضية قبل فيه تامل وهو ان قتلهم الانبياء بغير مسوغ في التوروية لا يدل على انهم ادعوا مؤمنين به لجواز انهم قتلوا فسما كلهم بقرآن اذا قتل نفسا بغير حق واجيب بانهم ان قتلوا ذلك عن تبديل اعتقاد صحتهم فقتلهم لانه لم يفرهم بالتوروية والافانين تركوا العمل بغيره صعدا غير مؤمنين به لان الايمان فأنه الحق به فيكون المعنى ان صدقتم في دعائكم الايمان بالتوروية في حال عملون بموجب انكم وتقولون ان الله والتوروية لا تسوغ قتل الانبياء قوله استند اليهم لانه فعل انهم فاعاد القتل اليهم استناد مجازي استند فعل الاله الى الانبياء لان الانبياء والاياه والاول اوجل الرضى بالانبياء اواصرهم قبله والوجه الاول اوجه الثاني انهم والكتب من ايمانهم بين الحقيقة والجبر عند قصد التديب وسرف الخطيب الى الموحدين وقد مضى بعد ان الاعراض والكتاب فهو جديتكم انبياء الله اسب بالقائدين حقيقة لا بالافانين اوالافانين على القتل قوله اي اليها تنصرفون في الاوقات قوله من جبري موسى يريد ان التفسير على الى موسى على حذف الضافات والى صديقه المذكور في الاول قوله ادعوا فان الذهب فغيره كدوس صراحة واشتقا

٢٢ قوله اختارون ان ياتلهم من قبل ان كشم مؤمنين ٢٣ وانفساء موسى الجئات ٢٤ ثم تصدم الجمل ٢٥ من بعد

بين الناس واليهي من المامسي والواشش قد كفروا بها اي التوروية فقولهم يؤمن بمائز عليا الله والملائكة ان مائز انكم لا يجوزون مثل الانبياء لا تقول ان يقول ابن العبري في قوله وانما قيل لهم اتوا اليهود الموحدين ورمز الى النبي صلى الله عليه وسلم وانهم ما استنوا الانبياء الا لاتباع ما كانوا موجودين في زمانهم وعامة ما في الدنيا من اسلافهم قتلهم حكيف يرد الاعراض على الموجودين فيفتنوا بان الله مع ان القتل اعاد من اسلافهم دولهم فاعاد المصنف وجه الله الى جواب قوله وانما استنده بهم ابي وانما استند القتل الى الموجودين لانه فعل انهم فيكون من مذهب الجبر في السند فعمل الاله الا لا ياتل فليس في الاله ولا ياتلهم بوجه بل لا ياتل فيهم انهم ياتلهم اذا كان القتل اياهم وقد يجاب بان قولهم يؤمن بمائز عليا الله الاوسلا فاما من بنى في قولهم كاس السلافة قد ادعوا ايمانهم واما اسلافهم توجه الاعراض صهيبر بنكم واية كواشم بالتوروية فمقتلوا لانبياءهم فيهم فتشون في الخطيب واما الجبر فيهم فتشون و قبل فلا في حكمه صال ماضية قبل فيه تامل وهو ان قتلهم الانبياء بغير مسوغ في التوروية لا يدل على انهم ادعوا مؤمنين به لجواز انهم قتلوا فسما كلهم بقرآن اذا قتل نفسا بغير حق واجيب بانهم ان قتلوا ذلك عن تبديل اعتقاد صحتهم فقتلهم لانه لم يفرهم بالتوروية والافانين تركوا العمل بغيره صعدا غير مؤمنين به لان الايمان فأنه الحق به فيكون المعنى ان صدقتم في دعائكم الايمان بالتوروية في حال عملون بموجب انكم وتقولون ان الله والتوروية لا تسوغ قتل الانبياء قوله استند اليهم لانه فعل انهم فاعاد القتل اليهم استناد مجازي استند فعل الاله الى الانبياء لان الانبياء والاياه والاول اوجل الرضى بالانبياء اواصرهم قبله والوجه الاول اوجه الثاني انهم والكتب من ايمانهم بين الحقيقة والجبر عند قصد التديب وسرف الخطيب الى الموحدين وقد مضى بعد ان الاعراض والكتاب فهو جديتكم انبياء الله اسب بالقائدين حقيقة لا بالافانين اوالافانين على القتل قوله اي اليها تنصرفون في الاوقات قوله من جبري موسى يريد ان التفسير على الى موسى على حذف الضافات والى صديقه المذكور في الاول قوله ادعوا فان الذهب فغيره كدوس صراحة واشتقا

٢. قبل زعمه كان من أوائل المتداعين وكل القاطن في الأصل مستعازي زيد. والذليل كان صار هو مستعازي ما هو مستعازي الذي يوسم إذا لقط هوانا الفاعلة
لكل شره كونه في صورة الفاعل. بخلافه يعني قبل ذل كان زيدا يبالى فاعل زعم ان اعين منه الى السند الى زيد وعلوانه جلة كان في استاذ بخلاف اعين فانه
لا تدعي الاستاذ. قول السندك بصومع نامل. ١. لان ظاهر الآية كون الحصر استعازيا لوجه عليه بقية الى التصري او اليهم والى السنين كما
الصاري وان دخل الجمالان كان بصاري فظاهر ان حصرهم بقية الى اليهود لوجه الحصر استعازيا. ٢.

٣. وهو ركب بانواع طلق حواء فانها ذات اذنان
منها الخاص بالانحصار سيما اذا كان الصفا
(١٨) (الجوامع)

٤. من قول السند ٢٣. فتوا الموث ان كتب صادق

نقل عن القبط في الحبشية الكشافة قال ابن متى من زيد تا ما ان قيام ز يد في ان امان للمسي
تحقق كالتوبة عند القيام زيد والقلم عند الى زيد فالتدب الى المسد اي شيء من عند الى ذلك الشيء
ويكون التوبة وهو من كان مندا الى زيد لكي لا يقاتل بل يرحل حتى يكون معاً انتهى وما ذكره من متعباً
من كلامه قدس سره قريب من ذلك لكن بجعلنا الاستدلال بالامر على ما في كلام الشريف والورد
عيا ما الورود عليه من انه يلزم كون زيد معاً لا تأخرته وهذا ليس بمتحقق وبالممكن دعه ؟ بالعينة
٢٣ قوله (سأمرهم) وهو الظاهر التبادر وانما قدمه وظل الجرس وهو الواقع بالمحصار الذي حكمه قوله
نسأل! وظاهر ان يدخل الجنة كل من هوياً باقتدار وليس اى ربه اليهود ايضاً فخصني به قال عنه
وقيل غرضه بالمثل من دون الناس مطلقاً باعتباره خاصاً وبغيره اى خاصة وقيل باعتبار ضعفه عن
الانحصار ولا حاجة اليه واختصار صاحب الارشاد كونه حالاً من خاصة اى من شخص خاصة وعلى كل تقدير
يكون مؤكداً لخاصة ودون استئصال الانحصار وقطع الشركة فنزل هذا في دونك ومن دونك اى
لاحق بديك والانصاف وقد عرفت في تفسير قوله تعالى واحدهم شهداءكم من دون الله انما له ادى مكان
من الشيء ثم استمر للدنو في المرتبة ثم انجسح في كل تجلوا حتى احدث غشياً من اى آخر والمعنى خاصة متجاوزة
النسب وخاصة ما ذكر من ان الانحصار وقطع الشركة ولا يكون مدعى آخره من غير اى اخصاص ولا حول
وقد عرفت ان ما ذكره لا يفسره اى الانحصار من تقديم الطرف والظاهر ان اليهود ادعوا اهل اوطان
ان من مدعىهم من كانوا قبل حدوث اليهودية ايوماً، فانهم لشدة تنجسهم بكونهم لا يعلمون عنهم ويدل
عليه قوله انه كملت اليهودية لئلا يصرى على شيء الاية مع انهم يعرفون ان الانصاري على شيء الاية مع انهم
يعرفون ان الانصاري على شيء مثل نسخ شرعهم واهلنا على حال وهو يشكون الكتاب ورجائهم وواشائهم
ان كلا الفريقين اى اليهود والانصاريين يفسد كل مصداق اهلنا في الاثر من انصافه والتمسك بدينه وكما مع

اسم كان واسما، سائر الأفعال، الناقصة فاعل تلك
الأفعال وباءه فاعل لأنها لا تهم متعقون على
أن كان من الأفعال الناقصة والأفعال بلا فاعل
غير متعقون، فلو كان بها الجواب، يقر بقاء الأفعال
الناقصة، هما وضعت لتقرر الفاعل على صحة
حيث صحى اسمه للفاعل وأما ما وجدنا من بقاءه
متعقون بسائر الأفعال كالتعريف والفصل منه
كافي (قول الله)

« هي المله الاذلاحة حتى تهدأ »
 وياخذنا نزارا : يكون قيد كان فوقه يمكن جثا ليهية
 من فعل قيلت بنوع فانه ما ذكره كذا في قوله قيل
 من اجل ان كان حاله في ذلك فغير هو اذ لا يكون له
 الحلال فضلا عن الجبر فيكون رافعه الله في فعله
 فذلك كان وهي فسر منصرف : جعل الرمح
 وانصب في الاسم فلما هو وانصرف رايته كان في
 نفسه : اذال باسوا حالي من حرف التثنية ولازم
 من الاشارة قال ابو الفتح حاله في قوله وحصله
 حرف وخاصة حال واما ما كان او الاستمرار
 وانصرف عنده الله وخاصة حال والسماع فيها اما
 عنده الله اما يتعلق به او كان واكثر فقل ان جئني
 يدل على جواز انصب كان واحوالها للاحوال
 (قول الشاعر)

ثم كلامه قسم الاول مكال الكثيرين من العلماء
وعلم الثاني وقد مر وجسه الاستشهاد بها
ان وايكم في الاول وايضا في الثاني مشمول معه وقد
انتصب الغول بكاه فيجوز ان ينتصب به الخلق
ايضا وحكي ان ذكر ما في شروح ديوان الفقيه

ص. في الملامى . و قال نعم بعض الحيوان ان كان لتأهيل في الخال فعلى من تشاء ارحم ان الرضى عنه جواز عمل كل اهل الخال قال منهم ما قيل هنا من
خاصة من كان له يد و ساقان فكانوا يخدمونهم في الخلق و لم يكن في قوتها احد فقال ان اهل الخال للشر و هو على الطرف اضى عنده
في الاسلام . انظر لاسي ما ذكره في حكمه على العاصه و امارت عليه خلق كل من اوجبه . (قوله) هذا المثال لا يمنع كون التجميع كما به من شروها ما قوله عند
الله تعالى من هو في المانع ان لا يجوز تعلق الجارة به . فيقول ان اهل الخال في قوله ان كان زيد ذائق الدار دمشق . ان كان في
المراد من ان اهل الدار لا يملكون الاصل في التملك خصوصاً في الاصول و ان كان له يد و ساقان فكانوا يخدمونهم في الخلق قال في هذا عند التجميع يد و ساقان

١٢ حرجا من عساکر فی نار بحمد کافّة السیوطی کافّل عبداً وهذا خبر حجازی من مدنی لبطاقه وصحیحه کذا قبل ٥٢ واما علی بن یسیر من انفراد البصر السیوطی فلا رداً للیهود لا بدعوی عن غیره لای دل علی الجدة کیف وہم مصر حوین ثم آدم قوماً وغیرہما من ان تسع شریعتهم یدخلون الجنة تصفیہ اما اولاد اما کروجہم حو حو عد اللص انزالاً منحه کونہم اندکس بفسر فہذا خبر من بالارضی تاملوا بصدقہ مصر حوین بان آدم مطلوب الیہ فوہ من ان تسع شریعتهم مامناً ما ظہر وہادہما

٥٢ وان تجرد الیہ ما قدمت الیہم

(سورة الترة) (١٨١)

قوله قال على رضى الله تعالى عنه لا اباي سقت على

الولت واسقط الموت على ابي لا اباي سقت على الموت طاعة لسيابه وعلمانه او سقط الموت على غفلة لا ينسج بجنة لا تخدم على سيابه واما رايه وكان وجه رضى الله تعالى عنه يسوق بين صفى البعد والسيلين في غفلة فسال له انه ما هذا رزى القاريين فقال بابي لا اباي ابوك هي باوت سقط ام عليه سقط الموت

قوله بصفتين صفين بكسر الصاد المهملة والفاء كالمصنف في مصنفين موضع على شاطئ انكرت انساب الفري في وقت فيه وقعة بين على وصاوية وكان ذلك سنة سبع وثلاثين من هجرة مصر

قوله جاء حبيل الى احرار ارباب الحب الموت وقوله جاء على غافة الى جاء الموت وقت حاجته اليه وقوله لا انا في كرم الله اكن يقي الموت وما تم على التي ان جاءه

قوله لا انا في كرم الله اكن يقي الموت وما تم يقول كنت تخبت الموت وبما في وقت حاجتي اليه وما تمت من محبته

قوله سيما انا على انها ساله لا ياتر كفيها غير مطاع انظر الى قوله لان من ايش ان من اهل الجنة استشفوا واحب الغنص اليها خصوصا اذا علم ان الآخرة خاصة ساله له خالصة لا يسلكوا فيها غير كما زعمه اهل الكتاب فذا لم يتره عنهم كاذبون في دعوى ان الجنة لهم خاصة لا يعمرون ان المراد من الدار الآخرة الجنة ومن ان سمع قولكم ان يدخل الجنة الامن كان هوذا حموا الموت

قوله من وجبت النار كأكبر محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وتحريف التوراة (القول الاول ان يصرف ما قدمت اديهم الى تحريف التوراة وصار مصاصي الى عبوديتها مصاصي لآل الفكر محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن إذ التفت على تحول ما قدمت لذلك ايضا يكون ومن خيرا الموت ايما بسبب كرمهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك انما يستقيم ان لو احدثوا ان ذلك مصير لهم لم يصدوا ذلك مصيبة موجبة النار لعدم احتقارهم لاجبة نبوته صلى الله عليه وسلم واذا احدثوا ما عجزوا ان لا يكون ذلك عندهم سيما زجرناهم من نفي الموت

الى السعادة المؤبدية كشيء شرب الدواء الكرم به ليوصل الى الشفقة التوهم واما العذاب في البرزخ فالتظاهر ابيهم لا يصدقونه وان صدقوا ادعوا به في وقت قتل وعذاب خفيف * قوله (كما قاله ٢ على رضى الله تعالى عنه لا اباي سقت على الموت واسقط الموت على) استشهد عليه علي بن ابي طالب وقوله من اتقى ان اتقى الموت للاشفاق الى دار الموت لم يكرهه غيرهم عنه اما اللهم عنه يقول عليه السلام لا تتوا الموت فان هذا الموضع شديد فاجل الم اسابه به فانه عرفه الصبر على المحن مع ورود الامر به وعدم رضاء بالقضاء والتمني عبور جهنم عنه ايضا اذا خلق الفتنة على دينه روى ان عليا رضى الله تعالى عنه كان يقول بين الصلوات فقال له ابنه الحسن رضى الله تعالى عنه ما هذا يرى المحاربين فقال بين (الاس) ابوك على الموت (سقط) لم عليه سقط الموت سقوطه (على الموت) ان يكون عرفا بسيابه وسقوط الموت عليه ان يضيقه الموت فظن ان هذا كرمه ان الصفات نقل للشي ولا يب ان ذلك منه رضى الله تعالى عنه نفي الموت املا فافقه الى دار الكرامة وعن القرائن عن الدار البتامة اوفى تحت املا فافقه الساقية يوم محمد صعبه السلام وسار الى صاحب الكرام * قوله (والدار) دار ربي ربي ربي (الاس) الى الاحد عدا لم حرمه * بكسر الصاد المهملة وتشديد الف المكسورة موضع قرب الرقة على شاطئ الفرات ويدهو القردة بين على كرم الله وجهه وبين معاوية وكانت وقعة صفين سنة سبع وثلاثين في قرية صفين واثم عمار حيث استشهد في تلك الوقعة وكان رضى الله تعالى عنه مع على كرم الله وجهه ورضي الله تعالى عنه وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم محار ورضي الله عنه باجر يتكلم الفتنة الباقية وعند ذلك ظهر ان الحق مع امير المؤمنين على رضى الله تعالى عنه حيث ظهر ان مشيئته رضى الله عنه الفتنة الباقية وانما خرج على الامام علي واثور معاوية بهذا الخبر الطريف بالفتنة الباقية اي الطالبة لدم عثمان امير المؤمنين رضى الله تعالى عنه قل على القاري انه اقبل يبيد وليس يسد ذلك قال معاوية في معاوية ومحاربه مع امير المؤمنين بالاجل هذا فلا يضر علو منصف ناية الامر له لم يصب في الجهاد * قوله (وقال حذيفة ٣) اي مدعة ايمان رضى الله تعالى عنه (حين احضر) اي وهو محتضر يشاهد علامة الموت (وجاءه) اي الموت (حي في) اي على احتياجه اليه لان احب لفاته فقال ولا يمكن الوصول الى ذلك المطلب الا على الابنوت فذا سمى الموت حيا جاءه كره في نفسه واوله الا في الاحية الاقدمين مع محبة انه الله تعالى ومنه على ان قد كنت تخبت محبة لا مري شري بيع غنم وما تمت حسن محبته وحين قرب حصوله لم دعا على من قدم * (فقال لا انا في كرم الله) فذلك لما ذكره لاهل المني بلا تكرير فانه ليس بشرط في الدنيا ومساق الكلام ينشر بالهم اضروا فتوى الجنة اما على رضى الله تعالى عنه في الميشرت باجته واما عمار وحده رضى الله تعالى عنه فمما يجوز كونها من الميشرت وان لم يطع على ذلك او اضيا فها الامر آخر مع نفي الموت (اي على التفرقة) * قوله (سيما) متعلق بقوله اشتاقهم وقد فهم استعماله لانه لا ينافي ما سأل له) كالذي اليهود عليهم ما يصفون (لا يشترطه في) اي في الجنة (غيره) وهذا ينافي ان المراد يقتضي جنس الناس وهو الخفاء * قوله (من موجودات النار) ومنه اخذ ان قد يمدون بلط عندهم ايضا لا يمد الا به ان من مات قبل حدوث اليهودية ان يدخل الجنة ايضا ومن اختلف جوابه كلامهم وتخصيصه عن مات بعد حدوث اليهودية عنه اختلف بما لا يمت ٧ كعرفت نصيحه (كأنك محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) فانهم كفروا به بعد هراهم من حق (وقد كذا القرآن) كجانية (أمر في) التورية) معلوم عندهم بدماء فلا يجرهم انهم ضاغون العقاب ويمرون بالحب ما في لهم التي وطب الموت (ولما كانت اليد) إشارة الى ان المراد بها انهم محازا من سلا لا خصوص اليد (الصلاة) وانما جعلها في الجواز ليحل افعال سائر الجوارح وفعال القلب ان الفكر والقرآن والرسول عليه السلام من افعال القلب فتوى كأنك انما اشار الى العموم * قوله (تخصه) بالانسان له بعدته وان لم يكن ليد مطلقا فتخصه به بان الانسان يأكل ويشرب ويكتب ويخط ويصنع ويقتل ويضرب وغير ذلك مما ينافي ان لا يصح في خلاف سائر الحيوان وان كان بعض الحيوان يده بعض التي قوله (يها) اي باليد (عامه متناهية) اي كاهها او كثرها كما يدل عليه قوله (وتها) كثرها (مفخرة) اي ما

قوله نهيد لهم وثنيه على ايهم تطلون غلام في الغلظين لهود ولد لهود وهم اليهود المذكورون التاتلون ان يدخل الجنة الا من كان هودا فالصائين مطهر وموضع موضع النار لكثرة التوبيد والسجيل عليهم السلام حيث تطلوا انهم دعوى ما ليس لهم من النار الاخرة وتيد من سقيته قوله من وجد بعثه الجارى عرى من هود مطهر والام لتوسط القسم والراد علماء اليهود الذين كرهوا لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم

٢٢٢ وقه عليهم السلام ٢٢٣ ووجد نهيد لهم من النسي على سيرة ٢٢٤ ومن الذين اشركوا ٢٢٥

(صورة القرية) (١٨٣) فقلت من سلاته

اذعاص العاطس قالوا عن الف سنة وهم غير اليهود فهو مثل زيد افضل من اخوته وانما وصغوا بالاشراك لانهم يقولون النور والظلمة ويزدان واهم من وقيل المرداهم مطلق من اشرك بالله **قوله** واذا قدمه بالد كر يعني على تقديره فكيف على ان يكون السطوف داخلًا في المصطوف عليه زادهم بالد كرم دحومهم من ان لا يذموا زيادة التوبخ من المصلحة مستخدمين ذكر الفضل عليهم من ثمة مرة بالايجال ومنه في التخصيص ورواية التوبخ من مطاع المشركين على التسامع دحومهم ومن حيث هذا على ان زيادة الخرس على جده مع الهم بخصامة الاخوة استعج وفتح من الخرس من جعله بل لما لم يبق ذلك اشعرا بموجب

(١٨١) (الجزء الاول)

الحاجب فاذا اضيف اسم التفضيل فله حسان احدهما وهو الاكثران بقصدته الزيادة على من اضيف اليه اي على ما اضيف اسم التفضيل اليه ليعتبر في حقيقته في جنس تصهم والا يلزم تفصيل الشيء عن نفسه ثم قال مشروط في استعماله بهذا المعنى ان يكون موصوفه بمصاتهم دحلا لهم بحسب مفهوم اللفظ والكار خاربناهم بحسب الارادة فقل من ان عدم صحة زيد افضل الى لعدم دخوله في الجمل الايزي ارد به اكرم الناس فصيح وهذا التحقيق يبار في مثل زيدا كمن الناس وهذه قاعدة حادثة في كل موضع فان قيل في كل موضع من غير هوانه يعمى صورة من ان يكون للفعل خارجا على الفعل عليه لا يتبع ما ذكر ذلك السؤل لانه يحصله البت الخروج الاستعراضي دون الخروج الحقيقي بل يتبعه في الحقيقة المذكور الاعتراض بروم تفصيل الشيء على نفسه قلنا ان كان الاعتراض بذلك ففتح ذلك الوجوب وطلب اليه من العباد الختان من غير ما نقل عن صاحب الاقيد يؤيد ما ذكرناه فلو زيد افضل القوم بحذف من وتضيغه والمضى على البيت من غير ان يسجل والخروج الحقيقي جارزان ونصص عاتقل من صاحب الاقيد ان معنى قول الصالح في قوله بل على كفاه احرص من الناس **قوله** (ويجوز ان يرادوا حرص) اي يجوز ان يجعل على حذف المصطوف اعتداه في شعاع المصطوف عليه به والمعنى ولقد بدتهم احرص (من الذي اشركوا) خلاصة ان ما قبل قوله احرص الناس يحرص من الناس لكل لا بد من تكة الدلول من استعمال اصل التفضيل بالاضافة الى استعماله في المصطوف وفي التبعة اي خروجه من المشركين الذين هم هذه الاصنام وان كانوا مشركين بغيرهم من غير ان الله به انه اراد ان لا يستعمل في المفضل من خروج المفضل عليه بالمكن في صورة استعمال الفعل التفضيل بالاضافة ولدا اختير ذلك الاستعمال في قوله احرص الناس (حذف لانه لا فله) **قوله** (وان يكون خبره متدا محذوف مديته) وهو ناس فلا كسائي في صفة ٢٢ يود احرصهم لخصيص اولادهم (عن ابي ارياد بن اشركوا اليهود) يكون من باب اقامة الظاهر موضع المعنى فتسليم على اشراكهم والتبعية على حلة الحكم غيبه بد عليه انه ادا كانوا مشركين فكيف قيل فيهم وكما جاب عنهم وباب عنه ابو السعد المرحوم حين استفتى بعضهم عن هذه السئلة انه ليس المراد بل ان الكتاب من هل يفي الكتاب بل آمن بالكتاب وعد نفسه صاحب له حاوية وان اليهود وان كانوا اعتقدوا في هذا فبها لكنهم يدعون انفسهم صاحب له مع حاوية وكذا الكلام في اليساري والفتاوى في كتاب الفتاوى لابن ان يكون مضافا موحدا ولواذ اشارت الى ما ذكره في الفتوى المذكورة مستندة الى ذلك ٢٢ **قوله** (لانهم قالوا يري ان الله ومنهم ناس يود احرصهم) يكونون النكرة مبدأ لتقديم الخبر عليه ولكونها موصوفة ويجوز ان يكون منهم متدا خبره ناس على ان يكون من اصحاب بيتي البيت اي وبعضهم ناس وفاد هذا الجمل باعتبار صفة توضيح هذا الكلام قدم في تفسيره قوله تعالى (ومن الناس من يقول آتنا) **قوله** (وهو على الاولين) بيان لحرصهم على طريق الاستئناف) كانه قيل حرصهم ارادة وصل فاجب بذلك وصيغة المضارع لاترسل العدد في فعل هذا لاحاطة به في الجمل من الارباب وفي كونها صفة في غير الرفع والاشتراك كون لرب بالمشركين اليهود لا يربط الكلام ببعضه بعض ولم يرض لكون المراد الجوس كما قيل في الاصل انهم ارادوا بملقه فاعلم كانوا يقولون للملك من القسرين وقيل من الانبياء بل انه لا ذكر في الاشارة حرص اليهود على حرص المشركين لعلهم يحالهم الى النار لا صالحة والمشركون لا يعلون ذلك لانكارهم لبراءة طود كرهه الرواية الثالثة على طلب الجوس القدسية لغير ملاحضة من اول الكلام ان اليهود يملكون الزيادة على الاف الجمل بان يصيرهم الى النار في هذه الملاحضة يظهر ان رتبة يتاخذ بها من هذا من صاحب الكشاف ويمكن ان يقال ان التهم من هذه الرواية انهم يملكون ذلك للملك ولا يعرف من ذلك طلب حكمه طول العمر والاستفادة من احتضار الجليل طلب احرصهم ذلك لنفسه وايضا طلبه ذلك جلب الدنيا والتزب اليهم كاهولة الشرا في حقهم فلا ساس له في هذا المقام ولعل ذلك ترك

ابعد من الزام ٢٣ **قوله** (حكاية لوداهم) وتوجهه على ما ذكره في التفسير ان الله في التفسير ان الله في تفسيره يود احرصهم قائلا بمعنى ليني اعز الاله نظر الى ان الله في قوله تعالى (ولولم يكن لئ) التي لاسى مراد الضر يراد لوداهم احرصهم طول العمر قائلا لئلا يكون لتهوره تركه (ولولم يكن لئ) التي لاسى حكاية لوداهم عن واداهم وفي الكشاف على ذلك كيف انزل لوبير يود قلته حكاية لوداهم ولوق مني التي وكان القياس لو اعز الاله جرى على لفظ التبعة لوداهم هذا واظهر من اللفظ ان لوبير مفعول يود او لا قبل يود احرصهم ان يعمر الف سنة ولهذا جعل القرآن لو ههنا حرفا مصدرا ولكن الحقيقة انه حكاية بتمه الاله مد مد الفتوى فاستقن به منه الايزي انه لو قيل يود احرصهم قائلا واعز احرصهم كان يقول لوبير وترير الجواب انه نعم كان القياس ذلك الاله جرى على لفظ التبعة يعني ان يعمره وجعل التبعة نظرا الى احرصهم وانكلم بسا على المساكين من لتكلم قيسلا الامم ان كان جاز ان يقال خلق الله لئلا ولا ضل ولا في الآية الكريمة وادى عن احد الجازين

اذار واحسانه الى دعي التماسين **قوله** ويجوز ان يراد احرص من الذين هو صطف على قوله يجوز على المعنى والخاص في قوله عروحل ومن الناس اشركوا اختلجوا انما يكون مفعلا على احرص الناس صدى احرص والقر بين اودهم لاسي ومضى انا المصطفى هو ان احرص على اودهم لاسي على احرص وهو المفعول الثاني لتعديدهم ولولم يكن على احرصه مضافا للمفعول الثاني واما المعنى فهو ان الله تعالى وان كانت ان شدة حرص اليهود الان لاسي احرص لاداة بذكر احرص والاحتمال الثاني ان يكون من الناس اشركوا صدى مبدأ محذوف ويود احرص صفة ذلك المصطوف في قوله ومن الذين اشركوا ناس يود احرصهم حذف ناس له لانه الثاني في خبر الناس صيد

قوله على انه اريد بالذين اشركوا اليهود الخ فط على مضافا في قوله ويجوز ان يراد فعل هذا يكون لفظ المشركين مطهرا موصوفا وضع المعنى ولذا قال في تفسيره اي ومنهم ناس قال المعنى هذا اودهم واحسن واعبر لان الكلام مني لوصفهم وبيان حالهم فان كان المراد غيرهم كان بعيدا عن المقصود

٤ في المصطوف في الوجه الاول هو الجبار والمجبر والمذكور المصطوف عليه هو الجبار والمجبر المحذوف الثاني عليه احرص من الناس وفي هذا الوجه هو احرص والمذكور في اللفظ وطوف عليه احرص المذكور مسكدا قبل واداهم من كلام المصنف ان المصطوف في الوجه الاول هو الجبار والمجبر والمذكور في اللفظ وطوف عليه هو الجبار والمجبر بحسب النسي يرشد الى قوله يجوز على المعنى قائلا فالحق ٦ والاشكال بان حرص احرص من بيتي في ايديهم اياته صديق ذا لكر والحب والحد وغيرهما من الاخلاق الزدية امر جي غاو جواك فهو جوات وحه ان مذهب احرص ان ازالة الخلق الدنية ولو باجر وصنع مكن ولدا امر الشراخ بارته والتمسك مستحق في موضع مذهب

قوله وهو على الاول اي قوله يود على وجهي كون المشركين مطلقا على ما فيه رادة احرصهم على الجيرة المتضاولة باشتياق الحجة جوابا على سأل ويشال فكيف رادته حرصهم على حلة فاجب بانه يود احرصهم لوبير يود ان يعمر الله تعالى وبه في الدنيا الف سنة

٢ اي لا تنصب او المصدرية مثل ان المصدرية

✱

قبل الفرق بين هذا الوجه والذى قبله اذ ذلك
فسره شئ من مقسم مفهوم من العنق وهذا مفيد
لبدل وجه خلافه تقدم بعد

[illegible]

لَا تَدْرِي لِمَ أَنْ يَكُونُوا عَمَّيْنِ الْفَسْطَةِ حَالِ كَوْمِهِمْ
إِنَّا وَالْأَخْفَى فُسْدُهُمْ

قوله اولدلى عليه بىر اى والىسىر طان ا
مىصدىر بىر الذكور كا باهندوا هو اوارب التوى
واللىنى وما تبعه الف سنة بعد من العذاب
توبه طان تبعه، التلقى بدلى من الاول فى صورة
الانصار فكان فى صورة الاحرار ان يامر بى
بىر منه هو والى بىر من العتير لىر الشان
بىر التعمد فى اوانا، هو ختير العتير وقد
عليه قوله لو بىر من بىر بدلى من هو والى
ان يكون هو ختير الشان لان العتير لىر الشان
مبدأ وأخرو دخول الله فى بر حرجه نبع ذلك
وكذا فى الزناح وهذا غير وارد على المصنف
وجه الله لىر بىر من الشان لىر هو على نحو
فى قوله لىر بىر من بىر حرجه لىر على
اللىنى طوان زان يكون هو ختير الشان
وان بىر مبدأ و بىر حرجه ختير الله والى الله
واللىنى المشتمل المبدأ والى بىر بىر الشان
واللىنى وما هو بىر من بىر حرجه من العذاب
وى الشان ذلك على نحو بحسب درهم وبحسب
طان درهم و بىر مبدأ وبحسب حرجه والى
زاد فى اى درهم واحد كابل و بىر حسب اى
كا حسب

[illegible]

اظهروه قبل ان يصروا لان بعض الاعمال لا يصح ان يرى هذا ان قيل ان صفة البصر ليست واجبة الى الماد والا فلا يتحقق كونهم بالبصر فتدبر على انه يصح ان يرى كل شيء متدلا على ان لا شيء الى العالم البصر فالاولى السكون من هذا على التحقيق * قوله (تبارك وجهه) حسودا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن من ينزل عليه قتيل جبريل فقال ذلك عدوا عاديا من اذوا شدا انه اتى على الدنيا قبل طالع العراق فاقف له على سدوا ورده الصلي والحقى والواحدى في اسباب النزول لا تند انتهى وحسن الظن بهم انهم اطعموا على سنده لاسيما السنة فانه من المحدثين وجهه بن حصور با كور يا من احاد اليهود قبل اناسم ثم كثر وانبأنا الله تعالى (ان بيت القدس مغير بفتح نصر) بضم الميم والكوفية للمفوضة لير كيب الميرى كيعلى واصله بوحث بعض ان خفف بخذف الواو فصار تحت نصر مشددا من باب التفتيل اسم صمد وجده عند و لم يعرفه اب قسب اليه اى بالاضافة قال المصنف في اوائل صوره بن اسرائيل اسرا بفتح نصر فام بهرافق في بابل وجنوده وقيل جالوت الخزري وقيل خبار بب من اهل تيوى وقيل هوس ملك الكلدانيين ذكر في شرح المصنف قوله (فبما كان يثقه فرأه) بابل فضع منه جبريل وقال ان كان ذلك امر بهلاككم فلا يسلمكم عليه والا فم تقتلوه وهذا جواب رضى لكن ذلك لم يثبت ثم فهم اولى بظفره قال هرون والا فم اى فمى سب تقتلوه والاستهزاء بالانكار الوقوى آخره فضعه لجل الجحوت ورجع اليها وكبر ضمت نصر وقوى وفخرنا وخرب بيت القدس انتهى * وكاراه الله ضلوا * قوله (ولقد دخل عمر رضى الله تعالى عنه مدراس اليهود يوما) اخرجه ارباب شعبة في سنده و ابن جرير وابن حاتم من طريقه والى اخرى اخرى اخرى من الاول والمدراس البيوت الذين يدرسون كتبهم فيها جمع مدراس وقائع في بعض نسخ استكشاف وفي التوبة المدراس صاحب كتب اليهود ومعلم ومعلم من ابنة السانعة والمدراس ايضا البيت الذى يدرسون فيه ومعلم فربب في المكان انتهى كما قيل ومعلم وان كان ربيا في المكان لكن لم يستعمل متفقان في المكان لان المدراس جمع مدراس والمعلم بانه جمع مدراس مما لا وجه وقد يكون هذا مصدرا ايضا لكن لا وجه لاستعمال هنا (مسالمهم من جبرائيل) اى من حاله لاجن مابنه ولذا اقبلوا (فقالوا ذلك عدونا) وتبريمهم بذلك هنا لانه لا تخفى قولهم (بطلع) من الاضلاع اى يصلى (بعدا) مفعلا (على اسرارنا) اى الارضى والاضلاع عليها (وانه صاحب كل خفف وهذا ميكائيل صاحب الخصب) الخصب بكسر الخاء معروف ضد الخصب (والسلام) اى السلامة وامرته لهما فى ربهما من الله والنقض من هذا السؤال ليس الاستسلام بل استكشاف حالهم فلو اقبلوا على ربهم اى على ربهم وميكائيل هو يساره اى في يساره ان كان الميرى والاسار يراد بهما لاجل الكثرة فلا يلد هنا على كونهم من الجنة والا فمهم ذلك والابن من كون عبدة اعمل بحصة او حولة كون انماهم المعاصر بن حصدة * قوله (فقال) اى عمر رضى الله عنه انه اذا التفتع مع السببية (وما من تسما من الله قالوا جبريل من يمينه وميكائيل من يساره) بينهم مداوة فقال ان كانا) اى والله لئن كانا جبرائيل وميكائيل (كما يقولون) اى كما يؤمنون ان الله تعالى على الامم رضى الله تعالى عنه على زعيمهم لهما بهم (فبسا) اى سبيل وميكائيل (يدعون) لان تفر بمجالي الله تعالى على المدعوين ووجه النصبة والمودة ولان اكثر من الجبر جمع جبار وهو مثل في البادة والالهة والكفر نخبة الجهول والبلادة ولا يحول ابلد من الجبار فهو مثل بضربه ان كان متعاقبا في التباوة فيقيد الكفر في الفضل عليه خروص لا تحق ولا حسن ما كاله المياني من ان الجبر هو التخصي وقيل قال اكثر من جبار هو جبريل من عاد ؟ بقوله عمار بن مولى وقيل التخصي هو جبار بن مالك بن الازد كان مسلما وكان له واد طلبة مسيرتوم في عرض ارضه فاصبح لم يكن في بلاد العرب اعجب منه فخرج بوه ٣ يسيرون فيه فاصابهم صاعقة فمهلكوا وكمر وقال لا احد من هذا الماد وداقوه ليل الكفر في حصه شة فمهلكة تعالى وخرب واديه فضر به القل في الكفر وانما كان الجبل هذا احسن لان الكفر في الفضل عليه محقق وهو الاصل في اصل التفتيل لكونه باختيارا والاول ولهم به يمتدوا على انك الرواية لكن الجمع على هذه الرواية يحول على التليب لان المراد هو واتبعه ومن كان عدو حدى فهو عدواه * قوله (ثم رجع عمر فوجد جبريل قد سبقه بالوى فقتل عليه السلام) اى بوجى يسدقه ما قاله قاله للمهد يريته قوله (لقد وافقت ربك) بفتح واو واذا ٤ في مثل هذا لاطهار من الجحمة

٢ اى من خبايا قوم هود لانه يجوز ان يكون عمر اى هو عليه السلام ثم كثر على
٣ قل في القاموس كان بوه حضره كان مسالما
سنة كذا قيل ويعترض بل كونه على الاسلام
او بعينه سنة باى ان يكون مثالا في زمن النبي
عليه السلام اجيب بانه يعود ان يكون المراد كان
على شريعة من فانا قبل التخصي اربعين سنة وعاش
اى من النبي عليه السلام وفيه تكلف على
٤ قال عمر لقد رايت في دين الله بعد ذلك اصلب
من اظهر على

قوله والا فم تقتلوه اى وان لم يضره وبكم
بهلككم فمى سب تقتلوه
قوله دخل عمر مدراس اليهود وروى مدراس
فيلق الاصل قال صاحب التوبة المدراس
صاحب كتب اليهود مندل ومضالى من ابنة
البلادة والمدراس ايضا البيت الذى يدرسون فيه
ومعلم ومعلم فربب المكان
قوله ولان اكثر من الجبر قال المياني اكثر
من جبار وهو رجل من عاد يقال له جبار بن مولى
قبل كان له بنون مشرة وكان على الاسلام اربعين سنة
وروى الناس ويقرى الضيف وله واد طلبة مسيرة
يوم في مرض ارضه فراضح لم يكن يلاذ العرب
انجس منه فخرج بوه يسيرون فاصابهم
صاعقة فمهلكوا فمهلكة تعالى وخرب واديه فضر به القل في الكفر وانما كان الجبل هذا
وذاقوه الى الكفر ومن عصاه قتله فمهلكة
وخرب واديه فضر به القل في الكفر في جنته
لان قوله كان على الاسلام اربعين سنة باى
ان يكون حلالا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
اقول يجوز ان يكون المراد انه كان على شريعة
من قبيل قبل التخصي في مدة اربعين سنة وعاش على
زمن النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الرضخى على
التخصي ان الجبر (اسد)
ثم تان جارية اى بدم

* يصلى وهو اكثر من جبار *
وقيل يدل هو اكثر من جبار لان اكثر من الجبل
ولا شيء الله واديه من الجبل قيل هذا النسب
لعدم الاخلاق بين ما وقع في الكتاب من صفة الجبل
وبين افراد في قبائل والا لاختلاف لانتبر

٢ قوله وقيل محذوف ولو قيل ان الشرط
 وبس لم يكن سببا لطلبه لكنه سبب للاجتماع
 كقوله تعالى وما يكمن من فئة من الله الآية
 فيخرج الى السجل المذكور

قوله والصلوات ان حوال الشرط فانه وفي
 ذلك فان قلت كيف استقام قوله فانه جاز
 الشرط قلت فيه وجهان احدهما ان عادى
 جبريل احد اهل الكتب فلا وجه لمعادته حيث
 نزل كما صدقوا للكتب بزيادته فلو انصفوا لاجروا
 وذكروا له صنيعه في ازالة ما فيه من وجهه المثل
 عليهم والثاني ان عاداه احد فالتسبب في عدوانه
 انه نزل عليك القرآن مصداق لكبتهم وموافقته
 وهم كارهون للقرآن ولوافقته فكبتهم ولذلك
 كانوا يجرؤونه ويصعدون موافقة كبتهم فكبروا
 ان عاداه لان فقد انبياءه واسأت الى الله هناك
 الكشف قاطوا في توجيه السؤال والجواب ان من
 حق الجبراء ان يكون مسببا في الشرط وقوة فانه نزل
 لا يستقيم ان يكون مسببا في قوة تعالى من كان عدوا
 لجبريل فكيف استقام كونه جبراه و خلاصة
 الجواب ان اجراء ما دل بالاجابة والاعلام انكارا
 على اليهود ويانه من وجهين احدهما قوله فلا
 وجه لمعادته يعني من كان من هؤلاء اليهود عدوا
 لجبريل فاني احكم ان معادته كإبراهيم لا ينصف له
 فلا وجه لمعادته لان نزل كتابا مصداق لكنته وكان
 الواجب ان يتلوه باسئول لكن ما انصف ومولود
 بقوله فلو انصفوا لاجروا وانظر ما قرره
 ابن عساقب في قوله تعالى وما يكمن من فئة من الله
 وناهي

ان عاداه احد فالتسبب في عدوانه انه نزل
 على فلك وهو نحو قولك ان اكرمتي الآن فقد
 اكرمتك اميراي فان كرمي الآن فالتسبب فيك
 فكذا كرمك اميراي يعني عدوانهم بسبب ما اكرمتهم
 وهو انه نزل على قلبك ما يكرهونه بل عليه
 قوله ان عاداه فلان فقد انبأه في انزال الكتاب
 فالتسبب في عاداه انه نزل قد انبأهم من غير
 السؤال والجواب في هذا المعنى انه اخرى حيث
 قال قوله كيف استقام توجهه ان الشرط لابد
 ان يكون سببا للبراء وعداوة جبريل فست سببا
 لتبريل القرآن وحاصل الجواب ان المذكور ليس
 الجواب وانما الجواب مسمى على الوجهين احدهما ان
 الجواب فلا وجه لمعادته لانه نزل بما هو مصدق
 لديهم وهو يستدعي ان يجروه ليعادى يلدوا والثاني
 ان الجواب فعداوته وجه لانه نزل ما يكرهونه
 فاهم كارهون للقرآن حتى انه انوافق مافي
 الزورة مروه

ايضا والى عرض له هذا لعدم ملائمة القام وقدم الامر فان نزل جبريل لايكون الا ناسي
 ان يكتفي به لكن هذا الامر لا يمكن فيصعب وحسرة محتاج الى التسهيل انما هو ثانيا جهات ان اوتاه انوار
 الخيل والحق في المكشاف بلوجه الثاني لان التسلية لا تكون الا بالكتاب فمصاد الاذن اليه تعالى اعتبار
 الكلام القاطن عندهم يحتاج الى التسلية والحق بل عنه الظاهر يرد بالان لا يصح
 وان اريد به الضيق كالشراي في الشيخ المختصر ضعيف بل الاول ان اشار الى كلا الاسمين
 من الاذن القول والصل * قوله (سل من نازل) ولا يبعد ان يكون سالما من القول ٢٢ * قوله
 (احوال من شقوة) اي فقه ان يجروه ويشكروا له من غير ان يصدق كتابهم ومن روى ان نزل بهم
 كتابهم الذي فيه صلاح حياتهم ومعادهم فكيف يبدون عدوا لهم ولوراد ما بين يده جبريل الكذب لمعدل فيهم
 كتابهم وخولا وليا فحصل التوجيه فيهم بعد وهدوا من اجل جبريل بسبب ما لم يجدوا في الحق الذي كاذب
 ودخل جبريل اليهودي ويهديهم فكيف يصدقون من اذنه ويشكروا له في اذنه والاعلام المؤيد ويشهرهم
 ايضا ان كانوا مومنين فلا وجه لعدوان من كان شاه كذبت وهذا فانه الاحوال من القول وماذا بالحل
 من المعامل فلا شارة الى رداه ان ازال التمرن والملاحه الرسول عليه السلام عن اسرارهم الموهو بان الله
 تعالى في فعله فلا يلزمه تعالى الايام عليه فضلا عن العداوة عليه ففيه تجهيل جسيم وثم عظيم واطلاق
 لخال على المصطفى من اجل النبي * قوله (والطاهران جواب السرد فانه نزل) لانه لمقام منهم اجراء
 ضد من اجراء نسا محبا وقال في محله وفيه محذوف لان قوله فانه نزل ليس بآية فانه لما كان قوله فانه نزل
 فاعلم ان اجراء لاغنى الجزاء لان من حق الشرط ان يكون سببا للبراء ولو انقصا وحدث عدوا جبريل لبست
 سببا لتبريل اصلا وجهه بطلان في الاول من الجواب فتدقق وفيه اشار الى بقوله (واحيى من من هادي
 منهم جبريل فانه نزل على راسه الانصاف) من هذه ولا يصح تصحيح برعه قوله (او كثر ما من من الكتب
 قوله (يصادفك الله) خلق بقر واليه الفدية قوله (لازل عليك) اي على قلبك (ياحيى) متعلق بمعداته
 قوله (لا نزل كتابا مصداقا) علة لكلا الوجهين ان خلق اوصفكر لانه نزل وما نزل جبريل لا نزل
 التمرن الصدق (لكنت القفصة) فتدعي لانه الكتب التقدمة التي كتابهم التوربه فيها وهذا كثر
 كتابهم وتقر خلق ربه لا انصاف طاهر (خفف الجواب واقم حلقه مقامه) رومان لا خصصار ومقام
 من الجواب بعد جوابا * قوله (او من عاداه فالتسبب في عدوانه) وجه ثالث اي صدار الجزاء محذوف
 وما ذكر بعض الجرائد من الغرض بين هذا وبين الوجهين الاولين ولم يرد ان المبدأ محذوف هنا (وان نزلهم
 خبر تهاو المنباد من العباد بل اراد ان الله ما خلقه على السبب وانه وقع جبراه باعتبار الاعلام والاخبار
 بسببه لمفقه والمضى من عاداه فاعلم ان سبب عدوانه (انه نزل عليك) كقيل والاولى ان يقال ان اصل
 الكلام على الفصح لكونه خيرا ولا حذف البداء مع ما قلناه في من الجار والجرورا استمع الخلف الطور بقا
 الخصة كونه في صورة الاجراء المختل لاجرا منه كقلب الكسرة تخفة في الله لافس بعد حذف الجار مع
 التمرن مع وجعل المصنف اليه مرفوعا او متصو بعد حذف المضاف وانه عاظم كونه ولم يعمل من على
 الاستعمال الانكاري وكون قوله نزل قليلا لانكارا لانه ايضا محتاج الى تقدير بالحي من الذي يتصدى لمعادته
 ولا يلحق لاحد ذلك انه امين موسى مثل الكتيب لا يشارف بالكتب وهدايتا فطر طمحة فلا رحمان له على كون
 من موصولة لاسم عليه مع انه وفاق قوله تعالى من كان عدوا له ولا كنه الآية فان الاستفهام
 في هذا القول اسره وجه طاهر (وقيل متصرف) ٢ اي جواب الشرط محذوف فانه نزلهم
 نزلهم لانهم مقام المحذوف وقدمه فشان الثاني ما بين في حكم التوربه فان قوله نزلهم ليس علة لغيره المحذوف
 وهو (مثل خليفه عيسى) بل علة للامر بهذا القول كما قلنا لايها الرسول من عاداه فتمت غيبا والى ما سلكنا
 بان تقول هذا القول اي قلنا لانه نزل على هذا الكون على ذلك حكاية كلام الله تعالى كتابا يحيى
 على من له مرة اساليب الكلام واما في الوجه للتقدمة فحكاية كلام الله تعالى حكاية على قلبه
 الخ ليس على خلافه * قوله (او نحو دعوى) لان من هادي من كان ما مورا من قلبه وامثال ما مره
 تعالى فقد عادى امره قوله (واتا دعوى) ليس من نفع الجواب بل من لوارده وهذا جواب ايضا حذف لقام

(القرية)

قوله ان لاريه الخ لم يذكرها جواب وله رايه الفصل لوتو في صحبه

قوله اوسى عاد عادى بالعدى عدواً لله وللملائكة وجيرى
 فرى كما وضع في حريم الجوارى على وجهين وعلى
 اللغز يرى يكون اصل الجوارى المتزوج مسدود
 الذكور والدور في مرض الجوارى مدته طالت
 في الاول من عادى جـ رى من لم يحد او اكبر ما
 حله انه تولى كما نفا في مصداق ١٠١ بعد عاد
 وميترا وعلى عادى من عادى حريم فلداوه
 وجه لانه تولى ما يحكم وكيف ما كان حذف
 للسبب واقبح السبب معناه وحكم بانه جواب
 تسمية السبب بمسبب

قوله وقيل محذوف هنا حريم الجوارى
 على وجهين السامعين فيمحدوف هو مدكور
 ملوط بطر الى ما يقوم بهه وان كان محذوف
 فيها ايضا بالنظر الى الحقيقة

قوله وصدر الكلام بذكر الخ يعني اراصل
 المقصود الاخبار بان من عادى ملائكة الله ورسله
 عادى الله الله لكن صدر الكلام بذكر الله تعالى
 فيمحلان الملائكة والمرسل وجه التخصيص فيه انه
 يشترط معاداة الله ورسله هي معاداة الله تعالى
 وليس ذلك الا لا اعم بمزلة عنه تعالى وقرب منه
 كما في قوله تعالى والله ورسوله احق ان يرضوه
 فان التصديق بذكر اسم الله تعالى هنا صحيح
 اشارة الرسول عليه الصلوة والسلام والاخبار بان
 ارضاه رسول الله هو ارضاه تعالى ان الذين يؤذون

الله ورسوله

قوله واقرأ الملائين بالذكر بسنه ما به تنزيل
 تقاريف الصفات منزلة فصار الذلول كما في قول

أبي الطيب

فان تقى الانام وانت ملاحم

فان المسك بعض دم الغزال
 لم يعد المسك من الدماء لا فيه من الخصلة التي
 لا توجد في المسك كانه خرج هذه الخصلة الذميمة
 من جنس الدم

قوله والكتبه على ان معاداة الواحد والكلى
 سواء في الفكر واجتلاب العداوة معنى التسوية
 في الفكر مستند من وضع الظاهر وهو لفظ الكافر
 موضع المصير لوضع في جميع اجزاء المآزر على
 معاداةهم الكل والبشر ومع اجتلاب العداوة
 من الله مستند من ترتيب اجزاء على الشرط بالذم
 السببية السالبة لانه استباح الشرط طهر او روم
 الجراء عليه بان من طائفة اعداء هم اعدى عطف
 على ان معاداة الواحد الخ والفرق بين التبيين
 ان المراد بالاول بيان نوعية معاداة النفس والكل
 في الفكر وفي الثاني بيان معاداة احدكم في الظاهر

والسابعة كعاداة الجحيم

واعماله كانه عادى الخ اذ معاداة كل واحد من المشبهات في حكم واحدة وانما في الكفر فيما سواه ووس

الترية عليه ولم يشر معناه شئ من قوله تعالى طاعة لله والامر بهذا القول ولا حكمة كلام الله تعالى ايضا
 كلامه منه على الوجه المتقدم كانها بخلافه عنه ثم انما ظهر ان قوله طاعة لله عليه يدل على التقييد وانه
 يتبع عطف الانزال والوجوب وقوة من انزه عليه ومن يتبع حق يهاكبه كانا للصف كذا في تفسير قوله تعالى
 قل موتوا بغيظكم الآية وهذا الجواب انضج لربط ما قوله طاعة لله على طاعة الله تعالى طاعة حكام
 الجبر على الوجه الذي تقدمه وانه لا امر بالقول في الذكر واما في قوله او فهو عدوى في الوجهين
 الاحمرى قوله (كانا) مشددة الى الترية الملائكة حتى فهو عدوى الخ واما في قوله فاني فاني فاني فاني
 من السوق والصحوى واما في المحذوف في الوجوه المتقدمة فظاهر كانه على ٢٢ **قوله** (الرادى معاداة الله
 محذوف عن دا) وهي لازم المعاداة اذ اصل العداوة ضد للقبلة فصدته الاصرار فكانه داخل في مفهومه في قال
 وشرح قوله اراصل معاداة الخ هذان لم يمتري في مفهومها الاصرار بالندو وقوله اوسادته المرقين لم يرا اعتبر فيه
 ذلك فغدا ان ما ذكرنا فانزله في المذكور شاهد عليه كما قيل ان لم يتصلبه الاصرار بما الخ كذا في شرح قوله تعالى
 من لا يكاد يحصى فان الامام معنى العداوة على الحقيقة لا يصح الاقتران بالندو التبرير والذى يشار الى الضرر
 وذلك محال في حذف تعالى في فهي محض من مخالفة وعدم القياس بطلان ما كان الحجة راد بها ما شاهد
 لما فيها لانه العداوة والصدمة والامارة من عداوة او اياها واما عداوتهم لجبريل والمرسل وجميع
 لان الاصرار جاز فيهم لان عداوتهم لا تؤثر فيهم لغيرهم من الامور المؤثرة فيهم انتهى والطاهر
 ان عداوة جبريل وغيره من الملائكة عدم الخلة فقط بلا قصد الاضرار وان العاقل لا قصد الجحافل
 فان قيل ولوجوز ذلك لا يمكن ان يقال انه اى قصد الاضرار من جهة عداوتهم كقارى عن الفرد الاق
 فهو بالله تعالى من سوء حاله ولا فرق بين جاهل وساهل فلما امتداد النفس في حقه تعالى ليس عداوة بل من فادى
 عقل والبهود لم يدعوا ذلك ويصير ح به كذا قيل وهذا الكلام لم يرد بيان سوء حالهم وعدم ذلك الكف عن
 مثل هذا القول فيمنح لدى ارباب الحلال **قوله** (اوسادة للترين) اى الرادى العداوة معاداة
 الخفى بالنسبة الى الرسل والملائكة (من عداوة) وذكرنا تعالى القبول لمعاداةهم لان من عاداهم فقد عادى
 الله تعالى كقوله تعالى انما جزء الذين يعبون الله ورسوله **قوله** (الذين يؤذون اوليها وهم المليون جمل
 عداوتهم محذوف) **قوله** (وصدر الكلام بذكر نصيبا لتساوهم) حيث جعل عداوتهم معاداة
 ولا معاداة فوفقه وبهذا التعليل يستفاد التبرير المذكور **قوله** (كقوله تعالى والله ورسوله احق
 ان يرضوه) فان المراد ابداء الرسول وارضائه بقرينة توحيد التبرير وان يرضوه وذكرنا تعالى قطعها وهذا
 على احد الوجوه التي ذكرتها في كونه وصدر الكلام الخ جواب عما قيل من انه اذا كان المراد من المآزر
 خواصه اصدى الكلام بذكر الله تعالى (واقرأ الملائين بالذكر بسنه ما به تنزيل) **قوله** (واقرأ الملائين بالذكر بسنه ما به تنزيل)
 بربا وفضل عزل تقاربا لصفاته منزلة تقاربا الدواب وقدر في الكلام فيه في تفسير قوله تعالى (والذين يؤمنون
 بما نزل اليك وما نزل من قبلك) الآية **قوله** (والكتبه على ان معاداة الواحد والكل سواء في الفكر)
 مبنى دلالة الكلام على ذلك ان الجبراء من شرط معاداة كل واحد مما ذكر في الشرط لا يلجمو كما قيل لكن السوق
 في معنى اربطه بالضموج حيث عطف بالواو الواصلة الا ان يقال ان افرادها جميعا في الواو فاني
 نكتشوي بين معضها وان يشبه على ذلك بموتة القام وان لم يكن هذا الكثرة جارية في كل مرام وان انقول
 ان الواو تعني والفاصلة لسؤال عليه دليل من قوله ان عداوة الواحد ولعل القرى من ذكره والتبرير بلكية
 اشارة الى خلتا ان كتب فيهما على بالامل لواءى انقول (واجتلاب العداوة من الله تعالى) **قوله**
 (ولان من عادى احدهم) استنادا لانه وهو جبريل عليه السلام كما سلف عليه (ككانه عادى في الجمع
 اذ لم يوصف لمعاداةهم وغيرهم) لتعق علة العداوة في جميعهم وان دعوا انهم يجوزون شيئا كما يشعربه
 وبما كمل صلبه غصب والسلام لكن تحقق علة العداوة في جميعهم محل نظر اذ عداوة جبريل
 كغصا سرارهم على الرسول عليه السلام فلهذا صلب خفي وقصة تحت نصرة ومحنة في كية
 وسائر الملائين غير مسلم فعلة القاطع تحييه الخ غيركم والقول بان قوله (على الحقيقة واحد) اشارة
 الى دفع هذا الاشكال فان السبب في الحقيقة وهو التبرير من الله تعالى واحد وان توهى ان سبب محبتهم

ومع عداوة الله للعالمين أراد ان يمتحنهم ولم يرضه الا من في صورة المناصق وقبيل السجدة لاجل الله تعالى كما يؤخذ بامتثالها التي هي افعال
 دور المادي التي تكون افعالاً وإطلاقات في الدنوية تعالى لتلك الافعال على ان السمو صيغ الملاحقة لورود في التشرع لانه لا يكون هدايا الا اذا اطلق دون مشاكلة وفي مثل
 اختلافهم سوف من تصبى في شرفه تعالى بخلافه الآية ٢٤ قوله واويل اسم فقيها في قرأ غير مكابيل فقيرا بالخطف او بالزبد فاعلم
 قوله وان المراجعة عطف على لقضاءها المعنى ٢٤ وقيل ان ذلك المراجعة وما يكفر بها الماعسون ٢٤

(١٩٠) (الجرنال اول)

التيه قوله للدلالة على انه تعالى ملخص اكثرهم لما

ان ترتب الحكم على الوصف المناسب من غير ان
 الوصف له الحكم

قوله وان عداوة الملائكة والمرسل كتر عطف
 على كونه الماخذ في جبر الدلالة وجه دلالة ومنع

المظهر موضع المصير على ذلك ما في ان اللام في
 للكافرين لله وللهود هؤلاء الماخذون والى

ان من عداي الملائكة الله ورسوله فان الله عدو
 الكافرين وهذ "جبريل" من عداه ما بانكر وفي

منه ان من عدايهم كثر واعلم بان كل عداوة
 الملائكة والرسول كثر ولم يل وان عداوة الله وملائكة

ورسوله كثر بناء على ما ذكرنا من ان ذكره
 في صدر الكلام انما هو تدعيم شأن الملائكة

وارسل وما كان ذكره ان يوظفه ذكره باحد
 ماسبق ان الكلام من عداوة الارسال والملائكة

فان الكلام المتقدم مسوق لبيان اكثرهم محمد
 صلى الله تعالى عليه وسلم ولما جاء به من الكلام

حيث قاله تعالى فليجاهد ما حاربوا كروا به
 وقال بنس ما اشتروا به ان يكتفوا بآيات الله

وبين عداوته لغيره الذي هو كرم الملائكة
 حيث قال تعالى "قل من عادى عدواي" الآية

قال ابن كثير المني من عاداه ما عداه الله هذ
 تعبر معنى الشرط واجزاء المدلول عنها بالآية

الكره بما قال بعض النحاة ، وبوقال في تحصيل المعنى
 من عداي جبريل عداة الله لكان الظاهر لان القوم

لما اظهروا عداوة جبريل فحسب قد ذكر الله
 وملائكة ورسول الملائكة

قوله ونفس اذا استعمل الخ من الحسن اذا
 استعمل النفس في نوع من الماخاص وقع على

اعظم ذلك النوع من كثر وغيره فلذا قيل هو
 في الشرع فمناه هو كثر ارتكابه واذا قيل هو

فاق في الزنى يكون معناه هو اشد ارتكابه والخاص
 في المفسر انما هي اشد حيله الكفر بالتحصيل

الذي ثبت الآية في حقه دخولا ولوا اختيار
 اجس ليدفعه لكون كارهان على كره الذي

واما الله والمه واليهود واهل الكتاب المذكورون
 في الآيات المتقدمة واما ان يكون المراد بالمفسرين

وعداوتهم مختلفة ضعيف لانه لم يفرق بين كلامهم لاصريه او لغيره لان حسب عداوتهم لغيره
 من الله تعالى فاعلم الا لكفاء بلوجه الاول والآخر ان يعل في وجه عداوة الكل حين عداوة الواحد

ان عداوة الواحد كعداوة الجميع في حجة شأن الملائكة والماذي ان خصب عظم مصداق الربا كائن
 في تفسير قوله تعالى "كيتابعين لاسرائيل" انه من كل خاصا يعترض فكانما دخل اسب حيا "وبعدا يظهر

سرفته تعالى "ولملائكته" بل يفتح في الموضع مع انهم ما دوا جبريل ورسولنا عليهما السلام "ويصح
 ايضا ان كان المراد كالملائكة في ان عداوة واحد منهم كعداوة الكل " قوله (ولان المراجعة كانت

مراجعة) وجه آخر لفراد الملائكة حيث قالوا جبرائيل من بينه وميكائيل من بينه وبينهم عداوة فاعلم
 بالذ كرتية على ذلك والتعارف في بكتة عطف انما هي العلم هو المذكور ، ولما في جميع المواد وفي بعض

مواضع بلطف ان ذكره المصنف نظيره انما هي في الانكشاف والخصوص في بعض المواضع من الانكشاف
 قوله (موضع الظاهر موضع المصير) حيث قال الكافرين ولما قد بهم كاهو مفضي الظاهر فلا يله

من تكتة وهي الدلالة اذا حكم على الشيء بقيد عليه ما أخذ الاستثنائي كما في قوله : ولما قد بهم كاهو مفضي الظاهر فلا يله
 واكتفي على ان المراجعة الواحد والكل سواء في الكل (الدلالة على انه تعالى ما دام ؟ لكفرهم) بسب

عدوتهم لسببه المقربين ويكن كلامه عليه لانه كون الكلام من باب وضع الظاهر بناء على ان الله
 للهذ وان اراد به الجس فليس من هذا القبيل (وان عداوة الملائكة) اي حدها فيقتول عداوة الواحد

نهم (و) الكلام في (المرسل كرم) يعني الانباء فان لام الجس بعصم به معنى المجسمة " قوله
 (قرأ) نافع ميكائيل كيكامل) قدم من ابي ابيال الهبة في الفوائد (وبقري ورويعوب وبعين رواية

حقص بكل كيدوا والمافون ميكائيل بالهمزة والياء بعدا) قوله (وقرئ) ميكائيل كيكامل وكما في كيكامل
 وميكائيل وميكائيل كيكامل : تخفيف اللام في القلب وميكائيل اسم الجس والكلام فيه كالكلام في جبريل من

كونه مشتقا من ملكوت الله عز وجل وان ملك بمعنى عبد وايل "اسم الله تعالى وان تركبه تركيب اضافة
 او تركب مزج وقد عرف الصريح من ذلك وفيه سب لعل كذا في شتمه كما تكتل بالندسة وكما قد كور

في كلام المصنف وحكي الماوردي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان جبريل بعد بالذكور وميكائيل بعد
 فني جبريل عبد الله ومعنى ميكائيل عبيد الله قال ولا يلف في عباس في هذا تحفظا قال القرطبي وزاد بعض

المفسرين وامر ابيال عبد الرحمن انتهى ومراة ييل اصل سده والا جازلا دهم فلو انما على اسم الله اسم
 فلذلك كانا مفرصين فيهن ولوا بد ظاهري (كثره صريحا) ولقد اركله اللام جواب القسم اي والله اعد انزل

الآيات بآيات واصحاح الدلالة على معانيها على كونها من عند الله لا تعجزا وهم اتيان البشرنة
 والرباهي التفران وهو الظاهر حيث قرئت بالآيات الذي لا يلزم بالقرآن وقيل ما به وبغيره من المجرى وهو الظاهر

من سب القول وقد مر ان امتداد الاثر والالتزيم لاجبريل حقيقة طائفة له تعالى مجازا امتداد الية تعالى
 لكونه امرا به وقد مر هنا بالآثر والقد ذكر فيما سبق النزول لان الاثر والالتزيم من الدفيع والتدريج

والنزل بلخص بالتدريج وهو شأن القرآن ولوجعل الاثر والالتزيم بالدفيع فاعلم ان القرآن او قوله
 موقع النزول كالحق حين لم يمتل في غير القرآن وانما كثر بها قيل لانه عطف على مقدر او انما يشبه على حد

وما كثر بها احد الا المفسرون ٢٤ قوله (انما ترد من الكثرة) مصر به لان لافق الاثر بالآيات
 للقام ان ذكر العبد ان يكون الا لكافر فيه (واوضح) شروع في وجه دلالة على كون المراد الكفر

والتردد فيه ومراة ان كون المراد بالمفسرين الكفر من معناه من المقام واما التردد فيه فلا (اذا استعمل
 في نوع من الماخاص) كذا كان او غيره (دل على عطية) فيه وهذا استعمل في الكفر الذي هو نوع من

الماخاص فدل على ان كثرهم لعظم من كثر غيرهم فاعلم ان الآيات واحدة لا يشوب ، شبه فيكون الكفر كما اعتادوا
 واستعملوا لاجلا فيكون اعظم وعذابه اشد واعتظم قوله (كانه بصار من حده) واذا قال كانه

الا بغير حجة عن حده والتجاوز عن الحد وما يشبه يكون اعظم " قوله (نزول في صور) قيل

فيه عطف على قوله قل من كان عدوا لجبريل عطف القصة على العطف وفيه مظهر من عطف العطف على
 ان يكون جلا صدق فاعلم ان يكون هذا الكلام جلا اندية سيقت لسان حابة اليهو د متعلقة باليهو

المراد هو على منه قوله "اي كثرهم لا يؤمنون" من اي مصادد التذ من غير منهم فقط بل اكثرهم كافرين

٢ واختاروا كتابا فكتبه على أيديهم فمضوا به

في كل مرة غير مرة

٣ قبل الظهور ان يكون معصوما على سابق المهره من حيث للمي كان حال تقضوا عهد الله هذا وتقصوا ذلته واجيب بان توسط المهره بين المظوف والمظوف عليه يحتاج الى امر من معان بالمظوف خاصة وانما يقع غير مختص به بل ينحل للمظوف عليه

٤ قال الصبر في التيقضاني و مثل هذه المواضع تنبذ تسوي الامر في الوقوع مع ان الناس ابدوا بانهم عدم الوقوع بصل هي اياه تعويل وقد نجحوا النصف ومهد بها الاستين ودلت هذه الظاهر اى قوله بل اكثرهم لا يؤمنون ترقيا الى الاطلاق على غرض ان تنبذ قول مع ان الثاني ابد على الملاحقة مع كلام بل المراه اياه بعد كما قال المصنف لا يبينوا عليه احد من المستكفر منضوا ذلك ما فتنه من المنسج منوعة بل الامر بالعكس وان كان مراد به التصديق بنفيه صبه السلام فمضوا فلا يبراهن عليه بن عايد الامر التسوي لان المنسج كما عرفت التردد في الكفر فافى عن اخطئه منه فاطفى الخلفي بالقبول مادكر في اصل الملائكية خلا عن المصنف في تحقيق الوكيب

عده

قوله وقرى بكونوا وقرى وهي قرآن اى ايهامك على هذا يكون اوصافه وى من واما قال على التقدير والذين فسدتوا والاضه في ان الالم في المشتك يمتى الذى ليندفع ماعنى يومه من ان اولاد كانت عاطفه كانت الالم في المظوف عليه حاجه في كفا والالم لا يندل عليه وحه الاندفاع ان النظر الى انفسا بمعنى الذى يريل المنع المهور فيه جانب اللغه الى المنى واللى الا الذين فسدتوا او تقضوا عهد الله مرارا كثيرة وقد نقل عن ابي عثمري ان اوصفتكون بمعنى لا ياتي قوله بيت من مرر الشين في روى ابيه

٥ وسور تفت اوائت في العيين امل وقوله تعالى ولربنا انى مائة العا وريدون اى بل يردون وقال ابن جى لا يجوز ان يكون سكن الزاوى على اى حرف قطعه كقراءة الكافه لان حرف السلف لا تسكن ولما يتكسر ما ساءها في نحو وعوا

٢٢ قوله (حينئذ ينادى رسول الله عليه السلام) فصيحة الجمع في القاسقون رصده غيرهم من ايهود ذلك يؤيد ذلك قوله (ما يتناهى نضرة) بصيغة المنكظم عن الغير هذا ان جل لام الحاسقون على العهد واما اذا حل على الجس فيدخلون فبذلك لا يوافقهم الكلام بما قاله ايضا نطاما اما والمصر المستفاد منه لا يحتاج الى الصلابة حيث واما على العهد فيحتاج الى ان يتكسر ما عداهم بالتسديد كترهم كاعدهم وهو تأمل ما جرى على الجس ليدخل على العهد اسب واسم وحديث ان صورامى روى عن ابي صالح رضى الله تعالى عنهما (وما نزل عليك من آية فتن) ٢٢ قوله (المهره لا تلتكر) الى الانكار الواقع (والواو المصطف على محذوف) وجوز في قوله تعالى (اتكلم اليكم رسول) كون الفاء المصطف حى ما قبله والمظوف على مقدر لا لاحتلاف المصطف على الكلام السابق هنا اما على ارتقاء لوجوب على القسم بلام اوائى مع قد في الماضي ولاعلى ما يتكرر لهذا ولاعلى ما يتكرر لعدم صحة التثنية على التفسيرين لعدم حسن الاستفهام في السلفين وان كان لانكار بخلاف الآدم بكون الواو فانه يجتنب عن المصطف بل هو بل المذكور لعدم الاستفهام هذا ما فهم من كلامه والا فالمصطف على التفسيرين هنا صحيح ايضا بالتأويل المذكور في العاصمين وتأويل اى اوكا بالغير تكون الاستفهام لانكار واللى وما يتكرر بها الا الذين كانوا عاودا الخ قوله (تقديره كقوله لا يات) وقرئ وما يتكرر بها الا القاسقون لانكار تخرج الى المصطفين ما (وكا عاودا) قوله (ورق) بكون الواو على ان التقدير الا الذين فسدتوا وكا عاودا تكون هذا الجملة مضافة على جملة الصلة ٣ مع ان وقوع نضرة بعد الالم غير مستقيم وان كان الالم اسم موصول بمعنى الذى لكونه في صورة الحرف وتقدم ممره وكا عاودا ولا على عاودا زاد شدة امتناع وقوع الفعل بعد الالم بعد ان وافر هذا نضرة تسوي المصطفين في الحصول فان اوى الاصل التسوي في التكميم اى فيها ما طاق التسوي من غير ذلك مثل جالس احسن وابن سيرين ولما في هذاك غير في الاعتناء بها وانها سواء في جهة الاستثناء فان معنى القاسقون ومعنى وكا عاودا عهدا الاية واحد في الماك وبالدلت وان كان متعديا بنسب المقهور هكذا فانه المصنف في تفسير قوله تعالى ٤٠ اوصيب من العاودا ٥ قوله (ورق عودا) يجوز له عاودا (وعاودا) من الثلاثى والحق واحد وان كانت الفاعلة تميز باللامه وهو له صمد موكد له عاودا من غير لفظه او يحدف الزوائد وكذا الكلام في هو عاودا الاية مصدر معنى انما حل في باعدوا من القول في عودا ومصدر موكد له عاودا بالانكف وامامه متولاه بمعنى اعطوا العهد خلاف الظاهر الدلائل من ان العهد المصدر به وحل بعض المحققين اظنه اولى معنى بل الامرا يذ والظاهر من كلامه عن الرجل لما ذكرنا من النسب به وان معنى المتعلقين متعدي في الماك ولا يحسن الاحرف في مثل هذا وانما جعلها عاطفه ليجعل المهره تلاصقهم والواو صائفة اسكنت كاسكن الهاء في عودا لعدم ورود الشين في الواو لاسيما عند الاشتداد بالواطفه كما في ٢٣ قوله (نضرة واصل) اى (اليد في الاصل) (الحرف) والى لا مطلقا بل مالا يندبه كما لعل الدالية والنواة البقرة وعدم الاتحاد منقول عن ارباب (لكنه يظن فيما جسي) اى من شاء ان ينسب والا فهاذا العهد لم يذكره اهل اللغة وايضا ليس المعنى على التحسين بل يذع مع التذكير ولتوسط عاودا وتعبه فراه لا زامه اى انزل كما قاله لكن يظن فيما جسي لكونه ليدفع البلاء فيه والتعريف ليدفع البلاء فيه عاودا عن ان تركهم لعدم اعتدادهم سبي الاشارة الى حديث قاله جابر بن عبد الله عاودا اى قوله لم يردوا وضوفا فكلما ذلك في معنى مراده ههنا وانما ذكره لى ان بعضهم لم يرضى ٢٤ قوله (ولما توجههم من القرين هم لا يقرىون اوان من لم يدع جهنما فهم مؤمنون به حدة) مثا قولهم كون استعمال القرين في القليل اكثرته في الكثير وفيه اشارة الى ان المراد ان اكثرهم من اليافون جهنما وساقى ما ياتي ذلك خلافا ٢٥ قوله (كعبى وعمره لعلمها السلام) تعرض عيسى عليه السلام مع ان الكلام بيان سوء حالته اكثرهم مع اى صبه السلام اخذوا اى ان سامعاهم مع عيسى عليه السلام كمالهم مع رسول الله عليه السلام بيان اكمل عنهم من الاسلام وخلافهم سواء في ايتى وتجاوز ذلك وقرط الحصب وقسم عيسى ليجتهد اولادهم زمان وماى بعضهم السوفى وخمس الكلام رسول الله عليه السلام وتشكر رسول الله عليه وسلم وشراقة قوله من ههنا الله قوله مصداق لما سمعهم التبعه على ان القرين كما صدق لما سمعهم فترسول ايضا مصداق لما سمعهم

قوله ولما توجههم اى لم يتوجه من تكبر فرقتين القرين الناظرين لهودهم هم الاطون اورادهم من تزعم ان من لم يجهز الله بهودهم بان يكون به يعقوبهم احتوا ايسرهم حواما من ان يطهره وفى الكفا قبل اكثرهم لا يؤمنون بالورقة واليه من الدين في شئ فلا يبدون تقضى المواقب ذبا لا يبدون

٢ وأما القول بأن النبوة تنصبي الأئمة فهو ظاهر في التوراة من القرآن فنفذوا على المراد النبأ المجازي كما أشير إليه بقوله خل لأعراضهم الخ وهو المراد أيضا حيث أريد التوراة فلا يكون هذا الوجه المصنف

٣ كأنهم لا يسمون حالس القرآن بغير أيهم متبعين
 عن لسانه فينبغي له الآية حال وأصله الضمير
 بدون الواو وهو مصنفنا لأول أنها جنة تذكيلة

٤ قال المصنف في سورة أن عمران في قوله تعالى
 "ولاحل لكم بعض الذي حرم عليكم" الآية وهو
 يدل على أن شرعه من الحق لم يرد موسى

٥ (١١٢)

٦ (الجزء الأول)

الجماع سواهم أنه إشارة إلى كمال قبولهم وقطع علومهم حيث كذبوا عن صدق لسانهم كما أنكر، ما هو
 مصدق لسانهم بغير فرق بين جواب لا ومدخل المنسب بنفس الأمر الثاني بالنبوة كما هو مسمى النبوة
 لكنهم عكسوا وحملوا ما عرفت على الإجماع من الكفر والبدع والمطغان لا حلال عقولهم وقصد حواسهم
 واعترفوا أمرهم بجهنم كمن يضره الأظلمة التي هي تنفع الإيمان وتخصم الكفر في كل حين، وآل اغضض أحلامهم
 وقصد أمرهم بجهنم بحيث لا يرضى عاقبتهم وهكذا اليان في كل موضع جعل ما هو سب الملاح والتهام سب
 الحسبان والياني والدميان من الذين أنزلوا الكتاب وتعتبر بالوصول وجعل المصلحة إعطاء الكتاب فيه تضييع بدع
 وترويج تحجب وفي قوله كتاب الله يان جسارة تنطبع لهم حيث أنكروا كتاب من الله الوحيية وضغفة وبش
 شديدة وأنت مدعي تخاف من عذابه ويري رجسته ولا جسدان ثوبتها ولا غزابة فوق غرابهم ٢٢ قوله
 (بني التوراة) ولما سجدوا ان يقال أنهم لم يسموا التوراة بل نبؤاها أنكر أن رسول أجاب له بل هو
 (بني التوراة) فيما يصدقه وتبدل فيها من وجوب الإيمان بالرسول الذي يدين بالآيات أي
 ظاههم لا أنكرها بما يوافق التوراة فقد أنكرها وما وقد مر ما فيه والله في نفسه قوله تعالى "وإن قيل بهم
 أنما يؤمنون بالله الذي أنزلناهم على أنبياءهم" الآية ولما كان في حال تبذيرهم حيث تبذروا ما في أيديهم من النبوة
 من ماله في تضييعهم وتبذيرهم حيث أنكروا ما يؤمنون به من حيث لا يشعرون أن من حيث تبذروا ما في أيديهم من النبوة
 ومن كون المراد بكتاب الله كتابهم التوراة وإن كان كثرهم بها لا أنكرهم بالرسول عليه السلام والقرآن
 (لأن كثرهم بالرسول أصداؤها كثر بها فيما يصدقه وتبدل فيها من وجوب الإيمان بالرسول الذي يدين بالآيات)
 قوله (وقيل ما عرفت الرسول على الله عليه وسلم وهو القرآن) مر منه لا تذكركم، وفي قوله
 وتبذير الأول ولهم سبق ذكر صريح ما هو منهم من سوء الرسول التزماء لعدم ملائمة ٢٣ قوله أو أنوا الكتاب
 فإن المراد به التوراة قطعا وفي آياته هنا القرآن خبيد على أن لا يرض عنه كون المراد بالرسول رسول
 عليه السلام وذكر عيسى عليه السلام فيما يذكره ذلك قالوا ذلك قالوا برجع الضمير في قوله هم مفسدون رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا لا أعرفهم من أي جهة كان ذلك في ذكر عيسى عليه السلام ٢٤ قوله (ما لأعراضهم) مر منه
 وأما بالأعراض عابريه) وقدم مر في وراة وتفصيله في تفسير قوله تعالى "وتكفرون بأورادهم والمراد بالعباد استعارة
 تخيلية أي أن ناسل مودودهم ما يرى به (أورادهم) وعرضه لأغراض الشئ رأسا (لعدم الانتماء إليه)
 أي بالكلية شبهت الهيئة المزعمة من أورادهم حقيقة وهي البهية وكأهم التوراة أو القرآن أو الانتماء عنه
 بالكلية وبإيقاظه بالمرء بالهيئة المزعومة من انشبا كثيرة وهي الشئ الذي يراه الظاهر وبإيقاظه
 ووراء طاهر فاستلقت اللفظة المركبة الموضوع للهيئة المزعومة بها في الهيئة المشبهة والجامع عدم
 الانتماء مطلقا أشير إليه بقوله لعدم الانتماء إليه ٢٥ قوله (أنه كتاب الله تعالى يعني أنماهم) أي
 كأنهم لا يسمون في عدم العلم بمقتضاه مع أنهم (به) في نفس الأمر (رسول يدين) أي يحكم مقتضى فعل
 من الرصد وأما التوراة فهو مصدق ما عليهم بها طاهر وأما القرآن فهو جوده وصانعه مصدقهم فلا يسمون بغيرهم
 كما يسمون لا رأيا في كتابهم فنه وذارسوه حتى صار عليهم مفسدكم (ولكن تبصرون) أي يطهرون
 لجهلهم (عناد) حياء في القرآن ظاهرا في التوراة فبطلهم بطلهم بطلهم بما يصدق بها بل يستفيد
 رصده عليهم من وضع الذين أنزلوا الكتاب موضع الذين هم فيه حتى مر منه ٢٦ قوله (وإما أنه تعالى
 دل بالآيتين) أي آية أولهما ههنا الآية "ولباسهم" الآية (على أن جن اليهود) أي معظمهم (أنهم يفرق)
 ثلث فرق معلومة من صريح القرآن ومن هذا قال الراغب ثلث فرق وفرقة أخرى لم يذكر في الآية صريحا
 بل قدمت من قوله "بل كثرهم لا يؤمنون" واعتبر ما عرفت من فرق ثلاثة فلهذا وبين ما عرفت الراغب لكن
 دلالة قوله تعالى بل كثرهم لا يؤمنون على أن الأقل جهر أنوارا وضحة وبطل هذا يد ما عرفت صريح القرآن
 يقول لاص أو ربع فرق ردعي الراغب كاضح إلى بعض المحققين إذ وجد الأكثر لا حرج الأقل من حكمهم
 عدم عداوتهم من الفرق لعدم ذكرها صريحا لا يفتقر إلى حياء أنهم أشرف الفرق وبإيقاظه في قوله عليه
 وعقد فرق للذين ضلال (فرقة عابريه) وظاهرا بصحتها كذا في أصل الكتاب وهم الأقل من الدول
 عليهم بقوله بل كثرهم لا يؤمنون) وهم جفاهة في سلام وانتمارهم لكن هذا ناعلي أن اليهودية قبيح متسوحة

قوله وقبل المراسل إلى وقيل المراد بكتاب الله
 القرآن يعني كتاب الله عليهم أي في مقام المعبر
 العالي عليه مصدق ما هوهم فأن الأئمة المصدق كان
 القرآن وأريد ما هوهم كانت التوراة فالتوراة
 الأولى على القرآن والى على الأولى وعلى الأولى يكون
 كتاب ظهر في موضع الضمير وكذا من الذين
 أو أنوا الكتاب ظاهري موضع الضمير ومقتضى الظاهر
 أن يقال بغير في منهم إياه أي تبذير مصدق ما هوهم
 أو تبذير ما هوهم

قوله من لأعراضهم الخ وفي الكشف مثل أنكرهم
 وأعراضهم عنهم مثل ما يرى به وراء الظاهر
 استثناء عنه وقلة فاستلقت إليه يعني شبه تركهم
 كذب الله وأعراضهم عنه بالأول شئ يبري به وراء
 الظاهر والجامع عدم الانتماء وقلة المبالاة ثم
 استعمل في المشبه ما هو موضوع لعليه وهو التبدل
 وراء الظاهر

قوله إن عليهم ورسول قبل معنى إحصاء في
 عليهم مفسد من وضع الذين أنزلوا الكتاب موضع
 الضمير عرفت حتى مر منه لا قرأ في كتابهم فنه
 ودارسوه حتى سجدكم بذلك عليهم (القول) هذا
 أي يحتاج إليه إذا أريد بكتاب الله القرآن وأما إذا
 أريد به التوراة فلا بد لأوصافه عليهم بأن التوراة
 كتاب الله ظاهر لا لهم فيه حتى يقرين وجزم
 قوله وأما أنه تعالى دل بالآيتين على أن جن
 اليهود أربع فرق الراغب بالآيتين قوله تعالى أو أنوا
 عبادوا أي قوله "بل كثرهم لا يؤمنون" وقوله من
 وجعل (ولما جاءهم) أي لقوله كأنهم لا يسمون والفرق
 الثلاثة الأول هي هذا فإن لم يمدلول عليهم بالآية
 الأولى من قوله "بل كثرهم لا يؤمنون" الأولى من
 عهد الفرق الثلاثة الأولى ما هوهم المفسدون منهم
 مدلولهم عليهم وأما التفصيل على حفظ استنباطه
 دل على أن منهم من يؤمن لكنه قليل والفرقة
 الثانية وهم المفسدون الذين لا يؤمنون مدلولهم عليهم
 بقوله "بل كثرهم لا يؤمنون" والفرقة الثالثة وهم
 الجاهلون بهما والجاهلون ما هوهم بقوله بل كثرهم
 لا يؤمنون حيث من الضمير حتى أكثرهم وأما الضمير
 من قوله أكثرهم لا يؤمنون فلهذا على بعض اليهود مطلقا إما هو على الضمير فون من غير استناد الكل إلى النفس

(بالتأويل)

لا يؤمنون حيث من الضمير حتى أكثرهم وأما الضمير
 من قوله أكثرهم لا يؤمنون فلهذا على بعض اليهود مطلقا إما هو على الضمير فون من غير استناد الكل إلى النفس

الايحليل والراحم كونهما مسبوحة بالخلاص بهم من آمن بالثورة قبل مجيئها بناء على ان المراد بهم لئلاهم
واياهم معا وإذا نظر الى قوله تعالى "ولقد آتيناك الكتاب بالبينات" الآية يقتضي ككون المراد اخلاصهم لكن مع
ملاحظة ما سبق من طهر العموم (وردة سامرة واخذ عهودها وقطعت جلودها ثم رداو سواهم السورين بقوله
نندم مريق منهم) * قوله (ورقة لم يجاهروا بخذها ولكن يبدوا لجهلهم بها وهم الاكثرون)

المقصود عليهم بقوله بل اكسبهم لا يرايون وعلم من هذا ان مراده من قوله فيما سر دلوا قوم
ان الفريق هم الاقلون انما يبدى من قبل الثورة الاولى القليلون جهلوا بالثورة الثانية بها القليلون حقا
لجهلهم ولما قيل في مريق منهم قوم من الفرق القليلين هم الاقلون فرد ان الميثاق غير محصن بغيره فان حقا
آخر غيرهم القليلون ايضا لكن ليس ثم مدح جهلها وبهذا الاعتبار صرح القائل بتميمه وتندم الميثاق بين كلامه
هنا وكلامه هناك * قوله (ورقة تسكروا بها ظاهرا وتبذوها خفية طائفتان من المؤمنين وهما الذين آمنوا بآياتهم
التي هم علىها) ليدلول عليهم بقوله كاسهم ليعلموا فيهم ايضا القليلون يهودهم والقائل بينه وبين الفريقين
الاسكوريين بالاعتبار والمراد باليهود امثال الصديقين من رسلهم عليه السلام اوان لا يبينوا عليه احدا من الاقارب
وقد اوضحته في الهامش في الدرس السابق ولولا رد التميم بلسانهم لكان المراد باليهود عاماما لما ذكر وغيره
من العمل بالثورة لم يفسد غير ذلك وهما فرقة اخرى وهم السالكون بهالك لا يتكلمون بها ظاهرا ولا با

لفرقة واحدة وهم الذين لم يسكروا بها ظاهرا بل آمنوا بها باطنا والى ذلك اشار بقوله حل اليهود اى
مذهبهم كذا قيل ثم قال ثاملا فبما اشكال وحده الاشكال هو ان العمل بها لا يتجمع بالظاهر عدم التمسك بها
يتجمع بانها وفي الجملة هذه الفرقة واحدة في الفرق للذكورة ومن هذا حال بعضهم اجمع حتى حل اليهود يعمي
الصف من الناس لكن في واحدة منهم وتقع حل اليهود حيث امكن وبجد الفرقة الخاصة بآياتهم ودفع
الايمان المذكور بالعبادة وان يعمل بالحل من الكل كما يحل الكثير على من لكل ٢٢ * قوله (عطف)

على نداء اي فريق وحاصه (يتذوا كتاب الله ورسول كتابه) ولما عمل على تصديقك جواب لاوليائهم
هذا وما يمكن مقتربا على معنى الرسول عليه السلام اعتبار اصله لكنه مرفب عليه ما عدا ردا وقلنا
معتوف على جهلنا وقيل انه مراده ولكن لما كانت الجملة هي الجواب والشرط قيلنا بغيره ففهمنا وقيل
انها معطوفة على مجموع ما قبله عطف القصة على النصفة ولا يخفى انه تكلف ومدادوه ثم عدم ترتيبه
على معنى الرسول عليه السلام وقد عرفت ترتيبه باعتباره الاول والثاني فنقول ان ترتب المجموع من حيث المجموع
على الشيء لا يقتضي ترتيب كل واحد منه او سببه الشيء في مجموع التماسك لا يقتضي سببه في كل واحد
منهما قال المصنف في تفسير قوله تعالى "وما يملك من الله من شيء" في صورة المتعقبات لايمن من استثناء
المجموع استثناء جميع احرار به انتهى قال السيد لمحاذاة محمد عليه السلام من شروط الثورة عطف

الثورة والفرقان فيبذوا الثورة واخذوا مكاتب آسف وحضر هاروت وماروت على يواقي القربى وهذا
قوله تعالى "ولما هم رسول من صفاته" الآية جئنا المصنف على نبذها واضمح * قوله (اي تفرؤوا
اي تقرأوا ما اشتد طين فانه كتب النسخ من غير ما لانها موصولة وتقرأها من تنزلوا
لا من التلاوة بمعنى القراءة لا من التلاوة بمعنى التلاوة (او تقرأها الشياطين) قول الشيطان

من باب النزاع (من اجاب اول الامر او شيئا) وهو الاظهار واسمه هم الترددون من الجن والانس على
لانسان الضدين على الاستعانة في كلامه مع جن المحقة والجن على الوجه الاخر وهذا لما في قوله (اي
الجن) فندفع عن الوجه الثاني ولك ان تحمل على عدم الجواز فلا جمع بينهما جئت ٢٣ * قوله (اي
عنده) اشار الى تحذير المصنف اي في عهد ملكه على ان يكون على معنى في اشار اليه بالعبارة التي تخطها
واكتب به هنا * قوله (وتناولوا كتابه باليمين) استحضار الصورة البديعة الشنة والاعتكاف متخذي
الظاهر ما نالت الشياطين من قوله ولا يتجوا * قوله (قيل كانوا) اي الشياطين (يعتصمون السمع)

اي يتخلسون كلام الملائكة مسروقة فاسراق السمع اختلاسه مرعا فانهم كانوا لا يسمعون من السموات حيث
وصى من حواس رضى الله تعالى عنهم انهم كانوا لا يسمعون على السموات فلا يدعى على كلامهم من سموات تحت
سموات بل ولد محمد عليه السلام منوا من كلام الله (ويعتصمون الى سموا) من الملائكة من الموحدين اليومية

وهذا مراد من قال والمراد بالآية ج. انوف ل
والنص في قوله والافعال عليه بالكتابة

قوله تفرؤوا او تقرأوا برده ان التلاوة هـ ا
معنى القراءة او معنى التلاوة في اللغة غير التلاوة متبعة
شيء لشيء اسبغ ما ليس منهما وخصص
بإتيان الكتب المرفوعة بالقرآن واستعمل في اسبر
انها وفي الكشف يعني وانهم كتب اسبر
والنص في قوله كانت تفرؤوا على كتب سليمان
على عهد ملكه وفي زمانه قال الامام الشعوني طهر
الرجل الخائف على شيء يشغل عنه اذهان الناظرين
واعينهم اهل شيء آخر على سبيل السرعة ليعرف
الامر على الناظرين

قوله على عهد ملكه وزمانه يدل على انه لا بد
من تقدير مضاف وهو ان على معنى في زمان الملك ليس
ما بترأ عليه شيء قابله فرأت على الاستاذ بل هو
حل ما شغل فرأت على الناظر في المكان وما في الآية
في الزمان فيكون المعنى ونجموا ما تناولوا الشياطين
في عهد ملك سليمان وفي زمانه على الناس

٢ كاعراض بعض على الشرائع وفيه بحث على
ما ذكر في المساركة من انه قال الشيخ ابو منصور
القول بان السحر كفر حتى الاطلاق خطأ بل يجب
بحث من حيثينه فان كان في ذلك ومازمن من
شرطه لا بان فهو والله لا نعلم طه قاله فاول ما نعلمه
الفرق بينه على القول الآخر كما عرفت في اصل
الحاشية سـ

قوله تسحر بالاس و الجان اي جعلهما مغشورين
لنفسه بهذا المعنى واستعملهما لا بجر كالجلوهري
سحره تغشوا اي كاهه جلا بلاجرة وصح ذلك
نفسه

قوله تكذيب بل زعم ملكية سليمان وسلبته
وتسهره بلن والاس الماتت ببل السحر
قوله وغيره من السحر بالكسر يرد لكنه السحور
عن الظاهر فان اصل الكلام وماض سليمان لكن
غيره من السحر بالكسر دلالة على ان السحر كفر
وان الاية مضمومة من غير السحر وهذه الفتنة
لا تستفاد من الكلام انما يرى على خلافه

قوله والمراد بالسحر ما يستعمل في تحصيل الخ
قال اهل السنة لا سحر حقيقة يبرهنها بلها ملكه
نفسية غير جهة تعدى تأثيرها بلها من نفس
خبيثة فوقه غير جهة اغتراف من العين وقوله يمدى
تأثيره بلها لاخرى مع ما لا يمدى وقوه من نفس
خبيثة لا حرام المحرمات والكلمات فان الواقع
في جيلته هذه الملكة قد يكون غير شريفا من كبر
لنفسه فهو دهر وهن وكرامة وقد يكون شريفا
خبيث يستعمله في الشر فهو الساحر ولذلك يكون
اكثر ما يقع من اسكره وانما الخبيث في الاماكن
المستقرة وهذا هو المذهب الحق لان الصحابة
والتابعين والائمة المجتهدين حكموا بقتل الساحر
وقتل النفس الحرة لا يكون على ما ذهبوا اليه
نقل الطيبي عن صاحب الروضة انه قال يروى عن
ابي حنيفة الاسرا بادي من احببته قال لا حنيفة
السحر والما هو غير واضح حقيقة وفيه قطع
بجهور عليه عدم الطهارة ويدل عليه الكتاب والسنة
وقال الامام الغزالي الخلف في ان الساحر هل سالم
بحره الى حيث يخاف الله تعالى عذب الله على
سير العادة بلا حرام الحياة وتغيره بدينه والكلية
لا علمت في تعمد التعمد على تكفيره بحدوثه لا انه
لا يفر حياض صدق لا نية واجب انما ادعى
السوة وكان كاذبا لا يجوز من الله تعالى اظهار هذا
الملاذلة فلا يحصل للنفس وهذا المأثرة ليس
به حقيقة فهو من بلت التوجهات والحيثيات كما
قال صاحب الكشاف في تفسيره قوله تعالى ما يفرقون به
بينهم ٣٣

(الكاتب) كثيرة (وليفونها الى الكهنة وهم يدعونهم بطون الناس) من شياطين الناس وادعى نفس الامر من احراز
الكهنة ما سمع الشياطين من الملائكة وما لم يقع من غيرهم ما يمتنع للشياطين الى ذلك السحور من الملائكة
وفي هذه الرواية بيان ان المراد من الشياطين من الجن والانس كلاهما والجن اخذ من الملائكة وقرا على
الكهنة الذين هم شياطين الانس وهم قروا على الناس وفيه دلالة لثبوت الاطلاق (وبت ذلك وجهه
سليمان) فيه اشارة الى ان على من يملك من السحر اي زمان حيث اصف الهند اساطير دون الملائك
ولم يخل في السحر ملكه ليا ولكنه المراد لان الظاهر ان شقوه في ذلك ملكه وبو يذره (حتى قيل ان السحر
معلوم القبح وان كان سليمان قد بهنا الله) قوله (وله تسحر به) اي بسحر السحر (اجز) ما علم تسحر مطاوع
سحر اي معزهم سليمان فسخروا له واسمعهير جيل الذي سخره اي سخره و قد به تكليفه اس بلا زجره
للمراد هنا هذا في الجن (والانس والاربعه) وسي تسحر بالبحر هو به لغيره بقاء اي به من الرخاوة لا تخرج
او عدمه من مخالفة لارادته كالمأمور بالانقاد وفي قوله تسحر به الجن جمع من سبعة بسطة والجن او هجوم اصحاب
ان تسحر التلويح حقيقة وتفسير الريح بجاز وما كره سليمان المطهر في موضع السحر التلويح في الذهن ونفسه
٢٢ قوله (تكذيب بل زعم ذلك) من كان يمل به وبسخره قوله (وغيره من السحر بالكسر يدل على
انه) اي السحر (كسر) بيان وجه تسهره بالكسر اي ان السحر بالتلويح سبأ في كسر ذكر الفكر المعلق
واربعه لغير المتبادر وهو الفكر بالسحر فابا ردي بالكسر السحر بخصوصه كجز والاصحبة كسرا لطلاق اسم
العلم على الخلق والمراد ان هذه كره كاستناده ولا يرب في ان اعتقاد حله كثر وهذا ظاهر كلام المصنف وقد
عن الروضة انه قيل فيها انه يحرم قول السحر الاحاد وامامه ونفعه فيه ثلثة اوجه المصنف الذي قطع به
الجهود انها حرامان وان في مكروهان والثالث ما بين قبل كلام المصنف محل نظر وقد سجل على من
اعتقد تأثيره فانه كفر بلا خلاف وبعد ما قل المصنف (وان من كان بها كان مضمومة منه) والمراد
بالسحر ما يستعمل في الخ لا وجه للتعرف فانه كره عاقل ولهذا قال المصنف في الثاني من اسحر من ربه النفس الخبيثة
لا احوال واصالة ترتب عليها امور شرقة المعاديات ولا يروى خلاف في كون العمل به كفرا وهذه نوايا من الكفر
مقار الاشارة لا في ذلك لان الكفر اعراضا لا في ذلك نوع منه لكن ناسخ ووسع من اوجه النفس موصوع
ما يحصل به تلك المأثرة والمراد على السحر على ترتب عليه من اوجه النفس الخبيثة والقرينة عليه قوله
ولا خلاف في كون العمل به كفرا ومما رده السحر الذي هو فيه رد ما من من شرط الايمان اشارة اليه بقوله
من اوفاه النفس الخبيثة ولا يرد بان السحر كفر على الاطلاق اذ لم يقل به احد في قوله انه كفر على الاطلاق
كالامام الغزالي وظاهر كلام المصنف اعتبار في موهوم التفرع الى الشبهات بان التكلم بالكفرات والعمل
للزبدى الى ان الكفر من اختيار المضمحل كالامام في تصور من يشبه لم يأخذ في تعريف السحر وفي مفهومه
ما يفي بالكفر فالاعراض لا يمتد في الاعراض احد القولين بالقول الاخرين على ما بينه ٢٣ (ولكن
الشياطين كفروا) والواو عاطفة الجسدية الاستدراك على ما علمنا وهو قوله (وما كثر سحرهم) وكون الخففة
المصنف انما هو عند عدم الواو وكون ما بعدها مفردا وجه الاستدراك انه انما بالكسر يعني السحر من سليمان
عليه السلام وكان الشياطين قد سخرت لسليمان عليه السلام يستعملهم فيما يشقونه من ان الشياطين لا ينفرون
اي لا يصيرون ايضا دهر اتباع لهم فاستدرك عليهم كفروا يستعملهم السحر وليس المراد ايات الكفر لان كفرهم
حلوله فان قيل هاهنا كفرهم بالسحر مع انهم كانوا قبل العمل بالسحر فاذن السحر الذي ارتكبهوا كذب وكفر
عالمه لو لم يكن كفرا فيه او تضاف كفرهم به بالقرينة على ان من عمل بالسحر الذي على الشياطين يكون كافرا
(يا تسحرهم) وقرا انما سحرهم وسحره والكتب في ولكن بالتحقيق وروى الشياطين ٢٤ قوله (انهم واسلا)
لا ارشادا وايضا فلما كاهه هاروت وماروت لان تعليمه يعرف مخيب اوليهم الضرر هي نفسه فلا يوجب
الكرهية في توشيعه قوله (والجهه سالس الصير) يجري مجرى عفة كفرهم بالسحر وبمحل الامتياز
ولساد التعليم اليهم كونههم سائرين له وتبيد بالانسان انهم زادهم ردها ولا من السحر المأمور
ان يتصرف فيهم هذه الاطلاق والادليس والامر في كتاب ايضا الله تعالى لا يلهيهم من قوله (واثبوا) الا
لو ليس باعتبار يتحقق في جنس من قرد قوله (هو المراد بالسحر) اي السحر الذي حكمه الله كثر

(ما يستعمل به الإنسان) أي ملكة ما يستعمل (في تحصيله) أو معرفة ما يستعمل خلق هذه السابعة تابع في كلامهم كما مر من كلام الصهر في التفسير أي أوغس ما يستعمل أن لا يد للعقل المسائل الملوحة من حيث أنها ملوحة لكن فيه ما فيه من ضار فيه • قوله (بأنصرف إلى الشيطان) بتركيب التبايع قولاً كالتق التي فيها التبايع التفرق • قوله (ومدح المشاطين وعلا كعادة الكواكب والجمالية واعتقاداً كالخصان ما يجب التفرق إليه • قوله (بلا يستعمل به الإنسان) أي يكون غير مبالاً لا يتب على صرف الإنسان قدره نحو العقل عادة فهذا القول إشارة إلى كونه من الأمور الخالقة للعادة كالطريق عليه الجهد على بعض الأنامل والحق أن الصهر أبس من الخوارق وأن أطلق عليه القوم لأنه مما يتب على سبب كلما بشر ما أحد يجازي الله تعالى عقبهما السعة فيكون من ترتيب الأمور على أساسها كالاستهلال بعد شرب الدغوى يثبت انتهى ولعل للص ترك خلق قاعدة إشارة إلى ذلك فهذا القول فنيبه أنه يشبه الخلق في الخرافة وليس من الخوارق • قوله (وذلك) أي المذكور من فعل ما لا يستعمل به الإنسان (لا يتب) أي لا يتم (الأنبياء) أي الشيطان (في التبايع) في ارتكاب ما يؤدى إلى الكفر قولاً وعملاً واعتقاداً (وعتق النفس) ومن هذا قال الصهر بر حذو أن التبايع الخبيثة (فان التبايع شره من التبايع) أي في المصاحبة والجمالية (والصان) وفيه إشارة إلى أن المشاطين وهم حرة الطير في قولهم في نفس الصهر كأن الملكة يتركون الأخبار الذين وانطوا على السادات بعد تحصيل الصفات وتوابع التبايع والتب إلى الله تعالى بوجع المبررات وانما تعهد هذا يكون الصهر بهذا الصحر كما في المصاحبة فيه قوله والمراد من الصهر الخ والمصاحبة في تحصيله الخ أما إشارة إلى قوله وأما ما يختص منه أي حيث أنه لا يكون كغزاة لكنه يجازي الاحتياج إلى الاحتراز عن الله تعالى قال أنه يشبهه في هذا المعنى البازي حتى كأنه حقيقة صفة استقر منه الإشارة إلى ما أشاره الإمام أبو منصور من أن الصهر أواع بعضها كقوله (وبعضها ليس بكفر وغيره أنه خلق للمادة فيظهر في نفس شرير بها شرير) أي لا يوجد (قوله (ويعود) غير السامع من التي الأولى) إشارة إلى جواب ما تاملت المعزلة من أنه لو أمكن الإنسان من جهة الشيطان ظهور الخوارق والأخبار عن النبيات لا يشطر بين البرية وبين في الصهر ولما قالوا أنه يحل محض الحقيقة في ذلك أن تقول أن كونه خلياً محضاً لا يكتفي في دفع الاشتباه المذكور لأنه معاد ظاهر في أنه من الناس قال تعالى «وهروا عين الناس واسمهم يومئذ جباراً صهر عظيم» يشبه طر في البرية يظهر في الصهر فصاحب المصاحبة إلى ما ذكره المصنف وأيضاً بتأثر السامع عن النبي بعدم الممارسة في باقي دور الساحر كأجل عليه قصة صهره فرعون بعض الأفاضل قيل عليه أي على صهر فضلي يدخل فيه صهر النبي وأجيب أنه تعالى لا يخطئ الخلق في قيد الكاذب بحكم الهدى في دعوى الرسالة ولا تقص في التبايعات قال المصنف في سورة الشعراء وفيه دليل على أن منتهى الصهر هو به وتروى في تحصيل شيئاً لا شئفة في انتهى أي لا يتب الشيء في الصهر من حقيقة ولتب درين كلامه هنا أن الصهر حقيقة فينا في مائة في صورة الشعراء نقل في الشيخ أكل الدرب أنه قال أن المعزلة ذهبوا إلى أن الصهر ليس له حقيقة وإنما هو توهم وتحويل دليل أنه تعالى قال «يحل إليه من صهرهم ما ينالون» وأما السعة ذهبوا إلى أن له حقيقة فيمر عن الملكة بأنهم ملكة نفسية غير مهيبة بتدري تأثيرها بها من نفس شئفة فقولهم غير محضة احتراز عن المعنى وقوله بعدى لأخراج ما لا يشد في قولهم نفس خيفة لأخراج المهرات والكرامات انتهى وهذا البيان مخالف لما نقله عن المصنف حيث قال في مسودة الشعراء أن منتهى الصهر هو به الخ وهو من كبراً أنه أهل السعة يمكن التوفيق بأن مراد المصنف هنا الصهر الذي يشبه صهر صهره فرعون فإنه هو به لا حقيقة له والصهر الذي له حقيقة الصهر الذي أشار إليه هنا ما ما يستعمل به الخ ما به يحدث أحوالاً غريبة في شخص الصهر يمر بأن عادة لله تعالى لكل يتلوها مذهب أهل السنة على الإطلاق ومذهب المعزلة أيضاً على الإطلاق وما ذكرته من التوفيق بخلاف ذلك غير على الحق بين كلاً من المصنفين ذكرته نقل عن الإمام التتال إلى ظلة التسليم في حق الساد الجليل مسودة الأولى أن يكون مودياً إلى صروداً ما لفسحه أو لشدة كبراً في الصهر والطعام وهو حقاً في شهادته القرآن وهو نوع يستند من المصنفين الجواهر ويلو حشاية في مطلع اليوم فتتخذ شخص من تلك الجواهر على صورة الشخص الصهر وبتوسطه وتقتصر خصوص في المطالع وخرجه تلت تختص من الكفر والخصن

٣٣ وزوجه أي الصهر الذي يكون سبب في التفرق بين الزوجين من جهة ونحوه كالثبات في العقد ونحو ذلك ما يعتد الله عليه عند عراك والنسب والخلاف أبلاً منه لأن الصهره أثر في نفسه لقوله تعالى وما هم بضارون به من بعد إلا بأذن الله لا به وما أحسن الله فعلاً من إفعاله ورعي لم يحدث أن هذا كلام الشك في وللمزلة تقصوا أصلهم في نسبة الصهر إلى الله تعالى فأنهم لا رتب إلا على ذلك النسل وقد ذهبوا إلى أن حقيقة اصطروا أن يشهدوا إلى خلق الله تعالى كالأثر لا يشترى عما يحدث لله عند الفرك أي انبعض والشور والخلاف وقد يفتي ذلك في النقل وغير ذلك من التبايع وذلك خلاف مذهبهم بأماء السنة فما جردوا الاستدلال في التبع إليه تعالى لم يرد عليهم في ذلك شيء كما في سائر أفعال العباد

قوله (والمراد ما هي المراد بالطوف والمصرف عليه واحد ولما كان طهر عطف الشيء على نفسه وهو غير جائز لأن العطف يقتضي التقارب وجهه هو به والعطف تشبيه الاعتبار بمنزلة تقارب الذات

قوله (وه عطف على شيء أي والمراد أي ما أنزل على الكائن نوع أقوى منه أي الصهر فعل هذا يكون وما أنزل على الكائن عطف الخاص على العام كزعم دعوه في العطف عليه إشارة إلى هذا النوع من الصهر لقوله كأنه خارج عن جنس الصهر كقصة السك في وأن نقى الألام والنت منه الميت

والخفاقة الشعر ويوصل بينها إلى الاستقامة من الشياطين ويحصل يجمع ذلك حكم إجماله تعالى
 الصلاة أحوال غريبة لتنقص للصور انتهى وقد تكون تلك الأحوال مؤدية إلى موت المصور فيقتل من
 الساحر ويحبس الساحر فيحكمهما حكم الركة والمركبة قال الجصاص الخن الساف على وحب
 قتل الساحر ونصر بعضهم على كفره واختلق الفقهاء في حكمه حتى أتى حجة ربه الله تعالى أنه يثنى
 ولا يستحب والمركبة تجس حتى يزل جعل حكم حكم الركة ولم يحكم الشافعي رحمه الله تعالى كافر انتهى
 وهذا النوع من الشعر لا يرب في كفر من قال به لا يتكامل ما جله المصنف هنا وله جمعه بلازمة فيحصل
 كلام أهل السنة عليه * قوله (وأما ما يجب منه كما يفيد ما يجب الجبل معونه الآلات) أي الأعلام أجبته
 التي تظهر من تركيب الآلات المركبة على الفلسفة الهندسية تارة على ضروره الجلاء أخرى مال فاردين يقتلان
 أحدهما مع الآخر وكافرس في يده يوق كلباهت ساعة تضرب البوق من غير أن يمس أحد * قوله
 (والأدوية) أي وجموعة الأدوية نحو دماغ الخنا تارة الإنسان بإدعائه ونبط فطنته ونحوه
 الضفدع إذا وقع في السراج يرى بالبيت معلون من السواد يسمى هذا النوع بالبرنجيت * قوله (أوربه
 صاحب حكايد) قال للشيخ الحاذق يظهر على الخيل ينسل إدهان الناطرين ويأخذ صوتهما إليه حتى
 إذا استقر قهقهة الشغل ذلك العيل والصدق نحو: يمل شدا آخر جلا مسرعة شديدة غير أن يظهره فيصعب
 عنه جدا كما ذكره بعض المحققين * قوله (مجرد دموم) أي فهو ليس سكر كالدموم يثنى إيداعه الشعر
 في قوله تعالى «واتموا ما تاتوا الشياطين» الآية لا المراد به كذا يقال لعالي وما ذكر سليمان وفيه رد على ٢ التكلف
 حيث قال واتموا كتب السحرة والشعوذة التي قرئوها على ذلك سليمان يريد أن السحرة التي هي
 غفلة إليه بالادمان وكثرة الممارسة لا يثنى أن تزداد غفلة لأنها ليست مؤدية إلى الشكروا أدت إلى الكفر
 فهي من قبل الأول والفروض حلاله ولا يرد على ذلك ليس يمدوم مذهب حق بذهابه نص هو
 في الأرض على حرمة وحرمة أخذ الأجر عليه وإبصاره حبه الفقهاء أي بحرمته كيف ينظر ذلك من مثل المص
 وهو ليس حرام كائنه حرمة بطريق غير مباشر فافق ربه كذا على علمه على ما ذكرناه * قوله (وأنسيه شعر)
 كقولهم في كلام بعض الحكماء (على الجور) على طريق الاستعارة بجمع الأشكال بالامر القيد الصنع
 بقوله بهذا بالامر إلى المعنى المراد الشعر وأما إذا ارد بالامر لاسنه الغفوة فاطلاقه على الشعرة ونصوب
 بما يجب منه غفلة لغوية وإلى ذلك أشار بقوله (أولما يه من الشعرة لاه في الأصل لماحي سببه) وأما أخرى
 معناه حقيقة لا جبه مجازا من مثله المشهور أول من الجمل على المعنى المشهور في العلم وأن فسر الشعر
 بما اختار الأما لم يمتصو فاطلاق الشعر بهذا المعنى الأم كما عرفت سافعا على ما يجب منه حقيقة عرفية
 أيضا ونعني هذا الضم والتوفيق بين كمالهما المتأخرة اعتبار الفهمين الشعر في العلم كما في غيرهم
 ٢٢ * قوله (عطف على الشعر) والمراد بهما واحد الطغفان في الاعتبار والمراد بتأثير الاعتبار
 بخلاف مفهومه لأن مفهوم الشعر مغاير لمفهوم اللز على الملكين وقد عرفت مرادنا في تأثير المفهوم والصفة
 منزل منزلة تقارير الذات في جهة السلف وحسنة فيرد أنهم مع عليهم بل الشعر الذي هو يؤدي الشعر به
 إلى الشعر ما تزل على الملكين لا علاه بل يكون به غير ذلك كال شدا عنهم * قوله (والمراء به)
 غاي وأراد به أي ما تزل (نوع) آخر (أقوى منه) ٦ فيكون عطف أحد النوعين على الآخر وقيل عطف
 الخاص على العلم إشارة إلى كماله وهذا إذا قيل وأراد به نوعه يكون محصيا * قوله (وعلى ما تزل) عطف
 على الشعر أي وما تزل عطف على ما تزل وإلى وجوب ما تزل على الملكين كما قبل وأما
 الشعر المدون في الكتب وغيره وهذا يقتضي كون ما تزل من الشعر غير مدون وهو متوعد وأيضا وحب كون
 ما يجب جلا مشروطة ولا يثنى بضمه مع أن تكونه اعتراض حقيقة وأيضا يستفاد العطف على القول بالشعر
 الاعتراض على تقديره أي القول بل ما تزل نوع آخر أقوى من اللون وهذا غير مسلم البتة وليس لهذا امر
 * قوله (ومما كان من الشعر) استدل بالإشارة إلى الشعر كمن استدل على الشعر في العلم كرم بالثارة
 إلى أن التزل حقيقة وصف الملكين بمعنى المصدر التي فيقول لكن أتزلها مع الشعر للعلم ومن هذا امتد
 إلى الشعر كونه مقصودا من أتزلها قوله (بجلاء من الله تعالى الناس) الشيخ من أول الأمر إلى أنها لم يصدر

سالكوني

٢ وبعدهم حاول التوفيق بينهما فقال ففرض
 العلامة صحيح لأن الاشتغال بالكتيب المشوذة
 المشقة على الفهم منها ما يقتضي الاشتغال بالشعر
 وفرض المصنف صحيح لأن القسم الآخر ما يرض
 أسهر فلا أس انتهى قوله لا بأس به أي لا بأس به
 كالاول فامس بكر كالاول

كاذبون وسالكوني

٧ قال صاحب الكتيب الشعر في أصل الفظة الشعر
 حكاه الأزهري عن ألفا ويونس قال ويسمى الشعر
 شعرا لأنه صرف الشيء من جهة فكأن الساحر
 مالى البطل في صورة ما في خيل الشيء على غير
 حقيقته فتد شعر الشيء من وجهه أي صرفه كما
 قيل فبته وبين ما قاله المصنف نوع مختلفة فهو
 أمارت لادبهم اشتراكا في الأصل أصل الفظة
 والآخر عرف الفظة

عصف على قوله مجازا

٩ وقيل المراد به أي ما تزل على الملكين نوع
 أقوى من نوعه أقوى من سائر الأنواع وليس
 من متعلقات أقوى لفساد المعنى فتد غيرنا وحلنا
 أن نلفظه به صحيح إذا ارد بالمعطوف عليه نوع
 وبالمعطوف نوع آخر منه كما هو المتبادر ويؤيد
 لفظ آخره في ما في بعض النسخ

قوله وعلى ما تزل فيكون قطعنا لحد نوعي
 الشعر على الآخر

قوله وما كان لزال لندم الشعر ببالا من أنه
 ليس أي لندم الشعر لندم منهم في نطق وعلمه كان
 كافر أو من بعده أو لندم لالعمله ولكن لندم كان
 مؤثقا كما في قولهم بالهذين شرب منه فليس
 من ومن لم يطمعه فانه من

عصيا كثيرة فصلا عن الكفر وتعد فيهما غير ثابت ومنى الابتلاء حماية الامتحان على سبيل الاستلزام التلبية
بامر تفضيه في تعبير قوله تعالى وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم * وسبحي ايضا في تدبره كبر من تعظيمه لئلا يلهي
ثمت على الامير * قوله (ونحوه) بينه وبين المعجزة) وذلك لان المعجزة شاع في هذا الزمان واستند الناس
امورا غريبة وادعوا النبوة ومجدوا بها فتمسك الله تعالى للذين اتبعوا الحق من المعجزة التي كثر فيها بينهم
ليتمكن ما راى الناس من معارضته حتى يفر من المعجزة حتى كان في زمن ادريس عليه السلام وعدمه الذين هو
الاجس لهم العاطف في تميزه عن غيره من خلقه * قوله (وما روى انهما مثلا مشرين وركب قهرا الشبهة
مترضا لاحي آة يدل به رهرة) استنبطوا منها ما خلقه حيثما شرب طيب الله ثراه انهما ملكان مأموران بتعليم المعجزة
وانهما مصومان فقال سائل فاذا جوبك عن هذه الرواية تأييد بأنه عكس عن اليهود لا يسا به قطعا
فصلبه على ما نقله ارباب الطوائف ان اللائكة لما راوا في زمن ادريس عليه السلام ما يصعد الى السموات
الاعلى الخفية لبي آدم وذوهم المكنية عبرهم بذلك وقالوا هؤلاء الذين جعلتهم خليفة في الارض يصعدون
فقد تعالى او ارتكروا الى الارض وركب فيكم ما ركب فيهم اذ كنتم ما كنتم فقلوا حسبا لك ما ينبغي لنا
ان نصيبك فقال تعالى احثاروا من خيالك انك الى الارض فاختاروا هاروت وماروت انك لو كنتم ما كنتم
واصطهم فركب الله تعالى فيهما النبوة فكل كما يهرهم وبسطها الى الارض واخرهما ان يحكمين الناس بالحق
ولهما عن الشرك والفنل بغير حق والراي وشرب الخمر والتمز ما ملك وكانا قضيان بين الناس يومهما فاذا
امع ذكرا اسم الله الاعظم فصعدا الى السموات فتمت اليهما يومئذ ما كنتم يومئذ ما كنتم
من اهل فارس ملكة في يدها خنجر اياها اخذت بثوبها ففروداها عن نفسها فاجتبت وانصرفت فاجتبت في اليوم
الثاني ففعلت ذلك فاجتبت وقالت لا لان قديما اعدتني الصمت وكثر ما انظر فقال لا لاجل الى هذه الاشياء
فانه تعالى قد فعلها هيهم فانصرفت وحدث في اليوم لتلك وسها ففزع من بحر (خلت على المعاصي
والشر) فمرغت عندها ما كانت الا الى فقال الصلوة لله تعالى ففعلت ففعلت الناس عظيم واهول
الطغى شرب الخمر فشر باوسكر وزيبا فلما فرغا رايا انهما ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا
حتى تغير الى بالذي قصدها به الى السموات ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا
فان احدهما صاحبه عليها فقال الله تعالى في الارض ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا
فمعدت الى السموات ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا
الى السموات ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا
ان يشتم لهما الى الله تعالى فضل ادريس عليه السلام ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا
الاشرة فاختر الاول لانه منقطع عن قريب ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا
فانه ٣٢ مع شاهد على كونه اما اولا فلان الزمرة مخلوقة عند خلق السموات واما ثانيا فلا لانه منقطع عن هذه
الرواية لكونها من اذن المعجزة والاشارة بالحكم بين الناس وهو خلاف ما فهم من الظن الجليل وامانا فانا
فان هذه الرواية خاطئة باهرا خيرا عن صفات المكنية بسبب تركب النبوة فيهما ومقتل تعالى * وما روى
عن الملائكة والقول باليه حيز باختيار ما كان ضعيف واما ايضا فلان قول اللائكة فقلوا حسبا لك ما ينبغي لنا
قوله تعالى * لهم ولوروكب فيكم ما ركب فيهم اذ كنتم ما كنتم ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا
وحدث من من خلق ذلك قبل واما رواية هذه القصة فقد صححتها البيهقي في التواهد فلان انها رواية
صحيفة من فروعها من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما اخبرنا احمد في مسنده وبوقوفه على علي وابن
معدود واس عيسى وغيرهم رضى الله تعالى عنهم باسناد عديده صحيحة وقال ابن جرير في شرح البخاري
لهذه القصة طريق تفرق المصنفين انتهى وابلغ بعضهم شرويه بين ان ماري روى عن كنانة الملائكة اليهود
فصلا عنه ونحوه لا ينافي صحة الرواية فافهم تلك شهلة كثيرة والافضل ان لا تدل الدالة على عمية
اللائكة عن كل المعاصي لان قولهم حسبا لك ما ينبغي ان نصيبك لئلا من عدم الاستعداد على قولهم اوركبت
فيكم ما ركب فيهم الخ وهذا لم يصدر من هاروت وماروت ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا
خربا عن الملائكة بل صدر هذا القول من اللائكة اما كلهم اذ كنتم ما كنتم ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا ففعلتا

قوله ومجربا بينه وبين المعجزة فان الامر الحارقي
لما دله من صدر من نفس ركية بالتقرب الى الرحمن
مفروتا بدعوى النبوة وهو معجزة وان صدر من نفس
خبيثة بالتقرب الى الشيطان فهو مفسر

- ٢ وقيل هما عدنان بن رطل
٣ اى مع حكايته عن اليهود

قوله ونله من رموز الاول وحله لا ينفق على ذوى البصائر بل حل الرمز ابرار الادراك للملكين السبق انطرى والفضل العلى والارادة العظمة بالرمز هي النفس الساطعة الثيرة
 ازهره من امن شأتهوا تميزت على من لم يسمعها في الشاة الآخرة وجعلها المسمى بحر يضرب على اعمى الطبيعة الرحمة والعلوات للذات فيظهر لها
 ومصورها الى اسد، يملك من هاهو مروجها
 الى الملا الاعلى ومخالفتها مع القدسين بسبب
 ٢٢ * وما كثر سلاطين * ٢٣ * ولكن الشياطين كروا * ٢٤ * يملكون الناس السحر *
 (الجزء الاول) (١٩٨)

انهم لمكان حين صدر هذا القول منهما باندى عليهم فوق القصة ايضا فالجول بانهم خرجا من بسكية
 لتسا يتيد في الجواب عن الاعتراض بانهم يتا وشربا بانهم اخرج دون الاول فقد ضل من تصدى لذلك
 ولوقوش ٢ في الجواب للذ كور اى ان ماروى من حوى حكاية الخ باه لا بد له عليه سوق الحديث لاصر حيا
 ولا التزاما لاكن بالجولياته تخلف للذلة السالفة على عصية اللانكة اجمعين اعترض من اى فيها كذب لله
 منهم فصار من ناهرا هذه الرواية الالفة السالفة على عصية اللانكة اجمعين اعترض من اى فيها كذب لله
 ان شرط التبرؤ من التناوى ولا يباوى حير الاحاد الالفة المقاطعة فيزلة الحق لا يباوى حير الاحاد الالفة المقاطعة فيزلة الحق لا يباوى
 الله كره * قوله (وله من رموز الاول وحله لا ينفق على ذوى البصائر) اشار الى جواب آخر غير ما ذكرنا
 لوسمحة هذه الرواية توفيقا بين الالفة بيني الله لانه سمح هذه الرواية ولوسمحة سمحت فثبتت على طاهر هو الله
 من رموز الاول وحله على ما فهم من كلام الرب الهواشى ان الروح الانسان باى معنى ايد وعدم الاطلاع عليه
 مختار جهر الملكين في حد ذاته كاذر يشاهد للفتونات والفضل عندنا فوف من قوه بيه اذ ان الله
 الطائفة تلك الفتونات ومما عداها بالملكين لانها انما ظاهرا طاهرها عما عداها لكل خير وضع مصد ومن كل شر
 وسر وخصوصا بتفسير عهدها دون وماروت التنبه على كمال اسمها عداها لغيره والصلاح كما عداها
 اصغرهم واليه دون عداها من ماروت لاجل التذنب خارج عهدها دون والفضل هبة من عهدها
 ويهو طاهرا الى الارض اعلا الروح الماعب القهر على الروحاني والملائكة لمحاولة في الاجسام السليمة
 لتركها من القوى الشهوية الدعوى ومن القوى الضمنية السمية والعقل لكونه من القوى ناه الروح وماداما
 في حذب الدن قد اتوا من اوج لتور الذى كساحدا الى حضن الكذبة الذى هو كالأرض وبالرأه هي
 النفس الامارة بالسوء التى هي القوة الشهوية هاول الراد بيه الذى الذى يدين الروح عشقا جليا وهو كالمزهر
 في الجبال بالنسبة الى النفس كوحف كاهلها المبر عن ذلك يمشى الملكين لرأه الحية ما كتبت بتوسد البدن
 المسمى والشرك تحصيلها لذات الحسية الطائفة وبد ذلك يظهر ذلك البدن كالكاتب الحسنة التى
 والفضل الستة بعد القوة المصوح التى هي الاسم الاعظم عموما طوطس فى الروح والعقل الهى فى الروح
 وصبر عن ذلك عمل كمال المرأة نفسها الاسم الاعظم والفضل عموما طوطس فى الروح والعقل الهى فى الروح
 وبسببها كسيرة صيرورتها ونوايسه والراد من استناد الملكين من ادر يس عليه السلام استند الروح
 والفضل البائتين خلق البدن من صفة الرحانية وفراثة لان الانبياء عليهم السلام رجة من الله على عباد
 والبس للفرع وحسن ادر يس من ذمهم ككثرة حوسة اخرى انه تعالى انزل عليه كتابا صحيفا وانه اول
 من حط القل الذى يحصل به طعام العالم ونظر في عالم الجوم والحساب وان به يتنهها من اسماء ويكونها
 محبوسين في رابل بلاء الروح والفضل بمجوف البدن السفلى فانها مودعان في جزئين كائنين في جوف البدن وكون
 الشر مابل اشارة الى انما يشبه البرص فيضيق في الظلمة الانسانية وهو جوف كاهل عرش وتخصيص باب لا يارض
 بابل نفس الآن خطة يتناد صارت بعد ظهور الدولة الاسلامة دار الخلافة وأدم خليفة الله واراده وكذا
 اولاده الى قيام الساعة ولعل انما هو الذى ياصحاب الرموز والاطراف اطموا بقرا ستم ورياضتهم
 اول برصاد من حل كونها كمال السلطنة والطلاقة في قرآن الاكى فانظروا في رومزه ناك البدة وكوبها
 معذنين الى يوم القيمة اخذوا الى ان لا شأنا بالكمونات الشريفة الى الموت فاهم محبوس وقفس البدن الى
 مفترقا عنه وهو الموت فانها يخلصان عن تلك الحس بلوت ٣ كائنا تخلص الملكان من الحبس باقية
 الكبرى يهود ان الى روضة وقبر والى سرور دائم ومثل كرم وس هذا الرز ان رفع ان حل هذا
 على الحس في رابل اول من ان يقال ماوى الله تعالى انما ان الجليل حسم بها فها كسوس
 بين الله والارض يفتان الى يوم القيمة ومع ذلك على تقدير الزمور من حسم من الشر في المذكورين
 والمصورين انما اولوا شر بها الخير يكتف الى والفضل بالعتن ٣ الالهى ووقا عهدها اعمالها مابل
 الذى ينجى الراد التليى وقلها النفس بانها الوجود ويبرعه بقاء في الله وسعودها لاصم ووصولها
 الى الحقيقة السعيدة التى هي غير القاتل من وجه مع شياطينها وقلها اسمها الاسم الاعظم بوصول النفس
 باعانة الروح والفضل الى مرتبة عالمين وهي متلذذة ٢ جميع الاشياء على ما هي عليه رضة واحدة وصودها

٢ حيث قال بعض ردا على قولنا ان السعد
 حيث قال هذه الرواية باطلة لانها تختلف الالفة
 الدالة على عصية اللانكة ان هذا مدفوع على الله
 تعالى، ترك فيها الشهوة خراجا من الملكية
 ففقد كذا من الاول ان هذا القول لم يصدر منها
 فقد كذا، وانما ان هذا القول صدر منها
 كرومها ملكين وليركب فيها الشهوة بعد
 ٣ وهو ان ماروى من حوى حكاية لما قاله اليهود
 في بلاءه في نفسه لا ينفق على الرواية
 ٤ قال ولان خسروا كمال انهم افساروا به الى
 اقرب الى الطهات والزهد من ارتكاب الشهوات
 فان ملكا يتبعه الشهوة وارتكبه للمصيبة
 فيبعد عن اوج الفضول الى حضن الد والارادة
 برشها الى العاصلة تترقى من خصائص الروح الى
 اوج القول اشبه والله على كونه هذا لى حل
 رموزها بسبب
 ٥ فان الله الامارة قد تطلق على القوة الشهوية
 كما صرح في التاويج
 ٦ الذى يبره اوقات الفصول والقيمة
 الذى يبره تعميم الجوار بشواله وصادف
 الاعاد الى كبرها
 ٧ الاول والراد يقتنها كل القوة الشهوية التى
 هي حرة كل احد
 ٨ وهو كاهل صرى
 ٩ الاول شر بها ماروى يتكفل الروح والفضل بالمعروف الالهية
 ١٠ راد وجب الاشياء كبرها متلذذة ففقدوا ماملات النفس في جلباب بدن متلذذه بلصرح الشياطين

(الى)
 ١ ٦ يضربان ببساط الحية الى قلم الساعة على ابو السود
 ٢ راد وجب الاشياء كبرها متلذذة ففقدوا ماملات النفس في جلباب بدن متلذذه بلصرح الشياطين

[illegible]

٢ وما قبله أوضح ذلك أي كون دوام الصفة مستلزماً للدوام الموصوف لانتفاءه كونه كل قضية دائرة والمراد دوامية المصنوع إلى المصنوع ، أي بزيده
 أن ما دام ذاته موجوداً ولا ينقض دوامه فله خد فروع بأن الكلام فيما عدا دوام صفة فلا بد من الإختصاص المذكور عند

٤١ في وجهه وقال بعض الامام من شرار الكنايف والحق ان يكون النبي من جهة العادة يهمل الله على ارادة الكفرتهم على من اراد من عرف حالهم قال ذلك والحق حصوله فيهم غير ممكن لان الله تعالى يريد الكفر منهم والاعمال حصول الايمان منهم بطريق لا يتصل بها لان بيان ذلك في وجههم بينهم انما هو

٢٢ لو كانوا يملكون ٢٣ ما فيها الذين آمنوا لا حولوا واعتزلوا قولوا امروا ٢٤ (سيرة النبية)

٢١ في الدار بعد انهم وفيهم في الكفر
٢٢ قوله ولو نشأ في الامم مبتدأ كانه قيل حين تجي لهم ذلك واحد الضمير وانتي فاجاب بان هؤلاء المفسدين حرموا من ان يفتي حفر قتلهم على ما حرموا في القتل من حرم من غدا وما فيها
٢٣ ومن بعد السؤال ما لا تصور درهم لتوضي ما في الهم او جعل التي عليه السلام بواسطة حرم من حتى يخرج منهمهم وكانوا يسألونه في هذه الامة ان يهتلمهم فيما بينهمهم الى ان يهتلموا كل الكلام

٢٤ كونه اياهما في كبرك داهية فدهمه فدهمه فدهمه
قوله ثم انما للموتى اي استوعب كانهم استوعبوا ذلك قبلهم ما هذا انهم سواي فاعلموا لاننا نعلم ان هؤلاء حرموا ما في فليس منه خيم من الدنيا وما فيها وهم لا يتجاوزون ذلك فلو الثانية ايضا للتي قبل هذا طاهر الكلف ولما ذكره بلطف قبل
قوله لان الحسن بن يثوب اليه اي يرجع اليه من ثل لرجل بن يثوب فو ثوبوا راجع بمذهبه والمراد هنا مدقق الرجوع

قوله جهنهم بترك التسديد او انهم بالمعنى انهم من سبقتهم من اولادنا متعة وركا لتدبر تلك الى الوجه الاول من وجهي تفسير لو كانوا يملكون في قوله وانما قدسوا به انفسهم لو كانوا يملكون وهو قوله او انهم بالمرء الى الوجه الثاني منها وهو وفيهم لو كانوا يملكون منهم

قوله الرعي حطه فغير حطه اي حطه ذلك الامر حتى ان منعه حافظه احطه فغير لاسي حطه رعيه في الرعي حطه فغير في امر يهود حطه ومنه الرعي القتم وعلى الوالي الرعي قال الجوهري راعيت الامر اطرت الى اذن بصبر وراعيته لا تخفنه

قوله وكان المسلمون يتوكلون بسبب نزول هذه الآية منهم لم يسموا المسلمين يقولون ذلك انفسهم فكانوا ياتون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويحذرونه بكنهاتهم لئلا يفرعون المسبية فسمعها سعد بن مسعود وكان يعرف لغتهم فقال لليهود بالعداء لله عندكم كنهه الله والذي نسي عليه من سمعها من رجعكم قولها رسول الله لاصر من صفه في اليهود ووسم تقولونها حائل الله هذه الاقايل بعض الفضلاء راعيات ذات وجهين يحمل المدح والذم اما المدح فاعبار العربية واما السب فاعبار في جمل كلمة الحق

بجلا والمدح ما في عينه ليس كاذره فان كنههم الحنفية راعيات تصبحن الى الله فليس كنههم عين كنه المسلمين يا بانه على بلهم انهم كانوا يشيرون اليه ولا يصرون بها

لو انتمي لا يطلب جوابا من عند الله تعالى بل يحتاج الى ان يقال ان يجوز على الحكاية على معنى انهم يحال على الصارف باعنائهم وانفسهم تحسرا على طبعهم وهذا تفصيل ما قبل ان القران نزل على محمات العرب وهم يتوكلون في مثل هذا القتل والاولى الى السيرة ابراهيم ما لا يخفى وهو باطل عند الاستلزام تحسب الازدواج للمراد (ولتوكة كلام مبتدأ) قوله (وقرى لتوكة كشورة) بكسوك، وضع او اواراه اليه بقوله كشورة وفيه إشارة الى ان طار ان اصابه عتوة فقتلت شعبة الاول اياها لها وحدثت لانداء اساكين وهي من الصادق التي جاءت على مشيئة كصدوقه نقل عن الواحدى وفي اصله مقولة نعم العين نقتل اعمدة الى ما قبلها فهي مصدر مجي وقيل شوبه وكان سفيها ان نقل فيقال مثابة كدابة الا انهم يصححونه كما قالوا في الاعلام كوزة = قوله (واما حسي اخراجه او ما شوبه لان الحسن بن يثوب اليه) ي رجع اليه اي الى الجرح يسمي الوالي بالرجوع وعلى الخراء به لكذلك لكن الرجوع هو المودة في امانة الاوى والرجوع ليس المودة الاولى لهم ووجهه ان يحصل النمل والجره يجرى الرجوع اليه ولك ان يكون ان يكون الى العمل الذي يتبعه في العامل الحسن عين العمل الذي يفرقه وبظهر ما في السيرة الاول من الامم في صورة ابراهيم فحق الرجوع حيث ظهر ٢٢ قوله (ان تولي الله خير) إشارة الى حصول له لاداء المشاء عليه ولم يعمه سزا من الازم وانما كمن اعتاد ان اعتاد الفعل الصدوقا في الغنى والتوحيج وان كان الثاني اقوى في الصهيل (بمعنى) = قوله (وقد علموا لكن جهنهم) اي نسب اليهم اليهم وحكم عليهم به (لذلك التعبد) هذا إشارة الى ان يملكون يفرعون قوله (لو املنا لامل) إشارة الى ما حكاه سابق فقبل ترك التريض هنا لما ذكرناه هناك والطاهران هذا لا يحتاج الى توضيح لعدم الشافعية طاهر بخلاف ما ذكره لولا لو قيل انه يحتاج الى صبر في جمع ما ذكره كان جوابا لو يحدق في الاستنباط او لو انتم ايضا

٢٣ قوله (الرعي حطه القير الصلح) وعلى القتم والابل ورعى الوالي الرعي اذ بهما حطه القير (الصلح) فلما راعاه بالشفقة في حطه دون العاقبة ومنعهم ان يفرعوا بالعقل وغيره ومعنى حطه عليه السلام اياهم اخذهم من عدم منهم بمسابقة رعاياهم بالانما يحصل لراعيه والراعيون هذا قوله (اي راعيا) وتأتى الخ قوله حتى تعمد) يحصل ان يكون القاية او يمتحن ك(وسم اليهود) اي جمع جمع من اليهود قول السليل له عليه السلام راعيا وكان ذلك السمع سببا لافتراسهم وخطابهم راعيا فالتائه (في نفوسهم) السببية وعلى امزسوه اخذوه حرمة وعتيه وجعلوه نريضة الى قصد هم الماثل (وخاطوبه) اي راعيت

قوله (مر يدى بسبب الى الرعي) وهو الحق والاسترخاء بقول رجل ارعن وامرته راعية وهكذا تلك الرعونه توجه اراقتهم الى ان ذلك لا يفتى انهم جملوا راعيا اسرفا فعل واسم الفعل قد يجرى النسبة للراعي واما راعيتهم من الكدابة وابست غير انكم اشار اليه بقوله من الرعي اشار الى الاول بقوله كانه قايلا يراجل ذلوعه فيمن ما وقع من المسلمين وما مدمر من اليهود جند راعيا واسكان احد الفضل من رعاياهم وكلام السليلين والاخر مفردا على جنس التركيب من الامتعا في الكلمة على باسم المشبه لكن على التفسير يبحساج في ذلكهم الف في راعين الى تأمل وجهه على السببية مع ان الذين معصومة في القصد الاول لكونه نذاري مراما حرفة ومرفوع في القصد الثاني لكونه خبرا خلافا لظاهره من قولهم من يدري بسبب الى الرعي الضمير انما لا يري وهو حديث يفتون اليه او يخلصوها بالنسبة فينبغي يكون من رعى وقد قيل في الحديث

من الرعي لكن امره ما ذكره بلزكون حلا لتمام المصنف بعدم الاشكال المذكور ويؤيد الوجه الاول ما في العلم من انه اذا ارادوا ان يمتحروا النساء طاروا راعيا على ما حق في قول قال لا حبس منه المصنفات وعرف الله محذوق طار اقراء اصل يرد لئلا يكون المستأجر بين النصوين ثم ان كني ياتو الرعي الف ما في المصنفين في حذوهم جميع الاعذار والاصل راعيا باياه اسطراد اليه التلبس وادعاء حالهم لو كانوا يملكون فيهم فليتهم ما كاسب مجدا مراعاتها بالان فكانوا ياتوه ويقولون راعيا يمتجد ويصكون فيما بينهم قصدا من سبب راعية على فعلها وكان يعرف لغتهم فقال لليهود ان سمعنا من احد منهم

(بقوا)

يخبره لا تشرق عنه قالوا اولستم تقولون ان الله تعالى هذه الآية كذا في البلد * قوله (اوسيد)
صطف على نسبه اي من يدين به مسد وشهد (بالكلمة العربية ٢) وقوع في كلام البعض
او سريانية (التي كانوا اي اليهود يفسرون بها) بينهم (وهي راحة) قيل مثلها اسع لاجمعت خذوها
اليه واحبوا الالف لما ذكرنا من قصد مر التليس حتى اوهموا انهم يقولون راحتنا مع انهم قصدوا الب
وهذا غير ما ذكره سابقا انهم راحتنا التي قلنا انه اسماعيل من الرضى متعلق الى ضمير التكلم خذت ياد
رائسا لتدس وهذا كذا عبارة اوسيد راحة يادهم * قوله (تخعي المؤمنين)
عنها اي يص تكلم هذه الكلمة لكونه سيدا لتدس اليهود وسبهم اليه عليه السلام وان كان غير حق المؤمنين
صعبا وكن شي يؤدي الى بطور فهو محطوط عليه قوله تعالى * ولا تسوا الذين يبعون * الآية حيث نفى الله
تعالى عن سب اهل المشرقين لانهم كانوا سبهم على ذلك فظنوا ان النبي الصريح (واحرى ما يفي بذلك
العائذ ولا يخل التليس) * قوله (وهو انظرنا يعني اسرائيل) اي ايسرنا ان يصل من البشر المسمى
الي (او انظرنا) ان جعل من البشر المسمى يشبه وهذا هو المراد من قوله (من نظره) وهذا المسمى هو الامم
انفرد وامرنا به يدينه تلك الكلمة (اذا انظره وقرى انظرنا في الامم) * قوله (اي اسعنا لنعط) مانعنا
وما كلفنا غير واحد لان من الامم هو اننا خيرهم وان يكونوا في الامم انظرنا اي التقيهم معهم واما كون
المسمى انظرنا اليه فالمراد لازمه وهو الاحسان * والمراد كاية مثل قوله قلنا لا تشرق الفجر اي لا يرحم
لا لتقبل الحديقة فيقول اليه اننا اي والامم * قوله (وقرى راحونا على لفظ الجمع للتوقير) اي لتعظيم
به على ما ثبته القاري من قوله تعالى * وب ارجون * قال لا تستف هناك الوالتعظيم الضابط وما حله
الرضي من انه لا يكون الا في التكم فهو ضابطا على ما في قولنا في كثير من التكم دون الضابط والذات واللفظ
ففيه اورد في صورة الحصر وكذا ما قاله القاري في الاطول في بحث الاثبات وقد ذكر في الواحد من التكم
لفظ الجمع لتعظيم له لانه المصطلح كسما لاجتماعه ولم يبيح ذلك في التنب والضابط والقديم والتلوه استعمال
المودين في صيغة الفاعل ورد في الكلام القديم من التاني في قوله تعالى * الذين ظالمهم الناس * الآية والراد
ابوليع صرح به المفسرون والاصوليون والضابط مثل قوله تعالى * وب ارجون * وان كان له احتياجا
لكي اراح الواحد القديم اريد من جمع الضابط كاصرح به المفسرون * قوله (وراحنا بالتقوى اي
قولا ذارعن) اي ذارعن جعل جافة صاحب هذا القول بحيث تجاوز عنه الى قوة اسلفه فكان هذا القول
ذائق * قوله (نسبة الى الرمن وهو الهويج للمشايه قولهم راحنا) لما كان غرض الصعده رضى الله
تعالى عنهم فصحا من هذا * قول اي راحنا وراحتنا حتى تعبر ما ثبت لنا وهو موجود فكيف حب هذا القول
اي الحق التي هي حق قاله على وجه اللباقة اشار الى وجهه فضل للمشايه قولهم راحنا (وتوب) اي لا توب
(لنوب) اي سب اليهود على وجه التدليس ولهذا نسب قول الصعابة الى الحق وقد صرحوا بان كل طاعة
اذا ادت الى مصيبة راحمة وجب تركها فان ما يردى الى الشر شر وصرح للصنف ايضا في تفسره قوله تعالى
* ولا تسوا الذين يبعون من دون الله * الآية ٢٢ * قوله (واستعوا الاستعاج) وهذا المسمى مجاز
فيحسن الاستعاج بسبب من السماع وانما اخترنا اصل السماع بمعنى فهم فلا يأتى في الامر فاعده
معتداه او الامر مجاز السماع بدون اعتبار حسن الاستعاج في فهمه (حتى لا تفرحوا) فيه لانه الى ان
يصلوا اسموا قول الرسول عليه السلام وفيه بيان نوع قصورهم بانهم لم يسموا قوله عليه السلام في ذواية حتى
يتجاوزوا (الى طس الرماة) بكلمة نسب بها اليهود طس الرسول على وجه التدليس وقدم هذا الاحتياط
يناسب ما قبله اذ قد نسبنا لكونه تعالى * وقولوا انظرنا * لكونه امر بالتنب الاختيار لا للاجتماع هذا الذي
* قوله (او اسموا اسماء قول لا كسم اليهود) اي او المراد يسموا اقبلوا قوله سماع قولهم واما حقيقة لان
اسمع يعني معنى القول فقولهم سمعته من جده او محاذ التامع سب القول ضلي هنا يكون ترضى اليهود
الافقون بمعنى الساب والاشارة الى ذلك قال لا كسم اليهود * قوله (او اسموا اسماءهم) اي يسموا
اسموا ما امرهم به (بمعنى لا يسموا الى ما لم يسم الله) اي من بعدة ونقلنا وهو ان يقولوا انظرنا اجمع قولهم
راحت والمراد بما امرهم تام لله والامر اخذهم عن النبي يستلزم الامر بشدة ويؤيد ذلك بعض

غير القياس ولما أطلق به ابراهيم عليه السلام
بالعربية من غير الضرر قارنا من مردود وقد قال
تروود الذين اسلمهم خلفه اذا وجد ثم في يتكلم
بالسريانية تروود فلا ادركه استنفذوه حول الله
تعالى لسانه صراحتا وذلك حين عبر اليهم صحت
العربية في ذلك كذا في شرح البحار المعنى *
اسموا صرح ما قبله ان المراد بالاسم اقام

اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله

اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله

اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله

اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله

اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله

اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله

اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله

اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله

اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله

اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله

اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله
اسمهم باسم الله

قوله بلى الذي تمسواوا الخ جل الخرف في
 للكافرين على العهد والمعهود هو الكفر الذي
 سوا الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ولما تكلموا
 منهم موضع موضع فاستمر كلامهم على كفرهم
 وتمتلكوا الدواب المذمومة بهم وابتدأوا بذلك
 كان نهاتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 واليهابون به غلوبي الكفر يسخون به العذاب البالغ
 في الآلام قل بعض الامم في كلام جاسه انه
 لا يجوز ان يكون الامم في الكافرين وليس ويدخل
 فيه اليهود دشولا او بسا كما تقدم في قوله تعالى
 فلسنة الله على الكافرين لان الكلام هناك
 كان مع الكفار معصية فله فطنة الله على الكافرين
 نذيرا لا يدخل فيه اليهود وعصرهم وامامهم انكلام
 مع المؤمنين فلا يصح فيه "والكافرين عذاب لهم"
 ان يكون نذيرا وانما جعل القرية ليعلموا انهم
 باليهود بشر بناسيها وكان ذلك من تقدم به على البشرا
 نعم ايضا بلومين انهم ايضا من ذك في حق
 (اقول حق الرابض المستغنى عنه من تقدم
 اعمل بعد الاشارة الى انهم في الجبل نذيرا ويدرجهما
 في جهة جهنم الكلام بسبب لاجل المؤمنين
 قوله ومن الاول من مدة لاستغراق ابراهيم
 تأكيد الاستغراق والا لاستغراق حاصل بوقوع
 جهنم ذكر في سابق الا في بواسطة شغل من صفات
 اهل النار هو الاول قال بعض المفسرين في تخصيب
 لفظ اهل الكتاب وبشاع الكفر صفة الرسول
 وبانه نقوله من اهل الكتاب واقامة المظهر عالم
 المفسر الاشارة بان كلامهم كان يهتدون الى مشابهة
 اهل الكفر كقولهم "هم واهلهم اخذ هذا الميثاق
 من الذين كفروا هم الكافرين وكل ما يترتب
 على الميثاق فالاشفاق منه علته
 قوله وقدر الخبر بالوسى وكذا افسر الرجة به
 في قوله عز وجل والله يفتن رجس من يشاء
 قال الطبري فلي هذا قد افهم المظهر وهو الرجة
 مقام المفسر وهو مفسر الوسى من غير نقله السابق
 يؤيد بان الوسى هو عين الرجة كما ان ابراهيم
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعض الرجة فلو قلنا
 (وما يرسلك الله الا راحة للعالمين) وكذا قلنا لعله
 في قوله واقفه يفتن رجس من يشاء اقيم مقام ضمير
 ربكم ليهب به على ان يفتن بعض بعض الناس بطير
 دون بعض ملام لا لوجه كما ان اول الامر ليعمل
 اسهم خاص للروية
 قوله ولما ارادهم ذلك فان من المعلوم ان احدا
 لا يربى بغير اهله وبداية شديد من الجرم
 قيل وينبغي ان يكون مقوله حجة اذا استعمل
 في التي ومعها اذا اسعمل في النسخة على ما في
 الصحيح يتناول ودم لتوصل كما اني تمت وحدث
 ارجس اذا احسنه انتهى نزل هذا لا يوجد كلام
 يحدده كونه مستملا في النسخة مع اني طلبوا
 العارق القرية

المشركين الواجبوا ما كلفهم من الفقه والامر وبهذه الوجوه الثلاثة تدفع الاشكالان الاول له لا يوجد
 فالتدقيق الامر بغض السماع الحاصل عند سلامة الخلق عند احتلالها وانما هو السماع ضروري
 عند تحقق شرطه فلا ينافي امرها به والحق جوابا وهو امر باعد من فسادها كما في سائر الامور
 التبرع بالخير كالاخرى بالصدق ٢٢ * قوله (يعني الذين كفروا بالرسول عليه السلام وسوا)
 فلام في الكافرين للمعنى لكونهم مع معهودين بهذه الخيانة المتبعة عندهم واليهوس وقد لرب في العمد
 الكامل وهو الذين كفروا الى كفرهم كفروا بالرسول عليه السلام وسببه علنا على وجه التديليس ولا يجد
 ان يرد اليه ليس بفسر فيدخل لولا ان الله يودون فيه رجولا اوليا قال صاحب الماخذ وهو تدليل سبق
 فيه وعبدت فيهم وهو ضعيف لان الطلب مع المؤمنين فلا يكون ثبلا اذ هو تعقيب حجة بحجة لتفنن على
 متاهلت كونه وهذا ليس كذلك لان يقال ان امره انه تدليل لا يهجم من الكلام السابق ما يود الذين قصه
 لان ما سبق من لارشاد المؤمنين وان تعني بان جنابة اليهود وهذا تكذيب اليهود فلهذا نأت تكذيب الخ
 اشارة اليه والحق المفسر من قوله ما يود لا يترادف لاني الاستغراق موضع الموصول موضع المفسر للاشارة
 صلية ما في حيز الصلة لعدم ودم ولا في ولا المشركين من يدة لافادة ان كل واحد منهم مني عنهما الود
 لا عن المجموع من حيث المجموع ٢٣ * قوله (ترك تكذبا بجمع من اليهود بظهورهم موادة المؤمنين)
 تكذبا اليهود فثبت ذكر المشركين لا يتركهم في ذلك وان لم يظهرها موادة المؤمنين ولا وجه قدم ذكر
 اليهود لانهم مع كفرهم اتفقا في هذا الشأن واشارة الى ان المراد باهل الكتاب اليهود لا الاثمة
 ومن النصارى لكن في قوله "ايكن الذين كفروا من اهل الكتاب" هم من اليهود والنصارى فلا ضافة
 لهم * قوله (ويرعونهم يهودون لهم الجفر) حجة عليه على ان المراد بالودة ليست بمدة طبيعية
 بل مودة شرعية * قوله (والود محبة للشيء مع تبيينه) فهو اعم منطفا من الصلة في الاعم مستعمل
 في الاخص فيقولان من القول ما يجب للمؤمن كفروا (ولذلك يستعمل في كل من) اي يستعمل في هذه
 فاستعمل دون التي وفي التي لا يمتنع بخلاف كونهم جازما صار حجة عريضة في اجماعه كما يشهد به الاستعمال
 قوله (ومن الذين) لا يمتنع كما ذكره والامانة لا تكيد التي لا شرط من وهو صفة إطلاق الجبروت
 بهما على الذين تعنت في هذا قوله تعالى " فاجتنبوا من الاثم من الذين " ان يترك من التذليل وهو مشعر التذلل فخطا
 على التدرج لكونه ينة لتكثير التهمة على لكونه نازلا من فوق وقاعدة بان في بعض المواضع يكون التذلل
 منهجا اليه (كما في قوله تعالى " ايكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين ") ٢٤ * قوله (يفعلون)
 الاول يسرون ما يود * قوله (ومن الاول من مدة) لكونه في الاول يسرها اليه اعني سكرتهم من مدة
 (الاستغراق) اي لاستغراق التي (والفتنة) اي من الفتنة (للاعادة) لان ابداء التكرار من الرب واتجاهها
 الى البعد وفي ذكر الرب اشارة الى ان التذليل الجرم من الترافيق يدة لثبوتها ولا ضافة لتشرير يلف المضاف اليه
 وعدم مودتهم وهو كتابة عن كراهتهم لحسدهم لاسيما اذا غر المفسر بالوسى خيلنا وجه كراهتهم لظهور
 قوله (وقدر الخبر بالوسى) لان الاخصاص الاتي ذكره يلازم حيلولة الجمع في العلى لان التذليل لا يترك
 الوسى واقفه عليا من حيث ان الامنة متبدون به * قوله (والوسى انهم يهودونكم) اي بالوسى اما اهل الكتاب
 فلاهم يهودون انفسهم احق بان يوسى اليهم لانهم ابناء الانبياء المصلون في مهاجرة الوسى واما المشركون
 فزعمهم ان الرافة متصب عظيم لا يطيع الا بسلطه ولذا قالوا لولا ان هذا القران هو رجل من القرية بين
 عظيم ويقتلوا انه نصب روميا يستحق عظيم النفس البصير للفضائل والكرامات النفسية لا للرخيف
 بالانكار الفتن * قوله (وما يحسن ان يترك عليكم) اشارة الى ان معنى الود هنا اللفة بلائق قوله (شي)
 اشارة الى الاستغراق في مفهوم من لفظه من المدة (حدة) اي من الوسى * قوله (وما عطف على قوله
 بالوسى اي وقدر الخبر للعلم (وبالقصة) انما الرافة شايبة فيها كما شاعت في الوسى لما كان التعصب غير
 خاص لتمام اذ كلفه الامانة لا يفتن رجس دون رجس بل عظم ودم عام لكل شر قال طيب الله ثراه
 (ولعل المراد به ما في ذلك) من الوسى والمفسر وبه وبذلك من وجوهه ومجرب وصفه الذي لعدم افصح
 ذكره ايضا حجة الصلابة التي في ستم الضلع وايضا ان كراههم وان تحت كل حال خير لكم سعادتهم كراهتهم

٢ * والله من ان تحرر هذا المقام وحل هذا
 المرام صادق وقا تحارب الكفر وحصل لنا
 بئس السور ربه بئس الخصال
 من يحسن الله الله الفرح بحسب الاحبار
 ٣ * وفي الجنتين حصري لاوي يتقدم المسند اليه
 على الخير النقي وفي الثانية عرج بنحبر والياء
 في برجه ماله على المنصور
 ٤ * الاول وما على فيه حكمته
 قوله يبيته ويملأ الحكمة ويصير النفس
 بالانتباه على ان لا يروا الجمل والحواس بغير الحكمة
 وبالصرار الى ما يراه من العلم والشمس ما لو وجهه ان يقال
 اوله الحكمة او يصير لان ارادة احد الامور
 الثانية بتل ارادة صارتها
 قوله ولا يجب عليه شي هذا المعنى مستفاد من
 تملين الرجة بالنبش
 قوله انما سادس النبوة من الفضل العظيم
 لان الفضل العظيم يتم جميع الافضل ويدخل فيه
 النبوة دخولاً ايجاباً
 قوله ليس لشيء فله اخذه من سعة من وصفه
 بالنظم
 قوله والسبح في السمة اربعة الصور : الخ وفي
 الكشاف وسبح الالهة في ثلثها بادل اخرى مكانها
 ونسوها تاخيرها وادها بها لال بدل والمعنى
 ان كل آية ذهبية سعي ما توجه انصافه من
 ازالة لفظها وحكمها وما ومن ازالة احدها الى
 دلها لغير ذلك بان آية خير منها البعد اي آية
 العمل بها اكثر لثواب واعز على عليه بان ذلك لو كان
 منه كان قوله بدل اخرى مكانها داخل في الشرط
 وهو معنى الجراء وان قوله ونسوها عطف على
 الشرط وجزاؤه واحد وهو قوله بان خير
 لوظيفه وهو يدل على انه لا بد للنسج من بدل خير
 لاول بدل واوجب بان ذلك بس تعريف للنسج
 الآية بغيره في مقدمه وانك هو عين حاصله
 فان منى ما سعى من آية ونسوها غير ثلثها
 اولها ما وبل ثلثها وهو قد يكون بدل حبيب
 لوظيفه قد يكون بلا بدل فياويل الاقسام ما كان
 بدل اشق لغيره وما كان بلا بدل قال بعض
 الصول في الجواب عن الثاني ان آية عقيب
 آية اخرى لا يربى من يكون على طريقة لا يزال
 بل يربى من يكون على طريق الدلية لوظيفه
 لا بداهة ما لو انحصرت الدلية اي في الفرمان
 آية لا تكون على طريق الدلية آية اربث في قول
 الموصلة والماض ان معنى الاذهاب الى دل
 ان يستعمل على دليل الحكم النسخ وبان لانها
 واللاية لثالثها لا يربى ان تكون كذلك كما ٤٤

الوحي ثم ان الذي يسايطه الوحي ثم العصرة التي يحيط بها حوزة الاسلام ونيز به الاثم للخصم
 وحده وجه من هذا نبي بالتميم ولا يقطع ومن هذا التقرير وهو ان اركانهم تيم كل خير في نفس الامر
 ظهر الدافع ما قبل وجهه على بلاته وشبهه من العلم والصرح كما قيل آية وصفه فيما ساقى بالاختصاص
 وتقدمه الطرف عليه ٢٢ * قوله (ينشئ) إشارة الى كون الراد بالخبر الوحي (ويملأ الحكمة) تامل
 في قوله والله الخ قوله ما على الراد بالحق الحكمة سواء كانت حكمه اعتقادية او علمية لا شك ان النفس بالعلم
 الناطقة والهيبة (ويصير) اي ويصير على التمام الكمال كما قال تعالى (وكان حقا علينا نصر المؤمنين)
 اللهم انك انت الذي وعدت هذا الان بجاه نيك وسعة رحمتك يا رحمن ٢٣ * قوله (لا يجب عليه
 شي) إشارة الى التعبد بالرجة وما يدل على الوجوب من قوله تعالى (وكان حقا علينا) الآية ما لم يقتض الوعد
 فان الخلف به محال فكأنه واجب عليه في جسد شخصه وكذا قوله تعالى (ان علينا الهدي) بقدر ذلك
 فكلما لا يجب على الله ان يوجب شي لا يجب عليه شي ايضا ان يشر اليه قوله من يشاء وقد بين في علم الاكام هذا
 المرام في انظم احسب اشارة الى رد الفكرة في قولهم الوجوب على الله تعالى والرد للفلافة في قولهم
 يجب على الله قوله (وليس لا بد عليه حق) حتى اريد قضاءه بالاكرام واتواع الحكمة على العلم الكريم
 وصع الظاهر وهو ردة موضع النصير الرابع الى الخبر الثاني الى انها لكل النصير بالظن لخصا من لونه
 وبراحة لفظه على فعل عبادته فاختار ترتيب في صورة النصير بالظن والاختصاص في صورة التعبد بالرجة ووجه
 معلوم الاكرام التكملة ٢٤ * قوله (ذو الفضل العظيم) جلة تزيانة مفرقة لما سبق والتعبد بلفظة الجلال تزيانة
 الهبة والتعبد بالوحيه وتخصيصه البصير غير دون معنى مقتضى الوحيه وكام القسوة ولا يتردد احد على
 ان يسأل عنه مفعلا في المضادة وغير ذلك من التوارد الجملية فحيثما من دقت حكمته وجان عطية واسطع
 برهانه واخبر في الجنتين ٢٥ الفصل المذكور من كونها تزيانا ولاجل كونها جلة مستقلة على ثلثها قوله العظيم
 صفة ذواتا وخبر بعد خبر عنه من جوده ٢٦ * قوله (اشار بان النبوة) موهبة مستقلة وليست
 بكسب (وان سرمان بعض عباد الله) صفة لشيء ٢٧ * قوله (وما عرف فيه من حكمته) والله اعلم حيث
 يصل رسالته فيجزي رسالته من عبادته فيعلمها فضائل نصاية وكالات وروايتها ووجه توجيه العلم ونعيم عظيم
 لها من الطاعتين ٢٨ * ما ننسج من آية اوتسها جلة مسوقة لبيان سر النسخ الذي هو من افراد الوحي وهو
 ظهر انطباعه على قلبه لم يصف على ما قبله تفاوت الفرض المسوق له دما لان فيه اطلاق مطلقا للطاعتين
 وفي قوله تحقيق ان الوحي بعض الله ومصوب جميع شخص به من يشاء فحيثما من لا يجري في حكمه
 الاما يشاء والى هذا النقص اشارة الصنف اشارة بخلافه الى ان النسخ من جهة الوحي ورد الطاعتين
 بالعلم وجهه كما سطره ٢٩ * قوله (انزل لما قبل للنسج) او اليهود الاثرون الى محمد باسم اصحابه
 باسم من ينهض عنه وبأمره فلا خلاف ان خلافه في قولهم هذا القول وقدم الشركين لان كونهم
 قائلين هذا الظاهر من اليهود لاهرت من انهم يرون انفسهم احق بان يروى اليهم لكونهم ابتداء
 الانبياء عليهم السلام واما عند الشركين فلا يجرهم ان السلطة يستحق لها ان له مال وجه مهر اشعلافة
 في ذلك من الشركين ولهم قدم الشركين هناك واما السج فامر آخر غير لود فتقدم اليهود هناك لانهم
 تقدم من ٣٠ * قوله (والنسج في اللغة ازالة الصورة هي التي وثاقتها في غيره) وهذا من قول الراف
 السج ازالة شي بشي يفسد كسج اشمس الظل ونسج الظل للنسج والشب التلج كان يفهم من الازالة التوليد
 بغيره من التلج وتارة بغيره من الارحان ومنه على النصير بالصور وتقدم على الفاسح الاخرى اتمه قل وانه التوليد
 فانه عذر من اتمل النصير من بدل الى من ولا صورة هتاوان ساحتها في نسخ لائق الشمس والشمس والشمس هو
 الصور الحاصل في الجسم من مقابلة الشيء لغيره كالمسحط الحاصل على وجه الارض حال الاستقرار وعقب الترويض فانه
 مستفاد من ابيوه الذي ملاحب ازالة الصورة فيقول ازالة الصورة فانه والشمس الحاصل من هذا التلج لغيره
 يكون بدلا عنه وانما معه وبالله كس الان يقال ان الشخص تزل الصورة التي هي الظل عن الشيء الذي هو ظل
 الخليل اي شي آخر هو عمله الثاني فخلية بين الظل وبين الشمس والظل كما اشار اليه البعض ولا يخفى بصد

٤٤ لوداه تبة الرحمن بلا كبدية توجبال كلة
اقول بسط حبر منها ولسط كلها يلائم على

ما من كبرياء يزل الخلق عن الشيء الذي هو محل الطلوع والخلل على آخره حتى يكتفى به في الصور انما هي
الشيء في السباط توردها لولا ما منا فاعلم ان الالهة والشيء انفسه ولا يستطاع تكلمه مع الكون من عكسه
• قوله (كسح الظلل الشمس) من اضافة المصدر الى المفعول حيث يكون الالف والهمزة للسلب
اي يكون الظل مسوحو لا جل الشمس فانها منزهة له وانفسه او من اضافة المصدر الى المفعول حيث يكون
الالف للكونية للشيء كقولنا كسح الظل الشمس والمراد شعاع الشمس لا شعاعها كما عرفت من كلام
الرافع والارد هذا بان مية القول عن استعمال العرب قال الواحد قد قول العرب لصوت اشبح السطر
اي انعته وحلت على ليس في محله اذا رغب في هذا الباب طاية الامر استعمال نسخ الشمس الظل
شليبه بالنسبة الى العكس ولذا اكنى الواحد به وقدمه الراء قبل وفي بعض النسخ كسح الشمس سطر
والاول على طريق ازدياد الظل والثاني على تقدير استفاضة والمراد بان الشمس الشمس في وفيه نصريح
بما ذكرنا قبل هذه الصفحة المصدر في الموحدين مضاف الى الفاعل • قوله (والفر) عطف على قوله
ازالة الصورة الظاهرة لاشارة الى معنى آخر في محله اي والمشي الثاني للنسخ نقل الصورة من محل الى آخر
بازالة كقولنا كسح الظل باستفاضة او نقل الشيء من مكانه الى آخر وهو خاص من احوال فاعلم انفسه وهو
الغير واحد اثر في كسح الظل لكن نقل الشيء من مكانه الى آخر يستلزم نقل الصورة من محل الى آخر
فالظاهرة كسح الظل لانه لا يتركه من غير وقوعه في بعض النسخ • قوله (ومنه) اي من النقل
(التماسح) او من الازالة فذلك كبر يا ويل ما ذكرنا او قوله مصدر يفتو يا ويل الصوع من الازالة والابيات
قل والمراد التماسح في الميراث وهو ان يورثه واصل المال فاعلم انفسه وهذا جدي لان الالهة المتداول
المتماثلة دون التماسح وما قبل من اياه والقول بالفتوح تنقل من هيكل الى هيكل فان كانت صفة انتقلت
من هيكل شعيرة وان كانت مسببة فالى هيكل فمذهب فيه فظاهر بما افق لما ثبت في الشرع من ان نفس
صدة عرفة الابدان كعبة ثوابها وضاعها غير مطوعة عندنا في حقيقة راحة تعالى ومن هذا المعنى تخالف
لمذهب القائل وانما يمتدح في مذهب طيس ظاهر ايضا لانه مسرح في اواخر القرآن ان النفس لا توقف
على الهيكل المتحسوس ادراكه وناله والذات فاعلم انفسه من نقل من المص في توجيه ذلك حيث قال لانه ازالة
النفس الانسانية من بدن شخص الى آخره النفس هي صورة لانها جسد الالهة الفاضلة انتهى والمص كثيرا ما
يغشى على مصطلح الفلاسفة ملاوحه لا اعتراض بان الصورة ليست هنا بمعنى مداد الاندراك انفسه كيف وهو
مصطلح الفلاسفة فم هذا المعنى بان نقل النفس من بدن شخص الى بدن آخر فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه
بمعنى ٣ المتماثلة في البنيات كالشعر المعنى • قوله (ثم استعمل لكل واحد منهم كقوله نضت ارجح الاثر)
الى الازالة ضد والابيات فقط قوله كقولهم يؤيد ذلك لان نسخ الارجح الاثر زالة فاعلم انفسه (وسعدت
الكتب) بالعكس فاعلم انفسه من نسخة الى اخرى بخلاف الازالة في الاول فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه
في الصفحة الاولى فارجع الى ما في الصفحة الاولى والثاني الى النقل من نسخة الى اخرى فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه
بعض النسخ هذا غلط فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه
أحمد قرأها) واما ما قبل في قوله في المصودع حكم الخ فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه
لما نكح الاول واختاره لنفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه
خالف قوله الشيخ وانفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه
نما على وجهه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه
حكم من عهد الله بقرانه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه
ان ترك عهد الله بالدين • الآية فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه
الثالث كونه مسخوطة للتلاوة والحكم جميعا وفي التوسيع طاولوا وتعدوا من عوت العباد والانساء كعصف
ارواحهم عليه السلام والانساء كان لقرآن في ذنن التي عليه السلام قال الله تعالى • مستغرق ثلاثين
الليلة الله • وما بعد فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه
كافى العباد والقتال باعتبار الخصوصية في الانفس وهو ارفع من لا بل ولا اعتراض بان قوله او تسعها عطف

ان الالهة لا تلي بها متاسة ما للآية المسوخة
والمنسوخ واولئك ذلك تناسب الضاد والتمثيل
في الحكم فذلك على الالاهة الثاني بها بسد
نسخ الاول وسووها على من الآية مسوخة
والسوخة فعل هذا كيف يصح ان يقال الآية
الما في هذا الاثر ان يكون بدلا من الاول خلق
الجواب ما ذكرنا ولا ونسب بعضهم الى ان في كلام
الكشاف المدهوش فان قوله ثلاث جسيمات متعلق
بقوله ما نسخ من آية والمال في نفس خد لها
وقوله او طمسها متعلق بقوله او نسخها والمال في
في المسوخ مثل اعداؤه هذا بشر في فاعلم انفسه
من غير نصف وهذا كما ترى دعوى بلا دليل وقول
في قوله بدل اخرى وقوله ما في اخرى جرمها
للمبدد ما بشر بنسخ الكتاب بالسنة لا يجوز هذا
القول من انفسه في وقد جاء اصحابه وقالوا
في الآية دلالته على ان النسخ يكون شيئا او لا
والسنة ليست كتابا والغير في ثلثه فيكون
الاي في بيان قوله تعالى واجب بطلانه وجوه
الاول انه لا ياله فيجب على الناس ان جبه
ما نسخ شرطية وهي لا تقتضي وجود المسمى كافي
بقوله تعالى قل ان كان لربهم ولد لما نزلوا بالدين
قوله ان انما الله في الحكم لان نظم القرآن ليس
بعض النسخة هي من بعض والملازم كالمكره ويجوز
ان يكون حكمه ان ثبت بانه شيئا من الثابت
• كتاب مصدق او زاد : لو لم يمتثل في الثالث
ان هي الآية ما نسخ نحن ثلث غير واما اذا كان
النسخ هو الذي صلى الله عليه وسلم فغيره في الآية
تعرض او يقال يصح محلا في قوله ثلث على ما في
الرسول ايضا من عند الله فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه
من الهوى ان هو اولى حتى يوحى
قوله ومنه التماسح فان مناه التماسح انفسه
معنى اعتزل الروح من بدن الى بدن آخر عند
القائمين
٢ وهو مولانا خسرو وهو من العلماء المشيئة
•
٣ ويؤيد قول النير في التوسيع النسخ في لانه
الازالة في نسخ الشمس اصل اي ازالته والنقل
يقال لنسخ الكتاب اي نقل ما فيه الى آخره ونسخ
الضوء نقلها من موضع الى موضع ومنه التماسح في
الموازين لان المال من وارث الى وارث فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه فاعلم انفسه
لاسر امر عبر بالنسخ ولا يشرع به يستلهم
•
المراد
•
٤ وكان هذا مما غلب على في كتاب الله تعالى فسقطت
تلاوه وبقي حكمه كافي في التوضيح •

آية ان جعلنا وافي به بحسب كونه مضيق جدا انما يصدق كونه ممتددا لا بد وان يكون متساقما
منه بالقول به آية يجب ان كونه خرس آية الروح واطلقا عامة من السخافة والقول الاول هو المول عليه
وهذا الحكم عبر محسن سجع الالة اثامة ذوقه بل جوارحها ونحوها ايضا وتخصيصها بالذكر بعبارتها الغالب
والاية في اصطلاح الشرع طائفة من كانت لهم من الخيرة عن غيرها بفصل عن حال الالة على المعنى الثوري
وهو جمعة من الكلام فقال خرج الخادم يا ربهم اى يبعثهم اذلا اختصاصهم بالسخافة غام الالة المصلحة
معدنك لار هذا المعنى غير مستعمل في عرف العرب ولو لم يستعمل في كلام الصحابة وحل الكثرة على الاله
اليعرف التعارف لا يأتى عبرة انظم الكلام من آية الاله شائع بين الفقهاء وقد عرفت على الحكم

أكثرى لاكلى حتى قبل ولا كذا * حكم الكل وهذا مقيد ما ذكره ولو قيل قوله آت شربها او شربها شربا
على الغالب ايضا لانه كثير من تشبهه ولكنا سألنا عن السجع * قوله (ورأى ابو جبر وطلب الهمة العا)
لار الهمة من ساكن ما فيها اوصافها بان يحيد الالة لم يوافق الهمة لانكاره الى * ونشره للمتن كما قيل انه قال * الله
الله تكاف عبده * اى الله كاف والمعنى هنا قد عرفت وتوجه الخطاب الى النبي عليه السلام مع ارباب العزول
يفضى كون الخطاب للمعاني لا لاطلاقه فكر لاسمه والقدرة على اعطائه ويظهر عن ساحة الخطاب وان كان له
وجه على وجه العتاب ٢٢ * قوله (وقد عرفت السجع) اشار به الى ان المراد بهذا الكلام الاستدلال

بما ذكره على قدرته تعالى على السجع والبيان على وجه ما ذكره والاشكال على المنسوخ او ما هو حرمته من المنسوخ
وبعضه كانه في السجع والبيان * ذكر مقهوره في السجع لانه يمكن حدوثه في كل حال من حدوثه في كل حال
مقدوره تعالى وكل معدود الله تعالى يفتي حكمه بالقدرة والصلية كما هو واضح بنص حكمه ومصلحة عطية
وكل ما هو ادخله فيجب على المعاني لفتية بالقول والافراض عليه خارج عن مركز القول وبما حطت تلك المقدمات

بمعنى رد الطعنين السجع عن اصواتها على الاشكال بانهم لم يكرهوا القدرة على السجع بل انكروا
لان الامر يقتضي حسي لما يوربه والتفتي قصه كغيره يكون الشيء الواحد حسا ومعهما وفعلها عن الشيء
الواحد يكون حدث في وقت ومعهما قصته متصفة ومصلحة في ذلك الوقت ونحوها في عصر آخر كاستدلال
المعنى كما سبكر ولا يرب في ان تمام الدليل السجع على حصة المقدمات المذكورة ويكفي في بيان هذا المطلب
الى هذا المسلك قوله تعالى * ان الله على كل شيء قدير * لكن الاستدلال على حدوث القدرة لا ينعقد او يرجع

الى الافتقار من غير الحكم الى الاسم الجليل لثبته الهامة وادخال الروع في قلوب المكرب واللائحة بان يقول
بقدرته بكل ممكن من مقتضى الانو هي * قوله (والاية دللت على جوار السجع) فيه اشارة الى رد ما
ذكره بعضهم من انها لا دل على جواز السجع لان صدق الشريعة لا يتوقف على صدق الشرع كافي قوله
تعالى * قل ان كان لرحن ولد الالة وبه الفرد هو الاصل اى الراجح انما يقع مانع لاختصاص كلمة ان وما

يجتهدان دون الشرع سوى انما لا يوافق قوله وقوله ولا وقوعه في هذا الاسم الجوار وهذا الاصل
ثرك في الالة في المذكورة لرحان فاطم على امتناع الولد والاصرف هتفي على احصه فدل على جوار قبل
حكم ان هذا * لا بد ان لا يرد على جوار السجع على الذكر السجع من اهل الاسلام انتهى لكر مرادهم ان السريعة
المتقدمة موقفه ان ردت ورود الشرع بعد التأخر وكذا ما وقع في القرآن كما يظن انه موقوف الى موقف

الى ورود الشرع التأخر والا فليقتضيه تصور من مسلم المنكر ذلك الشريعة الى ما ذكرنا في التوضيح فيكون
انزاعا لفظي تأخر في منتصف كني بالجوهر مع ان السجع دلائل الالة على الوقوع شرعية عند العزول
وليس عدم دلالة على الوقوع مدلل وجوه السجع قوله تعالى * وانذرت الالة مكان انه اى السجع صفة الالة
الناقصه مكان السجع لفظا وحكما والايات الدالة على نسخ حكم مخصوص كثيرة وقد ذكرنا فيما مر

بعضها منها * قوله (ورأى انزال) معلق على جواز السجع اى بدلت الالة ايضا على تأخير الانزال
اى تأخر انزال الالة وتزكها في الوقوع وان تأخر انزالها على السجع الى وقت معلوم والى الاول هو المرجح
كأمر نصه (انما لا يرد) خصصه وانما نصها الامور المتخلفة * قوله (ونك) اى جواز السجع
وقيل اى انما دلت الالة على امرى وهذا كما ترى * قوله (لان الحكم شرعت) اى الاحكام
الشرعية السبعة الا لا يجرى السجع في الاحكام الاعتقادية والما لم يقيد بها اذ المتبادر الاحكام

قوله (قد عرفت السجع) اى بيان لانص هذه
الاية وتأملها

قوله (ورأى انزال) اى عطف على السجع في
قوله على حوال نسخ وجه دلالة الالة على حوال
انزال السجع ما ذكره من قوله وذلك لار الاحكام
الحاصلة انما يصلح بحال السجع من حكم يتنصب
حاله ويطبقهم في زمان قد يضرهم في زمان آخر
شعر الا مور والاحوال بسبب اصول انه دور
والاعصار فتش حالهم انزال حكم آخر يخلط
الحكم المتقدم في صلاح حالهم وانظم اموره
ذلك الحكم

هنا نظير لما نحن فيه

١ الانكار الوقوع وسي الانكار الاصل

٢ وهي قوله تعالى قل ان كان لرحن ولد الالة
وحل ان يلو

٣ واما انكار اليهود ونراهم بقاوى فبعضهم
انه باطل فلا يفرح ان في التوراة تمسكو بالبيت
حاديات السموات والارض وادعوا الله متواترا
ويدعون المثلل عن موسى عليه السلام لا نسخ
اشر وبه وجوب ان هذا انقل غير صحيح لوجود
التصريف في زمن نبوت نصر كاد ان يتطوع
عرق اليهود في شرط التواتر وعند بعضهم
باطل فلا يلهى بوجوب كون الشيء حسا وقدي
وسوى الجواب عنه

٤

٥

٦

٧

٨

٩

١٠

٧٧ ذلك الصلح فيلزمكم حدوث قدرة الله تعالى
على الوعد الذي ذكرتموه وكذلك على الله تعالى
كان متعلقاً بالإنسان مسبوحة عند دخول العالم
في الوعد من أن يفتن الإنسان الأول كان بهيلاً
وأولاً بين لربكم كون الصلح الأول حادثاً لا
هو كلاً فبقية المسائل والكون السابق للذي حصل
بعد ذلك حادثاً فإدراكه عليه السلام في الصلح
الإنساني ما لا يفتن من الحديث يحدث متعلقاً بالله
محدثه فكل ما يفتنه جوارحه من العالم والشادية
فهو جوارحه من هذه الكلام وأنت قد مر
أن حق الجواب ماذا كرت أها

قوله وهو كما قبل على قوله "إن الله على كل
شيء قدير" لأنه من ملك العالم كما تكرر على
كل شيء لأن ملكه ملكه الملك داخل تحت قدرة
الملك بهذا كالمهاتن التي لذلك كان الصلح
بالعدل من حيث أنه معلول يستمر بالله تعالى
قوله ولذلك ترك الصلح أي ولكن هذه
الجملة لا تدل على ذلك بل يعطى عليه كمال
الانصاف بين معنى الصلح قال الإمام أحمد أنه
سببه وتدل على حكمه من أن الصلح منه بيان
أنه من السعوات والأرضية لا لله وهذا هو التفسير
على أن صلاته وتدل على ما حسن التفسير منه
لخص كونه ملكاً للذي مستولاً عليهم لا كواب
يصل والصلح يندفع

قوله وإنما هو الذي يتكلم في ذلك فسر معنى النصير
المستند من ما لا يتكلم في ذلك على أن دلائل
أبو حنيفة ظاهرة مكتوفة

قوله فيكون بينهما عزم من وجه فانهما يفتن
في القريب النصير وبوجه الأول دون النصير
في القريب المسافر عن النصير وبوجه النصير
دون الولي في الأجنبي النصير

قوله لم يعادته لأنه في عالمه قد تم في فسر معنى لم
فإن ترمون أولاً لعدم منشا على الاتصال
وأولاً على الانقطاع قدم الأول لأنه الظاهر ولذا
قد روي عنه الإمام بطريقه مدخول على المسائل
وهو ابتداء العزم وبوجه هاتين لم يفتن وتقرض
بالسؤال كافتراضه فيود على موسى قال الإمام
أم على من صر بين متصلة وأصلها متصلة عذبة
اللف وهي مدقة لاجتماع أي كان أو مفرقة
لما جئت أسد تقول بهم شئت زيداً من عزم
وأولاً من ضرب أحد من قلت زيداً من عزم
وعدمه لا تكون إلا بعد كلام لا يفتن على بل
واللف تقول العرب بها لا يفتن أم جاء كأنه قال
بل شيء ما وفتن قوله تعالى لم يفتنوا عن الحق

٢٢ وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير ٢٣ * أم تريون أن أنزلوا رسوبكم كما نزل موسى من قبل *
(سورة لقمة)

لست تلمن القمرة الناعمة على التصرف الكلي إيجاداً وحفظاً وإعداماً ويحتمل أن يكون المراد من عاصداً
من أن يعادته فيقبل ما يشاء بحيث لا يحاط به في شيء **قوله** (ويحتمل ما يرد) وهو كما قيل على قوله أن الله
على كل شيء قدير بحيث لا يحاط به في شيء فكل ما يشاء وبوجه حكمه ناعمة ومصطفة فائدة
فإذا كان الأمر كذلك فلا يخرج عن قدره يمكن من الملكات ولا يجرى على علمه من شيء من الملكات فيقدر
على الصلح ويقتضيه بحكمه حلوا لمصالح العباد في العباد والمعاد وعن هذا قال وهو كما قيل الخ وأما قال
كاديل وأما دليل لعدم كونه في صورة الدليل ٢٢ أوله من قبل ذلك لا يصح وأما به العتق حيث قال
في مثل هذا الموسم وهو دليل مرة وفي دليل مرة أخرى وفيه دلالة تارة وهو كاديل وكاديل مرة أخرى
قوله (وهو جوار الصلح) أي وهو كاديل على جوار الصلح لها ذكرنا **قوله** (وسدك ترم)
المتطابق) كاديل الاتصال بينهما من الصلح فإما الدليل بعد ذلك فيكون هو كاديل ٣ وبصريح ذلك على
أشياء يستلزم للملك بكل شيء على حيله غير تابع لآخره وأما في هذا دليل على قوله أن الله على كل شيء قدير
وهذا القول دليل على كون ملك السموات والأرض لله تعالى ٢٢ **قوله** (وأنه هو الذي يتكلم)
أموركم ويترجم بها على ما يصلحكم) الحصر من هذا من مجموع قوله وما لكم الخ الذي تروجه إلى ما سوى الله
لا دون الله معناه موسى الله والولي تركة في سياق النوع من الزمة الاستغناء وكما ولا نصير والمراد في جسد
الولي والنصير عاصم لله تعالى واختار كلمة الخ لملك الأمور كما أن الله النصير صاحب قوله ملك أشارة
على أن الولي ما معنى الملك وقد روي الأمر كاديل مدعى الصلح والنصير أي الملك بأمر الله
أشارة لملك الأول من جهة أمورهم وكونه مالكا لأمرهم يدل على أن النصير أو النصير النصير هو نصيرها
الخ نصير النصير فيفسح الحكم يدل على أنه وهو الإنسان على حسب تفاوت مصطلح باختلاف الأزمنة
وتبدل الأشخاص تدل على أن الله على كل شيء قدير وأما في الآية الاتصال من شيء فكل شيء آخر أجنبي
بما هي لم يتصل ففقر في ذلك أدق السبب أدق الدليل أو الصداقة أو الصلة انتهى وهذه المعاني لا يصور
في شيء تعالى سوى الصلة ولم تعرض الرافق لشيء القام مع المراد ولم يجعل على معنى النصرة هنا
فيسر القابل **قوله** (والمراد من الولي والنصير الأول قد يضاف من النصرة والنصير قد يكون أجنبياً
عن التصور فيكون بهما عزم وحصول من وجه) أي الولي المراد هنا والنصير والمراد به النصير والمراد به النصير
في تفسير قوله تعالى "الله وولاي الدين" الآية فالمراد واقعاً بالظواهر أنه مدعى بل وحاصل الفرق
أن بينهما عزمًا وخصوصاً من وجه وقد ذكرنا في الافتراق ولم تعرض مادة الافتراق ٢٣ **قوله**
(أم عذبة لأنه من عالمه قد تم) أي في عالمه قد تم في عالمه قد تم في عالمه قد تم في عالمه قد تم في عالمه قد تم
كإراد) أي لم يتصله جوارح لم تكون لم متصلة به على تخدير المخلوق الخ لم تكون وتقرض بالسؤال
بناء على أن أم تريون ما أول لم تكون لم تكون إلا لازماً للأزمنة المذكورة قال الافتراق وهو الافتراح
في السؤال لا يكون إلا عند التفت والتدبر أو بناء على تخدير المخلوق قبل ترميد و قد في هذا ما ذكره
يكون حاصل الشيء لكن الوجه الأول موافق لقرينه حيث لم يذكر ترميد صريحاً إلا أن يقال قوله وتقرض
أشارة إلى معنى تريون وعلى كلا التفسيرين يكون جعل لم متصلة إذ قد صرح رضي وغيره كالنصير
في القول أو الصلح إذا اشتراك في المعامل لم تفت لم متصلة وأما زيد أم قد تم متصلة فإما قدر تلموا
يكون الإعلان أي لم تلموا وتعلموا مستترين في التماسع وهو عذبة الأمانة لأن الغصب وإن كان للبي
عليه السلام والأمانة ظاهرة لكنه لا يفتن حقيقة واعتباره عليه السلام في الشطاب للتشريف كما دل
عليه قوله وما لكم من عليه السلام طالع به وعامل موجه فلو جرح لأدراج تحت لفظ الغصب لا يفتن كاه
قبل أي الأمر من عدم الملم كونه قادراً على الأشياء كاه بأمر رضي وإيماء كإراد والم مع الافتراق واقع
وأس الاستعظام على حقيقة بل لا تترك الواقع يعني أنه لا يفتن أي يكون شيء منها قوله لم تعلم أنه مالكا
الأمور عليه على أن لم عذبة لأنه من عالمه قد تم في عالمه قد تم في عالمه قد تم في عالمه قد تم في عالمه قد تم
محطتنا في **قوله** (أم ترون وتقرضون بالسؤال) معنى تريون وقرضون بالسؤال من الحاجة في السؤال
والافتراح ويسألون إشارة إلى أن الله مشدداً على حل الزدة على الافتراح أو من حاصل المسمى **قوله**

(٢٢)

٢ وقبل أنه سبق لوجه المؤمنين دون الاستدلال لكنه شبهه في أن يقيد بين التفتين والفتن والقاهر له موافق للاستدلال
٣ وقد روي عنه لا نصير النصير على ما ينبغي لأنه خير من كون الاستعظام التفتير **قوله** (أي الملك) فمقتضى التفتير كاديل حيث
قال من صر على النصير أحد من أجل على الآخر ليس يولى من العكس خدع الملك وظل دليلاً من أجل بين الإيجاد يحصل يستلزم افتد
لا من لم يفتن لا يمكن أن يوجد لا اختيار لكن افتدرة لا تلتزم الإيجاد بالصل ولا يفتن المسمى قوله "الله لا يفتن السعوات دليلاً على كل شيء قدير" **قوله**

٢ هـ اسد ار حان معني واما لفظنا فلاستقامت الصدور عن تدير التغير فلفظ الوصول عهد
والفتح عهد وهذا هو المدلس من ان الخطيب اليه عليه السلام لتصرف لالكونه مقصودا بالخطب لانه ما لم يوجد جرحه وقدرنا ثابته هـ
(الجزء الاول) (٢١٥)

٣ ان الشرايط قد عديت كما سأل عنه ملائكة الاسماء
وقوله او متعلمة فكونت يعني بل وادعوا للمعني
بل ان يرون واختار صاحب الكافي هذا الوجه
حيث نقل المصنف لهم انه ملك اموره ومديرها
على حسب مصلحتهم من نسخ التوراة ويحكمهم
على ذلك بقوله لم يزل راد ابوديه وملكه فيهم
اصغر مما عدهدهم به وبزمن عيدهم الى ان يردوا
على رسولهم ما فخرته اياه ايهم على موسى
من الاشياء الي كانت فخرتها وبالا عليهم قولهم
اجعل لنا الهة انا الهة الله جبهة وغير ذلك ان هـ
كلامه مائة اربعة بالله وملك الا فرح مستفاد
من هـ لا انكار الاول عداها من المصلحة
فان سنده لا يثبت لكن ان يردوا ان سألوا رسولكم
كقول اليهود رسولهم غير واثين بالله فيما
من الاحكام بل عنكم ان ينقض بالله و. الرب ايكم
من الآيات والنبات والاشجار رسولكم كقول
الاشكانيين في امر رسولهم غير معتبر به فيما
اقى به من عقابته من احكام ما طرح

قوله وقيل زنت في اهل الكتاب اعاد ان العباد
استقلوا في الصلطين بقوله تعالى المراد وما لكم
وامر بدون منهم فخل قومهم يؤمنون واستدلوا
عليه بوجوه الاول انه تعالى قال في امر لابت
وسيد الكفر بالان وهذا الكلام لا ينفع لافي
حق المؤمنين الا في ان قوله ثم تدعونني عني
عليه وقوله لا تقولوا راءه ملكا وقوله
ادبرنا واصموا فويل لعلون كما امرتم امر بدون
ان سألوا رسولكم فقلت ان اسئلت كانوا يسألون
محمدا صلى الله عليه وسلم من امور لا حرامهم
في الدين فاجابوا فقالوا يا محمد سألنا اليهود موسى
عليه السلام ما لم يكن لهم خبر عن النبوة الا انهم
انه حال قوم من المسلمين ان يجعل لهم ذات واط
كما كان للشرع ذات انما هو وحده شرع كانوا
بموسى واهل بيته واهل بيته ما كان للشرع ما سألوا
موسى ان يجعل لهم الهة كما كان لهم الهة وقاب قوم
الاعمال من اهل مكة وهو قول رب محاسن ومجاهد
قال ان عدايته بن ابيه بنصره وحي الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم في ربه ط فرش فقال يا محمد
ما من لك حق تحب من الامم بدعوا او تكون
لك حق من تخيل ومحب ويكون لك بيت من زحرف
او زحف في الامم بعدد هجر بن يوم رقيت موسى
تزل علسا كما من الله ان عدايته بن ابيه بنصره
ان محمد رسول الله عليه وآله وقاله نية الرطاب
لم تطلع على تلك جبهة واحدة فيه اسلال والامر
واليدود والقرع كالحق كالحق موسى الى قوله
من عدايته به حال ذلك وتوهم كعد ذلك ما زال الله

(كما مرحت اليهود على موسى عليه السلام) يتبعه على كون ما صدر في موقع المصول المطلق التيهي والهي
سؤالها سؤال موسى عليه السلام حيث قيل له اجعل لنا الهة وانا لله جبهة ثم انه في هذا الموضع الجليل
منه صفة الاستعانة بين الطاهر كالموسى في الله هو للصدور التي فاعل اي سائلة الفطرين
والمنه المسؤولية واكثر مما يذكر في كل موضع مما ترك في الموضع الآخر واقبال ما على المصدرة
موسى لان الله ان شاء الله وهو المصدر والطاهر من المنه ٢ فكذلك وقع السؤال اما موضع السؤال
عنه والاسئلة من حيث هو لا يوسف بالحسن والفتح في الف ٣ قوله (او متعلمة) عطف على
قوله لم يصادفهم اذ حاسه ان ام متعلمة او متعلمة اي لا تترك على الاضرب بنصرهم على العمل عوج
عليهم اذ عاينهم عاينهم بعض امارات الساحة في ذلك وتزجل عليهم ثم اقدم بهم على حضي الدمال
الصدور من ذلك وهذا اول من القول انها الاضرب على علمهم بكونه قادرا على الكمال بامر ونهي
كما اراد ان الاستعانة من اقتراح كالاخر وانكار اولهم ورد في السبع لكان طعنة لا لا يكتفوا
عن عدم فهم الاما فكم من الاما الاضرب بنصرهم على العمل ومعنى الاضرب هنا الانتقال لا الاضرب
بل انتقال من المهر الى الامه ٣ قوله (ولما اراد ان يصيهم بالفتح ورك الاضرب عليه) اي توصيه المسلمين بالفتح
بالرسول وقوله وترك الاضرب عليه لم يزل ورك ارادة الاضرب عليه لا لانه الى توجيه الانتك التوجيهي
والوقوع في تلكه في تلكه يعني ان ارادة ذلك فيقع مقصدا في مقصدا منها الطاهر من ذلك الاضرب
لم يصدور منهم في هذا القول بل في يوم ١٠ الآية ٢ بجزله لا اقتصر على اقتصر واحتضوا وقد بين
في هذه ان النبي عن اشق لا يفتي سافة وقوع النبي كيف لا هو كثر ليدل عليه فوهة في ١٠ وسيد
الكر بالبين ١٠ الآية ٢ وانما هو عنها لان كل المصد وانكار اولهم ورد في السبع لكان طعنة لا لا يكتفوا
في ازل اليهم من القرآن بالفتح التامة بالرسول عليه السلام ولهم يكادون ان يطلبوا بيان الحكمة الباعية
الى نسخ على التفتل نهي اقتصر على ارادة ذلك فضلا عن نسخ الاضرب صوتا لهم عن الوقوع
في مثل تلك المسئلة وهو الاضرب لم يصب انصباة وللقوم من تقرر المص ومحل صاحب الازداد ولا تا
ابو السدود قيل لهم كانوا يطلبون منه عليه السلام بيان تفاصيل الحكمة الداعية الى النسخ وقيل ساه
عبد السلام قوم من المسلمين ان يجعل لهم ذات واط كما كانت للشرع وهي شجرة كانوا يريدونها
ولعلهم عليها لما كثر وللمشروب انتهى فقال رسول الله عليه السلام سبحانه الله هذا ما قال قوم
موسى اجعل لنا الهة كما هم الهة ولا يفتي عليك ان مثل هذا الكلام لا يثبت ان يحرف في توسع القلم فاصول
ما قرأه على عدايته بن ابيه بنصره وحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من امور لا حرامهم
الذين على ان الاستعانة بالان لا يوافق في الوقوع مع القرش في يافهم على عدم التصدي لذلك
٥ قوله (قيل زنت في اهل الكتاب حين سألوا ان يزل الله عليهم كتابا من السماء) اي اليهود ولوقوعه
في الاضرب في تلك الاضرب ان يزل الله عليهم كتابا من السماء وقرعته عليه قوله فقد سألوا موسى اكبر من ذلك الآية
قال المص هناك زنت في اهل اليهود قالوا ان كنت صادقا فأت بكتاب من السماء وجعله كما اتيه موسى عليه
السلام وقيل كتابا محررا فخطه موسى على الواح كما كانت التوراة او كتابا نصيبه حين يزل او كتابا ليسا بامسا
بالرسول انتهى من عند ان الخطيب سجد لليهود على السورق ياتي عنه ان الخطيب في اتم الاضرب
وجه الجواز من صفة ان لارد عليهم فخلهم فهدى حيث كذا من متعلمة لا منتهة ولله هذا الاحتال
لم يصب بعضهم الى انصا واهل القطع وايضا الاتصال يحتاج الى تصدير او الى التأويل ٥ قوله (وقيل)
في مسرك لقاو لرسولك حيث نزل عليك كاتر فوهة اي زنت في الذين للشرع لقاو لرسولك رفيق
بي رسد حتى نزل عليك كاتر فوهة وكان مع تصديقك وهذا على تقدير كون قوله تعالى ما نسخ من
آية ١٠ الآية ٢ بله في حق مشركين من عند ان قوله تعالى كما سئل موسى لا ينصبه اذ لا عمل له موسى
ولما راج قوله لقه قوله تعالى او تقولوا اما انزل الكتاب على طاعتين من قبلنا ١٠ الآية ٢ بل على المشركين
لهم ٥ ع موسى عليه اسلام والثورة فيجوز ان يكون لهم علم باقتراح قومه بالاخر عن الاخبار قالوا
من وجه اخر يصح عدم موافقة الساسا في السليق وجه الحق مع صفة جواز كون الخطيب ٦

تعالى ان تدور ان سألوا محمد ان يترك الاضرب من عدايته كما سأل يسوع فقالوا لله جبهة ثم قال قوم آخرون ولما طهروا اليهود قال الامام عدا الله ٨٨
قال ولا تاسدي في قوله تعالى وهذا ذكر جبهة ارضاء اعمته لم تتركون وتدير الجبل والجزر للاختصاص عليهم كما كانوا يرون اليهود فيما من لهم
من المشاكلة انتهى فبجوز ان يكون لهم علم باقتراح بل قال عنهم عهد ٦ فاشارة الرسول عليه السلام على القولين باعتبار انهم من امة مدعوة
والمشاكلة امة الاسلام كما اشترى ان ذلك في بحر الرقي عهد

٨٧ من الآية السابقة في معرض الشرط حيث قال لا تقترحوا وتقبل معقون هذه الشريعة في موقع الجزاء قتال فضاوا الحق قوله لا تقترحوا فاضلوا ان تقترحوا تضلوا
 مقصوده بيان حاصل من مجموع الآيتين لا يلائم من هذه الشريعة الثالثة ومن قبل الفكر لا يلائم ان لا تقترحوا من قبل الفكر لا يلائم في نفسه بل انما انقضت الآيات المرفة
 على العموم ليدخل المثل الذي هو المرفر ان فيه دخولا اوليا ولا يلائم في التبر بلفظ العموم ومنه موضع الصبر لدخول للتقريب تحت اولوا ذلك لان الكلام موقوف لهم
 ٢٢ من غير ان يذكر كفارا ٢٣ حنا ٢٤ من عند انفسهم ٢٥ من بعد ما تهم بالحق ٢٦

قوله ويجوز ان تخلو بـ و ليرد بالتعلق الخلق

(٢١٧)

(الجزء الاول)

ان ويحتمل الثاني ٢٢ قوله (مترجم) خربة من بعد انتمكم قوله (وهو حال من صبر بالحقين) في ردونكم وقبل معقون فان له في تفسيره الرد متى التصير اي يصوبونكم كفارا فيستدل على كون الفكر الفرص بظرف انفسه وما كونه حالا فيخل من كونها لا صبر بمجال على يتعنى كونكم ردود اليه امرا مشا را الفكر وعى هذا قال معقون وهو حال من خبير النفاطين فيد حصاره الفكر يرد فحين ان الفكر يحصل بعد الرد مع قطع النظر ان ما رد اليه ولذا ما يمل لو ردونكم الى الفكر وحيه خلف ان لا حقا في حصول الفكر بغير الرد ان لا واسطة بينهما وماضى قوله مع قطع النظر الى ما رد اليه مع ان الفكر هنا ما رد اليه فيحصل معقون ثانيا التي يبراهن للعلم الكرم ٢٣ قوله (علاوة على حلا حصوله وجواز الخلال را به نعت الجبري حاسد ان الفكر والحسد في زوايا الحسد والحسد والافساق على من هنيه بخبره تفسيره باللائم ٢٤ قوله (محذور ان يعطى وماى كونه لا من عند انفسهم وشهيم لمن قبل ان يدور بالحق مع الحق) في حيث لا بد انما هي ابداء انفسهم فكان من عند انفسهم وشهيم اي اشاع هو حال من قبل التدبر اي في اعتقادهم يعني ان من بعدهم ليس لشيء من اجل اعتقادهم بالحق والحق لانهم ودوا ذلك من بعد ما تهم بالحق وكل من هذا شأنه فلا يكون حسدا لاجل اعتقادهم بالحق وانما لئلا ذلك لان عدم كون ذلك الحسد من قبل التدبر في نفس الامر من اجل اليقين ٢٥ قوله (او حسدا اي حسدا يا فاضل من اصل غوسم) اي ومما في حسدا لكونه مصدرا والحق اي حسدا بالحق انفسه حرا به لكونه من حيث من اصل نفسه هو من اصل ذواتهم كانوا يصحوا على كماله بالحق ولا يكون من حيث سبب الخارج فان زوجه هو جودون ما هو ذاتي وفيه من المبالغة في التثنية والافساق وقوله من حيث اشارة الى ان الطرف مستر وتندبر نفس الحاصل عند ظهور الترتيب الصحيح بل حديد وسره ان ابي الجبري في رد ان ما اليه ان الحسد ليرفع قدره على الخلال بالتعلق بالحق المحض وكذا قد تدعى ويد من قول ان من رد الحسد وتعلقه ودان لخلق التدبر ايضا كذا في الحاضر نخره ان الطرف في الاول لغو وفي الثاني مستر ٢٥ قوله (من بعد ما تهم بالحق بالحق والحق والحق والحق في التورية) متعلق بـ و قد مضى كون الود من عند انفسهم فلا اشكال بخلق الجبري به وعاء مصدريه اي من بعد تبين احق لهم والتدبر والتدبر كعمل ظهوره حتى كانه ظهر بنفسه بلا تبين وتقدم لهم على الفاضل بالصدق بل ان ظهور احق لهم اهم والمرد بالحق الذين تقوم والاسلام فاقا ظاهرا فكلوا ان السليق مشدود به وهم مصرون على الباطل وفيه بيان شدة تهمهم وفرط حساستهم في ابطال الحق وقوله ٢٦ (ما عاوا واصفوا) انشاء بمرابة اي اذا علم ان وادعاهم الذكرة انما هي حسد هم الذي كالمطبي لا قدر فلا يمكن لكم ان التها فداوه واصل الطو والصنع حتى باي امر الله قوله (الغور في غفوة الدرب) قد سبق ان العفو هو الجزية من هذا ان درس وما ذكره في لارده قوله (والصنع ترك تزيده) والتدبر تدبر والاستقصاء في التوم وهو ابلغ من العفو ان يدفع الامان والصدق من ان انقباه قال الصنع ترك تزيده ثبت ان هذا مصدا لفظه والعاصم ان بين لغو والصنع عموما وخصوصا من وجه ولا ذكر الصنع بعد من ريب الفرق ٢٧ قوله (الذي هو الاول في تدبرهم) فروع الطو والصنع متجانين والافساق في تهمهم انهم هم صبر بالحق حال المعنى في صبره في نسيان له ان الذين يمشون بينهم طغوا الآية وهي اول آية تركت في الفثال بعد ادعاهم هذه في فروع صبرهم في التوم والافساق متجانين قوله (ومررت الجزية عليهم) الاولى فتدعى على القتال انما قلت تدعى بحسنة الجزية ٢٨ قوله (او قل) فربطة واجلا من الصبر وعن ابي عباس رضي الله عنه ما له خوفا في البقاء وهذا ان قبل في الآية تركت في افس التكم الاول لا تأمر ان كون تركها في شأن التكم كمن هذا هو الظاهر ويحمل العموم قوله (وجه نظر الامر غير محقق) بل قد يشك في ذلك حتى يأتي الله بالحق والصدق لا يكون الا بالحق ولولم يتبدى لهم الصنع قوله تعالى فاضل الصنع الجليل ان الصنع وضع الحكم الذي بحسب الظاهر بالنسبة الى المبدأ وان كان يانا لئلا انتهاء الحكم بالصفة الى الشارع فلا كان الامر هنا حقا بالصفة بالصدق لا في الصنع لانه لا يغيره كونه مؤدا بالصفة البتة وهو شرط الصنع وجواب الامم وتبد مولانا ابوالفضل بانه لا بدحس في كونه منسوبا صرب الشبهة لانها لا تامل الاشراما ولا يخرج الولد بذلك من ان يكون ناسبا

لخص الذي هو متعلق لعمول مصدريه بل اراد حلق الذي الذي تحت حلق العول له بل وغيره على عطف قوله او حسدا حلا مع انه في تدبر تعلقه بحسدا لا يكون من حسدا لاجل يكون مبرر وحذوف حذر ويكون هو طريق مستر على ما صوره قوله اي حسدا بالحق من حيث من عند انفسهم وعى انه لئلا يرد يكون طريقا ثانيا لئلا يرد على الاشارة في الاشارة رد اي على ثبوت لب التدبر ان يقول الغويين واستر بهذا القول بل يرد به ان امره بمرتب به واستر بهذا ذلك فضاوا ار مرتب من جاهر وحيث لذلك واذاوا حسد تدبر في حله وايضا هو حسد من فاضل وكذا لئلا يرد به تدبره من حيث بهذا ان قوله من عند انفسهم لا يتحقق بحسدا ولا يرد لكه متعلق بحسوف ويكون وصفا لحدا او وصفا المصدر و اي حسدا كان حلق بهذا انفسهم والجنون في القول ٢٨ قوله الفصل الى عمول معقون صانع ومقدرة الزمخشري في قوله تعالى كما لا اغشيت وجوههم قطعا من قبل مطلقا فلا يرد ويرد وود ولا فاضل عند انفسهم او حسدا كائنا من عند انفسهم وهذا من فاضل ما قد ربه السيد ذكره على سبيل الانشاء الا ترى كيف جعل الزمخشري متعلقا بصفة حسدا وعاق الطرفية واصدا بالتدبر في الفاضل ومع قول ان قبل ما ذكره من معنى انفسه افضل ان عمول معقون لا يجرى في حسدا انفسهم لان من متعلقه بالنا وحسدا غير عام في ذلك يكون من عند انفسهم عمول حسدا بل انما في ذلك هو والامان في حسدا على انه معقون له اجيب بان الامان في الموصوف عامل في الصفة كما فرس صاحب الكشاف في تفسير قوله تعالى كما لا اغشيت وجوههم قطع من قبل حلق حيث حلق مطلقا حال من اليك ثم قال انما جعلت مطلقا لعمام اليك في العمل فيه فالت لا تلو اما ان يكون انك من قبل انك في الصفة قوله قطعا مكال انشؤ في الموصوف كاضفانه الى الصفة ولما ان يكون من معنى الصنع في المبال ثم كلامه في عند انفسهم فاضل كان متعلقا او حسدا يكون عمول ود لا لا التدبر وما ودا كائنا من عند انفسهم وحسدا من حيث من عند انفسهم والفاضل في الموصوف عامل في الصفة وفي مطلق الصفة حصر ود بخلافه يكون عمول او يردونك عمول ود حل جعل ذلك مفصول نحو الماتر الى انك رد الواقع يردو

(٢١)

(٥٥)

وفي الباب وما عي روي صبر قوله (ومن الملائكة انوا لك حسدا) يقتضيه حسدا في حسدا فرمعه من الجدية ووجوده من الحب حسدا ويحل ابوالفضل كندرا حال من غير المفعول على انها المعنية لواحد وهو متعجب

قوله على اختصاصكم بدخول الجنة معنى
لاختصاصهم مستعمل من طريق المصير ابدى
اوردوا كلامهم على ذلك السبب على من طريق
التي والاثبات لا بد من عيهمس واللا

قوله على كل قول لا بد من غيره غير ثابت قال الامام
دلت الآية على ان اسما على اوا لا بد
من الدال والرهان وذلك اسما على
الان انقول بانفسه وفي الكسب وهذا اسما
شأن المذهب لاسم وب كل قول لا بد من غيره
هو ما على غيره من قوله من كل قول لا بد من غيره
اعلم وهذا المركب يحتاج الى تفسر مضاف
ي ويسان لب كل قول لا بد من غيره وهو ما على
قال الشاعر
من ادعى شيئا بلا شبهة

لا بد من ان يثبت دعواه
قوله اخلصه لا تقعه او قصد وسه العفو
على الاطلاق مستعمل من قوله ومن قوله
لن انسى جعل لحد سالما للشر ولواله احصا
لو جهده وفي قوله يحسن لاسم الاحسان
في الدال ان تعبداه كالك تراه فان لم يكن تراه فانه
ذلك والوجه قديرا كرو يرايه الدال كقوله
سبحه كل شيء حاله الا وجهه واذا عرفه
في سوره بالنسب حيث قل رجعه الله من اخلصه
لا يكون بخارجا من باب الاطلاق اشرف الاحراء
على الكل وقدر اياه القصد واثبت دعواه
يكون بخارجا من الله حيث ادعى ادعاه ولا
على النفس ان يدعى بالنفس ما فيها من سبب والقصد
ذكر السبل واراده فعله فيه قال رغب اصل
الوجه الضوفا على فاسم من الدال من كل شيء
حيث انه معدن الفكر والخيال والقصد
وجه وعلى ذلك اسم وجهه وجهه وجهه
نزل الوجه في هذا الواضع احسن مستعمل الدال
ومره اسم وجهه في نفسه قال الامام وانما احصا
الوجه بالدكر لوجوده اسما له اشرف الاحراء
من حيث انه معدن الفكر والخيال والقصد فاذا
تواضع الاشرف كان غيره اولي واثبت ان الوجه
قديرا من من الشيء قال كل شيء ذلك الوجه
الا انما وجهه واسم والاصل والاسم اعلم ان دال
المعدن هو انما يخص بالوجه فلا ريب من الوجه
بالدكر ومعنى انما يخص بالاشرف به شرف فلا يكون
عاما مع الله غير اوسطا رجاء نوره وفي ذلك
دلالة على ان المراد لا يتنوع له الا ادعاه على وجه
الاستدلال في الاصل وانظر وهو محسن لا بد
وان يكون تواضعه لله يقول حسب لادعاه شيع
على الهدى يتواضعون له كسب ابدال قديرة وموضع

على الانس نماره شبهه بالتي في الاستعانة ولا تخفى على ارجح الاماني عن معنى التي خلاف الاستعانة
ولا يوافق تفرير المصنف حيث قال والامية من التي الخ الاول حل الدعوى لكافية عن التحيات لكونها
مقدرة في التماس والاشكال الحكم لا يضره ٢٢ قوله (وقل هاتوا برهانكم على اختصاصكم بدخول الجنة)
هاتوا ومن قبل اسم على احضره ٢١ والاول اى كونه صلا انظر وعلى كونه فلا الهامصل بنفسه افوت
هاتوا دعواه بنسب على يد دعواه واحد وقضى عليه ماعده ونقل عن ابن عطية ان تصريفه هو لاية لا
منه لا لاسم وليس كماله وقيل اسما هرة اى اى حل اكرم فاعل الهام من هرة وهذا ليس صحيحا وقيل
الاسم لقبه دخلت على اى ان منها وحذفت هرة اى اى زوما وهذا اردا عما ساق وفي الباب حصوله في تروا
سبعة اقوال على او اسم على او اسم صوت والفصل هل يصرف او لا يصرف هل هاتوا اصلية او لا
من هرة او هي هاتوا هرة وابت وصحت هرة واصل دعواه هاتوا فاعلت والحق احضرها فاحتمل
اختصاصكم بدخول الجنة او تروا هل على دخول الجنة فضلا عن اختصاصكم على ان الامر للغير
من قوله تعالى فانوا يسورة من الله الآية والرهان شق من البره وهو التطلع او البرهنة وهي البيان وجه
نسبة النسخة ظاهر وشافعة للبرهان اليهم للتصريح بالحق جملهم واصل الكلام هاتوا البرهان بدون اضافة
٢٣ قوله (في دعواه) التي اختصاصكم بدخول الجنة وما يصحته وهو اسما للدخول والى صفة السك
لن انسى بهم او خطه منهم على حسب ظهوره بان اليمين في كسب عتده بعد ٢٠ قوله (على كل قول
لا بد من غيره غير ثابت) اى كل قول من الخصم لا دليل عليه بل على تحفته غير ثابت واما في الدلائل فمورد
ان يكون المدعى قد خاف دعواه مع كونه صاحب حق اليه والظاهر ان من ادعى الدال في احضرها فاحتمل
ما له ان يري به انه ثابت نعمه فليس بالصدق في الدعوى وان لم يري به انه غير ثابت في نفس الامر
فهو مع لان التماس الدال الذي هو سبب الحق لا يخفى انفسه للدال في حق الامر وجه عدم الاشكال
هو ان الخصم لا يثبت في نفس الامر ما ايدى عليها دليل من السداد وبهذا البيان ادعى اشكال آخر
وهو ان الكلام في اصدق لاف الثبوت والثاني دون الاول وكثيرا ما يختلف لما عرفت من ان الشرعيات
لا يرق فيها من الثبوت والصدق هي انفسها في الحقيقة لا يرق بها ايضا اذا ارد الثبوت في نفس الامر
وتحفظها فيما اذا ارد الثبوت على ما يقتضيه اصدق دون الثبوت منه في معنى الاحاد والامكن
ايضا فلا نفع ٢٤ قوله (ابن الدعوى) لكاتب على ايجال ما في ان قدر في موضعته ان يلا لدال
التي اسب بق استمهله ما او خيرا وان حكى الرعي من يصحها اما ان استمهلهما اسم الاتيحات لكي
المشهور العيون به هو الاول ٢٥ قوله (من دخول شهره المدة) وانما في ذلك يلزم من في ما اتجه
من اختصاصه بدخول الجنة في اصل الدخول قوله من اسم الاتيحات في اصل دخوله اذ لا يسجل له الا على
انه بهر منه ان دخوله اليهود او الكسارى واقع بدون اختصاص ودل لدفع هذا في اول الامر ذهب
مولانا ابو السعد على ان ثبت من جهته تعالى لما في دعواه وانما في ذلك يلزم من في ما اتجه
اجتهاد ولو بهر يكون التي محرر اختصاصهم بهم بقاء اسم الدخول على حاله بل هو اختصاصهم
شهرهم بدخول كما سطره في انفسه تعالى ظهر ان في اثنى اقل دخلهم الخ وقت خير بان ثابت بل لا يكون
ادخلهم وصرف الذي اليه صلاحه العائدة المارة وان استمر هذا التي في الاختصاص واما وجهه
اصل الدخول مع صكونه فهو ما سطر في المصنف المصنف بقوله صريح قوله تعالى من اسم وجهه
٢٥ قوله (ان من به تعالى نفسه لا يشركه في شيا شركا جليلا او خفيا فان الاسلام مع الاشراك لا
اسلام وانما انما الاسلام على معنى اليمان بل جعل على معنى الاخلاص من اسم التي فاعل انما يخص وهذا
مستعمل للاسلام المصطلح انفسه ٢٦ قوله (عطف على نفسه اى اخلصه لا يشوب
قصد قصد غيره مرك الاشراك خلق محمد مراده الاشارة الى ان الوجه مختار من كل من النفس لا يلائق
الكتب والشرط وهو كون الكل او القصد بحيث يثنى بانفسه ذلك الجز مقتضى تخصيص
الدكر به لانه اشرف الاعضاء ويجمع الاشراك وموضع الجود الذي يكون اليه به اقرب اليه به وظاهر

١٧ ولله البيان طهر ضعف ما قاله أبو حنيفة هذا بناء على الاعتزال ولم ينتقل إلى تعذيب من قال الأثرى أن امتداداً تحت الربح يحل على حين قاله الواحد وخليفة
 صفة رسالة الدهري عند خوف ولا هم يحزنون من قول سطلوب أي لا يستقيم ما يوجب ذلك لأنه يذهب لهم لوجها دور ولا يحزنون عند
 هـ وبه سهر حال ما بين فعل هذا يكون محلاً خاصاً لا يجوز حيث المانع الوحد أولاً على النفس ثم لا يفتى مقلها من التصديق لذكر المحلل وإرادة العمل ببداهته
 ٦ لأنه مداه لا حاجة إليه لما عرفت الملاقة بينهما فالعزير من الجواز فيما احتلف وإن كان الأصح جواز

٢٢ وهو عيسى ٢٣ فله أجره ٢٤ عذره ٢٥ ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون
 (٢٢٤) (سورة التوبة)

قوله وهو محسن موضع حال من بين أن من جمع بين هذا وبين أنه عذر منه وهو في الغالب المطلق لا عند خوف ولا حزن والمأخوذ فلا يكون إلا من المقتضى وأما المعلن فقد يكون من الواقع والمأخوذ كما قد يكون من المقتضى فيه تلقى الأمرين على نهاية اسمه دة لأن أديم أذا ولم وكثر خلاص من الخوف والحزن ولا يحزن صاحبه على أمره ولا هي أمره ولا يحزن انتفاع ما عوفه فقد بلغ النهاية قوله الذي وعده هذا توجيه الآية على ما عده أهل السنة ورد ذهب أهل الاعتزال فأنهم قالوا يوجب الأجر من الله تعالى كما قال صاحب الكفاية أنه أجره الذي يستوجب ما توجب استناد من القضاء فهو مقتضى أوعد عندنا وبالإستصحاب عند المقل أن قال قيل المثلث في وصدة لا يجوز فمأذ واجد يجب بأن عدم جوازه الإصناف منه أسس على طرق الوجوب قوله فيكون الرد بقوله بل واحد أي إذا كان شرطية أو موصولة وقوله أنه أخر جواباً أو جبراً يكون الرد بفظي بوجهه ويحسن الوقف عليه لا بد من تكون الجواباً قبله والباء للنفذ وأما إذا كان من يأتى من محذور فيكون الجواباً لا يبعد من حصول الأمر إلى أصل وجهه الله خليفه يكون الرد على لكن لا وحده بل مع ما بهداه من معدن الجلفة العقلية لأن التذرع يوجب إدخالها من أصله على فعل مقدور في الكفاية ثم أثبت ماؤه من دخول غيرها بجهة بوجهي الوقف على بل وان كانت جواباً لمجرد فعلها هي الإيجاب كمداه لا يفتى بأنه وبه وأما الذي يؤدى من الإيجاب يجب أن يكون موصولة بالكلام الذي يوجب لأن العنصر بينهما يخص معنى الإيجاب إلى أن الكلام يكون معنى الفصل هو الأصل بسبب الوقف لا الوقف ترك الوصل والوقوف يستلزم التوقف عند الوقف على بل يكون الجلفة التي بعده كلاماً مستأنفاً حولها من سؤال عند فأنهم لم يداوخلوا الجلفة من غيرهم وأما لتسميه مداهم هذا الحكم المسائل على أي من الأمر كما تزعمون ثم وجهه لسائل أن يقول ما حكم لمن ذلك قبل من اسم وجهه وهو محسن فله أجره الآية وقيل من أجل الحكم المبدأ على نسبتها قال يجوز أن يكون مستأنفاً بمعنى أنه لا قبل بل يدخلها قبل من أصل وجهه فهو محسن وجعل هذا الإصناف هو الوجه لا استقام وقع في التفصيل لا في الحكم حيث قال كل من المرءة نحن ندخل الجنة لا غير على أنه أيضاً مستحب الحكم وما إلى الأمر استعمل ما لا يدخل تحت الوصف وأوردنا عليه من حصول الأمن التام وهو قوله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون مع قوله لم ي

أما المقتضى والخوف الذي هو من ردوافد الإخلاص فجميعهما من قبل مراعاة الشريعة وانتدرة إلى الوجه بجواز إخصاص التصديقان الصدق إلى التي موجهة قوله (وأما المدعى) مأخوذ من الواجبة لكونه مثلاً للإنسان من استمر التفتل من كل شيء وهذا استمر النفس وجور المصنف كونه محلاً للتصديق كما عرفت ويجوز الملاقة المصلحة وهي في المستحار عنه وهو أوجه طهر وأما في المستحار فلا من التصديق والمقصود متباعدة معوية وهذا تفصيل ما سلف من أن المقصد الذي يكون عامه من المقتضى كمال الإخلاص وهذا لا يكون مع حسنا في عمله ولا يبرم عند فلاح النفس بل يلزم عدم كل ذلك وهم وهذا مدعى إلا أنه لا بد من هذا بناء على الاعتزال متباعد ثم هذا يخص في كل كلام التي تخشى لانه مدعىه وأما إذا صدر مثل هذا القول من أهل السنة فأجابه ما ذكرته ٢٣ قوله (الذي وعد في حله) شهد على مراده وأما التي تخشى فله أجره الذي يستوجب بناء على بذهبه ما شارح النص الرد بقوله الذي وعده على عليه مع وجود هذه الآية كقوله كيف يتوهم أنه على اعتزال قوله وهو محسن حال من ضمير أي أي وأما أنه محسن في عمله أما محسن للملكة كالطوبى أو الكيفية كما قال عليه السلام لأحسن أن تصدقه كذا تراه فلم تكن تراه فله ذلك والإسلام ليس من جفته ما عرفت من أن قوله تعالى على من الإسلام متضمن للإسلام الشرعي اقتضاء بأن الإخلاص لا يفتى إلا بسلام وأسلام كالاخلاص وقول صاحب الإخلاص الذي من جنسها الإسلام المذكور لا يبره وجهه واختيار الجلفة الاسمية في المسائل للاندراج إلى الاعتناء به إذا كان على الدوام والاضطرار الشرقي حراً قبل والجواب بل عند قوله بل ويحسن الوقف عليه كما هي ٢٤ قوله (أتابعه) مفاعلة لشمالية قوله (لا يضيع ولا ينقص) معنى من عذره به ولا ينقص عما وعده وهو مشهورة أنه لا ظالم للجنود عند لانه وهو أن لا يضيع ولا ينقص ول بين أن له أجره وتنام المسرة إنما هو عدم القضاء والاضطرار والندوم قال عند هذا الرد وبه وفي التحرير بعند وأما الرد على سائر أسماء من تنهم المسرة ما لا يخفى قوله (والجلفة جواب من أن كانت شرطية وحدها كانت موصولة) أي جلفه فله أجره جواب من أن كانت شرطية وهذا هو المقتضى لأن من إذا كانت شرطية يكون مصداقاً للمعنى الذي هو المراد وأما إذا دخلت النساء ظاهر حينئذ ولهذا تقدمه من جوف كونها موصولة يراد بها العموم شرعية الفاسم وإن لم يكن نصاً في العموم في كل مراد ولا يبعد أن يحمل على كونه موصولة قوله (وأما فيها حينئذ لتضمن معنى الشرط فيكون الرد بقوله بل واحد ويحسن الوقف عليه فيكون الرد) أي على تقدير كون من شرطية أو موصولة بقوله بل واحد بلا اعتبار اسمها على قائم مقام الجلفة والتي أن غير هؤلاء داخل في الجلفة محمولة اسم متأنفة مستأنفاً معاً كأنه قيل ماذا يدل ما اختاره فما هو المطابق للواقع مع كان الظاهر في الجلفة وأما الأخير ما حذر في الظاهر لكثرة التيقن وهي الإشارة إلى أن الوصول إلى الجلفة ليس بالامتناع في غرضه بل بترك الشهوات ومقتضى المكارم مع المطابقة على الترتيب الأجلج الموصلة في مقابلة الجلفات بمعنى الزهد لا سلبها والاحتجاب قوله (ولا يجوز أن يكون من أصل فعل فعل متد وحل بل يدخلها من أصل) فتح كونه الرد بنقص من أصل ولا ينقص الوقف على بل على هذا يكون من موصولة لا شرطية أي لا تكون فأنه قوله أنه أخر صنف على دخلها وتنام الجلفات في الاسمية والفتية وإن كانت من الحسنات لكثرة ذلك المانع وهو كون المراد بالأول التبعيد ويجوز في الدوام والتبوت إذا دلجول أي لا يحصل له دوام وأما الأجر فله دوام فأنه لكن المراد بالأجر حينئذ التبول وتضمن الدخول ٢٥ قوله (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون في الآخرة) في تلك الدار الآخرة إذا التكاليف فيها والتعجب إلى الدارين ليس بمناسبة المقام وإنما من غير في الجلفة الظاهر في أن الوقف لا للظواهر في الوقف إلا أن حال لا خوف من حقوق مكروه فتح الظاهر الدوام في الثاني وكذا الكلام في الحزن ولا في ولا هم يحزنون لأنه لا شيء ولا يفتى هذا جلفة طيبة أو مفسدة وصية المنصوح لا لا يفتى في الظاهر بل لا يفتى في الدوام لأن جلفه ولا هم يحزنون أصحها جلفه صفة

(وهي)

بعضاً مستحب الحكم وما إلى الأمر استعمل ما لا يدخل تحت الوصف وأوردنا عليه من حصول الأمن التام وهو قوله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون مع قوله لم ي



حيث يقول الله تعالى وما يدبر من أقدار فهو عليم بالغيب

٢٢ * وقالت اليهود ليست النصارى على شيء * وقالت النصارى ليست اليهود على شيء *

٢٣ * وهم يقولون الكتاب ٢٤ * كذلك * ٢٥ * قال الذين لا يؤمنون بآياتنا * ٢٦ * (المجادلة ٢٤)

(المجادلة ٢٤)

قوله اي اى بعضه وبشيء قوله هذا مسانفة
على نحوهم كقولهم من من لا شيء عليه قوله تعالى
- قل بل هو الكتاب لسم على شيء حتى يتبينوا
لتدبره

قوله لما قدم وفد يجران الورد الرسول المرسل
الى النبي صلى الله عليه وسلم من يجران ويجران
قرية من قرى النصارى

قوله الواو السال والكتاب النصارى ليقول النورية
والاجمل انون يمكن ان من من اى فائدة هذه السال
تتبع نفي كل واحد من الفريقين كون الآخر
على شيء من كل واحد منهم من الاحكام
ما هو غير مدح فسر رحمة الله تعالى قوله
اي قالوا ذلك وهم من اهل العلم والكتاب كقولهم
من اهل الكتاب اي قوامهم ذلك لان من اهل يواحد
من كتاب الله تعالى يجب عليه الايمان بكلامه لان
كل واحد منهم اصدق للاخر

قوله مثل ذلك قال الذين لا يؤمنون جعل كاف
كذلك اسماء يعنى المنس وذلك اشارة الى قول
اليهود والنصارى المذكورين الكافي منصوبا
مثل الاخر على انه مفعول به وانما انتصاب مثل
قوامهم فقالوا يحتمل ان يكون على ما صدر تقديره
قولا مثل قول اليهود والنصارى ولا يفتي ما فيه
من ايهام التكرار في الآية وهذا قال بعض الحكماء
اصب مثل قومه على انه مفعول به لهم ولهم
هذا في قول صاحب الكشاف حيث فسره
هذا احراره مجرى الاثر قال اي مثل ذلك الذي
سمعت به على ذلك المنهج قال ايهام الذين لا اهل
عندهم ولا كتاب قوله اي هل ذلك الذي سمعت به
هو مني كدك وقوله على ذلك المنهج مني قوله
مثل قولهم اي مثل الكلام الذي سمعت قال ايهام
الذين لا اهل عندهم ومثل قولهم مذهبهم حذف
واضح هو مناسه واعرب براهه اي قولا هي
منهاج قول اليهود والنصارى وهذا البيان
يدفع ما عسى يسبق الى الزعم من معنى التكرار
وقوله قوله هو له لانه اقول قوله على
منهاج قول اليهود والنصارى ولا يفتي ما فيه
من ايهام التكرار في الآية وهذا قال بعض الحكماء
ايضا قالوا ان من اهل علم الكتاب كقولهم
قوله اي قالوا ذلك وهم من اهل العلم والكتاب كقولهم
من اهل الكتاب اي قوامهم ذلك لان من اهل يواحد
من كتاب الله تعالى يجب عليه الايمان بكلامه لان
كل واحد منهم اصدق للاخر

وهي تبتدئ ايام ادا كانت العربية عليه وهذا كذلك ومثل ان الجبهة الاسمية الى غيرها مثل مناصر ع قد
الدوام المحدث على الجملة العربية على الدوام والجمع في الواضع الثلاثة باعتبار من من كان الاحرار
في النصارى الاول باعتبار الاعداد كانه عليه في قوله تعالى - وقالوا ان يدخل الجنة - الآية ولعل الكثرة في ذلك
ان اسلموا مع قومه واقع على طريق الانفراد وصدع خوفهم وحترمتهم واقع على سبيل الاجتماع اذ الطاهر
اتفاق هذا في الاخر ٢٢ * قوله (اي امر مصر وصديقه) لشارال وبه هذا الذي مع طهور ان كل واحد
من تلك الطوائف كانه على شيء طائفي في الوضعتين الشيء المتدبر لا الشيء مطلقا وهذا المعنى لهذا المعنى
شاسيع في العرف حيث يقال كثيرا هذا ليس بشيء والوارد شيء يعني به والاخر الثاني القوي وهو ما يصح
ان يعمل ويخرج عنه يطلق على المصنوع ذلك بالوجود النسيب المتدبر لكنه انما اريد في عدم الاعتدال به
المباينة قال هذا ليس بشيء ويريد منه عدم الاعتدال كناية وهي البينة من التصریح قل هذا امر شاع
في العرف كذلك * قوله (لأنك لما قدم وفد يجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وانهم احبار
اليهود) وقد سمع اجمع واجمع واحد كعصب وركب اسكنون القنا والادال المهمة القوم الواحدون وهم
الذين فرسوا من حاشية او من مثل انك اربى الاستخبارات ليجر ان يصح القول وسكنون المجرى يورد
عشاشان موضع فيه قوم من العرب نصارى قسبي يجران ي زيد في حياء وهذه القصيدة ذكرها ابن جرير
من ابن عباس رضي الله عنهما كذا في قوله وفي قوله هذه القصيدة اشارة الى ارتباط هذا الآية بما ذكرها من
فيه بيان لتفصيل كل فريق صاحبه بخصوصه اي بيان تضليل عن حياء على وجه العدم فان قوامهم
ان يدخل الجنة لاية في قوله قوامهم ان من هذا اليهود ليس على شيء من مذهبهم وان من هذا النصارى اس على
شيء وان ذلك حتى تضليل كل فريق صاحبه العداوة والبغضاء بينهم في يوم القيمة * قوله (هذا طرو
تقاولوا بذلك) اي وانذر يجران واحبار اليهود طروقت اصواتهم واطروا شدة عداوتهم واساقوا الادب
كذلك لاجل حبسهم واكبحهم وكثر وفد يجران يجران يجران يجران يجران يجران يجران يجران يجران يجران يجران
اذ يجران لاجل يجران على قول من يجران يجران يجران يجران يجران يجران يجران يجران يجران يجران يجران
ان التناهي بذلك جازة فليكن استند الخلق في النظر الكرم الى مجموع الفريقين لكونهم راضين بذلك
٢٣ * قوله (الواو النصارى) اي اهل الجنة حاله والارادة العصب مع الواو يجب ايمان القوا في مثل
هذه الحال عند الشيخ عبد القاهر واختير الجبهة الاسمية غيرها جلة فليكن لتأكيد في صفون الجبهة والمسألة
في تحقيق وتقديم المسند الى الخبر الخلق لتوبة الحكم وانما الفسر فلا يصح * قوله (والكتاب
الغيبس) كقول لانه الغيبس لكي لا من حيث هي انما القارة اي القارة انك عهدها من حيث يعتقد في من
مرد وذلك لفرقها والنورية بالاسية الى اليهود والنصارى بالاسية الى النصارى * قوله (اي قالوا ذلك)
اي اليهود والنصارى الذين في حال من الفريقين بجماعها فاعلا لعل واحد كولا يجران اعمال عاين في دعوى
واحد الظاهر فان كانت النصارى تأكيد الاول انما النصارى عطف على اليهود فالسائل في النظر
الجميل واحد فكلام المعنى اشارة الى ما افادته الى ان قالوا عذوق كما يجران يجران يجران يجران يجران يجران يجران يجران يجران يجران
(وهم من اهل اليهود) كذا في انظر شان من اهل العلم والكتاب هذا وصف الجس بوصف بعض افرادهم والكتاب
صكروهم اهل عام الحكم ٢٤ * قوله (مثل ذلك) اي ان كذلك ممول قال ومفعوله قدم عليه
لا مذهب المحصر ذكر من قولهم مفعولا مطلقا لو انكس لكن الاول اول لانه لا يوافق اساذكره للمص
وليس القول في قوله مثل قولهم لكونه مفعولا مطلقا وعلى كلا التقديرين في نية تبيين
تسوية المثلون بالذوق في المودة والاحصاء وتسوية القول بالذوق في المصداق من مجرد التشبيه والوقوع
وان كان مفعوله من اليهود والتصديق ايضا دون المشركين خلاصتهم انشاء احد من الاخر فظ من
ذلك البيان ان من اهل ذلك مفعولا مطلقا بخلاف على انه تمت المصداق عذوق في الاصل اي قولا مثل ذلك
القول عليه وجعل مثل قوامهم يلا من مثل الكلف ضيف لظهور عن الساندة المذكورة ٢٥ * قوله
(كلمة الاصنام) وهم كفار قريش ومن عذوق وهم * قوله (والسلف) وهم الذين يتكبرون
مع العالم فانهم قالوا لاهل كل دين نسوا على شيء لكن لا يلهم خلاصه بل لافية بجهلهم امد اتباعهم

قال عنه و بعد عدة مدية وهذا للمشرق كاف لنا ولايتن من احتراق ذلك المطف ولا تكره فيوز ان يقول
القطب الى القهر مصدر الصد كذا قيل عن الامام ورثني صاحب الكشف حيث قال يكثر تحققة في وقت
ما ولا دابة في الشكر ملائمتن باستيلاء الاخر على الدنيا العبد اكثر من مائة سنة وحاصل ما ذكره
من ما كان لهم حين كون المني ما كان لهم في عهده تعالى في الدوام في التقي واما في الوجهين الاولين
فهو الدوام في الثاني كاذكره سابقا و برده عليه ان استسلامهم وشبههم في السبي بالنسبة الى المني الوحي لما كان
في عهده تعالى وقضاه ان يدخلوها غير حاجتين في وقت ما ايضا لا يحسن بل لا يصح على المخلقة ان يقال
ما كان في عهده تعالى او في قصته ان يدخلوها الا حاشين وايضا على هذا التقدير يكون هذا القول وعيدا
ايضا يعرف بالتأمل عاصمة هذا الوجه من الذين يرى حسنا ان لا يقال المراد من النظم المكي من ما عطي
الله تعالى بيت المقدس ثاب عهده المؤمنين وقرر في ايديهم بحيث لا يدخل الكفار الا حاشين بناء على وعده
السائي وهو مقتضى عهده وقضاه واما القول بان التميز الوعد قد وقع قبل احد الصاري وكما في بعض
احدهم بينهم فاضيف اذ غلب اخذهم بينهم يهدم تمام الوعد ولا يفرق وعيد من الله تعالى في صورة
الاطلاق ثم زال الزوال عداي او عودا لاجل عهده تعالى في قوله تعالى في هذا المعنى ان المراد المسجد الحرام
لم يبعد * قوله (وقيل هذه النسخة عن تمكينهم من الدخول في المسجد) اي ان الله طوان كان خبر الخطا لكنه
نهي وان لم يمتنع اي نهى المؤمنين عن تمكينهم وسماحتهم الدخول في المسجد الحاشين فلا يصح دخولهم
لاستيلاء على المسجد وهذا النهي كذا في الكلام يفيد نهى المشركين من الدخول فيه وهو يستلزم
نهى المؤمنين عن تمكينهم من الدخول في المسجد كقولك الايتان ٣ هنا وكذا في قوله تعالى فلا تكن في معركته وحج
نهى والما مرصد لاه خلاف لظاهر الآية على ما في الصحيح بل من حسن على ايراد التي كارت وحج
ما كان في مثل هذا ماصح كاصحوا في مثل هذه الآية وما كان يحكمه الله الاوجيا الآية وما كان النبي
ان يدخل لاية ملائمتن ذكر كان كون الكلام الهي واما الاصراف بان النبي عن تمكينهم من الدخول مضلعا
لان تمكينهم منه غير حاشين فدونح بان المني لا يكونهم من الدخول حاشين فضلا عن ان يدخلوها غير
حاشين كذا قيل عن بعض المحققين لعل وجهه ان الاستثناء لاحظ فللهي يكون الاستثناء ناظر الى النبي
ولم يكن في الدخول في المسجد الا حاشين فيكون حاشية ما ذكره من حاشية في الدخول في المسجد الحرام وعده اول
* قوله (وخالف الامة فيه فيكون حاشية ومنه ما ذكره في النسخة بين المسجد الحرام وعده) اي
في الدخول في المسجد فيكون ابو حاشية مطلقا بهذه الآية فانها تفيد جواز دخولهم حاشية واما سني النبي
فقد ثبت كاعتز ولاه عليه السلام انزل وقد ثبت قدسوا عليه عليه السلام المسجد ومنه ما ذكره مطلقا
اقوله تعالى اما المؤمنون نجس والمساكين يجب تطهيرها من الجادات ولذا يمنع الجلب من الدخول
والجلبات من تطهيرها من نجاست المحنقة والحكمة واجب والمؤمنون نجس استثناء وقرئ الشافعي ذم
من الدخول في المسجد الحرام وحوز دخوله في غير المسجد الحرام وما روى انه عليه السلام انزل المسجد الحرام
وقد تغيب هذه عنه وادع ان الآية تخفف مشكل اذ الآية خير لفظا ومعنى على الوجه الذي اظهر لهم اي
وايث المذكور بن والام لا تخفف وفي الدنيا متعلق بغيري فسم عليه للاختلاف وقشوق ٢٢ * قوله
(من روي) قيل بسبب ان بعض روي بالفتح اي سني آخر والفتور في المؤمنين الصحيح والمسيح الى
ما من ذلك سني عن ذلك يسمن في كل منهما والفتور في المؤمنين سني عن ذلك يسمن في كل منهما والفتور في المؤمنين سني عن ذلك يسمن في كل منهما
سني من اقارب المؤمنين * قوله (او ذلة ضرب الجزية) وهذا في اهل الذمة كسبي التضييق اليهود فانهم
ضرب الجزية ومما لا اذلة لان الاول في اهل الحرب كسبي الجزية فانهم كانوا ويضرب سبيوا والفتور في اهل
الذمة كاعتز ٢٢ * قوله (بغيرهم وتطهير) كذا في هذه ما عود من بريد على قوله من اهل الذمة حتى فان المراد
لعدمه ذلك مستلزم للكفر ولهم مصرح بوجه ومن اهل طهرا واشد تطهير لكان اوفى في اهل الذمة
لمع ذلك لانهم احدثه وان كان علما خاص من البعض الا انهم ضمن الناس من الامة المطلق
الحكم وقيل لانهم احدثه سائفة في التبييد والوزير وقدر التفتل في حله ٢٣ * قوله (يريد بها
حق لارض اي لارض كلها لا يختص بمكان دون مكان) اشار الى ان ذكر الشرق والغرب تأكيد

قوله وقيل سنة النبي من تمكينهم من الدخول
نهي قيل سني الكلام نهى المؤمنين من ان يدخلوا
الكفار من الدخول في المسجد بطريق الكيفية
وهي ابلغ من الصريح فانك اذا قلت ادخل
لايدي ليدك ان يدخل كذا على اداء النبي السيد
كان ابلغ من النبي في ابتداء بل يتناول لا يحسن
ان يدخل كذا ضل هذا لا يجب التأويل فخصص
الام الذي وقع خلافا لان ما كان ليدني حاشين ما كان
يو من لهم ان يدخلوه غير حاشين واما ان
هذا البيت قوله فيكون حاشية ومنه ما ذكره في النسخة
رحمهم الله اخرج او حاشية رحمه الله ما روى الاول
ما روى عنه سني عن النبي عليه وسلم انه قدم عليه
وقد قرب من المسجد الثاني قوله صلى الله
عليه وسلم من دخل داري سديني فهو امن
ومن دخل بيعة فهو امن وهذا يقتضي اربعة
الدخول في الدار الكافرة دخول من المسجد
فذلك المسجد الحرام والمجوز ما ذكره من ذلك
اما المسجد الحرام فلفظه تعالى انه للمؤمنين نجس
ملا شروا المسجد الحرام واما سائر المساجد فلم
يتميز في بعضها في طهرا وقرئ الشافعي بينهم
حيث منع من المسجد الحرام بالاية المذكورة ومنع
ان يقره في منه في طهرا

٢ وقيل نادى رسول الله عليه السلام بجمع الزواجر
يوم العرض الا يحسن من ايداعهم شرك ولا يطوف
بالبيت حريان حكمة في الكشف فلا اشكال
اصلا اذا اريد المسجد المسجد الحرام
٣ فان في الا وفي النبي عن رؤبة النكاح والمراد
نهي المخطوب من الحضور والناهي نهى المخرج
ان يكون في صدر النبي عليه السلام سرور والمراد
سني الرسول عليه السلام من ان يكون في صدره
حرج وكذا ما سجد

قوله يريد بها ناحي الارض ولكن اصل المعنى
القصود الارض كلها اي وفيه نواحي الارض
جمعا بين الشرق والغرب هذا ذكره يستفاد
منها جميع ارض حرمنا فسقط ما قيل قوله وله
الارض كلها وليس في اللفظ ما يدل عليه قال
سنيها انما كانت الارض كربة يكون كل مشرق
لقية من بالنسبة والارض كلها كذلك وهو
تكلف يبد

٧ قوله عليه السلام لما سأل أي الصلوات أفضل قال طول القيام ٧ كقول زيد بن أرم كذا تكلم في الصلاة حتى رزقوا موتاً لله فثبت في الكلام بعد
٨ قال ناصب في تفسير قوله تعالى وبشوق الإنسان أنا عانت الآفة اليرادة به الجئس بأمره طأن القول مقول بجهنم ولم يقل بل لهم كقولك بنو فلان
يتوأم قال كذلك في قوله تعالى ولا تأخذوا من دونكم بغير اهتداء منكم

السؤال ان اوردوه على الطريق في الاول لم يجبه
الجواب لان المراد اننا كل ما جيعس الوجودات
تتبع في الوجود من تحت اورد على الطريق
النتائج لم يتبع في توجيه السؤال في ذكره قاتون
قوله الاول من مالمكان من جعلوه اولادنا ان يرد
عن الوجود في تلك كيف عبر عنهم بما يكون ايراد
قوله الاول في تلك في السؤل ان الطريق
الاول باق لم يتبع من افعال المراد في
الحوادث والارض اننا كل ما جيعس الوجودات فمما ان
غالب الاول المراد في غير هذا كمالا في الوجود
التي لا يتبع قانون والجواب ان قوله له ان
السؤال والارض اشارة في عدم الوجود والبقاء
في قسم الوجودية بمقالة في الحوادث فاعلم ان
الافعال وغيره من افعال في قاتون اشارة في العلم
الوجودية والاحداث في قسم الوجودية بمقالة
فهذا الجانب في الافعال فان قيل صرح المفسر
في الفصل لما يبرهن على كل شيء كيف هو
هنا غير اول الفصل حيث قال كيف جاء ما نذكر
اول الفصل فيجب ان ما انا في كل شيء
اول الفصل فيجب ان ما انا في كل شيء
فان من اوردوه ٢٣

[illegible]

• **قوله** او يدع سواه فانفسه كالاصناف
في قوله كتحبيب الحسن والطيب الخ ورشيق
اليد قاله بعضهم قد تقرر ضمير المتكلمين الى الصفة
اذا ضمير الى لعل كل وجه ميم يسوقه
الموصوف فلا تصح الاصناف اذا خرج الاصناف
مثل حسن توجهه حيث يصح انصاف الرجل
بالحسن لحسن وجهه بخلاف حسن اليد
مع زيد كقوله اخوان لا تصاف به متوهم
ثملي هذا لا يصح دعي السموات والارض لا تصح
انصافه ذلك اذا اردناه مدحها وذلك صحيح
الان من ظاهري اني السمع اريد هذا المعنى بل
انه قيل يمي الفعل كالسمع معي الجمع اقول
واضحا يصح ان يقال يدع السموات والارض
يعني يدع الصنع فكذلك جاز اخذ معي الوصف
في قوله كقوله اخوان يعني متوهم ذلك يجوز
ان يؤخذ من معنى مدح السموات والارض معي
الوصف

• **قوله** وهو حجة رابعة اقول فيه نذر لان
الجميع للصفة ان قامت لنا كون ما في السموات
والارض ان يكون زائدا له صفة بل اصله في
نفي كون الملازمة وهو من ادعى اولاده في
قال الآية زان لا يظلال قولهم الملازمة في
دور رب العلمين والجميع ان الله وهذه الحجة
كون نفس السموات والارض ان يكون زائدا له
ثملي لم تكن هذه الحجة في ذلك لان جميع المنة
الكل كما هي حجة مستقلة مثبتة لمطلوب آخر غير
المطلوب الذي اقيمت تلك الحجة لاثبت في كيف
تكون هي رابعة واذا لا الحجة وهذا
لما هو ليكون الكل تحققة وايضا في
الامارة بين مدلولها فيقال هناك المعنى انه خالق
ما في السموات والارض في ان يكون هذا حجة
اخرى حتى يكون رابعة في الاول ان يجعل هذا
قرار لذلك • **قوله** الذليل يرفع صفة صهر
• **قوله** وهو دعي بهذا الوهم من اصنع الخ
وجه ذلك ان الادعاء بهذا المعنى وهو اختراع
الشيء لا من شيء اي ابتداء الشيء غير مسبوق
عادة ودد الذي بهذا المقام وهو مقام الاحتجاج
على القائلين بحد الله وادعوا له وهو لهم هذا من
الصنع والكون الذي من شأنه ان يحصل شيء
من مادة وفي زمان لا ادعاء ذلك المعنى بل
على ان الكل مخلوق لله تعالى ويستدل بذلك على
ان المخلوق لا يكون ولدا لله بل بخلاف الصنع
والكون

يؤتى به انما هو المصير معنى المصير والفاقد كاهو النسيان في الاستعمال وكذا الحكم بمعنى العلم اشهر
وعليه نفس سائر والجميع انفس الناس لم يمتد في قوله تعالى عذاب اليم الى كون اليم بمعنى مولى كسر اليم بل
قال معي مولى بمعنى اللام ولما كان هذا صفة للمعذب قال وصفه بالذنب ولا يمكن حل كلامه معي ذلك
لان ادعاء حده كسر الدال اسم فاعل من اضل ولا يصح ان يراد بضم الدال هنا كما يصح مولى بمعنى اللام
هنا كما في قوله مولا نا خبره وان من قول انه معنى المبدع والجميع بمعنى الجمع لا دعي انه كذلك بحسب اصل
الله بل انه من قبل الله تعالى لم ياب جديده وقد اعترف صاحب الكشف في تفسير قوله تعالى ولهم ذناب اليم
حيث قال المضمون انهم اوجع وهو وجع الخ لا يعرفه وجه اذ الكلام في كون اضل معنى اسم الله عز وجل من المريد
كما يكون قول تعني اسم الله عز وجل من الدال في الكلام في كونه معي اسم الله عز وجل محال لانه كالتال المذكور
• **قوله** (و يدع سمواته وارضه) يعني انه من قبل امتناع الصفة في الفعل لا في القول كافي الوجه الاول
وحيث لا يدع من اعتبار ضمير في صفة الصفة الى الوصف وتكون صفة جرت على غير من هي كسكن الوجه
والفعل الجاهلي فيه جارح من ان السموات في الاصل فاعل المدح وان صار صفة الاضافه كسكن الوجه
منسوب للفعل بل في قوله الصبر يؤمن انه يعتبر في الصفة صهر بعد الاضافة فلا يتخلو من اصله لفظ الحكم
ذلك انما يحسن فيه يصح ان يوصف الموصوف في مثل حسن الوجه حيث يصح انصاف الرجل بالحسن
لحسن وجهه بخلاف حسن الطيارة وانما يصح كمالا وحال لانصافه بانه متوهم فعل هذا لا يصح مدح
السموات لا تمتد انصاف بذلك الا ان لا يدع سدح انما وذلك صحيح لان من قال انه معنى المدح لم ير هذا
المعنى بل انه قيل معنى الفعل كذا نقل عن الصبر في التفسير ان يرد انما كان الصفة المذكورة بحيث ينبغي
اعتبار صفة اخرى فاصح الموصوف كما في ذكيب اخوان يحسن ذلك في الاعلا كما في جاسود الفرة فانها
لا تستلزم ثبوت الملك للموصوف بل هي في عيشه يكون السموات والارض في شكل شيء وحسن
التي كون الموصوف وهذا اذا لم يفهم من فاعله والبرهان الساطع قد دل على ان ارس في قوله
سوي الله تعالى ولذلك اكنفي في تخريره في قوله والله سبحانه مدح الاشياء كاهو اشارة الى كلاله وحيث
كونه بمعنى المبدع او كونه بمعنى يستلزم كونه مبدعا لانه يمكن حل كلام حبره على ما نلاحظنا في قوله هذا
اصح لكن لا يلازم بهما قوله وقد اعترف صاحب الكشف في قوله ربنا اصل ان كون شيئا لا يبيضا بغيره
الفاصل مما يخالف فيه انما الله والاصل اختاره هنا كونه معي مفعولا فيما سبق لم يذهب اليه بل حله على التخييل
وصاحب الكشف لم يرض به في قوله صهيون والظاهر انما اختاره صاحب الكشف اشد قولا واقرى بان
• **قوله** (ان ذلك) اي حسن وثائق • **قوله** (فهو دعي) اي حسن كقولهم ظرف فهو قريب
• **قوله** (وهو حجة رابعة) لا يظلال صفة الساطعة • **قوله** (وتنزهها ان الوالد عنصر الولد)
اي اصله والعنصر معنى لاصل والمادة اي اصله اما مستغلا او مع إضافة الشاكلة • **قوله** (لا فعل بالفضل مادة عنه)
اي التا ترتيب الفضل مادة اي مادة الولد عنه اي عن الوالد وذلك الساطعة في النطفة فيكون الولد
عنصرا بسبب كون البدء الذي هي عنصر الولد في الحقيقة لا متصلة عنه • **قوله** (والله سبحانه)
واما من مدح الاشياء كاهو اي الاشياء المكنة كلها هذا على انه ان المراد بالسموات والارض الاشياء كلها
انها جميعها وهو حواءه وكذا الملازمة والشمس والقمر والجموع ووجه صحة مرادها من ان السموات
في قوله هي الارض طرف ارضها على الارض انما هي الطرف من الارض • **قوله** (فاعل على)
الاعلا في مدح عن الاضلال فلا يكون (والله) كاعل على الاعلا في حيث لا يشوبه في العمل وعن هذا قال ستر
عن الاضلال وانما لا به علامة للمحدث والجميع والامكان والكل يتلقى بوجوب الوجود فلا يكون والما
حاصل الدليل من ان ذلك الثاني تقريره انه تعالى لا يكون في متفلا وكل والد متفعل فهو تعالى لا يكون والما
وكتبت الحسنين بديعيتان وهو حجة رابعة • **قوله** (والايداع ابتداء الشيء لاص شيء دعي) اي ابتداء
من غير مادة ولانما • **قوله** (وهو الحق بهذا الوهم) لانه تعالى على كمال القدرة والبرهان من اختياره الولد
لاقتضابا للاختصاص المذكور الاحتياج • **قوله** (من اصنع الذي هو تركيب الصورة بخصم) فيكون
ابتداء عادة • **قوله** (والكون الذي يكون يتصرف في زمان غالب) صاعده على الصنع اي الادعاء الق

الشيء لمراته ، والا فذلك لتعلق الإرادة الالهية لعدم الشيء الاحق واماما عدم الاولية فلتعلق بها الإرادة . ١ قوله تعالى انفس خلائيك منه
٢ فاذا قضيت الصلوة . ٣ فليأمنوا عليه الموت . ٤ لم يفتى الامر . ٥ فليأمنوا موسى الاجل . ٦ كآلآيا بعض ما مني
لاعلم ان كان مني القدر تغدير الامور قل ان نعم والقضاء فخذ ذلك الصدر كالمقضاء لا يجرم دعا هو القدر رضى
الحديث والله اعلم . نعم ، والله الذي هو عبارة عن افرح . فليأمنوا الى التندر الذي لم يقصد .

قوله: لن نخل حصول ما نخطت به ارادته
 لا الهه معي هو، الهه مستفاد من العاقب فيكون
 ٢٢ * واذ انقضى امرنا * ٢٢ فاذ فخر له كن فيكون *
 (سورة الفرق) (٢٣٤)

(१८१)

(مسودة الفرض)

بهذا الموضع من التكوين الخ لانه يتنزه للذة والفرح في الخالق فيكون اتمسك بالاداء واصنع ولا حدة في
فلا ومن الصنع ايضا واما الصنع فهو صياغة الاداء على ما فسرهما وهذا بشكل ان يستعمل الصنع
وموضع الاداء فانه يقال يدع السموات فقال صانع السموات الا ان يقال ان اصنامها ما ذكر الكرم
بشمل كل منهما في موضع الاخر لاجل احوالها واصلا ما لا يولي خبيد الاثمة المحفوظ في تفسير الصنع من
التكوين قال الص في تفسير قوله تعالى في اسمي الى السماء وهي دخان جو هربا من اولاده ارباب ما ذهبا
والاجزاء المتفرقة في ركب منها فكيف لي ان ايجاد السموات لملازمة ودفع ما اليه حاشي ولا راض
سنة الم والحاصل في مثل هذا ان اصل هذه الاقايد اقرن الص للكر في الامتداد لانه يستعمل كل منها
في موضع الاخر واعتبة الاداء فانه لا يسل سدا على ايجاد الص لاشي دة (وقرى يدع تحروا
على ارضك والارض والسموات والارض) ٢٢ قوله (والارض والسموات والارض) في قوله تعالى
تعالى وعرض ان اوصلا قوله تعالى فضيحه مع كونها واطن في لفظ الارادة الالهية ذكر في شرح
ان الضميمة كروا باده لاسر الله تعالى وعرض ذلك هو اني لاراد الص بقوله والقضاء الحمد في قوله واصلا
الاسم وهو انما الشيء قوله والارض لا يكون الا كذا لانه لا تصلا لاشي وهذا في اسم الشيء قوله وذكر
يراد به الحكم على انما في ضمن ما تخاصم ويذكر وراد به القطع مع الحكم كقوله تعالى فضيحه سبع سموات
اي حله مع الاحكام وهذا الص قوله اوصلا عطف على قوله قولاي اسمي الله فقال وهو كما
وفي شرح المواقف ان قضاء الله تعالى عند الاشياء هو ارادته الالهية المأمونة بالاشياء على ما هي عليه
فيما لا يزل فهو من الصفات بل انما يذنب الله في القول مع الاحكام فهو من الصفات التقديرية والاداء
الشيء قوله من الصفات التي لا تكون من صفات الكلام والاداء الصلبي القضاء جبروتية
٢٣ حجة المواقف في كتاب المين واللو المحفوظ تحفة ومجدد يبيضا في الامتداد كقوله في اولها
اي في اسرار الخ لا يجمع معانيه على ما نقله ههنا سنة فهو امسئلة بين هذه المعاني واحدها في حد
منها وبما في التي والام الذي يري في التي حيث قال واصل القضاء انما شيء ثم قال واصل على
تعلق الارادة بالاداء وما ذكر في شرح المواقف من ان في نفس الارادة وكلام الص صريح في انه لنها
طمان يقال هذا مني آخر غير ما ذكر في شرح المواقف فيكون مجموع معاني القضاء سبعة اوقبل لاراد
واحد به يربكته خلاف الظاهر ولاراد التعلق الصلبي لكانت كاشرة في قوله ليش حصول ما تعلق بال
وتما لعرش في الفناء ان القضاء لا يوافق ما هو تعلق الارادة الفعليه بانه ما ذكره من معنى الاداء
الاولية في مع انه اشترى في الباقي في موضع حيث ما في قوله تعالى اولها اي في اسرار الخ في
اولها وبما فيها حجة مقضية ميتا فلا يرد المحصر بل قبل ان الص جعل لما في لفظ وهو ان القضاء
وهو في الارادة راجعة الى معني واحد وهو اسم الشيء قوله اوصلا والارادة معني محض باسم لانه
للسبب في القلب والظن ان الارادة وسائر الله في محاذ بل الظاهر تعلق الارادة بمحاذ في قوله
(ما يوجد الشيء من حيث هو جرد) اي تعلق الارادة بوجه اي القضاء معني السماء الشيء قوله اوصلا
خالسبب التعلق لا الارادة نفسها وكذا سائر الما في كالا علم والامانة والاداء ولا تزل
والوجوه ٥ والامان ٥ والقتل ٥ مع ما ذكره سابقا في حاشي محاذ في من نص من السيد
امثال قدره الله تعالى وقدره وقدره وهم يفرق بين قدره وقدره فمفعول قدره قدر الله في امور قبل
ان تقع والقضاء تلك الصلبي وتخرج من اسم الله والاداء من حاشي وقدره فمفعول قدره الله في الحوادث
اي في الصلبي السلام من كنهه ماثل السقوط طاسم للشيء حي حاوون فقيل له ان من قضاء الله فقال
اخر من قضاء الله قدره ففرق عليه السلام بين القضاء والقدر وبين الاذن وبين ان توفي انتهى
وقد تأمل فلا تفل ٢٣ قوله (ما كان الله احد احد فيحدث وليس المراد به حقيقة واستايل في قيل
حصول ما تعلق به لارادته بلاهية بظافة (ماور الطبع ملائوتف) من كان الله في معنى وجد وحدث فلما
قال احد حتى كى فيحدث مني فيكون والوجود متمم الى متمم الوجود في نفسه بوجه اكان اوجدها

(المجهول)

آخِرُهُ تَطْلُقُ بِالْحَجَلِ الْآخِرِ وَهُوَ شَاعِدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ
بِأَلْفِ مِائَتَيْنِ فِي وَفْتٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَ مَحَلُّ عَمَدٍ

وَعَدَ الْجَانِدُ الْمَلِيحُ لَأَرْهِيَنَّ اللَّهُ هُوَ الْهَدْيُ مَالَهُ
بِالْهَدْيِ هَدْيُ اللَّهِ كَمَا جَاءَ كُنْزُ الْبُحْرِ فِي سُورَةِ
الْإِنْبِرَاءِ عَمَّ

فَقَالَ الْمَلِكُ فِي سِرِّهِ: لَا يَدْرِي قِيَمَةُ هَذِهِ قُلُوبًا وَجَدْتُهَا
إِلَهُةً لَا تَأْخُذُ بِأَيِّ دِينٍ فَكَلَّمْتُهَا وَهِيَ جَوَابُ مَا يَزِمُ
الْمُسْتَهَامَ مِنَ السُّؤَالِ عَاثِيَةً هَذَا أَهْلُ وَدِدْتِ
أَعْرِضُ بِهِيَ وَلَا تَأْخُذُ بِالْجَوَابِ هَذَا لِحَيْثُ قَالَ
أَيُّهَا الْوَلَدُ إِنَّكَ مَاتَ سَيِّدُكَ عِدَّةُ السَّلَامِ الْاِسْتِغْدَارُ
عَنِ حَسْبِ سَيِّدِ تَقِيهِ مَا كَيْفَ يَكُنْ كَلِمَةً كَوْنُ قَوْلِهِ
قَالَ نَايَ الْهَيْدُ هُوَ الْهَيْدُ جَوَابًا لِقَوْلِهِ وَلَمْ
تُضَيِّعْ عَيْنَكَ حَتَّى تَكُنْ مُتَبَايِعًا رَاسِيَةً مَعَهُ
بِهَيْدِ مِلَّتَا خَدِ

قوله وقد أبلغ ويعتوب لا تسأني الخ وقالوا
رجع هي غرامة الجسد سوى النافع فإنه امرء بقرعة
لا تسأل بغيره ولا بد من اللام عبد الله بن عبد الله

الرجاء والامام فقل وجهم احدية استئناف
تكملة فخر واست تالي في اصحاب الجهم فاني
عليك اللامح واعلمنا الحساب وانا نسبحه انه عالم
اي اورد ذلك عبرة على اصحاب الجهم وقال
الطبري الحسني على الترتيب الاول اذ كان جلالا كان
قد اقصى وعلى ان يكون استئنافا بعد ذلك
وعبر جهمما على المارة فلما كان يمشي وتند
الاسال في اصحاب الجهم اي كذا كان يان جهم

هم على الأيمان وفيدع فذلك ان أحداهم الإياد
بأنشراح الصدر وان في عفة منهم ان لم يوا
وهو ان لا يقول هذه أسامة رسول الله صلى الله
عليه وسلم بتهمة عليه فأنها تطهر ان الله
قد رمت الكفار والله صلى الله عليه وسلم باع حاك
عليه لان هذا العهد المأمور به الإلتزام ورسول
صلى الله عليه وسلم ان الشارة والتذرية الى
الاشارة الى

[illegible][illegible]

٢٢ وما يدعون الي اسمه ليس هدى بل هو
على الملع وسد لاسافة الهدى اليه بل هو كيد
من واعدت الهدى في ظلم على حد شرى صرى
وهو له من الهدى المصدري ووسط صير
المصل ومنه بقر الخ منتهى وكور هذا على حد
شرى صرى محلا من واطهارا الحلى وبها
٢ قبل ان التفت عليه كور الشره معنى فكمريسة
الواضحة في الاصل وكو فيها معنى شرية المسله
قول البعض لم جعل اسمها فلفظ اية الاهيد من
الدين واكثر من اهل اقول لا في وان سلم انه
قول البعض لان مناسفة الى الشرى له ام
واقوى من المسمى الاول ولذا انزل بعض ايضا
الاذنات في العدة فلفظ واما الفروع والاشياء
قولهم ولجميع المتأخر من الخاري انزلت منها
وهو الاصح وهو تلعب الشرى يقال اجبت التلذ
من حيث الى المذهب فقلت
قولهم بل ان في اقتضاط الرسول صلى الله عليه
وسلم من اسلامهم منى المبالغة مستند من تطابق
رضاهم عنه بطلان ادى هو اياه عليه الصلاة
سلام المذهب
قولهم وانك قد قلنا قبل تعليل الجواب بين ان الاسم
بالجواب قرينة دلالة على انهم ظنوا اول ان رضى
عنه بالحد حتى تنبع ملتقى افعي عنهم ذلك قال
من الا فقل فان قلت ما وجه المبالغة بين
الاسم وجواب فتقول وجهها اسم قال الى
رضى عنه حتى تنبع ملتقى الا واما ان اتابع ملتهم
بل ليس الاسلام هو الهدى لان مع ملتهم هو الا به
اكثر من لغات الاول فصدور بان والاشياء متعنة
الهدى الى الله وانما لتجاهلة الهدى في ظلم عرفا
والا ربع نسبة الذين هدى والله مستوفى من صير
القول والله دسه الاتيان بلام الجنس المتالى على
المقصود جنس الهدى في هذا الاسم
قولهم من الذى معلوم صحت صرف معنى الملم
الى المعلوم لان الذى اوصى اليه هو المعلوم لان
الهدى
قولهم اراهه الزانية قبل في بعض شروح الكشف
فوه اياه هم فظهر موضع موضع المضمر وذلك
ان الاصل ومن اتبعها يربوع التخيلى فظهر
السبق ذكر الله في قوله حتى تتبع ملتهم ولو لم
است منهم ولما كانت ملتهم زينة ولا موضع
اياه هو موضع ذلك في قوله فالتوبة

الاسلام هدى سالفة كرجل عدل يهتدى الى هداية اهل الحق لكن الاسلام هو خلق وسد ما خلق
الذى يهدى الاسلام اليه وهو مثل الانظار الصحيحة الواضحة الى اللط الى العبد والى البهات لغيره
والتي لا تلتصقها عبر البهات يخلق عام والاسلام خاص وقصر من سورة افتاحه في تدوير اهدى الصراط
المستقيم ما يملك في هذا المقام * قوله (لا ياتعون اليه) من اليهود والصبرية دولة لا ياتعون
بناء على ان قوله وان رضى منك اليهود الآية حكاية عنهم كما مر تومعه وان القصر المستفاد من تريف
الخير بالام وخير الفصل المؤيد لذلك القصر قصر القلب بانهم المخلو والمهابة واخيرة مقصورة على ملتب
لا تسمى الى ما سواها فربطهم بطريق قصر القلب بقوله ان هدى الله والهدى فظهر على المبدأ
واما قوله تعالى في سورة آل عمران قل ان الهدى هدى الله فليست اله مقصورة على المسند فاما ل محمد
ولم يسميهم وآمال ان الهدى مقصورة على هدى الله تعالى وان ما يدعون اليه ليس بهدى بل هوى متبع
كما قال تعالى وان اتيت اموالهم ٢٢ * قوله (انهم اراة) الى الساطة والراة ليل من الحق وحاصله
الاعلان * قوله (والى ما شرع الله لانه على لسان انبياء) الى حايته الله تعالى بهدهم الى الله فليست عبادته على لسان
انبياء عليهم السلام والشرع عبارة عن البيان والاطهار قال الله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به الى ينى
واظهر وكذا البرن والسريرة عبارة عن ما شرع الله لسانه على لسانه وهو وقع في لغير بقية الشرع القوي
فلا دورا بين والشرع والله فصدت باهات ومختلفة لا يضار ظان ما جابه الانبياء عليهم السلام من حيث
انها لتمام دور ومن حيث انها على وتكتب فلا دخل من حيث انها بكم عاير ملة ومن حيث انها بكم
الى سادة الدارين شرية وهي في الاصل هي الطرية الى الله ٢٢ شدة هذا ليس لانهم يلى الى ما وسبأ لحيوة
الايمة والمراد بغير عداية عام للاصول والفروع وقليد ان الشرع على الفروع فلهذا هو الذى في قوله تعالى
انك جعلناكم منكم شرعة ومنهاجا وكذا الدين عام لهما والله ايضا وقد يطلق الله على العقد عقد وهو المراد
في قوله (اجمع اراهم) وقد يطلق الدين على الفروع خاصة * قوله (من ايات كتاب الانبياء) يعنى من لمة
من الالام مضافا معنى الامانة اخفى املته كتبت قبل ولا تخلف لايامه عليهم السلام وقليد على السبل
الكلية واجتهد ولا تضل الى الله تعالى فلا تضل فظاهره والالام اعدا لامة الله والى ان الله يضيف
الله الى اليهود والنصارى شاهد عليه ورد له الانبىاء من امر اده لامة الانصاف ان اعدا كان يقال له
و هو واما الانصاف الى جميع الامم كان يقال له اليهود والنصارى فلا يدرى انكارها هو ولا تضل
الى اعدا لامة اشوة اليه حيث لم يقل ولا تضل الى الالام الى اعدا لامة و ما لى هو و يضيف الله تعالى
لصدوره عنه تعالى والى لى عليه السلام فلهذا فيه والى لامة لئلا يسميهم وادى به وهو يرضوا لاضافة
الشرية والظاهر من كلامهم انها تضل الى الله تعالى يقال شرع الله وشريعته تعالى والى التي عليه السلام
والى الا فلهذا في اضافتها الى الاحاد كان يقال شرية ز يورع وكما قال شرية ز يورع عليه السلام واطهر
لان كما لامة واما الهدى فلا يدرى انكاره اضل الله كان يقال دور يدوع ولا يلقى هدى ان له هداهه
على طرف ولا تضل في الاضافة الى الجميع الى الكل * قوله (والهدى رضى رى لشهدة) الى الشهوة الغير
المستخية واما الاتباع للشهوة المستخية كاجاع المرأة اذا كان لى ائوب وكثرت الاطعمة الشهوة طيبة
فهو قبيح ممنوع بل ممنوع ولا يقال في ذلك هذا الاتباع هوى وانما يطلق الشهوة لان ابتعاد منها
الشهوة بطبيعة الشرع والراى الفصيح والشر وقد يطلق على ما يجرى بالشرع من اتبع ما يطلق على سواها
الافوس ولفظها هو المراد هنا ولما كان الهوى بهذا المعنى مقابلا لية اخر تفسير الملة الى لافسده
ذكرها في جنب حاله اليكشف انك لا تاتى ما تخرج الهوى لاربط بالاضافة من مدد يوطى به الهدى واحدة
باصرح به في شر قوله تعالى الله والذين آمنوا واتبعوا حرم الطالين والذين لا يتبعون الله والذين هموا
الطالين واذا اعتبر افرادهما كانا ايرادا لهما من المسلمين ٢٢ * قوله (اى من الوصى والذين) هدا تدرى
في العبارة انزال اى بالوصى الوصى به اما عازلا او ضيقه ترفى واقا يفسره وادعى الى امل لا ملاحطة المعلوم وتلقه
غير متصور كون المبدء المتكئين اما سعة حقيقة ذات اضافة او توسع الانصاف وعلى التفسير يربط ح
الى المتأخر فربما يعنى المعلوم مجازا من ملاكون المعلوم شرطه لا تعرف من انه يتجلى من المعلوم بذكر الشرود

أي يؤمنون خبر ما خبروه وجه لقوة الحكم وصيغة المضارع لأن ثلاثة فاعله أي الأساتذة تكون في الجمع
والنكتة باختية التوبة إلى وقت الموت أول الألفاظ الاسماء أولها كذا في الأصل النسبة * قوله (على أن يراد
بالوصول مؤمنوا أهل الهند) أي مؤمنوا تينا عليه السلام وما سبق من قوله أن المراد مؤمنوا أهل الكتاب
الذين آمنوا بكتابتهم وهما ثوبه والآنجيل فلا تكرار في قوله بكتابتهم فيهمس وواو مؤمنون به
لاستعمال الألفاظ بك بهم الألفاظ به عليه السلام فلا تنكلا في جند مناسب أن يقول أي عليه السلام
دل بكتابتهم وهذا ضيف لأن المراد قوله مؤمنوا أهل الكتاب من آمن بكتابتهم ومبا عليه السلام وأوله
قال بعضهم في توضيح كصفاته ن سلام وأصرا بكونه أساتذة اليه فانكرا لادهم من ريد مؤمنوا أهل
الكتب من معنى قبل ظهور نبوة تينا عليه السلام ثم الكلام وحصل المراد أن قوله من الضمير في أولاد
المؤمنين تأني إلى عهده وتصدي البصير لدفع التكرار ففصل جاردا بالذين المؤمنين بالدين المؤمنين مؤمنوا أهل الكتاب
بحسب المطابق وأواو مؤمنون به لا تنكاه وأما إذا جعل ثوبه خبرا وأو مؤمنون به جند مستأنف
فلا بد من تخصيص الوصول بالمؤمنين استحقاقا له في الخاص وهذا معنى قوله في المراد الخ على أنه مراده
قربة عقلية ليس الجارح من العام بما هو بعض أفراد وأما قوله ريد أولاد فاعله من هذا اللفظ
بحسب الملا لا وقيل معناه أنهم من الآراء بالقبول في الظن ومن الآراء بالاستعمال انتهى على كذا هذا الأصل
ذهل عن كون الوصول كصفاته فإن استعماله في جملة من وأووجب جملة من الجاس نكلا الأمر كذلك
وكثيرا يحل المصنف الوصول على العهد ثارة وعلى الجاس أخرى في موضع واحد وأو في محل الوصول
أولا على الجاس وحصل أصل الجاس بالمؤمنين ولذا قال ريد مؤمنوا أهل الكتاب قربة إلى الخاص
وجنبا عما عليه المفسر الخرج على " قد كون يثوب خبر وهذا هو المراد بقوله من أن المراد الوصول الخ
لم يرد ٢٢٢ قوله (كتابهم ومن يكفرهم) من الأحبار الأسرار القريبين بغير أي بتمسك اليه به الخبر
الحق بعد العصر ٢٢٣ أولاد بك مصداقه فصر الصفة على الوصف وفي قوله دونهم أي دون
أهل المراد أهل الكتاب هؤلاء المفسرون فكذلك لأن التعريف لا يصدر من تعبير الأسرار فقط بل
عما هم الأجانب وقد استأثرنا الله مؤيد بقوله (٢٢٤ أولئك هم الفاسقون) مصداقه لادهم بالنية وكذا
في قوله (وما يصدره وهو أنكر ما عدا هؤلاء المؤمنين) أي أنكر ما عدا هؤلاء المؤمنين
جوى دعه بألفاظ وقصر وجه أنكر كتابهم بألفاظ ٢٢٤ قوله (أولئك هم الفاسقون)
والمراد من مصدوره عليهم لانتقامهم * قوله (حسانا وكفر بالآيات) أي تركوا الإيمان الذي في أيديهم
بصالحين بكفرهم فاعله داخل على الفروع والأعوذ وهو كقولهم قد أصابوا رأس المان وأختن العقل والمال
وقوا بأسهم أي بين من الخ فاعله داخل على الأصل ومعا خبره من لا يوفق فاعله داخل على الأسرار استأثرنا
بجدة توضيحه فصر في تفسير قوله قد له معار بحث بغير فهم الآية وفي قوله استأثرنا بالكفر بالآيات مصداقه
استأثرنا مصداقه شيمه وتخفيفه في تفسير قوله تعالى " أولئك الذين استأثرنا بالآيات " (ليدصدر
مستهم) بيان لما ذكرناه في مع تقدم قوله عدد الآية (٢٢٥ أولئك هم الفاسقون) ليدفع فيه رد الفهم
على المصدر * قوله (ذكرهم وأصلهم بمحفوظها والمفسر من استأثرنا) أي التي استأثرنا على أي أسرائيل
لا أنهم مطلقا لأنهم لم يمتنعوا ولا من محبهم استأثرنا إلى الحكمة في الأمر ذكرهم الأمر بالأسرار
محفوظها والخبر عن الخ أي الأمر بالخبر من استأثرنا مستأثرنا قوله " استأثرنا بآياتهم " ليدفع فيه رد الفهم
المعنى ذلك وقيل مستأثرنا من قوله " وأولئك هم الفاسقون " * قوله (وأولئك هم الفاسقون) (٢٢٦ أولئك هم
على أي الأسرار الخوف من الساعة التي تعبر عنها في قوة وأموالهم المصدود من الأمر بالخبر عما هي
من أنواع القاب وطول الحساب * قوله (كروا حنن) أي حننهم ما أمة في أصبح) كذا
مع تعريضا حيث ذكر الشاعرة فياسق بلطف القول متقدمة على العدل وعنا هذا المعنى سائرة عه استأثرنا
إلى أن استأثرنا على الشيء وانتقل ما عوب عليه أعطى المقدم وجودا تقدم ذكره أو أعطى لما عوب وجودا
عنا حرك ذكرنا كذا على نيلنا عن الشهادة في نوع تعبد فاعله أنه غنى في البيان وهو من شدة البلاية لدى
أهل البيان والتميز فيقولون ملازمان ولشاعرة دفعا العذاب بمحبة جمع مع مفاخرة والصبر أخرى فاعله

٢ فذا أجاد هذا القصر ويكون متطابقا للقصة
١ عصر ولا اشكال أنه إذا كان المراد بالوصول
مؤمنوا أهل الكتاب عا داه قوله أولئك يؤمنون به
على أن الإيمان صفة مدح ما كبروا جادوا عن مدح
٣ وقيل مستأثرنا من قوله تعالى ولو دعا
بهدي الآية سجد

قوله أولئك يؤمنون بكتابتهم كذا في هذا القصر
بن خبرهم وهم المفسرون لا يؤمنون به على
قوله ومن يكفر به فأولئك هم الفاسقون مستأثرنا
الذين يؤمنون به هو معنى المفسر المستأثرنا من أولئك
يؤمنون به لأن الله يفعل على ما يشاء وأما كتاب
سما طرا بقوله المفسر كذا ذكره " استأثرنا بآياتهم " الله
بسطا يرقه قال في تفسير الله بغيره فيهم وعيه
أن الله ما روي عن الذي يستأثرنا بهم الاستأثرنا
اليدع والمالك العسيران وهو الخبر من جهة
الاستأثرنا بقوله حيث استأثرنا بالكفر بالآيات وقيل
ويجوز أن يكون المعنى فاسقون ومن يكفر بهم أي
كانوا يؤمنون بأحد الخ على الضمير فاعله تعالى
ولا تتركوه يأنك كذا

قوله لا يصدر قصده بالامر ذكر أنهم يرد
ما قال بن روي بن عمار قصة آدم عليه السلام
بنى أسرى بن أسير وألقى إلى المثل عليهم
وأوفوا بهدي أولئك هم الفاسقون ومعنى الأمر بالعلم
سلفوا أنهم مستأثرنا من قوله عاك أو ما يصدر
من معناه على ما عصبكروا وهو " هدى الآية
والطاعة فالإيمان بألفاظ والطاعة لافاظ الخ
التيه ومعنى المفسر من استأثرنا مستأثرنا قوله
من إلى بني فاعله من معنى الخوف من الساعة
وأما ما هو الأول عليه بقوله والقرآن وما لا يخبر
نفس من نفس شيئا لا قبل منه شاعرة ولا تترك
منه هدى ولا هم يصرون

على أن يجتمع مع أحلامهم في شرازم ليجتمع لكل شعبي في كون المنطقة محاذاتها. قوله (وَأَمَّا
نَا بِدِينِكَ الْفَصْلَ الْمَصْدَرُ مِنْهَا خَالِي الطَّبِيعِ بِالسَّحَابِ الْمُنْتَكَبَةِ فَتَقْدِرُ لَكَ فِيهَا يَأْتِي بِالنَّجَاسِ
مِنَ الْفَصْلِ وَمَقُولُ كَمَا وَهُوَ مَصْدَرُ مَصْنُوعٌ بِالسَّحَابِ وَالْمَوْضِعُ مَا مَوْضِعُ فَتَقْدِرُ كَمَا وَهُوَ
فَرِيدٌ وَالْمَقْصُودُ بَيَانُ أَنَّ فِيهِ فَتَقْدِرُ الْفَصْلَ وَالْمَقْصُودُ فِي مَا جَاءَ مِنْ ذَلِكَ الْمَقْصُودِ هُوَ أَنَّ فِيهِ
الْحَاجِبُ بِمَقْصُودٍ مِنْ كَلِمَاتٍ مَا فِيهِ فَتَقْدِرُ الْفَصْلَ الْمَقْصُودُ مِنْهُ فِيهِ اسْتِغْنَاءٌ بِرَبِّهِ تَطَهَّرَ عَنْ رُبِّهِ

[illegible][illegible]

وقد عرفت ما به وما حاشه * **قوله** (والصبر لا يرفع عبء السلام اوحس تقسمه لفظا وان ما رزبه) واعني ما يصبر به لا يرفع عبء السلام معناه تخرجه رتبة فيان الاشارة قبل الذكر وقدمه به انما يلزم الاصل قبل الذكر انه لا يرفع صاحب الصبر لفظا وذلك كما تقدم مرجع الصبر هو ما يرفع عبء السلام لفظا وآخر رتبة ولا اعتبار بقاء رتبة انما يكون اذا لم يذكر مرجع الصبر ذكر الطهر حتى ان آخر مرجع الصبر لفظا ورتبة كضرب غلامه ريدا يكون مشقة **قوله** (ان الشرط احد القهدين) اي شرط صحة كون الشيء بها احد القهدين من عدمه بلفظ دون رتبة كما نحن في تقدمه رتبة دون لفظ كضرب بلفظ غلامه زيد وما بعد هذا هو خبر رتبة في قوله (علي شرط لا جاز على اصله الكامل ولا تقدم التخيير لفظا ورتبة ولا يجوز تركها في رتبة اي خلافه فليس نفيها صفة ابراهيم به بقع ابراهيم ونصيب به بالثمة له لم يورثه * **قوله** (واستعت مدطلق على المجازي) محذورا بلاقطة الدلالة والبدلية * **قوله**

وذلك حسب ما نقله الشيخ محمد بن أبي بكر في قوله: «الثانيون النابليون» وقوله: «ان النابليون»
والسنة اى آخر الالفين ووجهه فى الفقه الاثنى عشرى انهم كانوا من اولاد النابليون الاية
سورة ربه وقوله تعالى ان المسلمين والكلاب ٢٤٣ الى سورة الاحزاب وقوله قد افغى الى اولادهم الوارثون

٢ وقيل ذكر الامام الحسين في الراي بس روايه عن
ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان ابراهيم
عليه السلام سئل عن الصبي يولد من قسم
الي * واول من خلق خلقه واول من ثد الزبد واول
من لس الخطين واول من فأس السيف * تنهى قوله
ان موله واول من قسم الي * انه شبهه * انقسم
الانثى * وولدها مع شخص يرسو له عليه السلام
واما الجهاد فلا ريب في وقوعه في شرع من قبلنا
كجهاد موسى عليه السلام مع الجادين وجهاد
داود مع طوطي سعد

٣ وفي الباب وقيل محمد بن حنظلة الهاشمي خلق
في الياض اربعة عشر متخوين آدم وميثم وادريس
ولوح وسام وفوط وبرسوف ودوس وشبيب
ولمجان وعيسى وكرز وعبد الله بن صفوان
نبي اصحاب بارس ومحمد صلوات الله على نبي
وعليهم اجمعين وروي ان عبد المطلب خلق النبي
عليه السلام يوم سابع كذا في الباب سعد

٤ كذا في رواية الاسنن لا بالكوكب والغمرين
كاشير اليه في اصل الحديث سعد

٥ فاقول في بعض نسخ هذا الكتاب والكاتب يصفه
بجع الكوكب فبناء على ان الاسم العنصر فيفضل
معنى الجمية وولدها على المتعظيم ويبدو ان كانه
وجه في الجملة او الاشارة الى تعدد الكوكب كسعد
القنوم اسم موضع وقيل المراد به معرفة سعد
قوله ابراهيم رضي الله عنه بجذع من شجرة من
اختيار احد الامرين لان حقيقته لا اختيار
لاكون الاختيار خلق على المختار وسهيل ذلك
في شأن علام الغيوب فهو من باب الاستعارة

التيه التخليج حيث شبه بالاختيار بناءا مرامهم
على الاختيار ومعنى التخييل ان ماله ان تشبه الخلق
بالخلق في حيث شبه حاله بخلق البعد بالثبات ارف
الاشارة بحال اختيار المختار لئلا يدل على جعل
استعارة التسمية بقوله كانه بجذع نقل بعضهم
عن الراغب ان الاستعارة تضمن امرين يعرف ما
يجهل من حاله وظهر جوده ودرائه به فربما
فقد الامر ان ورد ما قصده احد هؤلاء

الى الله تعالى فهو لا من الثاني ومنه تعالى في
واذا * على ابراهيم ووجه العمل على التكليف على انه
ذلك وقوله وما ربك الله وما يشتهي البعد من ال
خلق لان المراد الطاعة والعبادة فهو يشير الى
ان العبادة ليست باردة الله تعالى وما هي
يشتهى الدله هذا على قوله نصب ابراهيم
وما على قرينة هذه فقالوا ان الاشارة لاجتماع
مبوهة فليدبر لايان ابراهيم من حاز الاختيار
منه حقيقته فلا يدل على عدم المانع من حله ١١

ومسواه العشاء الاخرة مختصة بهذه الامة على ماورد في الحديث والاسلم ان يقال ان الحاصل الذي كلف
بها ابراهيم عليه السلام نوع ما ذكرت في هذه الآيات الثلاث لا خصوصها في الجحيم ومنه كلفه بخصوص
في بعضها * قوله (كما صرت بها في قوله خلق آدم من ربه كليات) اي كليات بما اى بالخلق في قوله
تعالى خلق آدم من ربه كليات الآية وان لم يشر بهذا التعبير هنا * قوله (وبالشعر التي هي من
سنته) وهي خمس في الرأس ثم في الراس في الجنتين وقص الشارب والسواك والمنضفة والاسنن
ونفس في غيرها الغنائ وحاق العانة وتعلم الاختصار وثقب الابط والاحتجاب وفي التعبير انها كانت فرضا
عليه كدليل وبهذا يظهر وجه كونه مكانا بما لكن كون جميع الامور المكلف بها فرضا على ما دل كلف لا
والمندوب من الاحكام الشرعية وكذا لما يحكيه في ذلك الحاصل المذكور في الآيات الثلاث ليس جميعها
فرض مثل كسرة ذكر الله تعالى واعطاء المسائل والمهر ومثني الكليات بالسر لا يلزم قول المصنف كلفه
ناوهم ونواه اذ ليس في الشعر ميثم الا ان يفسد ان هذا القول بناء على ان المراد بالثبات الفصل
الثلاثون فان قيل وفي الارشاد وقيل طواس من ابراهيم رضي الله تعالى عنهما هي عشر خصال كانت
فرضا في شرعه ومن سنته في فرضها خمس في الرأس الخ فسا وجه الاشكال فثا هذه الرواية حادثة
فلا يفيد البدين فالاولي الاطلاق وعدم التأكيد بالضرورة واصل لهذا قال للمصنف وبالشعر التي هي من
سنته اي من طريقتي التي سنها وادخلها وفي تفسير ان ابراهيم عليه السلام اول من قص الشارب واول من
اشتن واول من قبل الاظفار ثلث معنى الشعرين عن النبي حيث قلل روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
عشر مما عليهن ابراهيم عليه السلام خمس في الرأس وخمس في الجسد اما التي في الرأس بالسواك
والمنضفة والاسنن وقرق الرأس وقص الشارب واما التي في الجسد خلق العانة والاحتجاب وثقب الابط
وقص الاظفار والمسان وذو كسر كان فرق الى اس معنى الشعرين وذكر مكان خلق العانة الاستعداد
وهو خلق العانة وهي كانت له فرضا وثلاثة * قوله (وبالشعر التي هي من سنته) وفي قوله وبالشعر التي هي من
الكلمات من قبلنا الخ كالمصنف وادعى والري والاحرام والتعريف اي الوصف في عرلات وغيره روى
قلت من ابراهيم رضي الله تعالى عنهما وانت شيربانه لانه في هذه الرواية الا ان في قوله وغيره
اي الشبهات واكون الناسك كما فرضا عليه ابراهيم وبالله التوفيق كما في شرحنا * قوله (وبالكوكب

٤ والغمرين وذوهم الولد والشارب) اي وضعت الكلمات بالكوكب المشار اليه في قوله تعالى فلياجن عليه
البلدر اى كوكب اخرج من حرير وابراهيم من العنصر فيل هذا الكوكب زهرة * او المشدوى وعدم
التبين هو المختار لعدم القاطع كما بين في الآية الكريمة لعدم توقف ما هو المقصود عليه والغمرين التسمية والغمر
تعليق المقصود عليه في قوله تعالى فليار اى الغمر اذ لا يبقو قوله تعالى فليار اى التسمية واذا فعل هذا يكون المراد
بالابلا الاحتمال بخلافه عند كاسين * والقاهرة انه على هذا الوجه يكون الابتلاء قبل النبوة وهو الانسب لظهور
الآية فانه قد دل على جميع القيام بذلك بالكتابة سياجها اما ما زاد في قوله والجمرة والثا وفعل ذلك كان
بعد النبوة كما قبل المصنف في سورة الانبياء وكان ابراهيم عليه السلام اخذها في اخلاصه عن ناعم وروان
سنة عشرة سنة وكذا في الكنائس والجمرة سكن بعد نجاه من النار والموال المذكور انما يشاهد قيل
انه كان نبيها قبل او يصح في هذا يقول ان يكون الابتلاء بكونه حكيك والغمرين بعد النبوة فلا سلم
الاحساس هم الغمرين لا يكون هذا الابتلاء قبل النبوة او بعد ما لا من عدم القاطع مع عدم
تمام الغرض يمينه قبل النبوة او بعد ما لا من ذلك انما قالوا اية انه خلق نفسه في التكوين وكان
عمر مائة وضرير فلا جرم انه بعد النبوة والمراد بالانوار والموال في سورة الانبياء وبغيره الاصناف
* قوله (والجمرة) روى انه هاجر من كوثي بنح الكاف وسكون الواسود الكوفة
اي من قرب الكوفة مع لوط ابن اخيه لولان اخيه اوعده على اختلاف وايمه اى سارة ابنة عمه

٢ وفي أكثر الأصحاح يوجد بله هذا التمراد ولم يترجم
 به بها احد من ارباب الطواشي ولو كانوا
 على ما كانت في كتب التمراد من اختلافه
 ٣ وهي قوله له اراهم الآلة واتخذ الله اراهم
 الآلة واوحيا الي اراهم
 ٤ وهي قوله تعالى اراهم سمعوا الآلة
 ٥ وهي قوله تعالى وما كان استغفار اراهم لا يه
 الآلة وان اراهم لا يواهم
 ٦ وهي قوله تعالى واذا قال اراهم راجع
 ٧ وهي قوله تعالى ان اراهم كان الآلة يه
 اراهم الآلة
 ٨ على الحقيقة لا تقول ان اراهم لا يكون اراهم
 مختبرا فالسري تعالى لا يكون مختبرا ولا اقل من
 ذلك في زمانه
 قوله ولما كانت غسرت بالفضل الا ان المصمود
 التي ذكرت هنتر منه في ركة التنبؤ الملبون
 الى اخره بان يضر الى التسامد كونه الانبياء
 الله الاول عليه قوه تعالى وشراؤا من وعشر
 في احراب المسلمين والملك في قوله تعالى
 والساكن الله كبروا اذا كرات وعشر في المؤمنين
 من قوه الذين هم في صلاتهم خاشعون الى قوله
 والذين هم على صلاتهم يحافظون ومن سأل
 سائل من قوله تعالى الذي هم على صلاتهم دائمون
 اي قوله والذين هم على صلاتهم يحافظون
 قوله وبالشر التي من سنة عطف على اتصال
 اي والعشر التي من سنة اراهم عليه السلام
 نفس منها في ارباب الشرق وقص الشارب والسواك
 والحصص والاشياء وتبع الاضار وتبع
 الاطع العرق هو تفرق شرا من ارباب الجانيين
 ولا سجد استعمل الخلد في خلق الصفة
 قوله والذكوب والخرين اي وضعت الكرات
 بالذكوب والخرين في الكوشى اوابل بالوكب
 والخر والخرى من سجد والخر والخرى من سجد
 لا يزل ادا والخر والخرى من سجد والخرى من سجد
 مصير عليها تام الله له

الى حرا ثم شراي الشام منزل فلسطين ولوطا في سدوم كذا في سورة السموت وسورة لوطا
 قال ولوطا في بلق حكة ونجسا مسرة يوم وليلة قوله تعالى تعالى عامه به معامه بحسره
 خلق قوه قوله والوكوب يدان الانبلاء حيث لا يكون بمعنى التكليف بل بمعنى الاحتساب
 ولا يرب في ان اشتد الله تعالى بصدده لا يكون بشر في الحقيقة لان الاحتساب والاحتساب حقيقة انه يصح
 شين على هذه الدوايق هو واستمر على طريق التقلد في الهيئة المنزعة من بعد والمصبة الى ربه
 واتخذ الله تعالى تلك المصبة في الهيئة الماخوثة من الشخص واصلها بالخص من الاخر من الله فاجعل
 لما في المركب الموضوع في الهيئة المشبهة بها في الهيئة المشبهة وحده الله معرفة صبره في ربه معرفة
 المختبر في الهيئة ومعرفة الغير في الهيئة هذا على ما اختاره المصنف واما على ما اختاره الشيخ المخطئ
 فترجمه كذا في الهيئة المنزعة من الامور المادية في البدن ويمكن الله تعالى اداء من الامور المادية
 والمصبة اي يمكنه من اختيار احد الامور في خلق قدرة صالحة لهما مع بعضها بالعدل بين حيث راديبه
 صلا قبل ان يرتب عليه شيئا هو من بابيه العاديه فيهيئة اخرى ما خوله من موروث وهي المولى وعبد واصر
 مولى ابيه به في غير فخاله من الاطاعة والاطاعة فيخلق به ذكر القدر المركب له في الهيئة
 المشبهة بها وابد الهيئة المشبهة وحده الله ايضا هيته هي تعرف حال المختبر من معرفة المختبر بالنسبة الى الله
 ومعرفة المتعلق بالغير الى الخلق وقد يكون الاحتساب بالعلمة والمصبة في التكليف ملا بين الاسماء
 في كل موضع بل يربطه وما ذكر في سورة التكليف والمصبة في قوله (ويعلم الله ان الله تعالى به)
 اي وصرت الكلمات بنطق في الآيات التي بعدها من الامارة وطهرها بالث ووقع قوله في الامارة
 والاختلاف حيث معنى التكليف ايضا وهذا قد عرفه على انه عامه في هذا الوجه لان الاختلاف حيث
 حقيقة على ما اختاره المصنف لان قولنا طهرا من الآلة اي امر قوه تعالى التي اجاءت للناس امامها
 استتم في الامارة واعلن الحكومه وقوله وادقم اراهم القواعد من الآيات التي امرت بها في قضاها
 اراهم رفع القواعد قوله (وقرى اراهم وقوله على الله دعاه بكتبات شرا في كيف يحيى المولى
 واجعل هذا المبدأ في المولى على يده وقرأ ابن عاصم اراهم) وقرى اراهم رفع اراهم ربه بالنصب
 قرأه ابو حنيفة وهي قراءة ابن عباس رضي الله تعالى عنه على معنى ان اراهم دعاه والآخر ربه مع
 من المبدأ لكي لا يصح تعليله برب الله تعالى ولدا حقه على الجان الرسل والآخر لا يخلو عن مطلب
 عا وانه دعاه هو طلب اللاد من الاعلى وهذا القدر صحف في المصير في الجوار والكلمات ياد بها
 الاطاع حذو وال هذا اشلو قوه مثل اوى كيف يحيى المولى وتل اراهم هذا ابدت قوه بى
 يعرف اراهم عليه السلام هل يحبه ام لا في خلقه دعا واشاره الى ان الاختيار حذو على انه يحبه
 من الله ولا حاجة الى حقه على الخلق كائنه عبارة انكشاف وهذا يجب لان الداء لا يطبق عليه لا حشر
 والامتناع اذا اضطرر والتدليل الذي هو معتبر في الداء يساى بالاسلام فان الغرض من الداء هو الامانة
 حين ظهور وخلاف ما عوقف منه المذهب والنسب والاجور والاعطاء اما ظهر ما هو موجود المذهب
 ولا شك انما يحمله هنا وابناء الغرض من الداء حصول الداء وهو واجبة المصير وقوه ترى على يده
 لغيره ان يهده من مرقم الداء بالاسلام ذلك ان اول من ذكره الاوى اى قوله تعالى قال ولم يزل
 بل ولكن لم يزل على يدك على ان غرض الداء ذلك لا ما ذكره المصنف واراهم اسم اعجمي قال السجسي
 كذا ما عطف على الاختلاف بين السري والخرى في الاوى ان اراهم نصيبه اب واجر ربه في الاطفال
 ولذلك قيل هو ووزوجه كاطلين لا طلقا للمؤمنين الذين يوتون صفوا الى يوم القيمة على ماوى
 البغوى في حديث الرضا الطول بل انني على السلام رأى اراهم في الرصة ووجهه ولاد لمس ووعم
 في بعض السجس وقرأ ابن عاصم اراهم بالاصح ما في هذه الصورة وفي النسب ثلثة احرى في ثلثة
 مواضع وهي الاخيرة اي ثلثة مواضع من آخر السجس وفي الايام الحرب الاخرى وفي موضع
 واحد من آخر السجس وفي ثلثة مواضع من آخر السجس وفي ثلثة مواضع من آخر السجس وفي ثلثة
 حرف اي في موضع واحد من السجس وفي ثلثة مواضع من آخر السجس وفي ثلثة مواضع من آخر السجس

٢ وهي قوله تعالى في الكتاب ابراهيم الا يقنعوا بهي

٣ ابراهيم ومن دبره ابراهيم

٤ وهي قوله تعالى ولا تأله رسلا ابراهيم

٥ وهي قوله تعالى حذوا صلبا ابراهيم

٦ وهي قوله تعالى واورا ابراهيم ابي ابي

٧ وهي قوله تعالى ووصا ابراهيم

٨ وهي قوله تعالى سوزج ابراهيم

٩ من اس سبة اثم الكلمات لا مفعلة رومها

١٠ الا في كاف وفي باب با ن قات الامة السبعة

على ان الراد بانك في هذا الامة اي الكوكب

ال ابراهيم كان ابراهيم قوله ابراهيم له سمع له تعالى

من حاله ابراهيم ويوم بين ابراهيم والاحرام

الامة خادمة الامة والادب والادب ابراهيم في الجلالة

الذكر الخاتم هذا الذكر السبعة في ان ابراهيم

على الظرفية لا على انه معصوم به وقد حقه

المن في قوله ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

الامة والامانة الى ابراهيم ابراهيم ابراهيم

وكنت عبد

١١ وسررته ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

قوله ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

قوله من الامة على هذه الآية ابراهيم ابراهيم

عليه السلام بعد ان انه له عليه اول ابراهيم

الامة ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

في هذه الآية ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

انما ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

الامة ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

وابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم

اخرى اى تلك مواضع من اولى سورة صريم وفي العنكبوت ثلثة احرف ٢٣ لاخير من آخر العنكبوت
 وق من صرى حرفه وفي الزمر حرف والفر حرف حرف الطلغى موضع واحد من آخر السور الثلثة
 مثل آخر العنكبوت وفي الطلغى حرف في المواضع الاولى من سورة العنكبوت ثلثة
 وتلاون حرفا في مواضع ثلثة في سورة طه وفي سورة العنكبوت ثلثة في السور المذكورة
 كذا في انساب ومنه في كلام ابي ٢٢ * قوله (ابراهيم) كذا وقام بهن حتى القيام كرهه تعالى
 وراهم الذي وفي السور المذكور في اهل العلم العنكبوت لا يكون الا في وسنجه له قوله تعالى
 وراهم الذي وفي السور المذكور في اهل العلم العنكبوت كذا وقام بهن حتى القيام كرهه تعالى
 الاحرف العنكبوت في مواضع ثلثة في سورة طه وفي سورة العنكبوت ثلثة في السور المذكورة
 المنكب في العنكبوت في مواضع ثلثة في سورة طه وفي سورة العنكبوت ثلثة في السور المذكورة
 روى ما يناسب له قوله في اهل العلم العنكبوت لا يكون الا في وسنجه له قوله تعالى
 وقام بهن حتى القيام كرهه تعالى وقام بهن حتى القيام كرهه تعالى وقام بهن حتى القيام كرهه تعالى
 بالذكر والكثيرين وتسمى به في المواضع ثلثة في سورة طه وفي سورة العنكبوت ثلثة في السور المذكورة
 الامانة الناس جميعا ما يناسب له قوله في اهل العلم العنكبوت لا يكون الا في وسنجه له قوله تعالى
 العنكبوت وفي مواضع ثلثة في سورة طه وفي سورة العنكبوت ثلثة في السور المذكورة
 له في السور المذكور في اهل العلم العنكبوت لا يكون الا في وسنجه له قوله تعالى
 ونسب خبده الى معنى الاية على ما في من الوجوه الكثيرة في السور المذكورة في مواضع ثلثة في سورة
 في قوله ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 وقع ابراهيم في مواضع ثلثة في سورة طه وفي سورة العنكبوت ثلثة في السور المذكورة
 صفة وقصة العنكبوت وكان عليه السلام ابن ستة عشر سنة كما صرح به النحاس وذكرها في سورة
 الاية صفة بعد العنكبوت في قوله ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 ذلك في السور المذكور في اهل العلم العنكبوت لا يكون الا في وسنجه له قوله تعالى
 الاية والامانة ايضا كذا في مواضع ثلثة في سورة طه وفي سورة العنكبوت ثلثة في السور المذكورة
 نسب ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 في قوله ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 بن ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 أكد كذا في مواضع ثلثة في سورة طه وفي سورة العنكبوت ثلثة في السور المذكورة
 عاب كذا في مواضع ثلثة في سورة طه وفي سورة العنكبوت ثلثة في السور المذكورة
 وسما مع الاتحاد في المواضع ثلثة في سورة طه وفي سورة العنكبوت ثلثة في السور المذكورة
 صفا مع بعضهم في قوله ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 وتكون معهم في المواضع ثلثة في سورة طه وفي سورة العنكبوت ثلثة في السور المذكورة
 عليه السلام ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 من السور المذكور في اهل العلم العنكبوت لا يكون الا في وسنجه له قوله تعالى
 وراهم الذي وفي السور المذكور في اهل العلم العنكبوت لا يكون الا في وسنجه له قوله تعالى
 وضع ما يناسب له قوله في اهل العلم العنكبوت لا يكون الا في وسنجه له قوله تعالى
 رسد وما عظمه على ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 بهم خلاف الظاهر ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 منه فان تخصيصه ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم ابراهيم
 ما في السور المذكور في اهل العلم العنكبوت لا يكون الا في وسنجه له قوله تعالى

(فكون الكلمات مذكورة)

اليت وضعه في السور المذكورة

٢ قال ابي في تفسير قوله تعالى ومثلنا عليهم بحيتهم

وهذا الكلام ورد على لسان الرسول عليه السلام

وبكعب بكر بن معطوف حقول قال في آخر

منه ورورد هذا الراجح من انه الله الملائكة

قوله وان نصيبه من مال مجموع جله مشدود

على ما قبلها بان يشرف مؤخرها على كل ما

المعول من اهل البيت وقال مؤخرها من الواو

العا حذفة والتقدير وقال رب ابراهيم وقت ائله

ابيه تكلمت وانه ايهما في جاهل الا ائله والقرن

بين نصبا في هذا نفسير ان نصبه

على التذبر الاول على انه مفسول بل ذكر

وهو الذي على انه طرف معقول فيه قال في كل

على التثنية لثبات من الكلام الى التثنية قال في

مقام ان يقل قلت اي جاهل لقوله تعالى

في المعلوم فيه اذكر ما نصت اليه

والله في باب ههنا القصص على القصص لا

الوجه المعلوم فحذف معطوف به انشاء الجاهل

ينتهي غير كون كل منهما قصة به ههنا

القدس من ههنا مستخدم من كلام القوم واقول

معطوف لغيره في الانشاء لا على كل كتاب

من باب ههنا القصص على القصص ومرونة

المصبر الى ان الجاهل ينهيه على الاتصاف

والاول ان تكون هذه الجاهل وهي جاهل على

جاهل الا على تقدير كون نصبا في كل معطوف

على فذلكم ليكون الجاهل المعطوف فوقه معطوف

عليه مستوفين في الخبرية واجل مع كون كل منهما

معوقا معاد الهم

قوله ما دورا بانه اي ما دورا بانه في المباح

من الاحكام في شريته

قوله معطوف على الكاف اي ومعنى ذريق معنى

البهية مستفاد من كلمة من قبل عن صاحب

الكشاف انه معطوف للمخاتين كان ابراهيم عليه

السلام يلقن ويقول واجل بعض ذريق لك

عدل عن ذلك الى المثل الاوجه من الله لتعجب

بانه من تحت كلامه المتكلم لان فيه ما في السور

عن لغة الامر من المبالغة في الثبوت وعن مراعاة

لا بد في انصاف ادى من صورة الامر وفيه

من انصاف الواقع في وقته وتفسير هذا

معطوف ماضى المشارة ان يمر في رسول

الله صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم ارحم المؤمنين

قالوا والتفسير يا رسول الله قال اللهم ارحم

المؤمنين قالوا والتفسير يا رسول الله قال

والعسر من

وهذا هو الاحتمال الاخير من الاحتمالات المذكورة في تفسير الكلمات مع انه ان يكون هذا القول

على احتمالات سرورية الاحتمال الاخير ولا يعتد به هذا الشأن لم يذكر هذا القيد ويكتفى بان الاتصال

بينه ما لا يخبر الفصل قوله (من الامامة وتطهير البيت ودمج دوا عنه والاسلام) قد عرفت به

في معنى الامر في الامام مع معنى التكليف وقد اوضحته آخرا قوله (وان نصيبه قال مجموع جله

معطوفة على ما قبلها) اي اضافة اقبال نصبا على الطريقة انما يختار عنه ان اذ واذا لا يخرج عن انظره

فالمجموع اي مجموع واذا على ابراهيم مع ما دل اذ وهو قال جله اي جله قال اذ الواو على كل

معطوفة على ما قبلها معطوف القصص على القصص المعهدة من قوله ي اي اسرا بل وقد سلف

تتميمه قوله (وساعل من جعل الذي له معولان) والمفعول الاول كاف الخطاب والثاني اماما فيكون

معنى التصير والتاسي متعلق بجعله اي لاجل الناس ومنعته او معذوف وقصلا من اماما دونها لان

صفة الامام هي الاستعراق للمنفق الضيق وهو لا يخلو قوله وامامة جامة مؤيدة او البرق ولا يبعد ان يكون

جاءل من جعل الذي يسمى جاعل على كل تقدير بل لانه معنى الاستئصال والاستقرار ومعنى من سلف

الله كذا قال في تفسير قوله تعالى جاعل في الارض خليفة الآية ويكون اماما على الوجه الاخير حالا مقدرة

وساعل امامه ز باعتبار ما كان او ما يكون قوله (والا علم اسم من يؤتم به) اي هو اسم من الامامة

المشيرة بالعلماء وليس بصفة قوله يؤتم به اشارة الى ذلك وتحقق امره في بن الاسم المشيرة بالصفات

والصفات قد هي في اوائل سورة النور في كل الفظة النور قوله (وامامة جامة مؤيدة الخ لم يثبت بعد

في الاكان من ذرية عاتى الى بعده مؤيدون الخ جامة امامة اولاده الذين هم ابناء على الشاوب واليه

اشير بقوله اذ لم يثبت بعد الخ قوله (ما دورا بانه) اي ما دورا بانه في المعطوف في الفروع التي

لا تختص السبع وهذا علم لكل بي بعده حتى تبادله السلام لان شريته عليه السلام وان لم يثبت شريته

من قبله لكن بتوافقي شريته من اصول الدين وبعض الفروع وكذا الكلام في شريته موسى عليه السلام

واكثر الانبياء عليهم السلام بعده ما دورا بانه وجاهلون بالضعف التي زلت على ابراهيم عليه السلام قال

العلم في سورة مريم في تفسير قوله تعالى واذا كفي الكتاب اسمعيل الا بذكر على ان الرسول ابراهيم يكون

صاحب شريته بان اولاد ابراهيم كانوا على شريته عليه السلام في الكلام ان يثبت امامته بقاء امامة

اولاده هو حذيفة ابو حمزة والظاهر هو الثاني قوله (قل) استنبط كانه قبل هذا قال ابراهيم

عليه السلام عنه فقيل قل ولا ائله المعطوف قوله (معطوف على الكلف اي وبعض ذريق كاتول وزداني حبيب

ما كرم) ومن تعجبه من شدة جلال اي وجاهل بعض ذريق قوله وبعض ذريق اشارة الى كاتول وزدنا

في جواب سا كرم وفي هذا التفسير اشارة الى ان هذا مثل معطوف الثنتين في الرجاء من الله تعالى

ان يخلصه عما عليه على كلامه اذ قيل في تحقيق معطوف الثنتين ان من يأتي بهذا المعطوف يجرسون الخطاب

ان يحكم بما عليه على كلامه كانه متعلق بالكلام خافا وقدم من المحطوب موقع قبول كان الخطاب كانه القائل

ذلك وما وقع في القرآن من مثل هذا لاجل انه معطوف الثنتين لا يؤمنه اعادة الادب برتبة انه كانه طيف الثنتين

والاخر في التثنية تعجبه بالاسماء مع ما يكون معروفا عند المحققين واذا كان فيه بامانة اذ قد عرفت به جله

من تحت كلامه التكلم رجا كانه محقق قبل المعطوف جله مع نفسه كانه تسمى التكلم ابراهيم عليه السلام

بعضه في الواجب رجا من ذريق اما بالكون ما دورا عن مورد ماضى من ان كانه تسمى التكلم ابراهيم عليه السلام

محزنة بل لا اعتناء باللفظة المعنوية في اللفظة واذهب اليه وظل انه متعلق بمحطوف اي واجل رفرا في الخ

تفسيره واسو الا كذا الادعية كل حين لاني ما ظفاره احسن وتل عن النبي في اخوانه انه كعصف الثنتين

وعنه في قوله ومن كفر ما عتبه انه معطوف ثنتين وقال راجع الاول معاد على حله تسال مع

الشيء والموال او الى كيف يكون المعطوف مقول قال آخر قوله ما عرفت انه حصل المعطوف من تحت كلام

للكلام رجا ليلحقه بكلامه ويحصل نفسه كانه اعلمته قد ذكرنا ان الثنتين ورد بالواو وغيرها من الحروف

وان وقع في التثنية كافي لمحب ان الله حرم شجرة الحرم قالوا الا لا خير يرسول الله ذكره الكرمان

في شرح البخاري كاجل وقال انه استنبط ثنتين ولجبت وروده في الفصح واستنبط الزيادة لتعصيل

١١ راد في الخرج د، ما والا مل دوانی وایله
عن اشباع الکسرة والنصور، واندوانی هوادی
ارا دان یولی ایا حیریه انشاء دانی ع هاله
ایغنی و حلف ای حیریه ارا مل و تکررت
الایان نهیا ع سه الامصور و ما فی الخس
سکندانی ع الاصل:

(۱۳۷۱)

الاصادة ، ويجعل الثريد للهد لصم في اختيار استئثار العلية دون كون اللام للهد مع انه بمنحة
اشعر من القصد للمسبل لانه اذا اوترع يصل للهدى بالبيان العلية لان الاحضار بالجم الغم من الاختصار
بالعرف قوله كالمعنى ان الشرا اشترى به ما عرض من البيت مع اللام على ٢٢ قوله (مرجعاً لثوب اليه ايمان
الزود او ايمانهم) انما دل ان مثله كالتب لم يكتف ٢٢ من حيث يتوسل اي يرجع ومع قوله في الاشارة ٣ التائب
كعامة وبه ، واصلة نحو به ماض صاعداً ، وفيه ما قبل مثله لكونه مرجعاً لثوب اليه ايمان الزواجر يرجع
عدها مرجعاً عنه ، يانه هم ذر جوع حقيق على الحقيقة فالاعيان جمع عين معنى النفس والدان او اذلهن
على وابت لم يفتقن الرجوع من الزواجر ما صهره لاجرم ان يرجع الرجوع من اشكال الزواجر جوع
محقق قطع الكي الرجوع في اول حقيق كحرفه وفي الثاني مجازي ويلزم الجمع بين الحقيقة والتشبيه
في ثوب اليه وهو مراد عند الشافعي وهو مذهب المصنف وفي كلام الاثر الحثية يتبرع عموم الجواز ويرى
الناس للاستغفار في العرف في المراد الزواجر ويجوز جله على الهدى مع تكلف وجهه على لباس مراده في الفرد
الكامل كما حقق ذلك في قوله تدل ، وادانيل لهم استروا كما في الناس ١ الآية ثم قيل ان في ثوب اليه
الاشكال لا بد منها من احتياج قيد انثوية اي من حيث انهم انفسهم وعلى صفتهم وهو انهم وقد افه زواجره
ولان في ان الاشكال يشتر ذلك في التكلف فيه وما قبله في قوله فاما الجوع جواز الاتصال به في ثوبه في قوله
انثوية فيكون الجوع لا في ثوبه ١ الآية في قوله تدل ، وادانيل لهم استروا كما في الناس ١ الآية
قال المصنف فذلك والله جده قتل الرجل غيره ، قل نفسه الاتصال به في اوديتها فيجوز باره غير الحاجز باره
الحاج لصلصال المذكور واما في هذه الرجوع والهدى كما جاء اليه بعد ما عرق عنه * قوله (اودى موضع
ثواب به يشترى به بجمعه واعتقاره) اي الناس ويطعون اجبرهم بغير حساب بجمع فرض اودى واعتقاره اي عرق
فيمثل ذلك تكلف ادم اعشار الرجوع في ما عرقه ، وسلامته عن اشكال لان الهم بيان ان البيت العتيق
بأثر اليه ليس من كل شيء عرق ، واما كونه موضع ثواب فهو معلوم لكونه من مهابط الرجوع ومثالي البركة واحسن
الترية * قوله (وقرع) مثالب لا معداة كل احد ان البيت واحد او اكل واحد بالذات جدد في جملته
الاضافة وما بعد عدم جمع فلامه جمع فلامه المكون فلان اشكال في البركة انما دل كانه لا ل كل واحد منهم
ويحتمل ان يكون الجوع للمصنف ولان كل نعمة من البيت اعظم مثابة كاذل في مداره ، فالتكبر والتكبر والتعظيم وفي
مثابة للتعظيم فقط ٢٣ * قوله (اودى موضع امن لا يعرض لاله قوله تدل ، فاما حرماننا و يصدق على الناس
من حولهم وامن ما حاد من عدل لا يخفى من حيث ان الجوع بحسب ما قبله اولاً واحد الجاني الحق اليه حتى يخرج
وموضع امن اي هو مصدر كالتب على احتفال وصف به قبله وقوله للمصنف وموضع امن بيان حاصل الحق
لأنه لا يعرض له واثباته لا يعرض لاله اي اسكانه فيكون الامن بالصلة الى السكان مدله لا يؤيد بقوله تدل
حرماننا و يخطف الناس من حولهم اي يحسبون ذلك وميضاً لذلك البس حوله في قتلهم و تذاب و امانسكن
مكة فهم في انهم من القتل واسي لا يعرف المرسان من قصد السوء ، ياله قد هلك ربه فاما كالتب للنيلسره
حرماننا ما بين العتيق كال عين امن لكسب اللذاتية منه او امن ما حاد من عذاب الاثر في ان لم يحط
الساخ حجه بعد سوء بده او يتنص ثوابه باقتراح لطيفة اثره واليه اشترى ثوبه من حيث ان الجوع الى
فانه ، فاذبح بقوله تدل ، فاما من عذاب الاخرة بحيث لا يخفى به المزاخذة ان لم يكسب معصية بدمه والمراد
بقوله يجب ما قبله اي برله ويحصره حقوق الما لية كالكسادة وحقوق العباد كانه لا يبرها كذا
فالاول لا يلام في قوله او امن ما حاد من عذاب الاخرة بل حقوق العباد والحقوق الما لية من حقوق
الله تعالى ان لم ينسقط بل يجب فلا يأمن ما حاد من عذاب الاخرة ولعل قوله بناء على ما روي ان من يفرق حرفة
يسقط عنه جميع حقوقه حتى حقوق العباد وروي انه هذه السلام دعائية حرفة لا مثله للفضة فاصح
له الا في الدماء والمعلم ثم عدلنا بلذاتنا ما يجب حتى العباد والمعلم خربان ما حاد كذا في الزواجر في
بحث عرفت وان لم تصرح بقدره في الما لية فلا يراد اشكال في هذا الاثرين اولاً يفرق خذ الجاني مادام
منها في وهذا كاف في كونه موضع امن واما الجاني المخرج لا تخذ حقوق الفاضل كذا في الامن حيث لا يفسد
دنه ان الما لية مادام فيه لا يمكن اجراء الحدود او الفصل وان كان اجراءه لا يتم فليجاء الى الما لية وحده بل يجب

٢ ويجوز فيه الصدرة وهو تكلف ادخ يحتاج الى
تقديم مصداق ، فاشته * قوله
٣ وقبل التائب جاز في ثمة *
٤ قوله لان في الملاية ، فيجوز ان يكون احراز الاسناد
في اثنائها الزواجر ما هو الزواجر رجوع وان يكون
بحراز الكلفة جان ثوب به يعني الرجوع معني
الزواجر للقبلة الى غير الخارج كما في معنى
الرجوع وهو عا لى من حج وعرفه عدم ما هوها
الاحرم هو انما هو من قبل من يجوز جمع الخفمة
والجوع في الخطي ، فاما في ذلك لان هو كالتب الزواجر
والخفمة المومنين * قوله

٥ فاما معنى من الثوب هي جرد اهداه واما
في الاول فلهذا من الثوب يعني الرجوع كما عرفت
٦ وكذا الجاهلية بجمعه ولا يشترط صواب لاهل
مكة وكذا في الجوع فريضة اهل الله تعالى سام
اعتمد فيه امن الصيد حتى ان الكلب يهرق الفيل
خارج الحرم فيخرج الخطي منه ويذبح الكلب فلا يدخل
الخطي الحرم ليربده الكلب كذا في الباب * قوله
٧ قوله مرجعاً لثوب اليه ايمان الزواجر انما
الذات من ثوب اليه ايمان من اليه بعد ذهابه
ولان بعض يجب الفاء بكون مراده في حق
من جاء ليدخل احطفت الاشكال على ايمان الزواجر
فان من رار البيت اسندة وان لم يسلم باره رجوعاً
لكي هو كمن يرجع اليه بعد ذهابه فمضى في كونه
واذا كان كانه هو فمضى حرفة في حق من رار
الزواجر ويحتمل في حق الزواجر ايمان من اليه
يلزم في لفظ خا لية اي الحق في الجواز والاول
ان يفسر به ، بما هو امن من حق الرجوع مثل
من اراد ان يكون اطلاقاً عليه من باب يوم الجوع
قوله لانه مثابة كل واحد يعني ، فمضى بالجمع العا
على الكثرة ليست كقولنا منع الثوب اليه بل
دلالة لثوب الزواجر

قوله وموضع امن لان من يسكن فاعان من خطف
الناس كانه ، فاما حرماننا و يخطف الناس
من حولهم وقوله تدل ، فاما لا يصبر الى حد ف
الاضاف بل الى الوصف بالفساد لانه في كون
البيت مثابة كالتب بل عدل فاعان ادم صراع
على الحقيقة ولان الجاني بأثر اليه فلا يعرض
له امن حتى يخرج فلي هذا اسناد اثنائها الحرم
على سبيل الجواز لان القصد من المسمى اليه اسناد
اليه بما قبله وهذا تدل على ان حقيقة رجوع الله
تعالى العتيق اذ افسدت الكلفات بالامر في ما سبق
فقد اثنائها في حقيقة ما رجوعاً اسندت له الامر الاجد
اليت عن وعيد الجاني يوسم بالتصديق عليه حتى
يخرج وان لم يخرج حتى قتل في الحرم جاز وائل
الامن ان يكون امناً من الخطي وصح حسب الحرم
فيه وعن اقامة الحدود

عن الأكل والشم ومخللا ولا يلقى الأمن كما توم * قوله (وهو مدعى ابى حنيفة) وعندنا شافعي
ان من تخل اليه من وجب عليه الحد يؤمر بالتضييق حتى يخرج فان لم يخرج حتى قدس فيه جبر كما
في التفسير الكبير وكذا في الباب قال ابن مالك في شرح المشارق في قوله عليه السلام من حج لله فبرئت
ولم تحس رجوع كرم ولدت له امه قال شارح حقوق العباد لا يفر عنهم دكون نسيه في الخلو مما سواه
لكن ما روي عن النبي عليه السلام ديا عشة عرفت ان يسر من مقام الحاج ووجد فيه حتى استجب دعوته
تصمكت مستمرا يدل على ان التوبة في الخلو عن كل الذنوب وذلك ان قوله عليه السلام من حج لله فبرئت
الحس مكتفيا لما ينشئ وهنا قوله رجوع كيوم ولدته امه يؤيد كون التوبة في الخلو عن كل الذنوب
والامتناع من الطلعات بهذه البكيات ٢٢ * قوله (علي اربعة افعال) اي وفك تحذرا وهو موقوف
على حملنا والجامع ظاهر * قوله (او عطف على القدر بما لا لا) ولا يترفع ان تقدر بالقول ٢ اخر
مع خلوه في التذليل لان الظاهر ان الاخر بالذكر رسول الله عليه السلام والامر بالاخذ علم لامة ال
قيام بالعبادة وجه التوجه هو ان الامر له عليه السلام امر لامة فيجب ان يكن خاصا به السلام والامر
بالذكر ايضا * قوله (او اعراض مطوف على مقدس) اي في مواضع مقدسة اي جهة معتزة
ومع ذلك مطوف على قدر تقدره في مواضع مقدسة ذلك الاعتراض صفة لئلا يصدق
في الحائض والمطوف عليه واقم المطوف مقامه نسب الاعراض الى المطوف والافاضل عن وعطف
لا يمتنع في جهة واحدة مما والجهة الاعراضية تصنع بالوقوف على موضع مقدس كما في التوبة وبفتحه قد اجرت
سعى الى زحل * واما ايضا كقولنا واعلم على امره بقدره ان سوف الخ وكثيرا يردن ما وبكتة الاعراض
هي ان لا حيلة في مواضع مقدسة لان الارتباط مع الجملة السابقة يظهر على التوبة في ذهاب التوب
قوله (علي ان الحائض لا تمدد على السلام وهو امر استجاب) على ان الخطاب بتدني الوجهين الاخيرين اي
خطب واقتنوا على الوجهين الاخيرين في عليه السلام ولا تنهض من جميع الناس ولم يذكر اني عليه السلام
لظهور انه اصل في الخطاب ولم يرض بغير الدراج مع بيان ان الخطاب لامة واما في الاول فاعطى
الناس حريما لان المعنى كما عرفت وقتناهم اي الناس واما على الاحرار والكلام منقطع عن الناس ولا جرم
انه خطاب لامة محمد عليه السلام ومختل ان يكون المعنى على ان الخطاب بمنته يجوز لامة محمد عليه السلام
خاصة كما يجوز ان يكون لجميع الناس واما في الاصل في الاول فلا يصح ان يعرض الخطاب لامة تبت عليه
السلام وهو امر استحباب دون وجوب دليل الآية الدالة على جواز اصابه والتولية منظر المصعد والحرام
في المكان اتمق لا تعرفه بين الصلوة المروسة وغيرها وهذا على تقدير جرح مصلي على معناه اضره
وهو ومع الصلوة ومن في مقام تبصرة * قوله (ومقام ابراهيم) اي الذي فيه اثر قدس عليه
السلام) المقام بالفتح موضع القيام وهو الحجر الذي فيه اثر قدس عليه السلام وهو الحجر الذي وضعت زوجة
اسماعيل عليه السلام تحت قدم ابراهيم عليه السلام حين غلبت راسه فوضعت ابراهيم عليه السلام رجله عليه
وهو راى ففعلت احدى شقبي راسه ثم وضعت من تحتها وقد فاضت رجله في حجر فوضعت تحت الرجل
الاسرى فقامت رجله الاخرى فجعل الله تعالى من معمراته بروج انه كان راضا به رجبه بين فاضس
من كثرة الجمع وهذا قول الحسن والربيع بن انس وقادة اوا حجر ادعى كان بين ابيهم وبين
الحجارة وبنيان بن ثعلب شالك انت جميع العالمين فلا ترفع التبتان ومقام ابراهيم عليه السلام من ريع الحجارة
قام على حجر فهو مقام ابراهيم عليه الصلوة والسلام كما روي سعد بن جبر عن ابي عباس رضي الله تعالى
عنه ما سكت في الباب وهذا الاخير هو المقام من كلام المصنف واللائق بالسوق حدث ان الكلام في شرح
احوال البيت حتى نقل عن روضة الاحباب هذا قول جميع المفسرين * قوله (والموضع الذي كان
قدس عليه) اي الذي كان في الحجر اوضح منه طيب الذي هو موضع ابراهيم اشار الى ان مقام ابراهيم
يطلق على امرين احدهما الحجر المذكور وتاخره الموضع الذي كان فيه الحجر قوله جبر قال عليه السلام
امر من احدهما فقام عليه حين دعى الناس الى الحج واتيها قيامه عليه حين رفعه ساله الناس فمعه
والاول رواية اخرى غير ما ذكر وروي ان ابراهيم عليه السلام صعد القليب فقال يا ايها الناس صوبوا

٢ اي حال من فاضله اي قلت اي فاضل لهم والاول
هو الظاهر

٣ هو قول الامام محمد بن عيسى رضي الله تعالى عنه مشر
بوجوب ان يضرب من ابراهيم بالصلوة فيه لكن
الاجماع يدفعه

٤ وقيل يعني في قول الله في الايات كما هو مذموب
الاغش ولا هو من غير

٥ هو مدعى ان حجر الذي فيه اثر قدس عليه السلام
ما ظهر الذي وضعت زوجة اسمعيل عليه السلام
تحت قدمه او حجر الذي قام عليه ابراهيم عليه
السلام في وقت وقوعه بين يديه ففصلها
في الف الحاشية والامر زاد فقال الحجر الذي قام
عليه يعني دعى الناس الى الحج

قوله والوضع الذي كان فيه اي كان فيه الحجر
بين قام ابراهيم عليه السلام ودعى الناس الى الحج
في كان منبر الحجر لا منبر ابراهيم وهو الموضع
من غير التاكيد

قوله هو موضع اليوم اي هو موضع
اليوم اي موضع الحجر الذي كان فيه حين قام
ابراهيم عليه هو الذي الحجر موضع فيه اليوم

رسمه باسمه الله من في صلات الرجال واسلم الله قبيلته الشرق والغرب من سبق في عمله من حج كذا ذكره
 المصنف في سورة الحج في قسم قوله تعالى واذا نزل الناس بالبحر الآية فيثبت ذلك الخبر في جمل ابي قيس
 حين الدعوة ثم نقل الالموضع الذي هو موضعه اليوم والقول الثاني لا تكلف فيه فبلغ منه ان حشر ابراهيم
 في الحقيقة انظر لذلك وهو كان اذ وطئه باينه ويصير كائنين مجرته والملاقاة على الخليل توسعاً وبجراً
 شائعاً بملاقاة الخليل وحصول الحجر هذه اهلها قالوه موضعه اليوم * قوله (روى عنه عليه الصلاة
 والسلام) حد يد عمر رضي الله تعالى عنه وقوله هذا عام ابراهيم (روى الخليل بن احمد في الروايات) اخرجوا يوم
 في الدفن من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وفي هذه الرواية تصرح بان المراد مقام ابراهيم الموضع
 الذي فيه الحجر لا الحجر نفسه ولذلك ذكر في السلفا فلهذا الموضع وهو محل متعارف ملحقاً بالحقيقة والخبر المطلق
 المقام عليه حقيقة محصورة، ملحق بالحجاز والدليل عليه انه لو سلم مكي من مقام ابراهيم لا يجب الاذات الموضع
 والمكان الموضع الموضع الذي اسفره الان وهو معلوم لا يضر كون موضعه متقدماً حين قام ابراهيم لانه
 ثبت في مواضع متعددة في حوال البيت وكذا الكلام لما كان المراد به الحجر الذي قام عليه وهذا التفسير اوضح
 الذي استدل عليه رجه حين قدماه من اجل اسمعيل عليه السلام فيما رجع استقراره من المواضع مسمى اليه الحركة
 منه سواء كان موضع القبل او موضع آخر في حوال البيت وسواء كان موضعه حال قيامه عليه او الانا فانه ان
 الموضع الذي اسفره الان كاجرت وايضا الموضع الذي كان به كوف بكى النساء حين القيام عليه حال
 كونه في موضعه اليوم فانه بعد من الحجر الأسود سبعة وعشرين ذراعاً والمصعد بروح الله ورحمة اشار
 مجموع ذلك قوله وهو موضعه اليوم وقوله در حيث اوجر ولياد وانما اهلها ما قبل ان هذا مخالف في دفع
 الباري من ان كان المقام اي حجر من هذا ابراهيم عليه السلام بن البيت في اخر عمر رضي الله تعالى عنه ان
 المكان الذي هو به الان جرحه عدل الزاني في مصنفه بسند قوي وانما هذا المقام كل فرد في بني عبد السلام
 وفي زمن ابي بكر رضي الله تعالى عنه مخصصاً بالبيت في اخر عمر رضي الله تعالى عنه وفي رواية جرحه رسول الله
 عليه السلام فانه يدل على تغير الموضعين سواء كان القول رسول الله عليه السلام اوجر ابراهيم الله تعالى عنه
 لكن ذاك القول عمر رضي الله تعالى عنه بل ان يكون مقام ابراهيم عليه السلام هو موضع وقت النزول
 ولا يضر فسد فالصواب كون القول الرسول عليه السلام وان صدق بعض المحققين بان سنده ضعيف وسند
 عمر قوي فغسل * قوله (قال عماراً لا يتخذ مصلى كاي الا مقلده فنهض مصلى وفي ذلك سبب يرد
 اخلاؤه لانه فنهضه بالصلاة فيه تبركاً وتوجهاً على قدم ابراهيم وفيه دليل على ان القبلة لما كان الانبياء
 والاولياء والصالحين يتوقف على السمع فاقبلوا بالحجر الذي يلمن ان فيه اترق رسول الله مقامه سبحانه
 من اثباته في ان ثبوته في نفسه ليس بمنشأ لا احتراز عنه حسن ما روى هنا و لا ما قد (فقال لم اؤمر
 بذلك ثم نسب السمس حتى نزلت) * قوله (وقيل المراد بالامر تركن الطواف لروى جابر انه عليه
 الصلاة والسلام لما فرغ من طوئه حداث مقام ابراهيم فصلى خلفه وكثرت وقرا واخذوا من مقام ابراهيم
 مصلى ولشفاقي رجع الله تعالى في رجوعهما قولان اخرجه مسل عنه ولشفاقي في رجوعهما اي تركن
 اطواف قولان اصحهما انه ليس بواجب بل مندوب وعند ابن حبانهما واجبان يدل كل اسبوع عند المقام
 اوجب تبرير من المسجد مره لا تعيد لمصلى صلاة مخصوصة بالاحليل واباشا لمام في جمعه واجب
 اوجب تبرير من صاف وقرا عليه السلام هذه الا حديثاه تركن الطواف لا شئني تخصيصه بهما
 ومع ذلك يصحكون الوجوب مضموناً في تركن الطواف شئني * قوله (وقيل مقام ابراهيم الحرم كله
 وقيل واقع الحج) واتخذها مصلى ان دعوتهم تغرب الى الله تعالى فيسكن مقامه غير ملامس من ان المراد
 منه انه اسكن ذره فيه بل من الشهي والامر ايضا لا يستلزم ان احاطه الصلوات في الحرم مندوب بل تبرير
 وبما روي انه قاله فالامر لوجوب كماله لا في موضع اخر ومن ذلك الجار وموضع ظهره في قوله
 عريف في موضع الحجر اليوم وقيل المراد به مواضع اخرى ومن ذلك الجار وموضع ظهره في قوله
 (وقرا اذ كنتم واربعم) واتخذوا على المصطفى عطفاً على (جنتا) هذا المصطفى فيرجع عن حد من لم يشرط
 اتخاذ المسند والسند اليه بين المتأخرين ووجه حد من ان القرض بين احوال البيت والجليل المذكور

٢ قال شهاب زاهد بن مرويه عن ابن عمر رضي
 الله تعالى عنهما عن
 ٣ ليل وجهه ان كلام الشيخين طاهر في عدم
 التعويل والقول بل هذا مخالف لما في ابي ليس
 يولي من عكسه بان قال بل ما في تبع ابي ي
 لما في الكشف والقاضي وما رواه خبر واحد عن
 ٤ وفيه حال المصل على صورة اليه ولا يبعد
 لانه لانه اسم مكان بمعنى المصلاة فيه عن
 قوله واتخذها مصلى ان دعوتهم تغرب الى الله تعالى
 يكر الى المصلاة التي تعينها مصلى معنى
 الذي اي مصلى بها فلهذا معنى الصلاة المصطلح
 عليها شرعاً فيكون مجازاً على اصطلاح اهل
 الشرع وحقيقة عند اهل اللغة
 قوله اي واتخذ الناس مقامه المرسوم به اي
 واتخذ الناس المقام المرسوم بمقام ابراهيم وهو
 الكعبة فلهذا اي اتخذوا ذلك المقام قبله يصليون
 اليها وسبب القول من حصة الامر الى اللفظ
 انما للدلالة على سرعة مثاليهم بالمواد كما هي
 امر وانما هذا مصلى واتخذوا ما خبر عن امث لهم
 كانه هو الشئ في فائهم اذا فسرت الكلمات
 بالواهي والتواهي فكانه اي ابراهيم عليه السلام
 اي جميع ما روي وشي من جميع ما روي عنه
 فاشهره تعالى من ذلك بشئونه فانه اي قال
 ما فنهين

والاخذ بالبر من الأحوال المخصصة به وانما نزل حثنا احترازا عما قيل بأنه عصف على دمه فانه حرم بخاص
الى شدة برئاني واذا أخذوا في الكلام بجلستين واما على ما اختره فيكون الكلام كله واحدة فانه مطروق
على حثنا بالبر بامدع براه اختره لاعلم من الخذف اولى وانما نزلت الى ما قاله ابو القاسم انه مطروق
على محذوف تعدد برئاني واخذوا لان التقدير خلاف الطاهر لكن اخذوا منسبين بحقيقة واحدا
مستحسن **قوله** (اي واخذوا منسبين) **قوله** (اي ما قاله ابراهيم) **قوله** (الموسم به) اي المعروف به فاعلم انه حرم
عن التمسك للبر لله **قوله** (بين اركبته شيئا تصلون بها) يعني مهبله لكن لا يكونه محلا للصلاة

بل تكونه موقفا للصلاة فيكون مهبله محلا للصلاة العرب والفرس يمسونه في بعض المصالح
واما تسمية مقام ابراهيم فلا يشبه ذلك المقام فيكون آية الكل باسم الجزء في هذه الآية فحصل المقام
والصلى على من يعبده اعداء في الفراء الاولى هي قراءة واخذوا منسبين الى امرهم منسبين فحال عن الكفاف
ولهذا قدسها وجعلها أصلا ٢٢ **قوله** (امرأنا) المراد منسبين وحده فاسم شانه ان يعبده

ويكون كالوصية واليمين مثلا فالأمر الى الله هنا صياغة عن معنى الوصية وهذا معنى ما بين الله منسبين
والمراد منسبين الى الله كان معناه الوصية كذا في التناجس ولما كان هذا التوجيه بطريق الامر فسمي الامر ولما كان
لا يبعد ان يكون مراد الصلى اذ لا يصح لان الامر لا يراهي ٢٣ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف

في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف

في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف

في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف

في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف

في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف

في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف

في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف

في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف

في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف

في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف
في صورة جعل المهد على الوصية ٢٤ **قوله** (بالطهرا) إشارة الى ان الجوار محذوف

٢٢ * وعبدنا إلى إبراهيم وإسماعيل * ٢٣ * أن طهرنا * ٢٤ * الطاهرين * ٢٥ * وساكين
٢٦ * والركع الجيود * ٢٧ * واقتل إبراهيم راسخا صلح
(٢٥٤)

٢٢ * وعبدنا إلى إبراهيم وإسماعيل * ٢٣ * أن طهرنا * ٢٤ * الطاهرين * ٢٥ * وساكين
٢٦ * والركع الجيود * ٢٧ * واقتل إبراهيم راسخا صلح
(٢٥٤)

٢٢ * وعبدنا إلى إبراهيم وإسماعيل * ٢٣ * أن طهرنا * ٢٤ * الطاهرين * ٢٥ * وساكين
٢٦ * والركع الجيود * ٢٧ * واقتل إبراهيم راسخا صلح
(٢٥٤)

٢٢ * وعبدنا إلى إبراهيم وإسماعيل * ٢٣ * أن طهرنا * ٢٤ * الطاهرين * ٢٥ * وساكين
٢٦ * والركع الجيود * ٢٧ * واقتل إبراهيم راسخا صلح
(٢٥٤)

٢٢ * وعبدنا إلى إبراهيم وإسماعيل * ٢٣ * أن طهرنا * ٢٤ * الطاهرين * ٢٥ * وساكين
٢٦ * والركع الجيود * ٢٧ * واقتل إبراهيم راسخا صلح
(٢٥٤)

٢٢ * وعبدنا إلى إبراهيم وإسماعيل * ٢٣ * أن طهرنا * ٢٤ * الطاهرين * ٢٥ * وساكين
٢٦ * والركع الجيود * ٢٧ * واقتل إبراهيم راسخا صلح
(٢٥٤)

٢٢ * وعبدنا إلى إبراهيم وإسماعيل * ٢٣ * أن طهرنا * ٢٤ * الطاهرين * ٢٥ * وساكين
٢٦ * والركع الجيود * ٢٧ * واقتل إبراهيم راسخا صلح
(٢٥٤)

٢٢ * وعبدنا إلى إبراهيم وإسماعيل * ٢٣ * أن طهرنا * ٢٤ * الطاهرين * ٢٥ * وساكين
٢٦ * والركع الجيود * ٢٧ * واقتل إبراهيم راسخا صلح
(٢٥٤)

٢٢ * وعبدنا إلى إبراهيم وإسماعيل * ٢٣ * أن طهرنا * ٢٤ * الطاهرين * ٢٥ * وساكين
٢٦ * والركع الجيود * ٢٧ * واقتل إبراهيم راسخا صلح
(٢٥٤)

٢٢ * وعبدنا إلى إبراهيم وإسماعيل * ٢٣ * أن طهرنا * ٢٤ * الطاهرين * ٢٥ * وساكين
٢٦ * والركع الجيود * ٢٧ * واقتل إبراهيم راسخا صلح
(٢٥٤)

٢٢ * وعبدنا إلى إبراهيم وإسماعيل * ٢٣ * أن طهرنا * ٢٤ * الطاهرين * ٢٥ * وساكين
٢٦ * والركع الجيود * ٢٧ * واقتل إبراهيم راسخا صلح
(٢٥٤)

٢٢ * وعبدنا إلى إبراهيم وإسماعيل * ٢٣ * أن طهرنا * ٢٤ * الطاهرين * ٢٥ * وساكين
٢٦ * والركع الجيود * ٢٧ * واقتل إبراهيم راسخا صلح
(٢٥٤)

أرسل الأجره على المني المهي وقيل أنه من قبل إسماعيل من إلى الجسد لأنه أذاع على النخيل
النجاري يكون أيضا إسماعيل من إلى النخل ظلال إلى المني الخفيف وانتزعت تلك النخل أول من عكده
حتى نقل من إلى الجسد إسماعيل ولا يصطاد على معانيه * قوله (وتكلا نص على ألسن العنقر)
بمعنى تنقيب فبلا نصدر إلى العمل الخلق في التسمية هو الموصوف المندوق وكذا الكلام في النص على
الطرف أي زما قليلا فإذا كان التنبع وهو عمل لشدته تلالا ووضع في زمان قليل يكون التبع وهو عمل
الصيد كذا * قوله (وقريء ما في الأمر ليعلم على أنه من دماء إبراهيم وفي حال غيره) فبمعنى في ما منه
وأصدا على أنه من دماء إبراهيم عليه السلام وفي ظل في قوله تعالى قال ٢ ومن كفر غيره أي غير ظل على قرأة
الأمر فيه راجع إلى إبراهيم كالألله تعالى في باقي القرائن الأولى فمع يكون المراد من كفر الكافرون الذين هم
أعداء إلهه شيا ولم يكن لهم قول وشيد لما في من أن الأحياء عليهم السلام بشواؤرشاد الجاهلون
وإشهاد الغاضبين لم يحصل لهم بأس عن إيمانهم لم يدعوا على المكفر وأما كون المراد بهم من صلب الله
تعالى منهم المهر لا مؤثرون بل يورثون على الكفر فلا تخفى بقرأة الأمر بل يمع كلنا القرائن وبعد البيان
الذم أشكال بعض الأعداء حيث قد تصور كيف وناس عليه السلام طلب هداية في كفر لا طلب
حقهم على الضلالة انتهى وهذا لا يخاف من محاربه من من هذا هذا الدماء به بالأساس يعني أنه والودعة
أن الأعداء في مدة وأخرى ومصرى قوله تصل حكاية عن موسى ربه تأسس على إلههم والشد على قلوبهم
فلا يؤمنوا إلا بآيات الظاهر أن المدة عليهم ليسوا من ذريته عليه السلام بل الذين يؤذونه كما ورد في
أنهم ذرية فوجب عليهم إيمانهم عليه السلام الخلق في البطل إلى باقي من ذريته كأخا وبناؤه من ذريته كان
أولاد لا يسبوا إذا كفر ولينصونهم في الكفر فيكون كفرهم انتبه وبهذه الملا حاشة يكون الدماء على تاليف
مستحسن كما يكون الدماء حسنا بشرط السلوك إلى السيرة الحميدة والخصال المرئية * قوله (وقرأ أن
حاضر فاعلمه من امتنع) من باب الأفعال من امتنع والفرق بين امتنع وبتع أن الثاني فكثير ظاهرا أن كان
صفة الإيمان فلا يمانع وإن كان صفة المصدر فالوجه أن كنه في صفة وظنه بالنسبة إلى ثوب الأخرى كما
قيل ولا يفي ما فيه لأنه ليس لهم ثوب الأخرى حتى ينعير الفتنة بالنسبة إليه واعتاروا غيره في النسبة
بعد جدا وقد صرفت أن المراد بالفتنة أن كونه مفسورا على - حلو ط النسياب غير موصل به إلى ثوب العتيبي
وأن كان انتع كثيرا في لغة وفي الأمانة المتطوعة فلا حاشة قال الله - حلو ط صفة لزمان أو المصدر
على أن قوله مدرج في استازم فله الأخرى في الأصل * قوله (وقريء فجمعهم مصطرع وانظره بكسر الهمزة في بكسر
عن حروف لمصره) صفة من الكرم المبرور والجرى فمعناه الأجر * قوله (وطر ما فاعلم الصاد وهو صفة)
وفي الكشف وقرأ أن يجمع وطره بأدغام الضاد في الطاء كما تالوا الجمع وهي أفضم دودة والضم يمد مثال
وهو ضعيف ٣ وقيل مدرج كالم - سبويه أنه لا يثبت له في دودة الأثرى إلى ما منه عن بعض العرب مطيع
في مصطصم وقيل ومصطصم آخر فعل على أن مطعما كثير قوله (لأن حروف صم شتر عظم هيما
ما يجارها دون العكس) مدب على صفت ذلك وإن سبغية النيل فاعلم عن سبويه لا يلد على عدم
مردودة تلك اللفظ فإذ ذلك المدد صفت حليلت العرب والرفقة بعض العرب فلم يدرى من دودة كلام
سبويه وإن يمشي شغل لأن الكثير لو لم استمد منه من قوله أكثر ضعيف بالنسبة إلى الآخر قوله ضم
فعل ماض مجهول شتر بعض الشئ وسكون الماء وأحما ضرا والتين وهي أطراف الأجناس التي شت
عليه الشمر وهو البند كس في التخت ٤٢ قوله (الخصص من بالهم بحروف وهو العذاب في الكلام
في مثل هذا إله المدهي يكون إشارة إلى مرد غير عمن إلهاء جسر سبوا ذكر الخصص ولما لم يذكر هنا
بشر معنى إلى حد وهو وهو العذاب لكن الأولى إلى يقال وهو النار إذ هي ماوى الكفر لكن قصد
إزالة حد سبوا عن المصير وذهب بعضهم إلى أن الألام فيه لغزش أو الاستعارة إلهاء وبالفن
ثم قوله (وشس لمصر) حبه نيلية مقررة ما قبلها وقيل الظاهر هذا عطف على ما سبق فهو شتر وأي
من حور عطف لا شاة على الأحار بلا تأويل وهو إلهاء جوح فالأولى ما ذكر أو سأل نحو وهو حور في حقه
نسب المصير حكما بحال ماضية حكاية الحلال الماضية عند الخصا بان القصة للمصية كأنها عبرة فيها وقوعها

٢ أعاد تعالى لوجهين طول الكلام ولا حرج به
يحمل من دماء قوم آخر من ذلك من يقول بعد إلهاء
على الأشرار والأول داء لاجل إرفاقه بسلام
آخر مجد
٣ وقيل وليس مصواب قال هذا حروف ادعت
في غيرها نادهم أبو جهر إلى في الألام في لغزكم
والصناد في الشئ في بعض شابههم والشئ في السون
في المرش سبوا انتهى فمع ما نقل عن سبويه
لكن القراء قد أخذوا به غير الألف على أن في سورة
هود وقوله تعالى ولا يفتنكم أحلامهم تلك
ولا يدرى أن يكونوا كزفر إله في غير الألف مع
قوله وفي ظل غيره أي غير إبراهيم عليه السلام
وهو القراء إلى القرائن على أن لا الأمر قرأة ب
عباس فلي سبوا يكون الضمير في ظل إبراهيم
قال ابن جني هذه القراءات تتفق في سبويه أحدهم
وهو الظاهر أن يكون الفاعل في قاب صبر إبراهيم
عليه السلام وحسن إعادة فالناس من أحدهم
طول الكلام والأخرى انتقل من دماء قوم
إله آخر من كانه آخر في كلام آخر است
أن يكون الفاعل هو الله تعالى أي فاعله بخلاف
باردق في سبوا بذلك نفسه كقول حلى وهل
تطبيق وداء إلهة إلى حل وهذا يصل بين
قرب لطيف وهو باب آخر يد كانه مجرد نفسه
منها فبما طها إلى هنا كانه ود على هذين
الوجهين لا يكون الحلف في ومن كفر التفتين
واضطره بكسر الهمزة وقوله وهذا أدى وسوف
أخال أدري أقوم أي حصن إلهاء
قال أخال كسر الهمزة في صيغة التكلم
قوله (شتر شتر واحد شتر العيين وهي
حروف الألف إلى يث ما عليها الشمر وهو
المصذب
قوله (الخصص بظم الضمير الذي هو صفة
عن هذا لئلا يكون له هذا الفيد يره وشس
المصير ولا أن القام مقام الأشرار ليس من إله
أن المندوق أنط هذا

حقيقة لان الاخلاص لا يخالص الا بالمخالص وهذا احتمال آخر فيه عليه في سورة اله تحية وهو مطلق حصول
 المراتب المتقدمة على الاخلاص فيكون مجازا يذكر السبب وزيادة السبب * قوله (وقرى) وقريه من عبيد الله على ان
 المراد اسمها وما جاز (وقرى) مسلمين يلجح فوجهه بـ يعين الاول ان الجسم على سبيله له امر ذو ثلثة وهي
 اسمها عليها السلام وما جاز دحلا عليها السلام ما جاز رضى الله تعالى عنها في الدنيا كما هو عادة الابرار
 والصديقين حيث يجنون قبرهم ما يحبون لانهم لكانه انما لم لو كان جوهه ما جرى ذلك الوقت معموده لمعوم
 من كلام المصطفى في نقل النسخة وقررها عدم جواز ثبوت قلنا بطيخين وما جاز تمنع الجيم وتتم اراء المصنف
 غير منصرف قبل هكذا ضبطه الثقات اسم لم يحصل عليه السلام وجهه عدم انصرافها الى جهة واحدة وانما ثبت
 * قوله (او ان الثانية من سرا تسالط) هذا مدح به بعض الامم لكنه منصف لان دليل كون اقل الجمع
 اثنين وان قالوا ان صفة الجمع هنا فتعظيم كافي صورة الواحد والجل على ان الاثنين باعتبار اشتباهه على معنى
 الاحتجاج له حكم الجمع فاستعمل فيه صيغة الجمع مجازا خلاف مذاق الكلام اذ قوله او ان الثانية من سرا تب
 الجمع بان في صند ٢٢ * قوله (اي واحمل بعض ذرئتنا) حمل من على معنى التمييز ولم يصبه على
 الا ابتداء لخاصة بقوله لا اطلع الخ قبله اشارة الى ان من التمييز وانها في موضع المفعول الاول الذي هو
 مستأ في الاصل وهو مطلق على الضمير المصوب في اجلسا وانه باعتبار صفة في موضع المفعول الثاني
 معطوف على مسلمين وهذا بناء على ان هذا اسم بمعنى البعض لا عرف حق بره عليه ان كون الحرف مفعولا
 متصفا على ان الصواب ليس بصحيح خذ نصف الامم يقال ان كونه مفعولا في موضع تركوه مفعولا باعتبار
 متعلقه وما ذكره المصنف حاصل متصفا بالاجتماع كونه بمعنى البعض في موضع بدلتهم بالانفراد في
 ورصى به بعض الاعالي قبل لكى معنى ان من ذرئتنا امة بالنسبة يدفع ذلك وجه الدفع الى فيه اخبار امة
 بانها من ذرية النكاح ولا بدنى ان يصح الاخبار من بعض الذرية لانها امة متصفة بكذا واجيب بانه يفرم
 من جهة معنى ان من ذرئتنا امة في قسم الاخبار عن امة لانها من ذرية النكاح لا يصح الاخبار من بعض
 الذرية لانها امة متصفة بكذا لان كل حكم مالا ولانها دفعة فيها انتهى وبذلك كون زيد مبتدأ
 مرفوعا وخبرها اخرى في قولك زيد اخوك واخوك زيد في قولك زيد التطلق والتطابق زيد والمعتزلة وهو
 الخبر مرفوع بذكر في المفعول ثم قوله ان من ذرئتنا كلامه من الخبر بذكر في المفعول الثاني من عند نفسه وليس
 من القرآن لانها لا وجود هكذا في القرآن فقول المصنف ان قوله ان من ذرئتنا امة بالنسبة
 من القرآن يدفعه ان لا يكون بعض ذرئتنا مستأ لان الايات بعد بعضها بعضا سحر عظيم وظل جسم
 * قوله (واما حصا الذرية فانها لانهم احق بالشفقة) لانهم اهل الذرية وادارية اشد على الواحد
 والكبير كما صرح به المصنف في سورة كل عمران احق بالشفقة والرحمة قال الله تعالى ومن عطف على ذلك لا قرين
 وقال الله تعالى قوا انفسكم واهليكم ائارا الآية * قوله (ولا بهم اذا صلحوا صلح بغير الايعاج) كان
 عكسه كذلك كما ثبت في قوله تعالى فاشته على فراهي بالامر وجهه هو انهم اولاء الانبياء فلا جاز ذلك يكون
 صلاحهم سببا لصلاح غيرهم وكذا مثلا لهم سببا لفساد غيرهم وما صلحوا اوجه ان الله تعالى عليهم
 ذمها سببا لغيرهم ايضا فخصي الذرية بالذم على طهارتها واما لا تخشعا وانشاء بغيرهم لان كل من
 يتخصص في طاعة الله يجمع الامرين ولذا عطف لاوا ولا اشكل ما صلاح الاتح لا كما لا من
 فلم يذكرهم صريحا * قوله (وخصا بعضهم للخطا ان في ذرئتها حلة) ما بين في زمانهم عديهم
 اله الحزم وقيل بقوله تعالى ومن ذرئتها يحسن وتظلم انفسه من والمعير في ذرئتها راضع ان راضع
 واصفى لاني اسبيل مع انه تعالى اخبر فيه محمد عليه السلام بذلك في اية من اياتهم بالآية و ما جاز
 فيه سهو من وجهين والمفعول به انما بقوله لا لائل عهدى الظالمين اقر به من ذلك لان قال صاحب
 الائمة الى منتهى وتبينه على انه قد يكون من ذرئته طلبة وذرية اسماعيل عليه السلام ذرئته ابراهيم عليه
 السلام فالحال بهذا الآية ان في ذرئتها طلبة والمراد بالطلبة الطلبة باعتبار ما نزل اليه مجازا او اراء المصنف
 كونهم طلبة * قوله (وتلا ان الحكم الا الهية لا تقتضي الاتصاف على الاخلاص ولا صلح الكلى على الله
 تعالى كما دعا يشوش للملئق ولذلك قيل لولا الحكي لخرب الدنيا) الاتصاف على الاخلاص اشهد الى امره

الانبياء ان المنعمين من العلاء والكمالات اذا كانوا
 على السداد كيف يستنبطون السداد من اول انهم

كا في الكشف

قوله او ان الثانية من سرا تب الجمع فان اقل الجمع
 عند العمل اثنان

قوله اي واحمل بعض ذرئتنا قبل هذا يكون
 من ذرئتنا المفعول الاول للبعث للمنفرد اي واحمل
 بعض ذرئتنا امة مصلحة

قوله ما علم ان في ذرئتها خلقة اي اعلمنا من
 قوله من وجل لا ينال هدى الظالمين بعد قول
 ابراهيم ومن ذرئتي نبي في قوله تعالى لا يتلوه هدى
 الطمان ادماج وسكون من ذو بدعة على ما سبق
 في تفسيره انه اشارة الى منتهى وتبينه على
 انه قد يكون من ذرئته خلقة

بالسنة الخمسة واحبار الموحدة الاول من الوحيين المذكورين في سطور الك قوله ولا تقبل الكلي تبيسه
على ان لم اذنا خلاصه من الاصل الكلي والتبديل ليسه قد لي بشرا مشر له لكن يرد عليه ان اذنا قد وبهجا
على الاذنا حتى الاحلاص ليس يمشي بشرا لاني في غير هذه الاذنا قال ان ملاكهم
سب صلاح غيرهم ٢٢ فانهما لجميع العزبة بالصلاح دعاه بطبع البرا وهو خلاف مقتضى الحكمة الخلقية
الحق وولادتهم المكون على سبيل الدنيا والمختوفين بامر المصالح للبروتون من خدمة المولى لا الخلق
معنى انه العمل فانه في امر المصالح كالمكون في احوال الثاني بقا ان لغة سطرهم بالنسبة الى عقل المصالح
في الصالحات الخي فلهذا العقل من حق باعهم والكرس حساسة وحقا فهو الحق وامر انفسه وقوم وبذرة
حق وحق وحدي في انه الخلق بعضي الحكمة الالهية الاحاق على الاقبال الكلي ثلثا ينشئ به المصالحات
الناس فيهم مؤمن ومنهم كافر كماله في هو الذي يحكم حكم كافر ومؤمن ملا اشكال بان حاذر بعضي
انه لا بد ان يكون في الدنيا الحقة والواجب ان يكون من ذريتهم وقدر فتجوا به بشارة للناس الا ان اسلام
كل الذرية من اسلام جميع اهل الدنيا لا يوجب نشوئهم المصالح فاعترف من الناس الكرم الى المكذبين
بعض منهم مقتضى كرمه والحق ان كرم مقتضى ايمانه فثبت انهم يوم الكلام **قوله** (وقيل اراد بالا انه محمد
عليه السلام) ان ارادة محمد ان يورث القبل ايمانه في حجب الاقطار فلا يرب في صميم كونه من ذريته
وان اراد العرب سدة فلا يرب في تخصيصه من الاصل في علم الابرار على قوله ولعل لهذا امره **قوله**
(ويجوز ان يكون من التبيين كونه له في وعايه الله ان اسوانه كرمه على الدين) والحقي واجل اذنا صليق من
ذرية قدس على النبي لوروده ميتا حين ذكره مثل تقدمه الله على الحلول لان ثبوت الامر في يد النبي
استمرار لا يكون بل يترك بزمانه بعد ما لا يكون من ذرية مولا لان الباشا ابدان ثمة النبي صفة لانا
ان اخر احوال ان قدم وحمل متدبلا الى مقول واحد معني خلق لا معني صراى واوجد اذنا صليق حال
كونها من ذرية في نظره مختلفا عما من ان انحصار النفس لان الحكمة الالهية لا يبعث الاضافي الخ
اذنا لفران بها ثمةا مستحب وصلاح بناء الاتية سبب لصلاح عزمه داهي مازم من المصلحة لنفسه
الحكمة الالهية **قوله** (وهصل بين المصالح والمخاطف والمخاطف كقوله تعالى سمعوا مني الاض طاهر
وهو له يداي بائس بين المصالح والمخاطف وهما كقوله تعالى) حتى سمعوا مني الاض
منهين واصبه وتعلم من الارض **٢٣ قوله** (من رأى مني امر او عرف ذلك لم ينصبر دعويين)
من رأى مني امر فيكون من الرؤى الصبر بقا عرضي او معني عرف من الرؤية عليه قوله واذنا لم يقابل
ان مقول لينا داهي اني بعد اسلامي بقاء والماليت خلاص الارض معرفة قوات المتكلم لاجل احواله ومعني
قوله لم يقابل الى مقولين اني بعد زيادة معرفة الاله لعل يبعث الى مقول واحد بعد زيادة احوال الاتي
يبعث الى مقول واحد فيتمد في بعد زيادة المعقولين ولو كان من رأى مني على تعدد بعد زيادة المعرفة
الى ثمةا مفاهيم وهذا امر اذنا **٢٣ قوله** (متعدد خلق الخلق واما ما عاينوا ذلك في الاصل غاية الصانع) متبذرا
في الخلق الى اوضاع عبادنا الكافة في الخلق فيكون من قبيل المصيرن وكذا الكلام في الدوايح خاوصا
جل الرؤى على المعرفة مع ان كون الرؤى معني عرف انكر ان الحجاب في الايضاح كما عهده بعضهم وبعده
ابن حبان وان كان الصحيح خلاصه حيث ذكره الخشعي في الفصل والاضاف في مفارقه والقول باب كل
مرفي معروف خطوب بل بالاطلاق والتسليم يستبين وقد سكن الذين السادة والذم في تقرب **قوله** (وشاع
في الخلق لديمي كلفه واندهس امانه) شاع في الخلق الى غلب في اعمال الخلق بحيث اذا ذكر مطلقا فانه
الى اقله من بين المبدء وهي هذائل في غير ما سكا متبذرا تا في الخلق ولرغبت متبذرا مطلقا
كل الخلق من ٤١ الى الخلق فيل وشاع في الخلق والذم في كل عيسى المتأخرين بعد امانه اذنا فلان التسليم
حسن بالذمة وتورث فيه حتى قيل تلك فلان اذا ذم في الخلق وشاع في الخلق لم يخص بالذمة وخصر
بالذمة اسك في ذمة اوانت قولها دها الخشارة الى وجه الشروع والتبعية ولذا قال الحسن والتسليم
في الاصل حبة اسكان لبر الرغب وليس ثابت في لغة جبل في القاموس التسليم ملقة ومعتين البيان واما
انكر العباد بعض كمال الماسة بين المقول عنه والقول اليه **قوله** (وراي كثير والسوسى الى غيري يصوب

٢ الى ارضي الاعداء من اعداء والكبره اذ كق
على الب كذا كبر يشيرون لاعداد من وراهم
قاي الكشاف
قوله (ويجوز ان يكون من التبيين لارادة
ومن ذريته مائة مائة مائة لم قدمت عليه
حسابا حلا ومولا جعل اذنا صليق والو
داذنا في الاصل على اذنا لكن فصل بينها وبين
المخاطف كقوله قوله تعالى حتى سمعوا مني
الارض منهاهين وقوله كونه له في وعايه الله
مكم كرمه لبره معني من يدين ولله امره
قوله فدمه على لبي اذنا في ذمة الذين في ذمة
من الكائنات في ذمة النبي قال ابو القاد والواو اذنا
في الاصل على اذنا ومن ذريته اذنا لامة تقدم
عليها كرمه على الحساب قال ارقب اذنا قبل
اذا صليق ولم يسم لانه قد مر في ذمة الله
بخصوصها الا لاولها وحده والواو اذنا في ذمة
وان الحكمة الالهية لا تقتضي ذلك فانه اوجد
الناس كلهم كذلك لما بعث امر الله لم اذنا
بشعر كون الاما على فيها الا اذنا والاراد فان
الاراد ان يورث لبره واليه مقتضى امر الله فقد
قبل عارة الدنيا لانه في ذمة اذنا واخرت
والحرب وجلب الاذنا من مصرات مصرات
اذه صاوات اذه عليهم لا يصلون لذلك اذنا
نصرنا امر اشرف من ذلك
قوله واذنا في لانا كونه من رأى مني امر
او عرف لم ينصبر مرفي لانا ثالث والامسى
انصرنا او عرف مناسكا ولو كان من رأى مني
الكائن من فعل الهل لوجب ان يبعث الى لانا
متبذرا
قوله اذنا لانا لانا لانا من منسك الخلق
قوله وفيه احتيا لانا الكبره مرفي من
الساقة دليل عليها وهو حذف الكبره من يدين
دليل يدل على الصوف في تكلفه وقد اذنا
الى هذه الفكرة لان الكبره متبذرا من المعرفة
لا نقطة دليل عليها فاقا طها المصنف وقوله
هدا مرفي لانا راجح حال ومن سكن
حده مرفي لانا وتعدد مرفي لانا الكبره
وارنا كبره مرفي لانا مرفي لانا الكبره
دليل لانا مرفي لانا مرفي لانا مرفي لانا

ولما حسبت في حق وجهه تعالى لأن الكسرة معروفة عن الهمة السابعة دبر عينا (وعدا الأورى
عن أبي عمرو والاحتلاس أو تالي يكون الزاقي ساعلي فمضج يكون في فمهم كسر المنة لأن الاسم الذي هو فيه مكسور
يعوضه كسرة الكسرة فيكون في المصنف تيد الشيخ في محضرى فمضج وجدا صنف تيد في محضرى ريد تيد
فعل اجعت به أي ذهب به والمضج مقدر أي احصى الفقرة السابعة أي مذهب الكسرة لأن الكسرة معروفة
من الهمة السابعة دليل عليها ما حذف الكسرة بلزم الحذف الهمزة أي مذهبها بالكسرة وهو تعذر له قوله
طلى خير يرد خير وحراء النجدين إن قرأه أربا كسر الزاقي واضح من قرأه أربا كسرة الزاقي وإن كانت
عصية أيضا لأن رجحان القرأ آن التواترة بعضها على بعض بسبب من الإجابات وهو مشهور فلا إشكال بأنه
ليس كما يبيى لأنه من التواترة لتواتر الجواب بين الكسرة وإن كانت مفردة لكن لفظ لازم فصار
كسرا أصل في الحرف الذي تعلق اليه فبدل في حذفها تحفيضا لإدفع من جوحته فبدل في القرأ
الأول ٢٢ * قوله (استأذنه لذرتهما أودع حط منهما سهوا) الآية إذا وصف بها الباري
يراد بها إما التوقيف إلى الآية أو قول توبة العبد وكلاهما يقتضي سبق الذنوب معهما، عليها السلام
مبران عن الذنوب عدد ١ إشار إلى توجيهه فإلى استأذنه لذرتهما أي أدخلهما في صرح ومشرع أحدثت
في استأذنه عليه السلام مائة مرة أو سبعين مرة في كل يوم وإنما اضاف إلى أنفسهم لما في طلب الأجابة
لغنى وتب على ذنوبهما بعد المضاف ٢٢ أو فطرتهما سهوا وادلهما وهو الإنسان وإن حدث في الأمة
لم يخط من الأئمة عليهم السلام كما أشار إليه الصنف في قصص آدم عليه السلام لعظم قدرهم من حسنات الأبرار
سبقت الخزيين إلا حرا راولا به على عادة الأئمة عليهم السلام في استغفارهم بمحرمات فرطت منهم وبالله الراد
تقوله وأما هذا فإلا لم يرد هذا الوجه لأحد مضاف ولا وزن في الطرف ولا في السبعة **قوله** (ولعلنا نأخذ
هم بالذنوب) أي كسر الأسماء وادخلهم في الذنوب أي أنطاب التوبة لا يقتضي سبق الذنوب لحوازين يكون قصد منه هضم
أي كسر أنفسهم وادخلهم في الذنوب أي أنطاب التوبة أي كسر أنفسهم من الجب والشكر
ولرشد ذنوبهم بالآلة بمعنى الذنوب فإلا بدلهما أو فوضعهما فلا يوافق ما لا يخسر فإنا نحن مصرون عن الكبار
وبإتسافها بمن عن أنفسهم فلا يبق الاستنباط على ظاهرها بل يحصل على كسر النفس انتهى قوله
وبإتسافها بمن عن أنفسهم فلا يبق الاستنباط على ظاهرها بل يحصل على كسر النفس انتهى قوله
أنكأرناه من يرمي في أن الصغار غير محفوفة عن محبت الكبار والأما محي بوجوه عابها ولوم احتساب
الكأرفة حيث لا يلقى المصنف حتى يجوز الذنوب عليها وهذا القول حدب المأذنة وكثير ما قوله آفة
إهل السنة ولا يتخلو عن دغدشة وخدشة **قوله** (التي تلب) وهذا الفيد الحسن هل قدره التواتر وأما قوله
في سورة الملك في قوله تعالى وهو الذي التفور على باب صيد إشكال **قوله** (رنا) كزرا لم يندد
والنصوص على روية واستعطا طاريد الضاية وإشارا إلى المطلوب هنا غير المطلوب عما سبق وفيه إشارة
إلى أن الساعي يعني أن يدعو باسم الرب وصيغة المصطفى مع التبر إذا طاهر من كل واحد منها هذا هو السلام
فالرنا بصيغة التكلم مع التبر وفيه من يد استنباطه للأسماء كذا في طاريد في السنة العصب، بهذا الاسم الضرب
من بين الأسماء على هذه الطريقة الحسن **قوله** (أي في الأمة المسلمة) الظاهر أنه ينادي على كون المراد بالأمة المسلمة
في نفوس ذرية أمة مسلمة كك أمة محمد عليه السلام وهو ضعيف عند كافر ضده الأول أي في ذرية
الآن قال اسم الله به الدعوة وتعاير بها لأن بينة الرسول عليه السلام أن يجمع بها الأمة المسلمة أي الأمة
المقتضية لها الإسلام لا لأنه ربة مسلما بل لأن الكافر منهم لا يجمع به عليه السلام وإن كان سبوا إليهم طرا
وحقيقة لتفسير بالذرية يتخل بهذه الكلمة الآية **قوله** (رسولا) لتكبر لتعظيم والتعظيم بالرسول دون النبي
إشارته إلى كونه صاحب شرع جديد وأصحاب كتاب جديد ومحمد عليهما السلام أي في الزمان صاحب الشرع
القديم والآن ينفذها عليه السلام باعتدال بالآية وتكرار هذه المصنف منهم أي من أنفسهم ومن جسد
المتكلم لا يتكلم أن يكون منهم كالكسرة ولا يجمع بينهما كإدخال **قوله** (ولم يمت من ذرية محمد)
صلى الله عليه وسلم أي من ذرية إبراهيم وأحمد عليهما السلام من حيث التجميع وليس من ذرية
إبراهيم عليه السلام من طرف أحصى على الإسلام أتباعه ككبر ون كإدخاله في النص الكريم وصرح به

٢٢ * وتعلنا * ٢٣ * الآيات النبوية * ٢٤ * وساروا به * ٢٥ * رسولهم * ٢٦

٢٢ * وتعلنا * ٢٣ * الآيات النبوية * ٢٤ * وساروا به * ٢٥ * رسولهم * ٢٦

العلماء المتقدمون فلا إشكال ونظمتها اختارها الرسول على الرسل لما قبلها له لم يبعث من ذريعتها
غير رسولنا محمد عليه السلام وأما عندنا الملة السلام • قوله (وهو الحساب به دعوة) فهو
أي محمد عليه السلام الحساب به دعوته الأولى المتعبد به دعاءوا بها الله للفرع والنام في الحساب
بما تضمنه قوله (كأنال أتادعو) أي إبراهيم (كأنال أي كأنال عليه السلام المذمومة إبراهيم عليه السلام
أي أن دعوته عند المصائب أو ألتا الحساب به دعوته وتقصاره عليه السلام على دعوه إبراهيم اقتصار
على الألب الأكبر والأفهر ودعوه اسميل عليه السلام ولقول من ذلك يدل على أن الحساب من الدعوات كان دعوه
إبراهيم عليه السلام لا يغفل من سوء الأدب • قوله (وبشري عيسى) كأنال تعالى حكاه عنه وشيرا
رسول يأتي من إحدى أسماء الله وسمى بالذي بشره عيسى في بشره أيضا سائفة • قوله (ودو) أي
أبي) نقل عن أبيه قال روينا عن أبيه رضي بن مارية عن رسول الله عليه السلام أنه قال ساجد كبرياء
أمرى أنا دعوة أي إبراهيم وبشره عيسى عليه السلام ودو) أي التي رأيت حين وصفتي فخرجت من أيتها
بورصة قصور الشام أخرجه الإمام أحمد ابن حنبل وصاحب شرح السنة في هذه الرواية المراد
بالرؤيا ما رأته في البصيرة وهو غير متعارف وما قبل هي آتة بنت وهب ابن عبد شافع من بني زهرة رأته
في الشام أنها وصفت نوراً اسمه به قصور الشام في بصرى قطعه في الطلب لكن الرواية ليست كذلك
كما عرفت والحق ما أورده الذي رأته أي في بصرى متفقة أيضا • ٢٤ • قوله (يقرأ عليهم) يقرأ عليهم ما يوسى
إليه من دلائل التوحيد والتبوء) يقرأ أنار الله أن يكلو من الآخرة من القرآن لاس الثلو يعني أن يقرأ في سماع
استعماله يعني قوله ما يوسى إليه فليبه من القرآن أيضا كان المراد بالكتاب غيره دعوه فيها
لاشأنه على دلائل التوحيد الذي هو مهم المصداق الإسلامية والسورة الذي يثبت هذه الأحكام النظرية
والمعية وأصل الآية العامة والقدرة إذا اعتبر الدلائل عليها هو اقتساب للناس لكن السلام محدثون في ذلك
فقد تبدل لأتاه على النبوة حين التبوء غير مناسب • ٢٥ • قوله (القرآن) غيره لأن كون القرآن من شأنه
أن يكتب هو المناسب لقامه فإن أكثر التعليم بالكتابة والجمع في الرضحين من قبل إطلاق حال الحق في
الكتاب أو التلاوة والتعليم من من الغالب والبراهمة • ٢٦ • قوله (وما يركل به نفوسهم من العتوف
والأحكام) ما كان أكل النفس الإنسانية بتكبير القوة المتفرقة في فاشن العلم بالأشياء على ما هي عليه في نفس
الامر وتكبر القوة الدينية بأشأن العمل على وفق الشرع أشار المصنف إلى مجموع ذلك فقال من المعارف
والأحكام الأول نظر إلى معرفة الأشياء على ما هي عليه وفلسفي نظر إلى العمل بالشرائع والمروء على ما يكون
الشخص حكما يؤق في حرا كبريا حق فهمهما وحسب الحكم على ما يتكلم به نفوسهم يوم ظاهرا من تعليم
الكتاب لا بد من قوله في ذلك التكميل وليس كذلك بل المراد بالحكمة هي شامل للكتاب والسنة مدكرها فعم
بعد تخصيص فلا تخصيص للسنة ويؤيد ذلك قول بعضهم فيها وبين ما في الكتاب عدم من وجه لا شأن
المرآب على انقص من الموعود وكون معنى الامور الذي يفيد كائنا النفس علما وعلا فمرمذ كور في الكتاب
الذي هو كفن فمرمذ كور أمراده فمرمذ كور صريحا ولا لا لكتاب يثبت لكل شيء من أمور الدارين على
التفصيل أو الإجمال بالأحالة إلى السنة أو الفيلس وقيل بالحكمة السنة ذكره قتادة وجه التلميح بهذه الحكمة
بضم الهم والسن كما أن السنة يخطر بالقلول والعلل انتهى وهذا يخرج آخر ما ذهب للمصنف فقل
من هذا السن أن المراد بالحكمة ما يكون مرمذا للحكمة ومباها لها • ٢٧ • قوله (عشر الشرك والعلماني)
أي ماعدا الشرك أشاره إلى التحلية أمان من جهة العلم والاعتقاد وهو التطهير عن الشرك وأما من جهة العمل
وهو التوجه عن الماضي وتما قدم التحلية على العلية أما لشرائها أو لأن التحلية معدة عليها
في الذنوب والمصد وان كان التحلية مقدمة عليها في الخارج أو لأن التحلية وسيلة والمقصود التحلية بالشرك
معدل لمعارف وله أي مقبيل للأحكام العملية فظهر ما شرنا إليه سابقا من أن المراد بالامة المسلمة المسلمة
باعتبار ما يؤهل إليه • ٢٨ • قوله (الذين آمنوا) وكلمة ما مشير بفضل لا حظ من الأنبياء أو توكيد للكفار مثل من سبكت
أمر لم يجرأ است ثاب النام يوعج فيه ما لا يوعج في اللزج وحسن البيان في قوله تعالى • أن تستعمل
الحكمة • قوله (الذي لا ينهر ولا يفتيل على ما يريد) أي العزيز من عز يخالطه عن مدركه

قوله المذمومة إبراهيم روى عن رسول الله أنه
قال ما خيركم بأول امرئ، المذمومة إبراهيم وإشأن
عيسى ودو) أي التي رأيت حين وصفتي وقد خرج
لها وروايات قصور السلام أخرجه الإمام أحمد
ابن حنبل وأبو داود، إبراهيم هذه دعوه وهي
الاستغناء من هذه الآية وبشرى • سي ما جاء
في سورة الصافات قوله تعالى يأتي من إحدى أسماء

٢ وفي هذه الحديث مذكور في جامع الترمذي عن
سفيان بن عيينة عن أبيه عن
٦ وقيل سأله الرصع يقول في حاله في النصب
والجواب
قوله وعبد الله عز وجل من آية أي وعبد اسمعيل
واسمعيلى بن آية كنى كراحد الا حوى
عن ذكر الآخر
قوله هم ال حمل صوابه الصواب اصله ان اطلع
فخلان من عرق واحد

قوله كائن في الناس اي قال عليه الصلوات والسلام
في حق العبد هـ ثبت اني روي اياه عليه الصلاة
وسلام ثبت عدها من الى كسك قبل عام النصب
ليدهم في الله اي صا عده فقل ردوا على ان
وفي رواية لهم يسمون به ما صنعت ثقب مروة
اي مسعود الثاني دعا هم الى الله فقلوا والله
الا يستحق منهم احد ما جاء العباس فرج به رسول
الله صلى الله عليه وسلم واحديث عروة بن مسعود
الثاني وهو ان قدم عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما لم تستأذن ان يرجع الى قوله فقال صلى
الله عليه وسلم اني طاف عاريا في سائر اهل او جدولي
نساء ما يمشون في رجلي الله نصف قدم من ثيابه
ثقب بخونه صا طالع الى الاسلام ونصح لهم
فأهدمهم وعصوه واسمعه من اذني عالم يكن
يحدثهم عليه فصر جوامن صده حتى اذا اسروا
وسمعتهم فصر قادمى برقه في ماله فاذن بالصلاة
واشهدهم فراء رجل من ربه بهم فقه ذمل
رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم حين صدقته مثل
عروة وجب اسمعيل ارفيه جسد التبريد قو مد
ان الله فتناسوه

قوله هل في حج باؤوا واكنون حدف ثوبه بالامانة
شعر خاطب هذا على ان يكون اسمعيل واصحق
معاولين في ابراهيم واماندا قبل ان يفره يكون
ابراهيم ابنى عليه ما شير اليه من آية مثل الاب في كونه من اصل واحد وقسم اسمعيل على اثنى ثلثة
مطوفون على ابيهم والى الله ابيهم ابراهيم والله
اسمعيل واصحق

قوله ولما بينا نوصا وكبر واصبري هذا المصالح
عسان السبا والو في اسمعيل ولما في ادوا على
فانرا سبا كبر لان تير ان صواب طاب يكون يدور
زوية وود سبانا في ابي قلن حمل الله لينة فناء ك
رحا ابراهيم انوطه من والافق بين الاشاع
ولا سنده على ان الامم جميع بالو والوون

سؤالا عن العمود وأشار الى دحضه في السؤال المذكور قبل المعرفة وعيل خلا حطه كونه وما د
من هذا القول والوقوف على هذا المصالح كونه صروا على في عالم معرف اديا واكنة دعته اليه وحذث
ان ما جبال عن ابياس عاليا كايته في قصة البقرة وهو في غير نوى القرون كثير عاخر حاب شهردى
القول عيسال به عن كل شيء عاقل كان في نفس الامر او غير ذلك من ماله يعرف قال الشيخ الاكل المساهر
انه مشرعا بين اليهم وغيره فاق ووصف الما قل عليه بذل كلام الامام المحقق صب حب امه ح
وسمكون اسمعيل في في اليهم مع اسمعيل كونه عاقل ما ذكر له قوله من انما جعل على المقصود = قوله
ومن علم خبر شخص عا ومن الاستعها ميتين وصر ذلك ان وصف الله اقل ليس بما قل ولو قبل وانما
عاق الاية عن الوصف والامع مامود كمد موى لا شق عن ان الكلف الذي ذكره لان قدره ان الله قال
عده اسلموم كونه غير مامود لم يسمعل باعضا بعته ناله ٢٢ قوله (التي عن وحده واوهيه ووجوب
صانته) اخذ التفتي على وجود ما ع من جملة نعل اليهم ولا يسم الا لونه ويص اصنف بمدة كونه
وابا وجوده وكذا وجوب صانته كونه نعل خالي الاشياء كلها جواهرها وعراهم فقه العمد وفيره
ذما ع من قراهم الهك ياله الاك واما الوجود فيقتضه النص ووجهه مدفوع من الالوهية ولذا لم يتعرض
لما صرح به في الاية في الثاني الا لانه عاينهم السلام كلها ومن عدى رهم و يهتدى بمسا يثبت
لا تشارك المذكورين فقط كايهم السوق = قوله (وهذا اسمعيل من آية لعاب الانس واد) وهذا
مع عه نعال الاب الى ابي فصي الم ابالا عرا طه في ملك واحد وهو الاحوة والاختاوت بينهم باول
الاب بالسي بال ليصل فدهم شأ واه وكذا الجد يسمي بالجارا فارد ماله هو اصل فنت ون
الاب والجد طريق يوم اسماء وذه والجد لاجا عه الى ذكره بل لاجده عليه نالسا = قوله (ولانه
كالب لقوله عليه السلام هم الزيل صوا عه) اي وعبد اسمعيل من آية من سبيل الاستسارة
ابا به الم الاب في صكره نسا من اصل واحد لدوله عليه السلام ع من ارجس صوا عه والشيخ
٢ والنصب بالسكر واحد صنوان وهما نبتان من عرق واحد في في صا عا خارج نبتان
او نبت من اصل واحد كل واحد من صنوان اثنين صنوان والجمع صنوان وقوم التسمية
والجمع له واحد وهو صنوان والعرق الى الاب صر الى رغب واخوه به علاف الشبه بال واه كسور
حانها واعرا به الا لاف في حالة الرغب واليا في حالي النصب والجد فعل منه عرق في كره وهو ان الالف في الجمع
علامه الجمع في اللثمة فلا علاف العرب قوله (وكافال عليه السلام في العا س باعده لآل) اي قال عليه السلام
ابن رضى الله تعالى عنه في نكاح العباس رضى الله تعالى عنه حين طلب عمر من ابياس رضى الله تعالى عنه
من ذكرا الانل وغيره ما يرضى به نفسه فاعطه رايه ابنى عليه السلام فقال هذا غيلة ابي فخرجه من
ابى شيبة في مصنفه وغيره بلفظ اخر فوشى في العباس طاعة فقرة ابنى وسره العبر ابي الذي يق من جملة
الى اسار الى ابي عه الذي من جنسه ولله عا طال خبة القوم لواحد منهم ولغا ل فية الالاب الاح وهو الم
يطاى هليالاب ولو اسما روى اعشار الاستسارة الى من العا ل كذا من ان العا ل ابا يصار اليه
انما يوجد علاقة غير العا ل على ان محاربة العا ل على العلاقة واه من اى نوع من الواعة فامجد
احد مجموع حوله كذا فاه لصر في شرح الفتاوى وانظر المذكور دليل على عي عه مطلق الاب هي الم
والمرحان ابنى عليه ما شير اليه من آية مثل الاب في كونه من اصل واحد وقسم اسمعيل على اثنى ثلثة
اسم مد واحصل مد كونه من اصل واحد وحديثه عليه السلام = قوله (وذكرى الله ابيك على ان اجمع ما و
والا) هذا بناء على انه جمع الزوا والواو ويكون في حالي النصب والجر لا وسندون انون لاشا فة
وق شرح السبيل طار الجوى وهو محتمل وجهين ان يكون اصله ابراهيم من صوا لانه سلة الزوا لم يحدث
كسرة الزوا فاختص وحذث لائنه الساكنين وان يكونوا اسمعيل ناعسا كما كان حاله افراده وهو اسمعيل
= قوله (كان قال) اي رادى واصل السلى = قوله (ولما بينا نوصا كبر) وقديس الاية ١ يشهد
الدال على قل ابي الله الاتي اسرى حمل الله تعالى آية فناء ك والف ابي الاشاع في الاية فناء ك

* قل بلسه ابراهيم ٦٢ حتما

(المرسلاتي)

(٢٧٥)

الاصحاحات في عموم الاوقات والى من اجمع باعتبار الجملة الاختصاص في الحقيقة هي الهنشي من الاتيان
بأباده السبب دون السبب وانما نهي الجمع المذكور لانهما متباينة وكما نرى خاصة وتكون اجمع بخلاف من تاتوا
من بعده كما عرفت من ذلك في الجدول فحينئذ لا يكون من جهة كونهم في كل الاوقات والى من اجمع
٢٢ قوله (ولا ياتواخذون) منهم كذا لا يكون تحت يدهم ولا ياتواخذون منهم حتى ياتوا على الجمار
وهو انما حدث لكونه الارملة في ذلك ال عموه القام سوء الى توبيع وتما خص البساتين بقرته حاله
السؤال بقوله تعالى (لها ما كتبت) الآية على ان السؤال شائع في مثل سؤال عتق كاستلام وثواب المراد
بالسبب تهرقهم وتهم ولا تهم فيجوز ان يكون اخذ بها لان حشاشات الارلر الاخبار سيات المربين الا حرا
فلا يرد إشكاله من حب الارشاد واجاب بعضهم بان الآية عامة ليس التباين غير متعده بهم واشكال صاحب
الارثد شاه على التخصيص وليس طرس باطله على هذا التفسير رتبته لاجلها ٢٣ قوله (الصبر انب
لاهل الكتاب) فهو عطف على ما قبله عطف الاتحاد مما في اثره في السوق لها
وهو بيان جنايهم وان كان ماسبق بان صلا لير في اعينهم ومنها بيان اتصالهم لغيرهم والكل من
من اذنين كثره غاية الامرائن ماسبق لليهود خاصة وما ذكره عام لاهم ولتصاري واهدا قال الصبر
الغالب لاهل الكتاب من اذنه بالدورة والا تجلر ووجد لارادة الجلس ووجهه صفر حو العبراني التصاري
لانه ملوم حكمه ومن هذه لا يفتل فيه هذا على طريق الافتتاح للمؤمنين لانما هم من معاني الحطاه والافاض
عنهم وتعديد حنا بانهم عند هم اذ التصاري عنهم كور طريق الخطايب وكون اليهود مذكورا في
لا يفتل اذ الكلام في التبعوض * قوله (واولئك من الله) وما انهم احد هم في الفرياديات اليهود
كونوا هو داوالت التصاري كونوا اوصاري والا لا يكون لا فغيره بل ليل كل واحد من الفرياديات لاهل الخواطر
هذا القول موقولا انهم ولاي ما شاة كانت من التباين بينهم هو متوجع دون التباين على وجه خاص
يجب ان يفتل التصاري فانه السامع وده الى كل صاحبه والى مجموع ما ذكرنا اذنا في قوله (واولئك من الله)
وقد مر في تفسيره في قوله تعالى (واولئك من الله) في كل ليله الا ان كان هودا اوصاري * وهذا من قبل الصبر
وذكر في التفسر اجمالا ولذا قيل كان انما هو ايراد اجملة الجمع في كلام المجموع مجموع الكتابين لا ايراد
اي بعض الكلام ببيان مقام الفاعل على الاتصال في الحقيقه فاقى بانه عام انتهى وفي التقرير نوع قصور
٢٤ قوله (حوايل الامر) في اذنه من الفرياديات في حال اليهود ان كنتم ادها المؤمنون هودا تهودوا
وقالت التصاري ان كنتم نصاري تهودوا ٢٥ قوله (قل) حطاب في النبي عليه السلام على سبيل الرده عليهم
وارش دالهم الى ما هو احق * قوله (بلسه ابراهيم) امرار عن متعده منهم في مدافع الكلام
لا يكون كانوا لانه زايغ را هسقي لس في مستدقائق بل تكون مسله ابراهيم على الاسترا الى اهل
ملفه بتدبر اضاف في وسامه مع احتياجه الى تقدير المضاف لولا فقتله لسو لم يكتفوا
* قوله (ي) من يكون مله ابراهيم اي اهل مله اولادهم مله ابراهيم * فلا يحتاج الى تقدير مضاف
واذ في المضارع دون الماضي لا جاز انما الاسترا في قوله تعالى حكاية يوسف عليه السلام (وايتبعه ثايب الالة
فلا يدرى) وفي وجه حسن والى من اتبعه عليه السلام فيمضي ويليل على الاضلاع طرا مهم
منه الى اقراره كما ناهي الله في نفس قوله تعالى (كنتم خيرا مني) وقوله تعالى (وكان الله شعورا) *
من هذا التفسير صريح في مسلكين في قاعدة التباين * قوله (وقرن ما رعى الى مله ملتان او عكسه)
مله متناهي من اذنه بخلاف هدا ساء على اعتبار ان ابراهيم عليه السلام مله وكونها ملتا غير
مله وعكسه اي ملتا ابراهيم عليه السلام على انا حير لير اذنه بخلاف بناء على اعتبار ان ملتا مله
كونهم مله ابراهيم غير مله بل ردا مله واخرون زيد وتعلم تفصيل في الجدول * قوله (وتبين ما
عنهم اهل الله) وهذا متعده لاحتماله في تقدير المضاف ومن هذا اخرا * قوله (ما لاهل المطل
الى) اصل من الحقيقة اليلى في الرحل واطن على الذين الحق المائل من الباطل في اصل وضعه
يرجود ليل من عطف لانه حساس متعده في الدرس الى حصار حقيقة فيذم كذا الطل على المذهب الباطني
* قوله (حاصل المضاف) وهو الطاهر لكونه مسؤولا في ليل مخدوف وعلى تقدير كونها عبد او خيرا

٢ ولتسبب في الاصرارية اذنه بل لا يكون كما
قلتم كما اشترنا بل يكون وانه يسوغ لمصنع لارمله
سرف الحكم السابق ايضا في التبعوض
ابراهيم عليه السلام يوجد يكون مله
فالتقدير رايه ما قلتم بل مع ميلان ابي
قوله (ولا ياتواخذون) منهم كذا لا يكون
عنه ما قلتم ان لا ياتواخذوا بسببهم في الجدول
من الاصل مله وده كما لا يشك في
في ظاهره ما قلتم على هذا التفسير من
مؤدى الكلام ذلك بان قوله تعالى في حجاب
لها ما كتبت وكما كتبت يفتل في ان احدا لا يات
اهل فخره فخصه مع هاهم في قال في حجاب الضم
ولان ابراهيم كان حوايل ما مله مقدم بل واهلها
ما كتبت وبذلك ما كتبت لم يكتسب عدل منه
في الجدول انه من الملائكة ماسبق وده على ما ذكر
آخرا في مله مضاف الى اهل الله الذي يزدى هو
مؤدى لاهل وجه الطم معنى لا ياتواخذون بسببهم
كما ناهي من الله تعالى لا ياتواخذون بسببهم مؤدى
الاية الثانية في مؤدى الاية الاولى
قوله (الصبر انب) وهو واو طاولا لاهل الكتاب
حوايل ما لاهل الكتاب لان صبر انب في كونها
لاراهيم
قوله (والتي مله) مله من الفرياديات
اليهود والتصاري احد من الفرياديات اي مقابلة
اليهود كونوا هودا ومقابلة التصاري كونوا نصاري
مجمع الفرياديات وقولهم في قواوا قواهم هودا ان
كل واحد من الفرياديات قواوا كونوا هودا اوصاري
فليس التي كذا في مله مذكور في قوله تعالى
احدهم الى ابراهيم متعده اولادهم
قوله (اي ليل يكون مله) اهل مله ابراهيم
الاضاف اليه قل يا محمد بل يكون اهل مله ابراهيم
قال يحيى السند في قوله تعالى (لا يكون على ابراهيم
مخفف على مصر ردهموا وقال الكافي في
نصب على الاشارة كما يقولون يهود ما رعى الى
اهم يا محمد لا ابراهيم ولا يهود ولا نصاري بل
التي ابراهيم
قوله (اي ليل يكون مله) ابراهيم اي من اهل مله
اي ابراهيم حقيقا اي ما مله من مله اليهودية
والنصارية وعن حجاج الانبى الساطة في ما ناهي
اطلاق حقيقه
قوله (ويرى) يرفع ان مله من اذنه بل يرفع
حاز ان يكون صريح مخدوف منه ووجهه مخدوف
الاضاف اليه في ابراهيم في تقدير رايه اليهودية
والنصارية التي يكون رايه يهودي يده كانوا عليه
فكاهم طاولا كونوا هودا اوصاري يكون على
الاضاف وان كان الاقدم من سبب ان يحيى عن
الاقدمين ما سواه بهم

قوله (حاصل المضاف الى ابراهيم) اصل من الحقيقة اليلى في الرحل واطن على الذين الحق المائل من الباطل في اصل وضعه
يرجود ليل من عطف لانه حساس متعده في الدرس الى حصار حقيقة فيذم كذا الطل على المذهب الباطني
* قوله (حاصل المضاف) وهو الطاهر لكونه مسؤولا في ليل مخدوف وعلى تقدير كونها عبد او خيرا
قوله (حاصل المضاف الى ابراهيم) اصل من الحقيقة اليلى في الرحل واطن على الذين الحق المائل من الباطل في اصل وضعه
يرجود ليل من عطف لانه حساس متعده في الدرس الى حصار حقيقة فيذم كذا الطل على المذهب الباطني
* قوله (حاصل المضاف) وهو الطاهر لكونه مسؤولا في ليل مخدوف وعلى تقدير كونها عبد او خيرا

احد المصنفين في سورة الحج مضاف لان اجماع عليه السلام من الرسل ولا يشرع جديد له كما قاله النجاشي الخليل
 بن ابي اسد قال عصبه لان الايمان بها اجبا لا فرض عليها ايضا والتجدي لا يتجدي لا يصح فيه النزول
 * قوله (كما ان الراس من الراس) من حيث انهم يدعون عصبه فرض ولكن على الكفاية لا وجوبه
 على كل واحد بوجوب المرح وحصاد المرحس توضحه ان الايمان بالرأس وسائر الكتب المقررة اجبا فرضه
 على كل مكلف ولا يفسد بانقرضه تفصيلا من حيث المتصدقين مكلفون بتفصيله فرض كفاية فان المكلف
 لا يمكنه ان يقوم بما يجب تعالى علما وعلا الا اذا علمه على عمل التفصيل وهذا غير واجب على العامة لان
 وجوبه على كل مكلف بوجوب المرح على كل واحد وحصاد المرحس بالمرأى بالكل فتح لا يمتنع شخص من صانعة
 انفسهم ذلك ويحصل به الكفاية والاكتفاء كل من قدر على فعله ولم يتأخرا عما والى الله المشتكى من زمان كثر
 فيه الناس من الامر وهو كذا به في كل هذه الامور النظام ومعلمهم من اختلاف الدسة الشمام والى بعض
 ما ذكرنا اشار بعض من غيرهم في قوله تعالى الذين يؤمنون بما نزل اليك الا بالية * قوله (ولا يسيط) جمع سيط
 كاحول وحمل وهو في اسرائيل كالتبشير فينا وهو من السوطه وهي الاسترسال وقيل انه مطلوب
 من السوطه نقل عن الجليلي قال وقيل للذين * ما روي رسول الله لا تشتر فيهما من قبل لكل ان حث سوط
 لكن لمرد بالسبط لا يشاؤن الى التبت * قوله (وهو الحافض) فيه حقة بقرب اوائله ودر بتم فاهم
 حقة ابراهيم واسحق وهو الحافض الى ولد الولد ربه به اي بالسبط حقة يمتنع عليه السلام وفيه نوع
 شبهة اذ لا يتناول اولاده السليبة مع انهم من الانبياء اما يوسف عليه السلام والاخوة وما يقرب على
 الاحتياط والى جميع هنا فافهم نائبا بقوله اوائله ونزار وهم الى نبينا عليه السلام فاهم حقة ابراهيم
 بالواسطة واسحق بالثبات ونزار بهما جمع فربة يجوز في رد راسي كسدي اليه ونفسهما كما وفي اوائلي
 وكما في جميع آخره به * حقة ذكره انكره في شرح البحاري في قوله ٢٢ * قوله (النورية والابنية)
 لاول ما روي موسى والفاقي ما روي عيسى واسحق ورواهما في بعض النسخ * قوله (ابراهيم)
 اي ابراهيم موسى وعيسى عليهما السلام مع دخولهما في الاسباط كقوله من دره ابراهيم اي ابراهيم
 في الوصول السابق بان يقول موسى وعيسى كذا في كل الانبياء لان الانبياء تابع من الرسل لا في الاعطاء الذي في شبه
 حث وما روي موسى وعيسى وجه الا بانية لان الانبياء تابع من الرسل لا في الاعطاء الذي في شبه
 حيث دون الا نزل ولا يمتنع كل شاملة ولهم والا راي مختص بالكتاب لكن الاية لما روي على الكتاب
 انما الا نزل مع حقة الثالث * قوله (ان ابراهيم) بالاصافة الى موسى وعيسى ما روي في اي لان النورية
 ولا يمتنع من ان ابراهيم بالثبات وحقة وامانة انزال الصحيح الى ما تقدم ذكره من ابراهيم وعيسى
 والاسباط ط به ليجوز به لانه امة وهذا هو المراد بقوله لان ابراهيم الى قوله فاهم حقة ابراهيم
 شرحه مسئلة ناسخ لبعض احكام ماسبق وكذا انجيل ناسخ بعض احكام النورية على الاصح صرح به
 ماضي في سورة النور ان قوله تعالى ولا حل لكم ما حرم عليكم الا بعد ان قول المصنف في قوله تعالى
 واذا كرتي الكتاب اسبابه الى ان يفسد اولاد ابراهيم على غير بعض خص من موسى وعيسى عليه السلام * قوله
 ايضا هذه الامور سلام * قوله (والنزاع) واقع بهما اي في النورية والابنية لا في الاعطاء مع اليهود
 ونسب روي حيث دعوا الى ابراهيم احكام النورية والابنية في ان احكام كلهما حتى يذموا في الاعطاء
 من موسى فيسب سلام من حوط به ان احكام النورية والابنية حتى يذموا في الاعطاء في ابراهيم
 كانا بحكم احكام ما حتى كذا في ابراهيم احكاما فاسوا منها اليهود والنصارى بقية والقرآن وسائر
 ما روي في الامامة لمتدين ولا تعرفوا بين احد منهم فاهم حقة قطعنا وقيل فان اهل الكتاب ادوا ما بين
 الاية ونفسا عنها وجرعوا بعضها وادعوا انه كذا والمؤمنون يتكرونها ذلك فلا يمتنع فيهما ابراهيم
 ما ذكره بين طريق الاية بها ولا يمتنع انما لاساس ابراهيم في حقيقة هذا المرام وان كانت في نفسه
 كذا مع شواقي ان القلم ٢٣ * قوله (جهة المذكورين منهم وغير المذكورين) المذكورون منهم فهو
 بالمرأى اليهم كما ذكره في ابراهيم مد العصيل وغير المذكورين منهم ولما ذكره ما هو مستحق بالمطوف
 على مسير في المطوف اذا كان مغتفر على المطوف عليه وهذا كذا وفي قوله وغير المذكورين اشار الى ان قوله

٢ وقيل * وما نزل من السبط وهو شجرة كبيرة
 الاصلان فسموا بالسبط لانهم
 ٣ بان قيل كيف يكون الحكم المنفرد به هو لا يات
 وقد قيل به وما روي النجاشي * ما روي
 هو اشاد الاله ابراهيم على التبيين
 قوله ابراهيم بالذكر حكمه من حيث لم يرد في حكمه
 انزل بل بعدل عند الاله روي ابراهيم على حقة
 الاصلان في الاعطاء من موسى فلا يمتنع ما
 في الا نزل والابنية في النورية والابنية
 حقة ابراهيم بالسبط الى موسى وعيسى عليهما
 السلام لاسبق من الكتاب والصحف وكون النزاع
 بين امة محمد صلى الله عليه وسلم وبين ابراهيم
 والنصارى فيهما فان اليهود قالوا انفس من انزل
 اليهم كتاب النورية وتكفر عداها وكذا النصارى
 يدعون لكونهم بالانجيل وتكفر عداها وكذا النصارى
 في قولوا انهم جميع ذلك وان الكل من عند الله
 وعلى هذا كان اظهر ان ينزل في بيت ثلاث
 ان كانت بدل لافرق بين ابدال الكلام مسوق
 لاكت اذ لا ولا يمتنع لكن عدل في الصاهر
 الذين احدهم فدعوا الى ابراهيم في الرسل
 بينهم قصد في حكمه طريق روي

٢ ولله اقل كاليه تخصصهم بالذكر لانهم اشبه
وتشبه عدوانه للذين آمنوا
٣ صلاكون ما صاف اليه سبون متحذبل فردا
هم

(٢٧٨)

(سورة التوبة)

٢٢ من ربههم ٢٣ لا تفرق بين احد منهم ٢٤ ونحن له مسلمون ٢٥ قال آمنوا
بمثل ما آتيت به

٤ لا يهزمه الله تعالى واحدا من طريق الصدق مع
انه ليس صحيح وقال ما بال اعرابي ان الله اكبر
الانهم وقعوا في واحد لا من طريق العدواني حتى
يتوهم بان يكون اسمه احد ولكن من طريق انه
لا يشرب ليله والحب من الصبر بانه يتجسس على
ذلك ويجب منه ان احدا لم يهزمه على منصف هذا
انقول

٥ واليكيت من كنهه لطفه عذبه اي غلبه بها
وارباطها بالذي دى معه فمصر حيث يواد كنيته وهو
تخادع من الاولان فاستمع اهل على وجه لا يزيد
عقب الخطب يهي على لا حول لنا على الحسنى
والمعنى على اننا طبل ولكن ان حاصمت وقد آخر
سواها الله في العلى والسلمه فقد اهدتهم
ومفوضون هدايتكم كلف ما كانت وانصاف اذا
الفر بين الانصاف في هذا الكلام وتكره على
ان انما في هود بن الاسلام لا غلبه كذا نقل من
الطبرى

قوله فسبح ان انصف الله بين كل ما اختلف
بين من الزبوة انصفه لانه د وما انصف هو
الله احد من امر وسعد معنى التمدد كانه من
اوصد كانه في السكرة والتمدد صرف منشاء
اوقوع في حذر الى العلم المبنى من كثر الافراد
يجمعهم لان تقع معناه كاليه لين
قوله مذنون بمضمون الاول ان يقول مذنون
او مضمون لان كل من القاطع المسترك لا يراعى
في اطلاق واحد واكون لهذا الاسلام مشركا بين
الادعان والاخلاص قدس غفرته

قوله من باب التخيير والنجيب طاهر الاله
انهم ان آمنوا الذين مثل دين منهم فمضاه
لكن الذين ادى عنهم به هو دين الاسلام
واذا جلد وليس هتلى فكيف يؤمنون به طاب
عنه بوجوه الوجه الاول انه من باب التخيير
اي انهم انصدم ففرض انهم ان حصلوا دين
من دين الاسلام في المصدة فقد اهدوا لكن
من لم يحصل دين من دين الاسلام فاستحال
امر دين الاسلام وعلى هذا يكون انوا استمالا
على المصدة وتخلل ما دهم به صلته والمثل مقصوده
راسطة الجرد والوجه الثاني ان يجرى
الاجرم وما قبل بالاستعانة والآلة اي ان دخلوا

في الايمان مستعانة شي دخلهم في الايمان باستعانة هو كذا المشاهدة فقد اهدوا فمع
لنا كذا في قوله من وويل جردا سبيله بطهسا والمعين جردا سبيله متعنا والارجع ان يكون لفظ اللل متعنا على ان المتكلم له انما
نور بر مشاء في دهن السامع وشهدته قرابة اي عباس وابن مسعود رضي الله عنهما آتيت به وفرا اي بالذي آتيت به

ومالوا اليه يرون فهم بعد التخصيص تنبيه على اشرفية المذكورين ٢٢ قوله (مرا لا عليهم من اهلهم)
الاول محلى لهم من ربههم يتحمل ان يكون اشارته الى ان الطفر من حلال عن اسماء المحذوفين من ربه
وما اوتيه اليه يرون من ربههم ويتحمل ان يكون اشارته الى حلال للذي قال انهم ادراف
لنوملحق يلقى ومن لا يملك ثمة الاية ونهاية الشيون وصلاته ما ذكره وهذا المقيد من ربههم ايضا لاجد
ان يكون من ربههم متعلما بالجميع لاجله وما اوتى اليه يرون معطاهم الله الاله مدلول على الاعتراف به
ولقد الرب لوقع ههنا من سائر اسمائه تعالى لان الازال تربة ٢٣ قوله (كايه قدس من بعض
و تكلم ببعض) وكذا انصاري قوله فتم من بالصب جوا لاني وجه نوع خال من كلامه كلامه
تعالى وهذا القول لا يلائم الخطاب في قولوا لا تعبدوا الا الله ٢٤ قوله (واحد لوقوعه في سبيل الله عام
صالح ان يضاف اليه بين) واحد بمرته اصلية عبر مدخله من الواو والضعف في الانجاب صلاكا في التوحيد و
دوره كل كافي في المطول وهو الممول ومما له ان يخصا طلب ذكر المولى من مرزا افره وهن ههنا
ذهب السمن الى انه في سبيل اللوقوعه في سبيل الله والصل ارضيه وقال اوقوعه في سبيل الله ربه
وقى لك في ربه واحد في معنى الجماعة وذلك صريح يقول بين حله وهذا راجع على ما اخبره الصل لاني محمد
عربوه لوقوعه في سبيل الله لايكي في معنى ان يكون مدخل بين الاية مع ان يقال لا يفرق بين ربه
من السبيل الاية عطف ايجزول ودرول ومرة ان العموم للتستخدم في وقوع الكثرة في سبيل الله
عموم على سبيل المبدل دون التمول ٢٥ وايضا قوله تعالى سبق كاجد من السبيل ليس في معنى كاسر من السبيل
و ترجمه ان العلم في الاصطلاح ما يتناول افرادا متفككة ودعى سبيل المشمول فخر يد على سبيل التمول
لاخراج الكثرة في سبيل الله فاطلاق العلم عليها مجاز لا يقع اليات هذا العلم في دفع الاشكال بصاحة
بل الى احد اذهد العلوم على سبيل الله فيكون المعنى لا تفرق بين فرد فرد منهم غير انهم في فردا
علا بهم اضافة بين الى احد ح الاباء على مصلحتهم حذف لظهوره اي بين احد منهم وبين غيره ولا يبعد
ان يكون مراد المص هذا لكي الاظهر ان يكون احد في معنى الجماعة وانه اسم بصحلي يتخبط به يدوي
قبض الماد كالمؤتم والغرد والاتي والجموع وشروط ان يكون استعماله مع كلمة كل اولى كلام طبر موجوب
بمعنايه اي على وفيه من ثمة المبررة وهذا خبر الاحد الذي بمعني اول المدد في قوله تعالى قل هو الله
احد كما نقل من التفسير في لبي الاول اسقاط ٢٦ قوله في قوله تعالى قل هو الله احد والتمهيق به وهذا
عبر الاحد الذي هو مرتبة مختلفة على الواو فان مرتبة اصلية كما فرخت وانه تخصص بالاحد والوا احد
وتكبير سواه وما ذكره من لا يوافق السوء بد قوله ومرتبه اما اصلية اولا واما بدله من الواو فهو
مع الواو احد وعومه اوقوعه في سبيل الله ومرتبه في سبيل الله باعتبار متعلق قدس في الظهور
اي بين احد منهم وبين غيرهم فكلهم مسمى به ما ذكره اولا لا الداعي الى وجه محجك في التدرج
ظهور وجه وجبه لا يحتاج الى حذف والاراد منهم الفرق عدم الفرق في التصديق لا الفرق ههنا فان الفرق
من السبيل بالتخييل والاهة بالمره بغير تعني بل مأمو به والي في الاخرى بغيرهم انه خصم الله في في الفرق
بين كل واحد واحد منهم والحاصل ان المراد السبيل الكلي وما فاده جرم ماد في النظم الكلي ولا فرق بينهم طهره
رفع الانجاب الكلي وليس هذا ناسفي الى لبي الكلي ٢٧ قوله (و نحن له مسلمون) ونحن له مسلمون جله
تذكية وخرقا فاعية لوجاهل اخرى في الصبر في آت على انها حال مؤمنة مثل لا فرق لايه تقديمه انفسه
ولرعايه انما صفا واحترامه لاجله الاسمي على المصلحة لا تفرق لاني لا كونههم من مدعى على السوء وما تفرق
الاد كور هلاسر القدي لايه حين التخصيص عدم الفرق ٢٨ قوله (مد مذنون بمضمون) فلا هم
الجمع من الذين في اطلاق واحد وهو جازي عند المص ٢٩ قوله (قل آمنوا) الله لربب ما مدعا هي ما
عليها ومعد البينة لان ما قدم من ايمان فالحا طبع سبب الايمان اهل الكفاية على الوقع لانه حق مطبق
تواضع وان تخلف لتصور ومترهم وشدة سكتهم في كانه ان نوع رسر الله ٣٠ قوله (سبيل التخيير
والتيك) كقوله تعالى اتوا بسورة من مثله اي انما انهم جئوا على المسلمين عمال لايه مدعوع ولا وقعه
وسعة ان يبريكهم لو اننا لتعارف في فرض المحالات ان يكون بكلمة لا ياتي قوله تعالى ولو سمعوا اي الام

(ما)

خاص وهو المبلغ قطبا واطل نكلنا كما قال البحر في قوله تعالى لس يكفه شيء ان انزلنا من عذابك عذابا
وكذا اصابه قوله (ويشهده قرام من حرا يا آخيه او بالذي آمنت به) وهو ان عذابا وان مسود من الله
تعالى عذابا والثاني اي بالذي آمنت به قرأه اي كافي لا يكشف اخره مع الله مؤد به لانه ساد ثور سكب
الحدف خلاف الظاهر مع حسن المتن يدون ارتكابه قوله (وان تولوا) عطف على آتوا في حين *
مترس على ما قبله فان ما تقدم من ايمان المخالطين على الوجه المحرر وان كان سدا لا يور من لكتبين في عس
الامر لكنه فساد مزاجهم ولا حلال عقولهم صلو حيا لولهم من الايمان في شق اكبره من تأير الانبياء
مقبولون فاعلم ان قوله (اي ان اصرضوا على الايمان او عا نقولون اصرضوا على الايمان) عن الايمان
سار لمعول تولوا اي الايمان بالذكور والرايد الياء على الاعراض والمعن وان بقوا هي الاصرض من الايمان
ولا ينعهم البيان ولا اصرضهم ويترو على التفرق المذكور بان يؤمنوا بجهن وبكبروا بعض فاهم لاق
شقاق الحق وهذا بيان حاصل المعنى والا فاستعمال التامه ان يكون الحكم المستحسن هو فيه مما يذهب الخطأ
ولا يشك في اي من شأنه ذلك خلاف المتن والا يستلزم ان الاصل فيه ان يكون الحكم المستحسن هو فيه
بما يذهب الخطأ وبكفر فلا يحسن تفسير اصرضها بان اخر قوله او عا نقولون اشارة الى ان مطلق القول ما

قوله اي ان اصرضوا عن الايمان اي عن الايمان
المداول عليه بقوله من رجل فان آتوا على ما

آمنتم

قوله او عا نقولون اي وان اصرضوا عا نقولون

ايهم ايهم انهم منسوب وهو قولهم ايهم قولوا آنت

بأنه الآية اي ان تولوا عن الايمان بذلك الاصر

واصرضوا من اصرضوا انما بالله وما نزل اليها

مع والى الواء المحذوف من صف التفسير

قوله تسليبا وتسكين وفي الكشف في كتابهم

الله من من الله لانه رسول الله عليه

وقد نحر وعده بغيره في بعد وسبهم واجلاء

اي نضر ومعنى التسكين ان ذلك لا يكون لانه نقول

نحر في حين قوله من من الله ما خوذ من الدين

فان فيه معنى التوكيد لان الدين في دفعه ان قال

سبوه اي سبوا اي سبوا وقال الزمخشري

في بعض ان سبوا جواب له بعد

قوله (وقولوا) والحقالة فان كل واحد من الخصائص في شق غير شق الاخر (المساواة) اي العداة
المشقة والشفقة الشقاق كلاهما من القاطعة مأخوذ من الشق كالصافعة ونظلا فانها مشتقان من الخلف
والصاد وتوالمداة مأخوذ من الصد وتاى الخلف فان كل واحد من الخصائص في شق اي في جانب بشر الاخر
سواء كان ذلك السب حذبا او معنويا وبني الاول حقيقة وفي الثاني معنويا وكلاهما حقيقة وفي الاخر
تبيين على ان صفة الاكراه في بابها لان الاكراه اذا كانوا في جانب مخالفات بيان المسلمين كذلك كان
الاكراه في جانب ما يوجب الاكراه او يوجب ما يوجب الاكراه او يوجب ما يوجب الاكراه او يوجب ما يوجب الاكراه
ويجوز له ما أخذ في شق غير شقة وعده غير عدوة قوله طاساهم في شقاق في موضع قد عده
لانه مضايقة فاعلموا ان اي قوله ان تولوا ما عدا ان آتوا وانما عدا من كفره في جانب الشرط ومن
صلوا في جانب الجوار ان لم يهتكم حالهم ومنع ما كرم اذ انزلوا بشر شدة عداهم وعدم التسامح بهم
انما اخذ في شق طاساهم ان تولوا ما عدا ان آتوا وانما عدا من كفره في جانب الشرط ومن
الطير المعنى تسامح الطير وانما اختر الجاه الاية مع ابع اختيار الله ليدقق مضايقة لانه على دوامه
وانما نكرهم في ذلك بتسلاف الاحكام فان تحقق الايمان العدا منهم فقد اصرضوا الانبياء وآلهم بعد
والحاصل ان قوله طاساهم في شقاق قوله صياغة كناية حيث اختر الجاه الاية مع ابع اختيار الله ليدقق مضايقة لانه على دوامه
انما كره مع القصر ومعنى شقاق موضع شاقون ثم جعل ذلك الشقاق محلا لهم محضارا ونكر التعظيم بمرتب
لا يعرف قد رد الدلالة على رموزهم ومكنهم في الشقاق مكن الطير في الطير ٢٢ * قوله (تسوية)

وتسكين للتوسيع ويوجه لهم بالحفظ والتسوية على ما نواهم اي لسان الكلام المذكور المذكور بتأكيده
شي على امتناع الوفاق او على بعده والحاصل ان الشقاق ما يؤدى الى التماسك وتباعد الامور واتو
الايمان والولاء ذكر الله تعالى التماسك والولاء والاحسان كفاية لدفع شقاقهم ومباعدة
عاد من يقاتلهم تسليبا وتسكين للتوسيع والتسكين للتوسيع مع ان الخطأ له عليه السلام لانه امام تقوم
تسليبا وسطاهم والتسكين للتوسيع التسكين الكفاية عطف اصرارهم على الشقاق وهو فيهم على
الايمان بالاعتاق والتسكين للتوسيع تسكين ما طاولوا او لاشعاره ربه ربا ويهدد احقر
على سوف ولابد من حذف مصاف اي فيكفك شقاقهم فان الكفاية لا تنطبق بالايمان حقيقة
بل بالاحسان وتسليبا بالاحسان لا يتلفها بها يؤد كفايتهم في جميع احوالهم وادوارهم
فقد نزل الشقاق فيها دخول اوليا وفي قلبها والكنى في محذوف هنا اي عن يدهم الله ان يترقى
كلهم وقد كفي باجلاء بني النضر وكل بني فظة ربي يتنصاع ومصر الحرمة على اليهود والنصارى

٢ وهذا ظهر شعب ما قبل ولاه الا يستعمل
الافريقية الشخص نفسه فلا والله تعالى فلا تركوا
اصحابكم الا انه انتهى اذ الاله للرخصي ذلك
غاية لغير كية النفس اشهد شعبه من تركه غيره
وقد ورد في الحديث دم تركه امير ومعه سجد
قوله اسم الملك الذي يستوى اليه المساجد

الجواب كركه بالقرية فله اسمها ذبهي عليه اسطوط
للمسوية من جانب المذاهب وقد امكن من ابعاده
جسدت في وسط المسجد بتركه ولا في جسد
وسطه واما الوسط بالسكون فهو امر موضع كان في
داخل الدائرة وادارة في لست وسط الدار تحذف
الفتحة في وسط نصب اعمل لهم من لكان بين
معه دواته الفراعسي بلهم مدرسين لكان بار اعمل
الانسان في مكان ما كان العمل دالة انما العمل
مما في المكان لا يبداه ابغى ذلك الارض ما دعوى
في ادائه فهو من رطاطين وواسعة من حروف
الافاضة واما نصب الفضل اليهم الزمان وفيه بلا
واسعة حرف فلنكون الزمان جزء من ماؤه فذو دلائله
على الزمان مما كان اوسعها في شئ وفيه من ادبه
الى رادته اعطى من الحروف المعجزة ما على لاهل
الى الامانة والاذكارهم فلو رآه اليوم ورأى يومنا
قوله ثم اطلق على النصف جهات في تلك النصف
المعجزة كما هو كذا في هذا الزمان بالوسط
شئ الناس في عبادته صلى الله عليه وسلم والحاصل
ان وسطا اسم المكان المذكور في انصاف
الجسد تنسب اليه ذلك المكان والجمع كونهما من
واحدة الى الذين ذكروا فيهم من طرفيهم وتكون
بين الوجود الشبيه الذي به الدائرة عليه في حادتي
النصف بذلك الحاصل فكان هذا الاطلاق في القرية
التي تسمى بغير اسم

قوله ثم واداه الرادع وجمع ما في ذمها في
قوله صفة ما وسد واداه واداه على ما افته
او صفة ما في طرف اوسط لكن وسطا معجزة
استعمل من قبل اوصاف الاسم بالصفة على ما
قال صاحب الكنف وهي صفة الاسم الذي هو
وسط الشيء الذي وصف بالاسم ذلك استوى فيه
الواحد والجمع والذكر والمؤنث وقد استعمل في استعماله
هذا استوى الواحد والجمع والذكر والمؤنث لم يجمع
مع كونهم في صفة يجمع التي ولم يستعمل في استعماله
موصوفه بانه انما

قوله لانتم اي انكم من قولهم في السيف
كروني الاله اذ كسر من شئ واحد من الناحية
وهي الحلق وجه الاستدلال بالآية في ذلك هو
سد والاداعي من قوم عدول لا يصدقون وهو
في الكذب لان الله تعالى في حقه امة وسعاه
عدوا من كذب فعدله الذي لا راعي في كلامه
بل في واي تمثيل يوازي تمثيل الله واداه
قوله على انصاف في حلق في قوله عروس وحللكم
امة ووسطا اي جملنا كعدوا من اهل الشهادة
فشهدوا فيهم على الناس وسلمنا بذكر الشهادة

الامة الملهود به الذي هو تسليم الاثبات وصلا الله الى الامم بحث ليرى حق في ذلك قد روجه
الله تعالى في آية من آياته في قوله تعالى لا يصدقون ذلك فشهدوا فيهم على الناس وسلمنا بذكر الشهادة
بأنما من ان آية من آياته في قوله تعالى لا يصدقون ذلك فشهدوا فيهم على الناس وسلمنا بذكر الشهادة
كان الاون ان يقول فشهدوا فيهم على الناس وسلمنا بذكر الشهادة

٢٤ ٢ تكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا

(الحجرات) (٢٨٩)

لامى التركة بمعنى ستود حومين را والذاتة انما يحصل بالحق الاول واما المعنى الثاني فبأن في العدالة
لان مدح عبده دون مدح شئ من موم منهي على خلاف تركوا اصحابكم الاية ٢ بل مدح الغير باضاح
نمذوح مالم يقتض دواع مقتضى في مدح اهل التركة لا يخص بتركة الشخص نفسه * قوله (وهو
في لاصل اسم الملك الذي يستوى اليه المساجد من الجوانب) وهو اى الوسط في الاصل اى في اصل التركة
يستوى اليه المساجد الجوانب اى من كل جانب من الجوانب الاربعة كرك الدائرة واما الوسط بسكون الراء
فمعنى بين يديهم هو ما يحدق عليه الوسط بفتح العين وشره عاين العينين فهو اعم منه مطلقا * قوله
انما استبرأ لخصاله المحمود لوقوفها بين طرفي افراط وتطرف لانها وسط مستوى لوقوفها بين طرفي
امر ذو وتر بعد فيكون تشبها للقول بالسبوس والجمع مطابق للوقوف بين الامرين وان كان للشبه وانما
بين الامور والتعريف بقوله بين طرفي معناه على الوسط بسكون الراء اعرفت انه احصى مطلقا منه * قوله
(كالجود بين الاسراف والاعتدال كالجود في لخصه الجود من الاخلاق وطريقه الاسراف وتفرطه
الظلم ومعدلاته الشهوانية البهيمية * قوله (والتمتع بين التهور والاعتدال هي الفضيلة من التور
الاعتدال البهيمية وطريقه الافراط التهور والاعتدال فيها الجين والفضيلة القوة العقلية الكلية هي الحكمة
وافراطها بخرقة وتفرطها السلافة او تعرض لاكلها اثم يساها وان كان فرصة التخليل لا يساها
اد التور العلية العلية الشرف التقوى وبها مد حل في سكود الامة وسطها بل لوقفت ليل التور
المزدهدين لا تطول والتشرب وتقول بالسكود وسط بين الجود والاعتدال احسن سكا وبها غضا
والشرف في عدم الحاصل لها كما اشار الى ذلك في نصير قوله تعال ان افعة باي بالعدل والاحسان
* قوله (ثم اطلق على النصف جهات متساوية الواحد والجمع والذكر والمؤنث) ثم اطلق اى بحارا
بملاء من لية والعتبة ولذا قال ثم اطلق في قوله لم يستبرأ والاسم هو الواحد وقوله لا تعسب الاصل
جامد اسم المكان فلا تعسب الاصل بانه قد شئت بجمع مثل قوله عليه السلام خير الامور اوسطا طها
* قوله (كما رآه الذي يوصف بها) اى كسا ر الاسم التي طر في معنى الوصفية ووصف بها
يسوى فيه الواحد الخ بشرط ان يجمع منها معنى الوصفية لا ذكر الوصف والادوية المطابقة في نحو
زيد هذا والزيدان هذان والزيدون هؤلاء فلا تعسب معنى الصفة منها موقوف على ذكر الوصف
فلا يرد النصف بها * قوله (ويستدل به على ان الامة كمالا) اى هذه الامة كمالا في كل شيء
الاجم وهو انه في المجهدين من امة محمد صلى الله عليه وسلم في عصره على حكم شرعي في هذه شرعية
يستدل بها على حكم شرعي والاصح لانه من مستند من القرآن والمحدث والقبول وتصديقه ومن
الاصول * قوله (اذ كان في الدعوة على ايمان لا تلتك جهادهم) اى غلبت عدالتهم مع الله تعالى في الحرب
بعدا انهم وقول شهداء لهم ولا يمكن ان يكون ذلك بالنسبة الى كل فرد بل الى كل جماعة في جهاد جماعة
يشعق في الاجماع بها وانما معنى المختص من النظم يعني الحلال ٢٢ * قوله (على القليل) اى على
تخصيلة واحسان لعدول و لا من كل طائفة بل اعراض عن لكتها مشقة على حكم ومصلح لا تخصي طالام
هنا مستعانة لها وقد رجع عنها على لامة واحدة وانما حادها كمالا في وسطا وعاقبة جملنا كوسطا كونك شهداء
على حسا ر الناس من مدح صريكم وعلى الذين فلكم ويعدكم وهذا مراد من قال وهو غاية تربية على الجمل
الذكور * قوله (اي تعسبوا ما لم تعسبوا منكم من المصالح واتزل عليكم من الفلك) فيه على على
الشهادة من صفة وادام ولا يمكن مجرد العدالة والتم ذلك يتوقف على القدرة على التأمل والتفكير في جملنا
اى حادكم وصبركم اى صفة بالعدالة التامة من انصاف الحسنة التي هي الحكمة والشفقة والتجاعد
وبذلك كنتم مستند من على الوقوف على الحقائق في الدعوة في طرفي الجمل والحوال الامم الحلال
ولا تسم اجود وعلى السابقين الركوز في الايمان والاعتدال وانفسه فكلون ذلك وتشهدون به على
انما من اجين فتدونه لكونوا شاهد على عدولهم في حلقوا بالمال اقتضا ولذا قال في حلقوا
ووجه على العمل قوله بانما من جملنا نصيركم من المصالح الى الخلق الشاملة للنصوة من الامم الاخائية
والانسانية والاعتدال على النصف من الايمان والعدالة لانها مدخل في تلك الشهادة من جهة ان يكون الكفل

(٧٢) (ن)

الامة الملهود به الذي هو تسليم الاثبات وصلا الله الى الامم بحث ليرى حق في ذلك قد روجه
الله تعالى في آية من آياته في قوله تعالى لا يصدقون ذلك فشهدوا فيهم على الناس وسلمنا بذكر الشهادة
بأنما من ان آية من آياته في قوله تعالى لا يصدقون ذلك فشهدوا فيهم على الناس وسلمنا بذكر الشهادة
كان الاون ان يقول فشهدوا فيهم على الناس وسلمنا بذكر الشهادة

الكلام من الاسرار الحقيقية مما يخص مفرجه عليه السلام والوصول مغلول ثل الحبل لا ينجى صبر كما في الكشف ان المغلول الاول لها حصاره وان كان لا يصبر فالتل من حال الى حال طالبت للطفه الاولى وهو المغلول الاول وانديس بالخالف انك انك هو المغلول الثاني في يكون مثل حبل القنص خافا والوصول عبر لثاقضة والقنص عز من الخاتم في الكفة في ختم المغلول الثاني في الاحتكام هذا ليس سلكي بل كثيرا ما يكون من قبل متى من الزكوة ثم من هو الذي جعل في انفسه من الاية وطاهره كثيرة على ان يلهه التي كان الرسول عليه السلام ينجي ان يكون كمن وان يكون بيت المقدس فلا يمان على كلاله تقدير و معتمد ربح ما في الكثر وقال بغير الكف ادنى ان الله عارض عليه التي يستقبل اليها في الصلوة وهي كلى ولله التي كانت عليه جرف من جرفته فاجل المذكور ما يصبر الكلي جريا ولا شك ان الكلي يصبر حربيا دون العكس ولا يخفى منه لانه ان اراد الفهم شكل واحد وهو ان كل الالهة التي كانت عليها تصدق على الالهة التي يستقبل اليها في الصلوة وعلى غيرها من الالهة كان مضمون القصة كذلك فيكون تنجيها عوم من وجه وان اراد ان المراد بهما في الخارج فليس يبنى تنجيها كلى بل في اعتقاد في الخارج من غير ان يكون في ظهور كما هو حال الجمل بلوناء ومغولا صبره تداء وجري الامر فلا يتخلل جازان هذه القاعدة التي يهددها بغير في بطون في حيث وما امر بف المسند فلا ياد السامح حكما للاشارة الى حوار الامر ثم يصر صله من وضع اليه واصبلا الارباب لكل جوان الامر بن الاصلين * قوله (وهي الكفة) فاه عليه السلام كان يصلي اليه بمكة ثم هجر امره بالصلوة الى العصرة تأمل اليهود تقدمها لانه الاصل عليه السلام يصلي اليه بمكة لكن لا يدري انه بالثبات او بالقصة كذا في التورع مع انه ما صلوه الى العصرة وليس هذا ما قرأنا كذا في التورع ايضا وجه الاول وهو لا يدري انه بالثبات هو انه لم يكن دائما بالثبات اي يوصي مثل نسخ تلاوته دون حكمه لكن هذا الاختلاف جاز في الامر باصوله الى العصرة جواز ان يكون دائما يوصي مثل تلاوته دون حكمه كذا في التورع ومواشيه والمراد بالعصرة هي التي في بيت المقدس من يصددها لك الى السماء ومنها صعد اليه عليه السلام الى السماء فله الدراج ومنها صعد اليه الماهي الارض * قوله (او العصرة) تقول ابن عباس رضي الله عنهما كانت قبة بمكة من القدس الا انه كان يصلي الكفة بينه وبينه (او العصرة) عطف على قوله وهي الكفة لانه الى الاختلاف في الالهة التي يتوجه عليه السلام بمكة تقول ابن عباس رضي الله عنهما وجماعة كان يصلي الى بيت المقدس لكنه لا يصبر الكفة بل يعظمها بينه وبين بيت المقدس فعوله الاله كالالح اندراك لسان من مأ من قال انه كان يصلي الى الكفة حتى انه كان يصلي بيت الكفة بين نفسه وبين بيت المقدس فيقع التوجه ايضا مع ان كونها قبة اياه ابراهيم عليه السلام وان الله لا يبارك في الحرب الى الايمان بصره بكونه كوة الكفة والكفة ولعل لم يظن في التورع واولاه عليه السلام لما كان بمكة كان يتوجه الى الكفة والمعنى ان يصر من الاول الاخر اصلا وسبب توجهه عليه السلام الى العصرة وهو تأديف للمودع يصفى في مكة وفيه قول آخر وهو انه عليه السلام كان يصلي الى بيت المقدس عطفة وتضعيف بعضهم القول الاول بل يصر من المسح من بين التورع والصلوة كون الالهة المعصرة مدحوخ بمكة كذا * قوله (معصرة) يعني الاول حين السج (سج) انزال امرن الالهة التي كانت عليها الكفة وجعلها قبة في البيت تاسخ والاستشهاد بتوجهه الى بيت المقدس فيكون التكليف ايضا للعبث فيكون جعله الخافي في صم نحو ذلك كما في التورع والسج * قوله (وهي الثاني الجبل المسوح) وهو الجبل الذي بيت المقدس والتاسخ التوجه الى الكفة وانما خبر الجبل الذي في يافا ذكره مسوحا يكون امحا بالصلوات في بيت المقدس في مكة قبل الهجرة ولعله لم يصره ان الكلام في القصة بعد الهجرة وسجي الاشارة اليه في تفسير قوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام * قوله (والتي من امن امر ان تستدل الكفة وما يلحقها ذلك في بيت المقدس الا ان الاية) والتي هي على ثاني صاعدا من كرا يستدل الكفة لانها قبة اليك وفيه اشارة الى ان الرايح كون القبة الكفة قبل الهجرة وما حلف قبلك في المدينة بيت المقدس بخلاف ذلك الجبل الكفة لانه من المال المتصل * قوله (الاستقصا ان) اي التالى للوجود حيث والمسمى الاستقامتهم مسالة المتصدين

١١ قوله هذه الشهادة وان كانت لهم يدوحه استعمال لفظ الدال حزين كونه صلة الشهادة على المصر في القصة حيث قال ور جعل التوجه شهيدا في قسطنطينية شهيدا وصاحب التوجه ان الشهيد لشهده حتى ان احد هدى نفسه له انه في ويكون الرسول * كمره ما شهدا * قوله وقدمت الصلة لادلالة على انحصار صبره كون الرسول عليه السلام شهيدا ويرد عليه انه صلى الله عليه وسلم شاهد ايضا هي الاية والتلغ والجواب ان شهادة بل لاية الله تعالى هي من شهادة لانه على ما ذكر وجهه فلا يصر ذلك في حصى الشخصين لان شهادة بل لاية داخلية في القصة التي هو شهادة عليه صلاوة السلام لانه * قوله (او الالهة التي كانت عليها) يد بالتي مغلول لان جليسا على حذف الالهة التي هي مضمونة بوصول المذكور وحذف الجبل لانه لانه لانه عليه واخره الوصول وهي التي مقامها واعرب اعربا طائرا ليست صفة للقصة وعلى هذا المراد بالتي الكفة اي عودا جده الله الكفة التي كانت مستغلا في صلاتك منها فنسجول لبيت المقدس الا ان بيت المقدس الاية وهذا الجبل المودع امره عليه الصلوة والسلام بالصلوة من امره انما صلف اليه ودكون المراد به الجبل الذي في بيت المقدس الى بيت المقدس اي انما جده الله الكفة الكفة بعد ما حلفها بيت المقدس لانه الاية من الامر بتوجهه الى الكفة تأييدا قد نسخ القول الى بيت المقدس * قوله لقول ابن عباس رضي الله عنه كانت قبة الكفة بين نفسه وبين بيت المقدس هذا يصحح الاستعمال كان المستحسن لخصي على كون المراد بالتي العصرة تنجيها بغير ابن عباس والاصح ان ذلك التوجيه في الاول المضمون الذي على ذلك ظهر ولذلك في ذكر القول في رواية واحد من الصحابة الاستشهاد عليه فخره في هذا من الامر والجبل لتسوخ بالصلوة الى الكفة فتقول ابن عباس يدل على ان الالهة الاصله هي بيت المقدس لانه معه الصلوة والسلام كان يتوجه اليه كان يصلي الكفة بينه وبين بيت المقدس والمدينة وقدمت بهما على هذا الوصف مكة مدينة قسطنطينية من المدينة فثبت بمكة وراه الثاني حده ان بيت المقدس ثم حوله اليه الى الكفة ويحتاج في بيان الجبل ان يقال وما يلحقها القصة التي كانت عليها

اولا وهو بيت المقدس الا انهم من بيت المقدس

لانه اذا حصل الامتحان المذكور ذاك كونه
 فيه روح الامر ان الاصل خلفا رتبة عليه السلام
 نحو له ومع القول ول اما كون القول بل بعد
 سعة عشر شهرا فصحة دعوتهم ولعلها تكون
 دعوتهم الى الله والهدى وبصحة الامتحان للعد
 و "عالمهم من السند" **ع**
 ٣ فيه إشارة الى منهج ما قبل ان يبعث رسول الله
 بهداهة والموصول منه الله كمنصف ما حصل
 ان الفعل الثاني هو ما به انشا القرعة التي كانت
 عليها **ع**

١١ من باب هي وغيره هذه العوالم في الحكمة
قوله وما جعلنا فنتك بيت المقدس اي وما جعلنا
 فنتك الا ان بيت المقدس الان لم يكن
قوله الا ان بيت المقدس الان لم يكن
 في بيت المقدس انما هو بيت المقدس وبقية بيت المقدس
 ببناء امره على الاحتياط من امانات اعطى الله
 على المشقة على الامانة وتوكل من بيت المقدس في الصلاة
 اشارة الى ان رسول في قوله من جعل بيت المقدس
 رسول من ظهر من مشروخ من مشد المعتبر انوه
 انما كثر صيغه ههنا على ان يكون الزاد يأتي
 بكسرة وقوة لانها في الآية ان الحكمة في جعل
 الحكمة فيه ثانيا وقوله اوله الا ان من بيت
 رسول من لا يبيد على ان يكون المراد ما يبيد
 المقدس فيكون قوله ههنا الا ان لا يبيد بيت المقدس
 في جعل بيت المقدس كان امرا عارضا لارض
 جعلها القرعة الا ان وجهه التي كانت عليها في مكة
 في وقت ذلك وهي بيت المقدس لتدفع الا ان
 اس من ينظر من بيت رسول من غير ومن لا يبيد
 وغيره **قوله** بالاشارة على الوجه الاول ان يكون
 المراد من قوله تعالى من يبعث الرسول من مشد
 هي عقبيه من آمن بحمد على الله عليه وسلم من
 اليهود فان من خاص منهم في ايمانهم به في شجوة
 الى الله وكان كانت مخالفة لافعالهم ومن لم يخاص
 لم يسه لان حاله الله له عليه الصلاة والسلام
 وما افتتحة في قبته ثانيا على امره بالتوجه الى الكعبة
 وسجدات قبله وهي على خلاف قوله تعالى ومن
 من لا يخاص وهي الواقعة المذكورة وهذا هو
 قوله وما كان سدر من رسول ربه وعلى احواله
 الثاني ان يكون ربه من آمن من الكثر الذين هم
 غير اليهود ويؤمن من يوجه في من يبعث الرسول
 على الاول من سفر وقت على ان الله اشار اليه
 قوله الا ان الله على الاسلام على النبي الثاني
 بعدت لا يخاص لم ينص على ان من يبعثه في
 ظاهره لا يخاص بل ليس

اختصرت لي يظهر الناس حقيقة الخلق وما رآه الله ذكر الله في اوله منه وهو الامن وهو ان
 التواتر فهو في ذاته تعالى يجوز على الانتشار التثنية وقد اوضحته في تفسيره قوله تعالى "وانا" عن ابراهيم
 به تخلص فاعني الآية علافة في الكلام ولا يجمع اصناف الخليفة والنجار وارسل ذلك بعدد امر
قوله "وتوكل من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه" **ع** **قوله** "وتوكل من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه" **ع**
 ولتقرى "بتوكل من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه" **ع** **قوله** "وتوكل من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه" **ع**
 من بينه جوبل على السؤال الا في من اوتوا بما لك القرعة يا احسن من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه
 القصد والتعريض لرسول التوبة وتوقيع شأته والقرع من على اياته والثناء على من يبعث في الدعوة مستفاد
 من ذكر القرعة والا لاتباع في كل امر من امور الدين واجب من يخاف على عقبيه كما في الارتداد معذرة
 الله تعالى واما قال من يبعث من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه
 فلا بد من تركه اهل مكة **ع** **قوله** "وتوكل من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه" **ع**
 اشارة على حقيقة الخلق وليس به من الاضطرار وهذا يؤيد ما ذكرنا من ان قوله آه وتوكل من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه
 حينئذ لما كان يكون المراد على الاثر لتوضيحه من الاضطرار فيكون تكرار على الوجهين من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه
 في الصلاة اليها او طاعة والاشارة الى الاحتمالين لم يذكر في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه
 دخول اولها من لا يبيد على من يبعث من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه **قوله** "وتوكل من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه" **ع**
 (رواه) "بتوكل من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه" **ع** **قوله** "وتوكل من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه" **ع**
 ان يتقبل الكعبة اشارة الى ان حشا فلتك بيت المقدس لارض طلاله ثانيا كان لارض وهو كون المعنى
 الاضطرار انما هو ذلك الذي يؤيده اي يزيل العارض وفيه تسوية ويوجد رسول عليه السلام نحو بل
 يقبل الى الكعبة ولعل اهدا كان عليه السلام يرد وجهه التي في جهة المسجد بعدد الوحي كما ياتي
 توجهه وما اضطره الله من امره ان يتقبل الكعبة والاضطرار الى المعنى لارض مستفاد من جعل
 الاضطرار غاية العمل مع ملاحمة لركعة في الله وانها اقدم الفتيان واغضابا والاراد روال العارض
 هنا رواه به وجوده اذ يرد تحق الاضطرار لوجهه لفساد الاضطرار يكون زائلا **ع** **قوله** "وتوكل من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه" **ع**
 (وعلى الاول) اي على صكون لاراد الجهة الكعبة والما اخره لان الفصل الواحد اول من الفصلين
 لا لاشارة الى هذا المعنى الثاني من كاشا الى رجاء الاول بقوله اول **ع** **قوله** "وتوكل من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه" **ع**
 الى التي كرت عليها) وفي تفسيره هنا لارد اشارة الى الله عليه السلام كان يصلي الى الكعبة قبل الهجرة
 ثم اسر بعد الهجرة الى بيت المقدس ثم لم يلبث ان توجه الى الكعبة فيكون ذلك الحاصل ردا الى المسألة
 الى ولا رجعة الى تلك الحلة بخلاف الثاني ما لا يردوه ومن هذا قال هناك وما جعلنا فنتك بيت المقدس
ع **قوله** "الا ان الله احب الى الاسلام" قد اشترنا الى الله استثناء مفرغ ٣ من اعم الاعمال اي وما اردنا ذلك
 الى ما كانت عليها مفرغا وقت فانتك في مكة قبل الهجرة الى هجرة الى الله بعد الامر بالتوجه الى المعنى
 الله من الطل الا ان الله ثابت على الاسلام اشارة الى ان الله كان امره في الشرائع وهو: تكرار القرعة خروج
 من الاسلام والاستكمال لكل الشرائع هو انشئت على الاسلام **ع** **قوله** "وتوكل من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه" **ع**
 من الفصل والنجار تعلقها بجزا اعتبار التعيين على التميز وكذا الكلام في قوله من يبعث من عندك الله عليه
 والاضطرار على عقبيه استلزامه تخليفا للارتداد من الاسلام وجه الله ترك ما شرع عليه من امور حال
 والفتنة التي بها هي الهيئة لما حوق من الضيق على عقبيه وترك ما شرع عليه وما شرع عليه على اسوة
 حال والهة الشهادة رجوع الشخص المرتد عن الاسلام وترك ما شرع عليه من الدلائل الساطعة دعوات
 ما يقرب على لئس الاحوال غير ملطف من شدة الاموال **ع** **قوله** "وتوكل من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه" **ع**
 فؤاده يارب الذي استعمر في قلبه شرع هذا الله وضع اياته وهو صانع من عدم رسوخه فلا بد
 طاعة يكون في ذمة الكافر من اهل الكفر حين تولد قوله من يبعث من عندك الله عليه **ع** **قوله** "وتوكل من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه" **ع**
 كان الله على بيت المقدس حقا ملاوكة ليجوز على عنه وان كان التوجه الى الكعبة صوابا فلا بد من الامر
 بالاول وقد فعلوا عن حكمة الشرح كما تفسره **ع** **قوله** "وتوكل من بيت المقدس في الصلاة اليها من يبعث من عندك الله عليه" **ع**
 (فؤاد)

قوله لكنه استند الى ما دل على حواصدهم من
 جهته من ان الجور بالمال لا يكون بين المثلث
 من حواصده استند من حواصده الى ما دل على حواصده
 على كراهة الف والاحصص
 قوله اولى الشك في القول من القول وهو محال من
 على الإطلاق الشك في المسبب من العجز وجوب
 التبرع لا محالة وهذا موافق لقول من قال العلم
 حصة وجوب غير الاحتفال بنفس هذا والبراد

٢١ و ما دون الساب ولا حاحة الى ذلك فان هذا
المصدر قد ثبت تعديه في كل لغة قبل الدين
كرو في البلاد وضعت لان السلاسل تصلح طرقا
لثقل دوى البعث ووجهها

٢ وفي الباب دوي عن ابن عباس رضي الله تعالى
عنه عن امير المؤمنين اول ما سمع من القرآن
والامر ان توجه الى بيت المقدس يحرم كوفي
امرعا لما المذكور في القرآن وفيه لشرك والعرب
ما عاينوا في وجهه وحده الله من حيث ان يكون قوله
قول وجهك مشاعرا بحمد المرام راسخا لشدته
الامر بهي وحسن ان يكون التوجه الى بيت
المقدس بغير ان يكون له فيه اسماء الله في
التأويل

١ او ما لجدته بها من جدهم بدل في ذلك المص
ويذكر فيه الاموال ولا بد من قوله تعالى
لنظر رجة قد في رصن اربع سمرات يري
رجلة لانه افضل من الله ونسب وذكر الراجحة
الاولى له لا الضميمة لهم ويوسف النفس شعير
ثم ذكر راحة تكون لهم واسأل لا يفتنى رجة
بذلك ذوق به وهو دهم من حيث لا يدع فاسار
وجال لافهم معا

قوله يقع في روجه روج باضم القاف وبالفتح
الحرف

قوله ولقد امة اليهود عطف على لانه فاست
فيه قالوا بسبب ان اليهود في امير المؤمنين كوا
يقولون انهم من امة الله ايعق قبيلا ولا يسمي في اعراس
يستعمل بذلك كره في توجع في رجه
قوله فليكن من استغفله حمل اولوية حوزا
عن يمين والاقدوس على يمين يكون اطلاما
اسم السبب على السبب والاسم على
حقيقة بناء على ان قوله فيه اسلام فهو الغلة
الدهو بغير منه لا يبر من الله تعالى بل اهل الله
فيه انه هو اطلاما بغيره عليه لم يبر من الله بغيره

قوله اوفعه من نفي جهته منكون من الولى
بمعنى القرب الى طهرته وجهه فاسترضاها
بغلاف الاول فانه من الولى بمعنى الوجهية اى
بمعنى وجهه عليه الصلاة والسلام الى جهة الله
مسددا كما كان له

قوله يجمعها وينشئ اليها وفي الكشاف تحديها
وتجمل اليها لافراسك المصنعة التي اشترتها
ووقفت مشته الله قال الراغب قيل في مصد بقوله
رصد بها لك سب حقه فلهذا لى كست عليها
بانه صلى الله عليه وسلم ادى وروى الله يريد
تحويل الله له وكان ينشئ له ويجمع وقيل جمعها
لا من ذلك بل جمعها من ردى وجهه من رافة بغير
ايها او اوجهه من ردى كرون الله هو التوكل
لان نصية لتوكل لاسلام بغيره عليه من

٢٢ علف وجهك في السماء ٢٣ مولى في
وجهك (سورة البقرة) (٢١٦)

منهم من باب التعليل والتعليل من علف وهذا وهم بعض وان ذهب اليه كرون ما صواب ان مراد
الشيخين يرايد رعايا ذكرنا من الاشارة الى الاصلين التعليل وانكسر ٢٢ قوله (تدعو وجهك)
تعل وجهك الى علف من علف العين ولما اخبرنا قوله (في جهة السماء) تصدق القرى وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يبع قدومه ويقوع من ربه ان يحول الى الكعبة لانه قد راعى واعظم القديس
في جهة السماء لما كان في مكة متعلقا بعل ولما كان في مكة لا يفسد له في جهته وصاحبه قدر
الصلب المتعلق بالشارة الى ما ذكره واختير في السماء لانه في الطهر من المراء به حجة الامور بذلك
ولما احتل ذلك وعلى الاول لاسا ذلك تغير الجهة لكن قوله تطلعا لوجه القرى يلائم كون المراء العاك ولا بد
ان يكون الذي تغلب وجهك الى السماء على ان في معنى ان يحكوه تعالى مردوا اليهم في نفوسهم كما في
الاسم ٢ افعالنا انما نمارا لوجهك يتحول لوجهك وكان رسول الله عليه السلام ابلغ استيفاد في في انتظار
الوجه في اى شيء وقع فاجب بذلك روجه بضم الراء القاف هو المراء ويضخ الراء الحروف ويتوقع اى روج
قوله (وادي اعراب الى الابل) وايضا يجمع لوجه كونه من عشرين جهة وسلام ون كان كون
النسبة للصحة ادى لوجه الى الابلان قوله (وخالصة اليهود وذلك في كمال ايدى حيث

انظر ولم يسم) ولما عطف اليهود اى بعد ظهور رشوة الاسلام ولا ساقى سابق من انه امر بالصواب
الخير: تارة اليهود تارة في ظهور دولة الاسلام حيث انظر كالمسيرة لوجهه وتارة في يسأل اى لم يسأل
بالقوة وان طالع بالبل وهذا دعاء المخلصين لاجل الامم وقد ترقيت على عذب القصد والقلب والوفاء مع
حسن النيات رب المبدأ لاسيا في وقت الشدة والكره وكال الحزن والساعة ٢٣ قوله (فمكك)
من استغفله من قولك وليته كما انما صرته واليه) فليكنك يسا باحسان لان جهته وايضا به التمكن
والقدرة والكعبة من ايدى الله ان تقدر المصداق والتمكن والقدرة بكون الامل فيمن الغلظت
والاعان والمقصود ان الله اوقع العمل على الفكة بخدا قوله (وتفككت في حبتها) ففي هذا
يكون الولى ما عوفى من الولى على الغرب كانه على الاول ما عوفى من الولى على التصرف اى فليكنك
تغرب جهته وقوله على كل محطاب بمعنى قرب ووجود تغرب لوجهه قد مر في كتابنا وبطل استفاد من كون با
الغلة للقدرة والبرهان في الاول لاعتد من ان يلى حاصل الشئ واشهر فيه فيساق به ذميره وايضا
اى جعلته والباسم الاول لانه الاصل المغرب عليه انشأ لان القرب من جهته بعد اقداره والتمكن من
استغفله ٢٤ قوله (رصدنا نوحه) ونسوق اليه قوله (رصدنا نوحه) رصد جمع قبلة والبرهان منه
عدم رصدها واذا مع الرصد حقة وهي صد الحصة اى براد هوى ذلك شرب نوحه لانه
هابه الاسلام ليكن ساحطا تلك الشبه والفرق عليه كانه في ذلك الحصة ليست محبة طيبة تامة لاهوى
بل المحبة تدعية وعن هذا قد وثق في اليها لقاصد ديدنه وهي كونهما غلة اية ابراهيم عليه السلام

واقدم الفتيان وادى العرب الى الكنان الخ كما صرح به آخا وصده الضارب للاخرا فان هذا الشوق في
زول هذه الاية كما انشأ ليه بقوله وكان رسول الله عليه السلام في شعب روجه الخ وفي قوله لفاقد ليديه
على ان تملك وجهه الشريف ليس ليل النفس الى خلاف ما امر به بل كانه باهة تعالى في روجه ان الله تعالى
بغير الله حتى قيل ان روجه اقبل اقبل رسول الله عليه السلام باخبر ان الله سبحانه وتعالى سبحانه الله
عن بيت المقدس الى غلة اخرى فليكن على اى موضع يحولها ويركز فيه لى رسول الله عليه السلام

عن الكعبة فكان عليه السلام يقاب وجهه في استمنا وروى هذا عن الحسن روجه الله تعالى وبالله فوه
فما قصد ديدنه مع الكلال كثر وطول الشئ عليه كالما واظوا فيه با وساسه رجع الى ما ذكره من
قوله (والمشقة تمل وحكة) ولهذا اقبل الكعبة ونسج الاشد لن الصخر روجه
الكلان رجع من الى ان تقلب وجهه عليه السلام لالهام دمه الا يتحضر من الاوه من ولا ينى كرون ساغة
مرسية حين كونه امامورا بها لا كل ماور حسن مادام امورا ثم قوة تعالى بطل حواف قسم محدوف
والله لا اله الا على عبيته ما قبله الله ما ساء ما عاد ما صل السب ليد الله تعالى تيمر القبة ونامى موفاه

لوتيك الاية وهذا عدا ياتو من قبل الامر ليحصل الترضى من بين من في وقت اعرجه كانه من لوتيك
قبلة حكى مرادها لحصولها ومشتدا لشكرها والله ولي دينه ٢٥ قوله (انصرف ٢ وجهك)

قوله (انصرف ٢ وجهك) (سورة البقرة) (٢١٦)

(الاول)

الحرام ولا فرق فيهم فالاول ذكر المسجد دون مكة لعمدته في حصول هذه الفائدة والشعر ليس بهد
 ان كان كان له مدخل في حصولها * قوله (روى انه عليه الصلاة والسلام قدم المدينة فصار
 نحو بيت المقدس سنة عشر شهرا) امر به النبي فلو سنة عشر اوسنة عشر ايام حرام المص الا في الايام المشهورة
 * قوله (فوجه الالكفة في رجب) هذا قول قيل بوجوهين (ا) ان وجهه في الكعبة من حره ابو داود
 في التامع والسنوخ عن سيد بن المسب من روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في حجة من حديث الاقي بي
 سنة بكسر اللام من من الاصل وليس في العرب بلغة غيره كذا ذكرنا * قوله (وقد صلى بجمعة في مسجد
 من مكة ركعتين من الظهر فحول في الصلاة واستقبل القبلة) على من السويط في هذا الخبر ان هذا الحديث
 ما من صفة في سنة لم يكن النبي عليه السلام اماما ولا هو الذي تحول في المصطفى اخرج الله في من اني صعد
 اهل مكة كما صعد الى المسجد وروى ما رسول الله فاعاد على المنذرات حدث امر بانست فقرأ رسول الله
 دعوى في ثياب وجهته الآية فقلت لصاحبي تعالى ركع ركعتين قبل ان ينزل رسول الله هذه الصلاة فكانت
 اول من صلى فصليا ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس لظهور وروى ابو داود عن ع. رضي الله تعالى عنه
 ان النبي عليه السلام واصحابه كانوا يصلون حديث المقدس فذكرت هذا الآية في روجه في صلاة
 فناداهم وهم ركوع في صلوة الظهر فموتت المقدس الى الصلاة فحدثت الى الكعبة فها واكاهم ركوع في
 الكعبة وروى الشيخان عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال بينما الناس يتدبر في صلاة لصبح انجباهم
 ات فقلت ان النبي عليه السلام قد نزل عليه ليلة قرآن وقد امر ان يستقبل الكعبة وكانت وجوههم الى شام
 فاستندوا الى الكعبة فذكر ان ما ذكره المص ليس دوا في الروايات في هذا الخبر ان النبي عليه السلام
 ان تحول في الصلاة ولم تحول كان في صلاة الظهر انتهى وقيل قالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في بيت
 من رايه من مرور الانصارى اذ دخل وقت الظهر فقام رسول الله عليه السلام فحول في صلاة الظهر فموت
 في صلاة تلك الليلة فدخل ركوع الركعة الثانية اذ نزل هذه الآية فحول الى الكعبة ولا يخفى ان هذا الخبر
 ان روى المص من قوله وقد صلى بجمعة ركعتين من الظهر فحول في الصلاة انتهى فموتته ان النبي عليه السلام
 تحول في الصلاة وان من قال ان النبي عليه السلام لم تحول في الصلاة فقد غلط عنه ويمكن ان يكون
 مراد المص وقد صلى بجمعة ركعتين في بيته ثم الركعة لان فلا كراهة في ذلك فيكون موقفا لذكر
 في البقرة * قوله (وتباعد الرجال والنساء صفوه) قيل اراد ان الرجال قاموا مكان النساء وللساء
 في مقام الرجال وظل بعضهم والظن ان مراده ان بعض الرجال قاموا مكان بعض النساء وبعض النساء
 فقاموا مكان بعض الرجال مثلا اذ قام الامام وصنف صفه صفه الرجال فقاموا مكان النساء وبعض النساء
 تحولوا في البيتين من الرجال الى خلف لاتباع الامام وتسمية الصفوف فاذا كانوا في بيته من النساء
 من امكنهن حتى يقوموا مكانهن وكذا تحرك من في يسارا لاملح الى خدام والنساء الا ان حجب هؤلاء
 الرجال حتى مكان الرجال حتى تتوسر مع النساء الا ان في جانب بعض الامام كايستهد به النقص الصحيح
 اجمي والمستند من هذا المبدأ ان الرجال قاموا مكان النساء جبهة وانكسر لان بعض رجال قاموا مقام
 بعض النساء وانكسر والتبادر من تبادل الصفوف كون صف النساء دفعا على صف الرجال فيهم فساد
 سائر الرجال وايضا يلزم عمل الكثير في الصلوة قال بعضهم طاهري في اول الصلوة كانوا مثنين بيت
 المقدس مستدير في الكعبة لان المدينة فيها فاذا تحولوا حول الكعبة صار صف النساء مقدما على صف الرجال
 ففهم الرجال وانما النساء فحصل تبادل صفوهم انتهى كاي قوله فعدم الرجال المارة ان دعم الاشكال
 المذكور وهذا اما دفع الاشكال اذ لم يكن تقدم النساء بقدر ادراكهم وايضا لا يمنع لزوم عمل كثيره لا ولى
 عدم هذا من خصا من الرسول عليه السلام او من حصابي التحويل او كونهما مقدسا في صلوة الا ان كانا
 مشر وعين بعد ذلك ويمكن منع عمل الكثير ان يقال ان مشيهم خطوه بعد خطوة بالثاني والآخر ولا يناد
 حبه والله اعلم بحقيقة الحال واستقبل للكتاب اي كانت جهتهم مقابلة لوجه الكعبة * قوله (وعلى
 المسجد مسجد القبايئين) وهذا المسجد غير مسجد مكة كما اشار اليه قوله في مسجد بن سلمة روى ان النبي عليه السلام
 ذهب الى مسجد قباء وحول جدار قباء نحو الكعبة ووضع اسفله يده * قوله (صلى الرسول عليه السلام

قوله في مسجد بي ساحة بكسر اللام قالوا ليس
 في العرب ساحة غيره
 قوله وتبادل الرجال والنساء صفوهم بان تحول
 الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال

٢٢ * و ان الذين اوتوا الكتاب يحلون له الحق من دينهم * ٢٣ * وما الله بضال عن الصواب *

٢٤ * وان اتيت الدين اوتوا للكتاب بكل آية * ٢٥ * ما تبوا خلت

(٢٩٩)

(الجزء الثاني)

بالخطاب معطية و بما (عنه) تعطينه ان الخطاب من الملأ الوهاب في مقام الطفاحة من ان الخطاب
واعتداف فلا حرم في واحدة من ممر وورادة التخصيص لاسيما التخصيص في عام التعميم * قوله (ثم عم)
تفسيره انهم يحكموا كيد لا من الله و محض صلا الامة على التمسك تصريحا بهم الحكم اشراكا الى ان
الحكم علم في الاول انصا وبكته محض من الخطاب لكونه امام الله قضايه خلتا بهم قبل ان يكر حصيده
عنه السلام وهذا معنى التسميم لكن هذا القول صريح في العموم لا يختص شأن العلية ونا كيدها كذا الامر
من غير مرة * عراقي لاحال ومرتبة اخرى بطريق التوصل وكذا ان فيه بيان عموم الحكم على كل مكلف كذلك
فيه بيان انهم في اى مكان اذا ارادوا الصلوة يجب عليهم التوجه الى الكعبة حيث جيل وحيث ما كنتم اشرك
الى تميم التولية في جميع الكائنات لان وجوب التولية لكل مكلف لا يوجب وجوبها في كل امكة وبتدبيره على
انفراد في قوة تدبيره * قول وجهك من الله المحمد الخرام * حيث ما كنت ولربك من ربك بعدد الحسن واما

ههنا فاعلم انهم هم هذا الى ان يحصر في بيت المقدس واما من حضر فليس عليه التوجه الى بيت
المقدس وليس بمنسوخ بالنسبة اليهم وان لم يحضره فذكر حيث ما كنتم دفع لهذا الاختلاف
بأنه واما في الاول فلا بد ان جميع الله طريقا الى كروا جوا من ربك لا بد الاشارة وبتدبيره شرعية
وكتشوف من طريقه وبقوله انه في قولنا واما ان يكون من مصادرة على الطريقة وكلامه معنى وجدتم لان حيث
تدخلت ما بالكافض الاصل و يكون من كل طائفة * قوله (حيث ما كنتم) اي في كل مكان في كل شدة
تفقه * جلة اي اجماع في قوة العلم بان بيت المقدس الخمين انهم اجمع لا يخص من كل شدة تفقه اي لا يحدرون
كل شدة * هذا في قوة شرعية ما شرى واما كون الكعبة ذلة لراهم عليه السلام فلا يصح ان الكعبة انما كانت لشرعة
كافال تعالى في سورة ابراهيم حذوا ما شرى كعبتي في جميع الشريعة فلا صلاحة * قوله (والتصلي) اي كعبتهم

على الله وربه وسلم يصلي الى الله (الذين) اي كعبتهم اي كعب اهل انك والظاهر ان اجمع رايه ما هو في الواحد
في التولية وية والاخير وان كان في الوجود والصف والجمع في ما يترك السوق من على ارادة اليهود
والنصارى قوله انه يصلي الى القبتين اي الكعبة وبيت المقدس على التمييز وليس المراد الى القبتين
لاهي التمييز والالكان في اجابته وانما تعرض الى الاجال مع وجود ذلك التصل في بيان من له فقههم
بمن تضعف علمه لان المليون ادعى الى قول الحق في كل واحد * قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه
اي الى الكعبة والجمعة معا فوه على قوله * قدرى تغلب وجهك الآية والاخر انه انذرية من كدة لامر

الاشد * ٢٣ * قوله (وعد ووعيد) فاني عرفت ان علي وجره والكاتبين (ثالثه) فاني عرفت ان اهل

سكن والمؤمنين على كلا الطرفين امان في الخطاب فضاء ان الخطاب لكل تقليدا واما في الغالب فهو وان كان
وعيد، لكن اوعيد الله بعض الاعداء بعض الاعداء كاسم ح به بعض المطر في احشاش المصفر
الخطاب غير متين كاقيل نعم الظاهر انهم عسده واثار ذلك الى ان قوله وما الله بضال عما يمررون
كلامه بين الكلامين يعني في الاعداء والوعيد * ٢٤ * قوله (برهان) وجهه في ان الكعبة فيه والام موطن
للقسم برهان من ان الراد بالآية الآية العلية ولذا عطف على البرهان محبة والى كل آية عام

مفسر على معنى ما يندوه برهنة القسم ودلالة النقل اذ كل ابي يمي برهان مع البرهان على ان الكعبة
فيه وشيرة واما سور هذا الذي في سورة طه وشد عظيمه اهل اولو ايتهم بكل آية بحيث لا يشك منها
آية ما سوا * مراد عدم وجود تكافؤ موطن كسر الطاء اسم فاعل اي مهند ومهند يكون مقبول
لعدم التشرط الا في الكعبة بمهند * ٢٥ * قوله (جواب القسم) المختصر والتسم وجوابه سادس
حوت الشرط * وانما كل جواب القسم لكونه مقصدا طالبا وهذا اذا لم يكن مانع من ان ههنا مانعا
عن كونه جزءا للشرط وهو ترك الفعلة فانها لازمة في المانعي التي اذا وقع جزيه واما اذا كان الشرط مقصدا
على نفسه فيكون الجواب جزءا للشرط السادس مسد الجواب القسم كامل عن الغلب والرضى ولو وجد
الذكر جواب القسم لادان يحصل لطلبة المعصية جزيه الشرط فلا بد من الله ان ياتي في قوله ان ياتي حواشه
لا يترك ولا دليل على تدبير الله مع القسم ووقع في كلام البعض جواب القسم المختصر وهو مع جوابه سادس
مسد جواب الشرط انتهى فالظاهر حيث ان يقال وهو جويله جواب الشرط لساد مسد جواب

٢ * وما انزل به لنسخ من كى فسله فحين

التوجه اليها من بيت المقدس صدرت كاهه فله

اخرى فمستغف

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

قوله (والصبر) اي الصبر في التوجه الى بيت المقدس

١٠١. يكون حلال في امره المتبرع فضلا عن ائتمنه هو
انواع في دفعه لا ينفذ عن الامر به بالاعراف
منه دفعه له في وجهه اعم من حق ان ينفذ بكل
وجه من دفعه الامر وامر الامه ان يكون
لا ينفذ في كل وجه

٢٠ على ذلك الاعتبار على شريطة التقدير ودين الاجم المستقل عنه ، فان كان من مذهب غيرنا
يجب ذلك الامم بتسليم يوافق العامل انفاص في التي والايو وحرراشتمل عنه غير و يقول
و در مروت في اي لا ست زدا مروت و لايجو زدا مروت و فان كان من طائفة ايرانيه ، به
واقفانه شرفه اي لا بوسايريه مذكر غيري في كتاب التاثير قوله و اما نقده ان تبين صاحب الكف في عهد

والله اعلم بالصواب

يستحق من الشكر نعم رفته شاك اوصوه عليه السلام ان الله العباد يشكره فقال اشكروا لي ايها الغفان وسبني
شكرا تعالى ما اعطى الظهور النعمة واعتزفها والابن الاوهم كلها خلقا ظلي ولا يتكبرون بحمد النعم
وعصيان الامر بالضعف من قبل عطف العلم على الخلق انما طاعة من الشكر هذا الكلام المذكور الى
الاعتراض بالنعم والامانة طاعة اثاره اعني يري " يقول الى من صور قوله تعالى " واشكروا " امر بالعمل فكيف
نعلم انهم اذ قالوا ذلك ما وجدوا فيهم ضعف ما قبل انما تقدم الذكر على الشكر لان في الذكر اشتغال بالذات وتسلو في
الشكر اشتغال بالذات والاشتغال بالذات هو الاشتغال بغيره فان في الشكر اشتغال بالذات تعالى ايضا بكل ذكر شكر
فانه صرف العبد جميع ما اتم عليه الى ما خلق له وهذا الحق هو المناسب هنا كونه عليه ابو منصور واثار اليه
المصنف بقوله بحمد النعم وعصيان الامر كما بيناه عليه قوله ولا يتكبرون كما لا تكيد انما الامر بالشكر نعمي من عند
ولاجل هذا آخر ذكر الشكر من كل طرف مرارة لافواصل الماهي بهذا الطريق وفي قوله بمجود النعم
المشار الى قوله من اشكر ان الخدائش بالشكر * ٢٤ * قوله (من الصافي وسقوط النفس) الصبر ثلثة الصبر
على القادرات والصبر على اليان والصبر من اللعاسي والمراحم ولا يترك الاستعانة في اداء العبادات
بالصبر على الطامات متسايا بل لا يكتفي بمحضها ولا يدخل فيها الصبر على اليان قيد لما صفت الصبر بالصبر
من اللعاسي ثم صلف حفظها لانها اتم اعم والاشيا كما وردت في النسخ الانساني جاز ان الصبر على الصبر بالصبر
ما يرضى الون ثم وجه الاستعانة بالصبر عنها انه انما دفع الانسان بشره نفسه الى هي القوة اليهودي
والفدوت له سهلت عليه اداء العبادات بل لا يرى الخلاوة الا في المرات واما بالصبر فالدلالة لما كانت جا عدة
لاواع " عبادات كما هي بيانه في قوله تعالى " واستعينوا " الآية دافق حلاوة جميع الصادات من والظ على
الصلوات فيسبل عليه اداء جميع الامور * ٢٣ * قوله (التي هي ام الصادات وسراج المؤمنين
ومن جازت العالمين) اتم بيانه في قوله تعالى " واستعينوا بالصبر والصلاة " الآية * ٢٤ * قوله (يا حسرة
واجابة الدعوة) بالصبر في جميع المراتد لا سيما في اداء العبادات ومن جهة النصرة اجابة الدعوة وتكونها
اهم خصبة بالذكرا بعد انما كان للصبر بالصبر خاصة لما في الخلق بخلاف الامم الا ان الاستعانة
بالصبر فانه يظهر فيه محتاج الى التسلل قال صاحب الارشاد وسعي العبد في تلاوة العائنة المستعدة للصبر
واجابة الدعوة ودخول مع على الصابرين لما انهم المشركون بالصبر خيفة منهم متبوعون من تلك الحادثة
انتهى ولك ان تقول ان معنى المعية هنا كوني كاللحم خيفة وهو ظاهر ودخول مع على المتبوع في اغلب
الاقاات وعلى الذائع قبلا اذا فرغ من المعية والحق والحق المعنى الممازي او المكتوى فلا يطلب الشائع
والمتبوع ولوسم فقد يدخل مع على التلميح كما صرحه نفس سر في شرح المتشاح في بحث صفات العمل
فخص ان يقا في مثل هذا الكلام انه ماحل على الشائع فتأدب ولما كان الصلوة حشا المؤمنين ختم
بقوله ان الله مع الصابرين والمصطفون في اوائل السون لما كانوا يني اسرائيل ختم هناك بقوله " وانها لكبرة
الحس شائع في كلام البشاة ووجه اتصالها فيه هو انه لما امر بالالتكليف التي اشق وفي اثنائها صعب
لثارت على الاستعانة بهما وخصصه بالذكرا لان الصبر يشل كل ترك لانه كافت صبر عن التلميح والمعنى
والصدرة جامة لكل عبادة وقدم الصبر عن التلميح لان الخلية تقدم على العلية وقد فسر الصبر بالصوم
لانه صبر على المنطرات لانه من تصفية النفس وكسر الشهوات * ٢٥ * قوله (اي هم اموات)
الشارة الى انهم ختم من أعمد كقولهم في الموقل جنة * ٢٦ * قوله (بل هم احياء) هذا اخبر عن طرفه
تدري وابل ان تحول تدري بل قولهم احياء الا كلامه في جنة قوله " ولكن لا تشعرون " انما قيل في جنة
مدعوقة على لا تقوا ان شرب الله من المصود البسات الحوية الجمعية لهم ونق الموت الخفيق ولن كانوا
امواتا بحسب انما امر واما الامر بهيكل قولوا في شأهم لم احياء ولن كان ذلك صحيحا لكان في قوله ولكن
لا تشعرون ولا يرايه الا ان شغل انهم ايضا مأمورون بشغل ذلك اوائله حكاية من كلامه تعالى اولكم مبتدا
من طرفه تعالى وليس في جميع القول والكل تكلف * ٢٧ * قوله (ما حالهم) اشارة الى ان حصول لا تشعرون
حرف لدلائل الكلام عليه ورعاية الفاصلة فتنسب ما شئت امة * قوله (وهو تبيخ) الخ وجه التبيخ هو

١١ بل جعل التبيخ من اثار في الوجود الخارجي من التلميح
در جنة لان التبيخ كية ان تكون احد من المذموم
بطريقها والتميم بطريقها لا يكون الا من احد من المذموم
قوله (وكذا القول الخ) اي كذا القول الذي هو
بذلكم حيث ظن وبذلكم ما لم يكونوا يعلمون
الظاهر ان يقال وما لم تكونوا تعلمون ليكون
من عطف الفرد على الفرد للدلالة على ان
ما حصل به من العلم جنس آخر وهو مالا يستعمل
العلم بمفرده بدون الوحي والتبشير " انتهى
بوجود الجنة والشار والصالح والمبررات والبيت
والحشر والجنة اذ في الاخرية وتوقع اتم الجنة
واستغف العذاب الاخرى وما يشهد وفل هذا
الشكر واجتهاد في المراد بانه الحاصل الاول ما يستند
الصلح بمفرده بالتبشير في هذا الصنع العجب
والاجابة القريب الكمال بوجود الواجب تعالى
ووحدايته وكما قدرته وارادته وتلحه وحياته
وتكون به دخل هذا يكون المراد بالكتاب في قوله
وبذلكم الكتاب ليس جميع ما في الكتاب بل بعض
منه " يعني ليعلم به رفته بالنظر وانما على المصنوعات
دار في الكتاب مالا يحصل العلم به الا بطريق الوحي
اللهي وهذا التفسير شاء على ان ما هو المقدر
حصوله لا يفتقر فهو كالحل من الفعل فيتعاقب
التمام به في الاول باعتبار عدم حصوله الخلل
قوله (وتبيخ تبيخ الخ) اي قوله تبيخا بل احياء
ولكن لا تشعرون تبيخه على احياء من يقتل
في سبيل الله ويستشهد في طريق الحق ليست حياة
جسمانية متمركا بالمشاعر والحوا من الجسمانية
كقوله هذه العار

ان النور لما كان الادراك يخلو من غير حصول به التميز للدور وما عدم ادراكه بالعقل فلا يستد
 منه انعدام النور بل لا يستلزم عدم الوجود فكذا قال وانما هي امر لا يدرك بالعقل ان يارى ككون
 مما لا يكون له ارتباط التام بما قبله والقول باله حيث في عنهم النور بل انما حيوة نفسية
 انه لا طريق للقول ان ادراكها صحيح لان ادراكها للسله طريق غير النور كالنظر الصحيح سأل ما ذكرناه
 من انه ما لا يدرك بالعين وانظر اذا طريق الى معرفته سوى الوحي والتمريض في شعور خاصه لا لا اخوه
 المتعارفة مما يدرك بالنور وفي السلب قال اكثر المتفسرين انهم في التفسير جاء قال الله حياهم لانه ل
 لتوابع الهم وهذا دليل على ان المصلحة يصل ثوابه وهو في القبر لان انية ليست بشرط في الحيوة عندنا
 ولا امتناع ان يعيد الله الحيوة الى كل واحد من تلك الدولت والجزاء الصميم من غير حاجه الى التكرار
 والتأنيب انتهى فيكون حيوتهم بالبدن والروح ولكن لا تدركها ولا تدركها حقيقة لانها من ادول البرزخ
 لا يصلح عليها الا الوحي * قوله (على ان حيوتهم ليست بالبدن ولا من حس ما يحس به من
 الحيوات وانما هي امر لا يدرك بالعقل بل بالوحي) ليست بالبدن لطلان الجسد ونسب دانه واعتدال المراتب كذا
 قيل ولا يخفى ما فيه لما عرفت من ان البنية ليست بشرط في الحيوة عندنا قال المصنف في سورة النور فان
 وان الحيوة لما لم تكن مشروطة عندنا بالبنية امكن ان يتلقى الله تعالى في جهنم حيوة قدرى ويتبرأ انتهى
 موضح ككلامه بذلك مما لا يرمى كانه مع خلاف الذهب فاذا انك حيوة الدبر الجسد فاعلم
 بانك سورة الشهداء بالبدن بل لا بد من مروه ففوقه وورثته على ان حيوتهم الخ منوع والستد ما ذكرناه
 فلو قيل ان اصل الحيوة ثابت بالبدن القاطع وانما كسيتها فلا معرفة لها والوقوف الاول لا من الجسد والقراب
 الى الشاعرة * قوله (وعن الحسن ان الشهداء احياء فتعبر عنهم عرض اوزانهم على ارواحهم) وهذا معنى به
 انشورون آل عمران وخرصه من حديث رواية الردي على من قال ان المراد انهم حيرون وتأنيده على كونهم احياء
 بفضل حتى تعرض لهم ارواحهم الخ وانت غير بين من ذهب الى ان المراد الاحياء فيما يأتى اول
 كلام الحسن انما بذلك كف لا بد فخل تعالى (ولا تعرف من الذين ظنوا انهم احياء عند ربهم
 يزعمون) مع ان القتل المذكور ولما لا بد من الآخرة والبرق ايضا ظلالا من امر به انقل من الحسن التأييد
 لما ذكره من ان حيوتهم ليست بالبدن الخ * قوله (يحصل اليهم الروح والعرج) روح الخ ال حد
 والسرور في ولا يكون منه ظلال بل قال باضا في سورة آل عمران والاية تدل على ان ارواح انسان جدم
 لطيف لا يرى عذاب البدن الى قوله ويريد ما روى ابن عباس رضي الله تعالى عنهم انه هذه السلام قال
 ارواح الشهداء في اجواف طير خضر رد اذهب الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى في قناديل مصفحة في العرش
 وهذا بكت ما قبل وكذا مخرج به النص في تلك السورة فاعلمت ان الذي روى عن ابن عباس كما مر
 في ان ارواحهم شطفت باجسامهم كما قاله بعض ارباب الخواص لكن قوله عيدا اسلام في اجواف طير اشارة
 الى ان ارواحهم تنشق حتى يجمع النفع والعلات بواسطة الطير حتى تنشق لذة الجماع كاصح به بعض شراح
 الحديث من عندنا والاشبه بالاحسن التوقف والتوقف يعني كائنه اذ * قوله (كانه من نار في ارواح فرعون
 غموا) وهذا يحصل الهم الواسع (على ارواحهم) وكذا على روح فرعون شذوذ شيئا في جميع الاوقات كما هو
 الظاهر والوقوف في خاصة كآروى ان مسود من الله تعالى انما ارواحهم في اجواف طير مود تعرض على النار
 يكونون في يوم القيمة * قوله (والاية راسخ في شدة بدر) كذا لا ياتي في عموم الحكم وشكوه في جميع الشهداء
 راويهم من هذه الامثال قيام الساعة من الامم السابقة * قوله (وكانوا من عترة) كذا اخرس من سنده
 ستة من النصارى وعنه من الانصار في المهاجر ابو جهم في الجراح وخرن عن عبد المصعب وجرى في
 وخلص وقا الشهابين في عروى نيلة وعامر بن بكر وصهيب بن جندب الله ومن الانصار سدي بن عمر وحسن
 بن عبد الله وزيدين الخاروت وغيرهم في الامم وادفع في المثل وامارة بن سمرقة ومذنب بن عمرو
 بن عفران وروى الله تعالى عليهم اجمعين وكذا ما يروى من قتيلان ومات فلان شهيد الله تعالى ان يسل
 بهم انهم ماتوا كذا في الباب وقيل ستة عشر وحل اوسه عشر * قوله (وجهه دلالة على ان ارواح
 جواهر كقمة نفسها متارة لما يحس به من البدن حتى بعد الموت دكا) وعقب جمهور الصحابة واتابعين

قوله والاية راسخ في شدة بدر وكانوا ارواحه عشر
 قبل فيه اصبته فان الله تعالى وتعالى يكون في اربعة عشر
 بلا

قوله وفيه دلالة على ان الارواح جواهر كقمة
 بانفسها فهذا دلالة على بطلان قول من يقول
 الارواح ارواح نفوس تقوم فاذا تارقه يطلب
 وفيه دلالة ايضا على بطلان قول من يقول
 من المعلقة ان ارواح الحية ونفى الموت في الآخرة
 في يوم الحساب لانه لا ذلك مما يحس به
 و رتبة شدة في الحيوة هذا عندهم واما عندنا
 فلا يشهد ذلك نفوه تعالى وبالله الآخرة الهى
 الحيوان وقوله تعالى يوم نقول لجهنم هل امتلأت
 ونقول هل من مزيد وغير ذلك من المشواهد على
 ذلك وجه في الحقيقة ان ارواح الشهداء وفي رواية
 ارواح المؤمنين في اجواف طير خضر جندروني في النار
 الجنة تأكل ثمارها وجه دلالة الآية على بطلان
 هذا القول اجماع المصلحة الدالة على الاستمرار
 استوعب بلا منة من وقت الفتن الى حال آخره

على ان الارواح جوهرى اجسام اطيعة كما تقتله عن بعض النكلة لكنه مذهب ٢ انهم قاله ذهب الى انه اجسام اضعف من قوة في البدن من حيل ماه الورد اولى بجزءه وجواهر لا يتغير في القلب واختاره ابن الراوندى وكلام المصنف على ما قلناه فانها ما هي تارة كيد لجواهر استزارا عن كونها جواهر حادثة في جواهر احكامها ضرورة الجسدية فالتأثير في الهوى كما هو مذهب الملازمة لكن لا حاجة اليه لان ما ذهب اليه اخلاصة باطل من غير الجسدية من يدعي ان لما هي مائة في كل الجسود كانه يذهب اليه بعضهم من ان الروح عبارة عن الهيكل المخصوص ولمرض به النفس لكنه قدس سره نقل في شرح المواظف وهو المختار بعد جهور النكليات وفيه شبهة ٣ وأوضحه في سورة آل عمران في بعد الموت اي بعد صلتها من الايمان ان الموت مفارقة الروح عن البدن ذكره ودلالة الآية المذكورة على كونها كذلك غير ظاهرة وانما دلالتها على حلتها وعدم خلتها بحراب البدن فظم قوله صدر بهم ردة من اليه كما في سورة آل عمران وفيه دلالة انه ثبت لهم الجلود وهي ليست بالجسد فعين كونهم بالروح وحياة الروح بدون الجسد - سئل عن قبورها بنفها وهو المذهب الحق خلافا لما ذهب اليه اعرافه من الخلق فيها سرور انتهى وقد عرفت ما فيه وما عليه بالذكية ليست بشرط في الجلود عند الحلى وقد عرفت انما هي في ايضا في سورة الفرقان في لا يجوز ان يمس الله تعالى في الاجزاء الصغيرة بل لا حاجة الى الترتيب غاية الامر ان الآية الكريمة لا يمكن ما ذكره فلا دلالة عليه لا قاضيه • قوله (وبه صدقت الآيات والسنان) اي صدقت عليه ومن جعلها هذه الآية والآية التي في اواخر سورة آل عمران وقد عرفت عدم قطعيتها في المطالب • قوله (وعلى هذا انقصه المفسدون لاختصاصهم بقدر من الله ومن يدعي الحقيقة والكرامة) اي كان الارواح جواهر حقة فحقها فكل مؤمن كذلك احبائه عند زهير ردفون فاضلوا وجهه انقصه من الله وان كان مشترك بين الكل لكن للشهداء لاختصاصهم بالقرب من الله تعالى عندوا بالذكر كان جوده فيه هم بالنسبة الى حيوتهم الكلاوية لعل وجهه ادعى ١ احتاروا ودول حيوتهم الغائبة لاعلاء كماله العالي جوزوا بالحيوة الحاقية للخدمة الى مع لا واع الزواجر والدمر وامامنا الصديقين والصالحين فاعتد بهم بالحيوة في عالم البرزخ في يجوز ان يكون مخطئا من حيوة الشهداء ولن كان درجتهم في الجنة والثناء الاخرى ارفع من الشهداء لان الفضول قد يكون له فضل في الغافل يجب من الاسباب المربعة وقد عرفت ادعاهم بذواتهم في اعلاء درجته فيكون من عذوبة والكرامة قبل القيامة فلا إشكال في كلام المصنف بان الصديقين وبعض الصالحين اعلى درجة منهم لانه في الجنة والكلام في ادبر العرش وفي الكشف قالوا يجوز ان يجمع الله تعالى من اجزاء الشجر جنة فجميعها ويوصل اليهم انهم واركان في عدم الدرة انتهى مع كون حيوتهم بالجسد وقد صاحب الارشاد في رؤيا في خبر شهداء احد كمل على ان حيوتهم حسانية والارواح باوان لم تكن من سلب الفل لكنها قد تنفذ قوة لان حيوتهم بالجسد ٢ • قوله (ونصبتهم) جواب قسم محذوف اي وبالله لو كنتم قبل انه عطف على قوله بانها باليد التي آتوا انما هو عطف المضمون على المضمون والجمع ان مضمون الاول طلب الصبر ومضمون الثاني بيان دوام الصبر وهو عطف اما لايمان الاول طلب الاستقامة بالصبر في الجوارح واداء العبادات والمقالة مع اصحاب العبادات وما ياب قال المراد بالصبر في الصلوات والتهنات فون الصبر على الصلوات كما صرح به المصنف قالوا انه لوجه ابدانية صفة كانت على الصبر على الصلوات التي هي على الاشتغال بالصبر من المصنف كان انه لم يزل ولا تقوار عطف على استعينا مسوق في لسان على الصبر على الجسد يؤدي الى الجلود اذ به الايقنة • قوله (زمانه من يجتهد لاحوالكم) اشارة الى ان الكلام هنا استعارة تشبيه اذا اشتغل بحال من الله تعالى لكن شبه الهيئة الماخوذة من اصناف الله تعالى قبله الى عدم واداءه الى الذي يظهر به صبرهم وعصمتهم عقائد لله تعالى فقال اوصد من صبرهم بالهيئة الاخرى التي تنفع من تدبر وعده ادى الى عدمه في ابدان احتساره من الامور المشقة ليعمل اقتياده او عدم المصلحة باستعمال العطف المركب المزموع الهيئة المشبهة بها في الهيئة المشبهة والجسام مع غيرها السبل يحاول من يجتهد لكن يشبه الى الخلق في قضاة تعالى او تفرق من يجتهد وقد في البيان في قوله تعالى • واذا اتى ابراهيم ربه بكتابات ما تعين • الآية وفي قوله تعالى • وفي ذلكم بلا من ربيكم عظيم • • قوله

٢ وفي الواظف وهم من شأن ذلك اذنى قيل في الروح لا يصح لانهم عليه انتهى فانصرف في الروح اسلم في قال نفس في قوله تعالى وبأنفك من الروح على الروح ح من ربي وقيل عايناه الله تعالى في علمه انتهى فقوله هذا وفيها دلالة الخلق ككلامه انتهى في الدلالة على عدم خلتها وانما كونها جواهر الخ لا كلف وقد اشار كبري كونها • استأثر الله تعالى من غيره • وحاصل الاشكال ان الجلاء قالوا ويجب ان كان صبر في قوله ان الانسان لبس الهيكل المخصوص لاضلاله الى انكار التكليف صدر • قوله ١ حديث قال قلت لابي في ادم ستة سبعة وتسع وثلاثين ونسمة اتي الزور فبور شهداء احد والثاني هذه الآية وما في سورة آل عمران وارادهم انكر في اخرهم في نفس ان حيوتهم روحانية او حسانية فحينئذ اتا على ذلك اخرها بث سبب ما منهم فاعسا في قول تام الجسد كمال النطق في حسن ما يكون من الهيئة والمنظر ليس عليه شيء من البس • قوله قد عرفت ما عرفت في ادبر العرش واساق في الاثر خلافا لاجل بشة ان ذلك ايضا كما ظهر في الاظهر لكونه عويصة صطرت الى وجهه مرارته بطول ما عليه كانه يهوى على لسان الاخر خلاف رأي شعبان من هفت كنه وحسن كنه • قوله وانصرتكم اسما من انتم من حقيقه الاولى والاختيار على سلام انبوب من ربه رحمة الله على طهر وجهه بخلاف من ادعاه انما تارة قال الملازمة لا يتغير من نصيبكم بذلك اصابت انتم قبل التغير لاحوالكم هن انصرون ويثبتون على ما كنتم عليه من البس عذ ونسرون لامر الله وحسنه ام لا

(هل تصيرون على البلا وتسلمون القضاة) على الاطلاق الخفاضة الى وجهه اشبه والى هل تصيرون البلا
 اول تصيرون بلا يسلم فلا تخوف ٢٢ قوله (اي سليل من ذلك) القلة مستعدة من التي وتكون لاه
 شايع في ذلك قوله (واما تلك بالاضافة الى ما ظهر منه) وانما اولى سبيل الى الله وحكم بها انفسا
 ما واهم عندها يتنظر الى البلا الذي حفظ الله تعالى اهلها انما واهم عنه اكثر بالنسبة الى ما اصابهم ما
 لا يحصى اما بحسب الكيفية او بحسب الكمية قوله (ليخفف عليهم ويرحمهم ارحمته لا تدفعهم) اي يرحم
 حكم واخر يتنقل بالاضافة الى ذلك ليخفف الله تعالى عن المصابين اي اهل المصابون فله ذلك فير فون
 ان ما ايق من المصائب امتساق ما اصابهم من الثواب ويرحمون سب ذلك ان رحمة الله تعالى واصفاه
 لا تدفعهم اصلا ولو في حال الضيق فلا من حال الله ضيق قوله ويرحمهم عطف القبول على الله عطف
 الشكر عليه لعدم اصابته ما عاصم كايحسب الصبر على ما ناصبه وامر د المصطف بقوله ان رحمة
 لا تدفعهم اغارة الى وجوب الشكر على ذلك قوله (او انفسه الى ما يصبب مما بهم قرا الاخرة)
 عطف على قوله بالاضافة الى ما واهم ونسطة ولعل للتلو وهو ايضا سبل في تخفيف المذكور ولم يشر على
 الاكثره على من هذا ان قوله ليخفف لتبيل لتبيل بعد التفتيد بالاضافة الى ما ذكره على لا يوقية فيجد وعبر
 ايضا ان المراد بالتخفيف جعل ذلك مينا عليهم باخبار قلته يردك قوله ويرحمهم ان رحمة الخ قوله
 (والممازيرهم قبل وقوه) وفيه تأمل انهم انهم في قول هذه الآية غير معلوم الا ان يقل ان المراد
 بالخوف خوف الاعداء والبلوغ والاضيق والخوف مستطير في شأنها واما بالنسبة الى النفس المذكور
 فلا ولعل لذلك بين ذلك من قوله ونقص من الاموال الآية وسببه الاستيفال بالنسبة الى النفس
 لا استرار قوله (ليؤثروا عليه قسوسهم) قاذوا زلت عليهم انفسهم على الصبر فان ما جاز
 الكثرة يؤد الى الخراج والفرح مصير مصيبة اخرى ٢٣ قوله (عطف على شيء) فلا يستند
 التعليل بالنسبة الى شيء بل من الخوف قوله (او الخوف) او الجوع واما راحم الاول بوقائق التكبر ويحيى
 السان بعد كل منه ما وعده التماسه بحسب المعنى واما الثاني فقلنا نسبة العظيمة وهي والى راحم على الخوف
 واما بحسب الاموال واختارها لكونها انقسم الى الاحاد واما الاولان فيكونها مصدر لاختراع
 الى الجوع واما التفتيد فلكون الاعداء امروا بالخوف منها كعدم القسط على ان خوف الاعداء واصنافه
 العباد بالله تعالى تؤدي كثيرا الى القسط واما تقديم الاموال فلان هلاكها وخسرها قد يكون سبب لنقص
 النفس بالتقليل او الملوغ منها اخفق الروح قوله (وعن الشاقي رضى الله عنه الخوف خوف الله
 والجوع صوم ومضاج والنقص من الاموال الصدقات والزكاة) كلاما حيث له هسه لان قلوب المؤمنين
 لا كانت مشغوة به كانت مشغوة بغيره وحاضرة لديهم ولا رب في كون قلوب المؤمنين مشغوة به فاصف
 المضارع للاستمرار كما في ولا شك في ان الصبر بالابلاء لا يلاي خوف الله والاصوم رمضان ولا ناسه ايضا
 الصبر بالنقص من الزكوة والصدقة واب امك الاعتراف بانها نقص في نفس وانما هو وعلى هذا التفسير
 يكون زولده الآية مشتملة على فريضة الصوم والزكوة قوله (ومن اعاس الامر من) فلا يلايها
 النفس وان اراد بها الامر اضيق القضية الى الموت فهي عين الاول قوله (ومن الترات موت الاولاد)
 ما ترات حيث تكون مجازا ٢ من الاولاد تنقصه من الموت قوله (ومن التي على الله تعالى عليه وسهم)
 ما يد لكون المراد من نقص الترات موت الاولاد واطلاق الخمر على الولد قوله (واما تواتر ابيد تال تال تال)
 لان الله اقبضته ولد عبيد يقولون هم يقول اقبضت مرة تواتر يقولون هم يقول الله تعالى تال تال تال
 عبيد يقولون جحك واسرع يقول الله تعالى يا عبيد جفا في الجنة وسعد بيت الجحيم الملائكة في الملك الموت
 وادعاه اقبضت ولد عبيد الاستفهام للفرح وحسب الخطاب على الاتزان قوله اقبضت تكرر لان ترات
 ٣ قلنا تال تال تال شدة واستحقاقه ليعني من وعده المزمع فيقولون جحك لانه وان كانت مصيبة
 عطية لا كنعيد تلك النعمة الباقية الصادية نعمة شدة خدمة في تلك النعمة الاخروية ويقول الله يا
 لعبيد المظالم ان الامر لهم يا ايها كناية عن ايضاح الله تعالى يتسلمهم في الجنة عطف قولهم المذكور
 والتشيران تلك البعدين لعل الخفاضة بهم وجهم على ذلك الابلاء وسعد بيت الجحيم اضافة الشيء الى سبه

٢ لان الترات كل ما يستفاد ويحصل كإقبال خمره العلم
 ٣ واضافة الترات الى القلب كناية عن شدة لطفه
 وعنده سبب
 قوله يقول من ذلك معنى القلة مستعدة من تكبر
 شيء
 قوله عطف على شيء او الخوف على احتلاق
 القولين في العطف على الغريب اوصلى اصل
 للظن عليه
 قوله ومن لك في الخ امر عرض عليه بل البلا
 موجود في الاستقبال وهذه الامور موجودة واجيب
 بان لعل لعل فلا تشكل ولا عرض ايضا بان نعمة
 انصدقة نقصا اميد مع ان الله تعالى سبحانه باسم
 الزيادة وهي الزكاة والجلباب الزيادة المنفعة عنه
 لفظ زكاة المدهى يعني له الحد فبلغ شيء من محله
 المسال ان الغنى نقص في المسال فان دفع واحد
 من العشرة نقص من عشرة
 قوله فقبضت بحرف الاستفهام اوردته ليعا
 ان المراد بالترات الاولاد اخرجه التزمي بتقادم
 عن ابي موسى لكن بمحذوف همة الاستفهام
 في اقبضت في الموضعين

وفي هذا الحديث نبيه على ان يزول البركة والرحمة على الصابرين مستقر في الدنيا والآخرة وحس هذا
 اور دليلة الاسمية الدالة على الدوام والبقاء ٢٢ * قوله (لئن والى الصواب حيث لم ترجعوا
 واستلوا الفضل الله تعالى) كروية على الاشياء تنبها على ان انصافهم تلك الصفات يقتضي كل واحد
 من الاثنين وان كلاهما كافئ في تميزهم بغيرهم ووسط الدال على خلاف مفهوم الاثنين هو وجه
 من التقدم وجوه شتى به الكلام على اسم الاشياء لتخليصها لاجلها ونكره ونهر بف الظهور وتوضيح الفصل
 لانتهاج قدرهم والبر يعني على اعتقاد ارفعهم قوله حيث استرجعوا الخ اشارة الى هيبته وفيه شبه ايضا
 على ان الراد بالاعتناء والاعتناء فلتسليم حين يزول المصيبة وسددها لا الاعتناء المعنى فلا تشكل في المصير
 المشد من تبرؤ الخبر ومصر الفصل واما القول بان الراد الاعتناء لئن والى الصواب عطفا لا الاعتناء
 لانه ذكر المصير والاعتناء والاعتناء فلتسليم عليه فلا بد من جرحه عما هو عليه من ادع بوجوب
 وليس يتصور فذهول عن المصير والبر في عدم سداد حصر معنى الاعتناء عليهم لان يقال ان هذه
 الانصاف لا يلزم منها ما لو كان متجاوزا لكان والاعتناء لكن ذلك النص احسن وبولي ثم قوله وبشر
 عطف على قوله " ولئن لم يكن بشي " الآية عطف القصة على القصة من غير نظائر العبرية والانصاف والاعتناء
 ظاهر كانه قول الاشياء حاصل لكم وكذا اشارة لكن ان صبرتم في كبريى الصابرين كذا قالوا ولا يلحق
 ان عطف القصة على القصة في حل عند تدبره بالنسبة كذا قالوا في عطف على محذوف اي انذارا لجزءين
 وبشر الصابرين ويحذر ان يكون القولا عطفية لا عطفية والجملة مسوقة لوجه الصابرين ثم خبره
 ببلغة قوله ين ٢٣ * قوله (من عاصى الجليلين) فيكون كالجموع والصفى الصفا في الاصل الخبر
 الامس السلب الذي لا يعاطف عليه ولا يربط لامل ما خذ من ٢٤ * القصة وهي الخلق والبر والبر
 الذين قبل الجحيم الذي يرقى في حلاله جليلين بكيفية القصة مع العلم كالتدبير في الرطة
 وذكر اصفا لان آدم المصطفى عليه السلام وقف عليه فسي هو وقت حوا على المروية سميت باسم المراء
 فالتسلك انتهى فسي الجبل يومه ليرى صفا له ٢٤ * قوله (من اعلم مسكة جمع صفة وهي
 الصلابة) متناهية في متناهية والتسلك جمع صفة متناهية في متناهية من اعلم مسكة جمع صفة وهي
 " وارادنا صفة " واما صبره بالذات طيس مناسبه والشارح جمع صفة وهي الصلابة ولهذا قال النص
 من اعلم متناهية والتسلك بمعنى التسلك والمسانة من موقف ومسي وبشر واضافها اليه اتصال
 لانه جعلها علامة مع ما فيه من العظم كبرت الله وفاقه الله وفي كلامه اشارة الى تقديره مضاعف وهو
 التسلك وفي التسلك انما يلفظ وفي الكلام حذف مضاعف تقديره طواف نصف اوسى الصفاد وما فيه
 النص اول لاشطره به موضع عبادة ولا عظم التسلك من الصفاد ٢٥ * قوله (الخلفه القصدوا) اختار
 الزيادة نظرا على قصد البيت وزيارته على الوجهين القصدوين (هذا بشرى بالغ قوله هي قصد البيت
 نشر من ث الاول نظر الى القصد والحق الى الزيادة غرضه يكون من جمع البيت تجريما بالنسبة الى البيت
 او كذا وما كان انما في الاخرى فيجد عاقل من قصد البيت والحق بالبيت والحق بالبيت من مفهومه والنسبة
 ما خذ فيه على من ذكر ٢٦ * البيت وحاصله ان تفتيد ما دخل والفتيد خارج ولا يلحق به قال ، لتدبر في
 من هذه القصة كون البيت داخل او خارج بالاعتناء بالبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر
 السالين الى حى واستمر تخفف جدا لان السالين لا يحتاجون في مفهوم المعلنين لكونهم معصون بل هما
 والاخرى في التي ما خذ في ذلك التي " ومضى التلبه بهما استعصارها في نوع من معصون بهما
 ومقول شري من قبيل نقل اسم العلم الى معنى ايراده لانها علان كاداة بها تقول لاصح
 ٢٦ * قوله (كان اسف على الصفا وتالله على الروية) اسف ذكره المهر وتعبير السبب المهمة
 والحق بعد ما خذ لم رجل سمى به منه على الصفا وتالله بنون والى يليها ميم ولا يسم امرأ سمى به
 منه على الروية قبل هما سميت ليرى اسف على صورة رجل وتالله على صورة امرأ ، وسمي
 عرون سمى اسف على الصفا وتالله على الروية التمسك في الذكورة والاونة وفي البيت وري من انك
 انما كذا اسميت في الكعبة فخصها الله بغير من فوضها على الصفا والبرية ليعبر بها على الصفا والبرية

٢ فيه اشارة الى ان الف الصفا واوله على
 ذلك اوصف كون تشبه صنوان
 ٣ وفي كلام الله بها ذكر اليم مطلقا وكذا في
 قوله تعالى واذا في النسيح وكذا في كان الاسلام
 ذكر اليم بلا اضافة الى البيت واعتبر في معنى
 الشرع كونه في وقت مخصوص وبية مخصوصة
 ١١ بعد ائمة وشكر في رجعة النظم اي رجعة
 وقال الجوهري في الصحاح ان ائمة بعد الرجعة
 وقيل ان ائمة بدفع عنك المضار والرجعة ان يوصل
 تكرار لسان فانفسرا الافة ههنا بانفسد الرجعة
 كان التكرار لازما ولا اختلاف من الاعلى الى الادنى
 وهو خلاف القيس فلا بد ان نفسرها بالنسبة
 الثاني
 قوله وهي الصلابة قال الامام وهو ما عرفت
 من الاشعار الذي هو الامام ومنه قوله شرحت
 بكذا اي عرفت فاشارة الى ان السبب على السببات
 وهذا الجمع او على مواضع السببات فلما رجا
 على الاول ان الطواف ينشأ بالنسبة من دين الله
 وعلى الثاني ظاهر
 قوله فعب على قصد البيت ويزل على الوجهين
 القصدوين اصح فرس الاحرام والوقوف برفة
 وحوا الى الزيادة ووجبه وقوف الجميع والنسبة
 بين الصفا والمروة وهي الجبل وطواف الصدر
 ولا على واخلق وغيرهما سنة واداب واشهر
 الخ شواذ وهو القصد وشهر ذوا الحجة وكرة
 احرام قبلها والبر سنة وهي طواف ومسي
 ولاوت اهد وازارت في كل سنة وكرة في يوم
 مرة واحدة
 قوله كان اسف على الصفا والحق والبر
 صحت فكان اسف على الصفا وتالله على الروية
 وكان اهل الجاهلية يطوفون بين الصفا والمروة
 تعظيم للصين بمحرمهما

حيث قال اد لو قنا وما هي ذات اقبل وايقبل اسدنا الشر على احبنا وخرجنا الرشي حصول وكلام
 عامي من قول الآخر كلامه كان في الطول في تحت الاستاد وكذا ان قنا ان الهدي يعني الهادي اولئك
 الهدي لست المناهضة لامرغ له عند من هو صحيح الذوق ضوله وبإلهادي بيان حاصل الحق والنبية على
 مراد وهذا أيضا مستبعد من كلام الشيخ ولم يحسم حل التفسيرات لكونه مصدرا واخرتها اقلها به
 الومسوح واما تقدم هدي في قوله تعالى هدي على الله لانه العقلي والتقليد مع يكون مطوقا على ما ارتداه لا الهدي
 في الاول ٢٢ قوله (طهارة) التخصيص التوضيح على وجه يتفاد كل احد من اناس من غير ان يكون
 فيه شبهة واناس وهذا عنوس معارف لكونه يتناقض مع هذا ما شرع على ذلك والمراد بالناس الكل لا الكائنون
 فقط ولذا ذكر مصدرا في ان الذين والتخصيص للكل والمراد ان يتفاد يكون ٢٢ او الاخير من ان يكون
 وقع حالا من مفعوله اي كاشا في الكتاب والاول اولى لان في الثاني خلاص ومعنى كتابهم في الكتاب له دفع
 في كتابه انما لم يتركوا انفسهم واخذوا بالقرآن ووضع شئ آخر موصفا فانهم يحولون به حديد السلام
 وكذا مكانه ما يخالفه وهو اناس بالعرف وهذا هو المراد ٢٣ قوله (في التوريد) كلام في
 الكتاب له بعد بركة ان الكتاب وقع من اليهود وكماهم التوريد ٢٤ قوله (أولئك) بالهه الله
 شير موصول قدشوا في قضاء في غير المبدأ الموصول كثير شياخ ضمد اتيان الله في هذا الجمله التوبة على
 ان انهم لا ذاهم لرسول عليه السلام وهذا فهم الفصل وطالب رؤيته الله تعالى لا الكائن حصا لا كذا
 لمن ماله في قوله تعالى ان من ادبر كفرا بعد ايمانهم ثم ارتدوا كفرا ان قيل توهم الا في قول ثلاث يومهم
 انهم انما هو هذا السبب انه سبب جهة ورد بل امتثال الله لا يتنص حصر الدبر وان المسلم يتنص
 افادة التوبة ليسوا بواو امل من امتثال ترك الفاء لا الهدي ان الكتاب ليس مينا مستغلا لذلك الله ليس هو
 سبب ناهض يتم بالصواب بحر قوله بله اسبيل جهة يرمى اليه والقول بان التصبر باسم الاشارة بعد تعقيب
 المشايخ به بوصف ثل هي ان انتشارا جدي بما يرد بعده لا جليا عاصم باسم الاشارة اعني من الفاء ليس
 عتيد لا تين الله في حقه كافي في الآيات التي يلها فلابد من تكثيرها وايضا في صورة التبرع باسم الاشارة
 كافي فيه وان التكنة ما من من التوبة على انه اسبيل اخرى صورة الترك واعصا السبب على المذكور ولواذا
 في صور تين الفاء او سبب افادة السبب او عزم قصدها ومثل هذا كاف في الخطايات وبعصم اللاعنون كرر
 الله ليدل على انه جنس آخر ادعني الاول الطرد عن الرحمة والاحسان ومعنى الثاني العدا عليهم بخاص
 وشبهه عن العطف والرضون ٢٥ قوله (اي الذين) يأتي منهم الله عليهم من اللائكة اي الذين يريد
 من اللام في اللاعنون اسم موصول قوله تعالى منهم اشارة الى الله محذورا ولا يعتد بما يؤول اليه من قول قتيل
 طه سلمه والاستغراق للمتهمهم اللام في اي كل فرد بما يؤول اليه لفظ بحسب متفاهم العرف وهم الذين يأتي منهم
 الله عليهم مجموع لا ير انصافه اي صفة يلهمه اولئك كنهه فلا ريد انه لازمة هر كل لائن في الدنيا
 لكن لا بد منهم ٢٥ قوله (والذين) اي مؤمنين الانس والجن ٢٥ قوله (ص) الكتاب وسائر ما يجب
 ان يشاء الله حصص الكائن بلذكر اذ الكلام في المكلفين المكونين وتعرض ما يجب اذا انجاء والوزن
 لارجحة لا يحسم من التوبة على الكتمان فقط لا بد من التوبة من الكفر وايضا المروق عليه السلام وعطف
 سائر ان على الكائن عطف العلم على الخاص وهو كنهه التكنة المشهورة كان الكتمان ملح في الجمع ملما
 كان نوع آخر من الكفر الخاطف من سائر الواجد ٢٦ قوله (ما يصدقوا بالتناوك) مفعول مطروحا خفي
 لظهوره مع الاختصاص بل قد ارك بان ازاوا الكلام بالحرف وكروا مكانه ما كانوا ازالوه حيث العريف وهذا
 بالنسبة اليهم واما باطران اسائر ما يجب فاصلاحه الاختلاف به ٢٧ قوله (ما يصدق في كتابهم)
 ما يصدق من قول القدر وهذا مختص بمن يكون من علماء اليهود وكذا اصلاح مختص بهم كما هو الظاهر
 فلو حصن لونه بالكفر كما حصص صاحب الارشاد لكن الكلام اشبه التاياما واما انهم يشتمون من تلك
 التوبة المروية بالاصلاح والبيان ٢٨ قوله (لتم توبتهم) اي ليعص توبتهم اذ التوبة من الكتمان عبارة

٢ وفي نفس الكائن بالطرف اشارة من هذه المعاني
 بانهم يكونون مانع من اوضح للناس فلا شئ حال
 بالتوبة مع ما يصدق من ان يجب التوبة او في علم
 وزنه حيث تكلموا ما فيه انهم قد سلموا به
 ٣ ان الكائن معنى ازاله ووضع شئ آخر في موضعه
 ليس في حال كونه في الكتاب واورد به الاخفاء
 لاستقام الحال لكنه ليس بمراد
 قوله الذين يأتي منهم الله من المفسر اللاعنون به
 لان المراد بهم ليس من هو ايصدد اللعن الا
 بل المراد من يصدق الله ويتاى هو منة قال
 الزجاج اللاعنون هم المؤمنون وكل من آمن بالله
 من الجن والانس واللائكة وعن ابن عباس
 اللاعنون كل شئ من الارض وعن ابن مسعود
 الله هذه الاشارة ان الله سبحانه يصدقها
 ما لم يصدقها عنهما رجعت هي اليهود والاول
 اولى لقوله فصل بعد ذلك اولئك عليهم لعنة الله
 واللائكة والناس اجمعين

١ قال يدري الجاني إذا أقعدته الدلالة على معنى
 الشكاه معنى شر من في الألف عن قصد دخول
 الصاء فيه وأما إدام فيضد فليجرب دخول فيه
 ليجرب منه انتهى وهذا يوجب ما قلنا من أن الجاني
 الله مبي على قصد السببية الخ
 ٢ لأن حكم متعدد كما عرفت
 ٣ لأن السببي وهو الثاني غير مخرج من إطلاق
 الص لانه يضمن للجن قبل التوبة بسبب الكثرة
 ويخرج من استناده وعن هنا ساء الاختلاف في كون
 الاستناده متعللاً أو متعللاً وقدره من أن المراد
 الاستمرار فلا ينسب الحكم إليه منقطع
 قوله أي يوجب نفس الكافرين يريد أن الله عز وجل
 في الذين كفروا ولم يؤمنوا ولم يؤمنوا هم المذكورون
 بقوله إن الذين يكفرون قال الإمام أن الذين كفروا
 عام فلا يوسه شخصه وقال أبو مسلم يجب
 على المفسر ذكرهم لأن الكافرين إما أن يكونوا
 قومه الأندلس تابوا أو يوثقوا من غير توبة فهو قوله
 من الذين كفروا من الكافرين ملعونون في الحقيقة
 والموت ويجب الإمام فيه بهذا الصواب
 إذا لم يدخل الذين أو يوثق تحت الآية الأولى
 يعني أولئك منهم الله بوليتهم اللاتعوت ولما دخلوا
 فيها استثنى من ذكرهم فيجب جعل الكلام على أص
 مستأنف قال بعضهم هذا أحسن لأن الآية
 حيث لم يرد استثنى فيه حل هؤلاء فيها ودخول
 أولئك باعتبارهم في الذين كفروا على هذا
 الجس

عن ذلك الإصلاح والتبعية مع الجماعة على ذلك والعزم عدم ضده فيما قبله منفسحوا ويطاوعوا
 المنة على الطول وعن هذا من القول الأخير * قوله (ويل ما يجدونهم من قوم لو كسرهم الله
 انفسهم وينقذهم الله من أيديهم) مرصه للمعنى أولئك الذين كفروا بالإصلاح ونبذوا عن ما فيه الله تعالى
 ولا حاجة إلى تبينه في قوله ليعلموا حسنة الكفر أشد من حسنة الإيمان وهو أن توبة الكافر القوية بالإصلاح وأنسب
 مستأنف للإيمان أو إلى عموم التوبة إلى سائر ما يجب التوبة عنه * قوله (يا أولئك أيوب عليهم) أدخل
 الله على اسم الإشارة التثنية على سببية ما قبله من قوله يفرق الاستقلال فالمراد بهم الذين لا يفرق من الله
 في كل موضع كما بيناه أنا وقيل وأما كيد ما فهم من الإشارة إلى التوبة باسم الإشارة وهذا لا يلام قول
 الصاء من أن التوبة إنما كان موصولا به مع دخول الفاء في خبره * تقديم المفسر إليه على خبر الفعل التوبة
 الحكم هنا على الكلام السابق وأما الحصر فلا يناسب وصية البعد بالإيمان بالتعظيم بالآخر بعد مترادفهم
 في الإصلاح وأما في الكلام السابق فلا شمار متصداً ذكر هنا وصية المضارع في الوصيتين إلى الوصايا
 الثلاثة للإشارة إلى ما قلنا من أن ظاهرهما في التوبة فلا حاجة إليه * قوله (يا أولئك أيوب عليهم) أدخل
 أولئك الاختلاف من التوبة إلى صفة التوبة وهو من قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم)
 قوله الله تعالى أولئك أيوب عليهم * قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم)
 الناس هنا فلما قال القول أي قول من شئهم وأما المعنى فكلهم لأن ذلك بقوله * قوله (يا أولئك أيوب عليهم)
 الرحمن) انتهى من قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم)
 للرجوع من التوبة ولله تعالى أولئك أيوب عليهم * قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم)
 * قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم)
 أما كيف أوجها وكذا الكلام في الفاصلة من معنى الرحمن والإحسان على الأحسان والاعمال لأمره
 فليجرب * قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم)
 في الكلام فيهم وهم المكونون قوله حتى ماتوا في قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم)
 * قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم)
 عليه على استمرار الله عليهم بعد حمله خلاف ما سبق من المراد به هناك وهو فلا تكرار ومن بعد
 الخ يعني أن المراد الناس المؤمنون إذ الكلام في الناس والمراد به المكملون في الأنسبانية لأنه كما يستثنى
 سبحانه ما قلنا كذلك يستعمل أيضاً في بعضه الذي مخصوص به وذلك ليبيح من غيره فيقول لا بد من
 إنسان وكلامه فيمنسح من قوله والتقليد ينسحب من قوله الناس إلى الجاني إن ربه الله تعالى كما أشار إليه في
 سورة المؤمنون فالأولى ذكر الناس قبل المؤمنين والمراد به يصفه بصفته الملائكة والمؤمنون من الإنسان معنى
 ما حمله من الناس فالجمله صفة لقوله الأولين تابوا في قوله الذين ملعونون فيكون ذكر هذه الجملة نصريحاً
 بما قلنا في أن الاستثناء مشتق على جعلين أحدهما مشتق عن الآخر فيمنسح من قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم)
 على حقيقة الجمع مع الذين يفرق الكافرين في حكم واحد وهو أنهم ما سوتوا في قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم)
 كماله عليهم ولزاد منهم حقبة التوبة والذين لم يؤمنوا بما أوعدوا على الإيمان فلهذا التوبة ولم يلزم منهم
 ولست خبرهم بأن هذا لا ينظر على الوجه الأخير وهو أن الأول لهم في أحاديثهم وهذا التوبة أمراً وقد اختارنا
 منصهر بل الأول يصح أن المراد بالأول بيان حديث التوبة والثاني بيان استمرارها وثالثها ومن هذا
 اختار الجملة العطفية في الأول والاصطفاء في الثاني فهذا ليس من باب الجمع * قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم)
 لذلك لأن الباري بين الفريقين واكتفى إلى البينة في وقوعه والاستثناء متصل لأن المراد بالذين ملعونين على
 سبيل التعدد كما يدل عليه صيغة المضارع لا للدوام على سبيل التوبة كما يدل عليه دلالة جملة الجملة الأخيرة
 والقول بأنه منقطع لأنه ليس بالأجرام عن الحكم السابق بل على ملاحظة الصاء مطلقاً وعدم ملاحظة
 استمراره وذهب الإمام إلى أن الموصول عام فلا وجه تخصيصه لأن الكفار الذين ماتوا عن الكفر دخل تحت
 قوله أولئك عليهم لعنة الله وأهلهم والمؤمنون ولما دخلوا استثنى من ذكرهم فيجب جعل الكلام على أص
 والمراد به الناس المؤمنون من دخولهم في قوله (يا أولئك أيوب عليهم) * قوله (يا أولئك أيوب عليهم)

الاول انهم احياء وهذا هو ما وثقنا بالاول بين حدوث الامة ولوعلى سبيل الاستقرار على سبيل التجديد والحق
بما استقردها وباتم. فظهر الحق وبالمثل احق فظهر ضعف حاشية الطيبي ان ذلك الامام احسن
لا لانه جند من باب التبدل فيدخل هؤلاء فيها دخولا اوليا فان هذا عطفه عن الميود كما عرفت والميود
بأحدى القيود مقرر للمعقود بقيد آخر قوله ومن يتبدل بلمنه من حلقه من اللانكسة طارنا لان الجمع
الحق باللام بقيد الاسم من غير حرج لاعتد ولا مهود هنا والقول بان للالانكة السجرون في حاشيته
انه لا يشهور اهلهم فانهم حصلوا عن غير مدقوع ما كانهم عموم الاوقات يؤيده مهودهم لا قدم عليه السلام
المرتبين من احداثهم لم يصدروا له ؟ وكذا الحسن للكتابين يجوز ان يصدر عنهم ولو سلم عموم الاوقات لانهم عدم
جواز صدور الحسن مع الاستعراق كما جاز الجمع بين ثلاثة الحق ودعوة الخلق لرسول عليه السلام فكذلك
يجوز الجمع ايضا بين الاستعراق وبين الاسماء والصفة للجمع بين الامرين وبين الامور متساويا ليق البشيرة
والكذورات البدينية والملكسة منهن عن ذلك لا يرى انه عليه السلام بعد الشرح صدره جمع بين متابذة
الحق وهو الحق الخلق وكذا يقول بان بعض الانباء لا يشهد له سبيل لان الحسن صدر من امام الاقطار ومنه
الاصفية فكنه عن سواه من الاوليه وايضا ما جرى ذلك وقد اخرجنا عنه تعالى بأنه يلحقه وليس جميع الملكة
والحسن ومن يلحق الله على نفسه مذهب اوسى بركته صبرا ولا هاديا ولا ريب في جواز الحسن عليه وقد صرح
الامام الحسن على وجه الامور يجوز واماعلى وجه التصريح ولا يجوز الا على من اتفقه بكثرة ومات عليه
ثم ان الكفار لا يذنبونهم ولذا قيد الحسن بقوله ومن يصد بلمنه من خلفه ومن الى ان الكفار لا يذنب لهم
سواه يعني : لو لا قوله من خلفه اشارة الى ان الحسن على من اقبل او كثر في ذكرهم * قوله (وفيه)
الاول منهم اجد وهذا منهم مائة اقل وجه الحق ان الخصم على الطاهر واشكال الكفار من دفع
بهم من ان اللاد الاول حدوثه بخلاف الاسماء اشرار حيث كان الجمع الاول وجه حاشية على العبد والذاتية
وجه حقيقة دالة على الثبوت واما القول بان الملكة كونها حدوث فادار الدبر والثبوت فادار الاشرار كما ذكره
المعبر بر التفتان في فبس شام اما لا فلا ن ما وقع في المدار الدنيا كبر ما دبرها بالجملة الاسمية وما تأتيا ملائكة
الحق في اصدار الحق من فرغ على ثبوت الحق في المدار الدنيا * قوله (وقوله) والملكة والناس اجمعون
عطف على من اسم الله لانه فاعلى والمحق كقولك لا يحصى ضرب زيد وعمر) عطفه على لانه في التقدير اولئك
عليهم انهم الله وملكته لان ما قبل المصدر بيان مع الفعل : انهم عليه السلام مائة حيث كانوا كل مصدر
ذمهم في معنى فهو يتناول ان مع الفعل وانما عمل الله فيكون ويذكر مملوك ثم تصف عصف
اشيون ويضاف لعموله نفسه من اربط بطونى عن العبدية في قوله تعالى : واوحينا اليهم خل
اشيون * الا انه فلا يلتزم الى اشكاله الى حين وروى به ما نقل البعض عن الحق الى انه قال انه طالعوه
باعتداله اذ انون رفع افعالهم فيقال ضرب زيد * قوله (او افعالهم مقدور لمعهم الملكة) وهذه
على الجملة مطولة عن مذهبها وحشاها الاسمية في المظروف عليه والجملة الصليبية في المظهر فاشارة الى الفرق
بين اللادين صودى من الحسن في الاول كما هو كما يتجلى بالاسماء والحق بالحق على حذف المضاف واعاد
المضاف اليه مقامه الى لانه الملكة او على ان الملكة مبدء اخر مبدؤوف الى يد وانهم قصف اما الثاني
فانكر المبدؤوف واما الاول فادرس شهرته في المظرف * قوله (اى في القصة او القار) طاهر انها الامة
في اخره فيكون اراد بالذات الله الخ في الثاني اى في الاخرة وقد زنه ولم يرضه الا بالمثل ان الراد
الصفة في الدين وحلوه هم جميعا لاتصال الامة في الاخرة بها * قوله (واستلها قبل الذكر) اى
عن الذكر واسم من قد مثل قوله تعالى : انك الجبريل من عندك كالتدري * اى من عندك * قوله
(يجب بها ونحوه) ما لا اكد خلافة الحسن عليها) جميعا الخ فان الاسماء بلا ذكر ينسب بانها للذات الحق
حاضرة في دهرها لا تصب عنها والاشارة الى ذلك قال ونحوه ولا راد كذا في الامة عطفها فيكون مذكورة معنى
وهذا ايضا ساء على كون المراد الامة في الاخرة او الامة في الدنيا لاجتماعها في الحسن في القبي وعلى كلا
لازج من خاترين حال حقيقة امامة في الاول فظاهر واما على الثاني فلان الخلود مقارن لاستمرار الامة
بتمام واما انقول بانها من مقدرة على الثاني فعدم تنطق الفرق بين كونها حالان الدخول وبين كونها حالما

٢ ذهب بعضهم الى ان الامر بين ميهود
سكان الارض من الملكة وهذا من جرح والاراح
العموم وليد ذهب احد مع التعميم الى ان الملكة
الاستقرئين في جلال الله وجملا به لم يصدروا له
مذهب
قوله واستلها قبل الذكر مقابلة اشفاها يضى
لما اشهر وتصور ان خلود الكفار لا يكون
الافيه ترك التصريح ذكرها فهو بلا كذا قالوا
والقول لسل وجه التفسير لسان النار في هذا
الاعتراض قبل ذكرها يدل على انها لعلها شان
ورب السذاب كانها لا تصيب عن المفعول لا صيب
عند ذكر خلود الكفار فكانت في حكم المذكور
مراجعة على ان يد لالة الحق عليها شديدة
من ذكرها

قوله اي لا يعبدون الخ يعني قوله عز وجل ولا هم
 يعبدون من دونه من الانظار عيسى الامهال واخايل
 وهو الوحده الاول ومن انظر عيسى الاعتكاف
 وهو الثاني او من انظر عيسى الرؤيه وهو الثالث
 وهذا الثالث من سب الكتابين فان المراد به الراجحة
 والسفاهة بقول المثل لا يعبر الى حال فلان وروايه
 لا راجحه ولا راي حاله
 قوله اي المستحق منكر المسادة كذا في منكر
 منعه باله اي اي المستحق في المسادة الكاشفة منكم واحد
 اخذ معنى العبد من من استحقاق الاله فانه من الاله
 يعني عند معنى الخطاب في منكم من استحقاق الاله
 الى منظر المسلمين والمسيحيين ومعهود ممود واحد
 وفي الكساف الاله واحد فرد في الالهيه لاشريك له
 فيه قال الامام ورود لفظ اواحده بسند انقط
 الاله هل هي تلك الوحدة مشبهة في الالهيه
 لا في غيرها فهو بمنزلة وصفهم الى رجل بله سيد
 واحد وبما به عام واحد فان في قوله سيد سيد
 واحد من تقرير السيادة وتسلطها على منكلم
 ما ليس في قوله سيد واحد وان معنى الوحدة
 التي في السيادة وقال بعض الفضلاء هذا المعنى
 الذي قاله الامام الساجدي ائمة في الخبر
 وصفه بالواحد فموم يكن الوحدة في الالهيه
 لكن يعني ان يمدل والهكم واحد واليه ينظر
 قوله تعالى لا تعبدوا دونهين اثنين مما هو واحد
 قال صاحب المنهاج انه يمكن انفسية
 والوحدة والذات في الكلام مسوق الوحدة فخصر
 لواحد باماناه والاصل في الرضى ولهذا كده
 بقوله لاشريك له قال ابو الفتح الله خبر الميثاق وواحد
 صفته في الرضى ههنا الصفه
 قوله عز وجل لا تعبدوا دونهين اثنين مما هو واحد
 من الكلام السابق وتبين ان في العفون في خبر
 وايضا قال الامام وقال له تعالى لا تعبدوا دونهين اثنين
 واحد امكن بجمهور الاله احد هب ان الهنا
 واحد فعل الاله عز وجل لا اله الا هو
 يدل التوحيد على

من دوام الصفه ٢٢ * قوله (ليخفف عنهم) اسمع من ضمير عليهم اذ من مع خالسي حاله حله
 او مترادفة والى ليهوم الاوقات ومن ذهب الى جواز تخفيف عذابهم كما اشار الى المعنى في سورة الزلزال
 حيث قال ولعل حسنة الكفر وبسته الجن من الكفار يوثان في حصن عليهم واصفبت بهم عوم الخوفات
 ولا عوم الاضغاص والتقليل عوم الاوقات والاضغاص الاضغاصه الاله عليه اسمع الاله يخفف عنهم
 العذاب * قوله (اي لا يعبدون) يراد به من الانظار عيسى الامهال اي لا يعبدون من العذاب ولا يوح
 عتصافه اياهم العذاب عنهم في الدنيا اصلية دعت ولا صلوة تأجيل العذاب عنهم في الآخرة كما تبينهم
 بعد عبادهم ولا دعتهم من يؤمن كما قال الدنيا * قوله (ولا يعبدون) اي لا يعبدون من العذاب ولا يوح
 الاستغاثي ولا يعبدون ليعتدوا فيكون عقاب قوله هذا يوم لا يعبدون ولا يوحس بهم فيمنه روز فيسكون
 يظنون متدبائهم * قوله (ولا يعبدون) اي لا يعبدون في طهر راحة فيكون من النظر يعني الرؤيه بهياري وبه
 على قوله تعالى ولا يعبدون اليهم يوحسهم * الآية وقيل وهو ايضا محذره ان يضا في الاسس فيصاع
 بل المجهول واما قوله ولا يعبدون اليهم يعني للهي الاشارة الى حذف حرف الجر والمفعول هو الاول فليشد
 انه من قبل الحذف والابصال اختبرها بالجه الاسمية من المصطوف عليه بجهة خطية لاهاد دوام التي والاشترار
 بالي معنى لكن صرحوا بان الجهة الاسمية التي شرعها حلة فاعلى على الجهة الفاعلية في عدم اعادة الدوام والشيء
 ما يار الاسمية لتقوية الحكم ٢٣ * قوله (خطاب عام) اي شامل لكل من يصح ان يخاطب فيدخل فيه
 الكائنون ودحو اوليا فلا حاجة الى تخصيص الخطاب بهم ليربط بمقابلة وكذا يقول بانه يخص بين هو
 سب الزول على ما في الكواشي اما على كذا قرين لرسول عليه السلام صف انك تارثك فآل هذه الآية
 وسورة الاحصا وانه الكري فالاولى الصحيح * قوله (اي لتخفف عنهم العذاب) اي لان المراد بالاله
 وسورة الباقى ومعنا المستحق لها اذا جسد على العود مطلقا لا بلا مقوله الاله واحد فاضافة الاله باسبيل
 الاستحقاق لا باعتبار النوع * قوله (واحد لاشريك به) اي لا يعبدون له (واحد لاشريك به) اي لا يعبدون له
 هو الاله واحد فيها على ان ذكره في الطرح توصيف بالواحد خاطف في الحقيقة واحد وبصره قول لغة العربية
 ان الكلام اذا امتثل على فذ زائد على مجرد الالفاظ الا ان في ذلك التقيده هو مناط القسمة ومعناه في
 الاتيان والى مرجع الصدق والكذب وبقرينه ما قل من الضرر التنازل انه قال ولا يلقى حديث
 ان في قوتنا سيد كسيد واحد من تقرير السيادة حالب في سيد واحد هذا اعيد به وايضا واحد قوله لاشريك
 له فاعلى الى الاله واحد لان طريق التعديل معنى لاشريك به يصح ان يمد وان اخذ الشركون الهاتيره تعالى
 مسودا فاما قد يصح ان يمد اوصف ان سبي الهاد اعاد عليهم والقرن الى يمد ان اعاد لفظ الاله وتوصيفه
 بالواحد لانه ان المشر الاله في الالهية والسفاهة على السادة طول ذلك لكي ولهمك واحد تخفيف لان
 الهكم واحد معناه لاشريك به يصح ان يمد وهذا المعنى لا يخوف على اعادة الاله والاله واحد فجرد انظر قوله
 اي المستحق منكم المسادة متدا واحد لاشريك له خبره ولا يكره في جانب اشرف الاله فاذكره من ان يحط
 اخذته والتقيده اي واحد قسم ذكره اشارة الى ان كون الهى لاشريك له يصح ان يمد فيه موقوف على
 اعادة الاله لكون خبر الهكم عز وجل هي اشارة الى فعل واو اول الاله في قوله لا تعبدوا دونهين اثنين مما هو واحد
 لكن لما كان يخفى الجسدية والوحدة والذات في الكلام مسوق الوحدة وصف بالواحد تخصيصه على انفسه
 واما على الرضى من الكلام كما هو مصلح مصلح المعراج يمد ٢٤ * قوله (عز وجل لا تعبدوا دونهين اثنين مما هو واحد)
 اندره عند المصنف اذا احتشاه من التي اثبت والمكسر عبارة لان الاستدلال عند المصنف على جبين
 اسير صالحة فينبغي والاخرى شتيه واما عندنا فخر بالوحدة لانه على الاشارة على قول وعبرني الضرورة
 على ملة آخر والتفصيل في اصول الفقه واحتمال تقريره في قوله لا تعبدوا دونهين اثنين مما هو واحد
 بعد حصر الالهية في ذاته تعالى لوجود التي والاثبات سواء كان الاله موجودا الا الله او لا اله الا الله
 الا الله واما قوله والهكم الواحد فليشد المصير لانه العنصر يمكن ان يمد الى اضافة الاله الى صميم
 الخطاب ليس فيشد حصر جنس الاله على الاله واحد ظل ليس في قوله عز وجل لا تعبدوا دونهين اثنين مما هو واحد
 وحده وهو في الدلالة على المصير على في زيد انتهى الى اضافة ليس فيشد الحصر وكذا هنا فكما

٢. ولما يكن الدليل المذكور بتمامه قال كاشفة

۳ ای تقریرہ غولہ فائہ لکان مولی نعم الخ

✱

في كون ما وراء نعمه اوسع ع. كما قيل ولا ينبغي
حذفه لان ما وراء تمام والنقص يعني خلاف الظاهر

• وقالوا اجعل الالهة كلها واحدا وهذا شيء

بجانب کا جسکی اللہ تعالیٰ فی سورۃ ص ۵۷

الارض كما ذهب اليه المصنف في سورة الزمزم

100

عقوله وأركانه لا يهملونهم في الوجود المادي
ولا في المصطنع منه السدنة في قوله ههنا

على ايراد بلقي في لاله الاهو حس الله -وى

لَقَدْ نَدَىٰ وَلَّىٰ كَذَٰلِكَ لَوْ جُودَ إِلَّا أَهْدَا بِأَعْدَائِهِ سِوَاهُ

مستاء لا مسود بالحق في الحدود الا وهو فاذن

لا يكون فيه اضافة فديت الوهم الذي ذكره

الملاحظة لم يكن، انحصار، اذا حده الله ثم يقول لا اله

الاهوجه اصول الاذاعة ج ١

وهو قوله عز وجل والهم الله واحده على الاسم
الاله بضم الهمزة وفتح اللام

كان ابطال الانبياء في قول صاحب الكشاف والاله

من اسماء الاجناس كالرجل والفرس اسم يقع على

المسجد الذي في مكة

على الحدود بالحق اقول: هي الغلة، وفي الآية معرّفًا

والآلام كالأجسام والموتى وأما المنكر كما هو متنازع في ذلك
ولا غلبة فيه على أحد من الأصحاب لعدم ورود نص في ذلك

فردی جنس اللہ سوی اللہ تعالیٰ فوجہ انہما

الى حصر الكمالي كافي فوفات لاوله الازيد فكان

(اگر: جہنم لاؤ جہنم نصیب، ابراہیمؑ یہ کہہ کر

لا إله إلا هو الحي القيوم، بما قبله آمنا

قوله: **لَا يَسْتَوِي السُّعْيَةُ وَالْأَمْرُ**

خات مشفقہ مولی جلالہ انہم واصولہا وقولہ

وفروعه سامي الرحيم طه مولى دقيق النعم

قوله اولئذا عذوف تنصرون هو انهم اذا حير

قوله وقيل لا يخرج من الشر كون هو بيان سبب نزول

فوله سبحانه ابرق حتى السواوات الاله ويل كان
الشمس كوكب جلال الكوكب سلطان مستور صناد

سُورَاتُهَا: الصَّحْفَةُ أَيُّهَا الصَّحْفَةُ وَحْدَانِيَّةُ اللَّهِ تَعَالَى

وَرَجَعَهُ إِلَىٰ أَبِيهِمْ يَحْجُوا وَيُفْتَرُوا إِنَّهُمْ يُفْتَرُونَ

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

(५५०)

(۱۳۴۴)

[illegible]

(4)

(ΛΣ

وبشر من معه فوجدوا جميع ما في قوله تعالى سبحانه خلا ٢٢ * قوله لا ينكرون جهنم ينظرون إليها مبينون
 (عنه عليهم) ينكرون بها وأشار إلى أن الحقل كان على عين الفكر الذي هو ثمرته والاختلال عقلي بضمهم حتى يشبه
 ثمر الفس حكاية لأهل له قال ما هو عدم الخلق كالعدم وفيه نمر بين بأن الشكر الذي اقتربوا على النبي
 عليه السلام آية تصديقه في قوله تعالى (والله أكبر) مما جعل من الآيات الساطعة والبراهين الواضحة
 لأعمل بهم ينفعهم ولهذا أظهر وجه تخصيص الآيات بقوله تعالى مع أنها آيات لكل لانهم المستوفون
 بها دون غيرها قوله وينظرون أشار إلى أن هذه الآيات من قبيل البصائر والتكميم من التورم
 والرؤية والكون انظر معنى الرؤية عندى إلى قوله مبينون معلوم أى يصاروهم إلى البصيرة العلى كالدر
 البصر فأبون استمررت تلك البصيرة : ومحملة أن يكون استمارة تمثيلية أو مكينة * قوله (وعنه
 عليه السلام وبين أن قرأ هذه الآية في هذا المرقا في الحاقه عليه لكن رواية ابن مردويه وابن الدنيا
 من رواية رضى الله تعالى عنهما فيها من هذا الملقط وهو أن النبي عليه السلام قرأ هذه الآية ثم قال ويلين قرأها
 ولم يفكر فيما كائن قبل كائنه اعتبر عن طرف المصنف أنه نقل بالنسبة لانه في قوله مبينون فبهم حتى مع
 الرين من من ههنا رأى ولدا عندى باله * قوله (أى لم يفكر فيها) معنى ج كان من لم يفكر لم يحفظها من
 وأنى من ههنا الفراء وبهذه المناسبة مع التفسير به على أن من معارف لعدم التفكير وعدم حفظ ما قرأ
 والجميع معانى عدم سعة * قوله (وأما من دلالة هذه الآيات على وجود الله ووحده من وجوده
 كثيرة معون شرحه بمصلا وكلام الفصل انبساطا لم يمكن وجد كل منها بوجه مخصوص من وجوده
 انبساطا يمكنه لم يقل انبساطا حادثة بتغيرها على المصنف على الإطلاق مؤثر هو الاستكثار دون الحديث لا المواقف
 لكونها انبساطا من المواقف إلى المواقف حال البقاء ظل المصنف في تفسير قوله رب العالمين وقد دلل على أن المكان كائى
 معتزلة في الحصة حال حدوثه ففيه معتزلة إلى المواقف حال ثباتها وانما يظهر من كلامه ههنا رجوعا إلى الاستكثار
 وعدم ههنا الانبساط وهو مذهب المصنف وقيل على الانبساط إلى المواقف حدوثه وقبل حدوثه هو الاستكثار
 شرطا أو بشرط وقدم في الكلام في تحقيق الراجح في سورة الفاتحة أيضا لما عاينه والخالف بين التكميم
 والانساف * قوله (محتملة وانما يشكك في محتملة) بضم الميم الثانية وانهما بالجمع نحو معنى التورم على التورم
 مختلفة وحسبها متفرقة * قوله (إذا كان من الجبر على أن لا يترك السور أو بعضها كالقراش)
 بيان ما ذهب إليه الأئمة على مذهب الانساف على الإطلاق تحت * قوله (وأن يتحرك فكيف حركتها
 ومحيث أصبر المنطقة دار ما رأيت من الذين وان لا يكون لها أوج وحسب من أصلا) المنطقة هي الدائرة الوهجرة العظيمة
 في كل ذلك من الأفلاك السبعة المتساوية اليد من القطبين وتلك المنطقة تسمى معدل التورم في ذلك التورم
 وأسمى منطقة البروج في تلك التورم وبصائر أخرى المنطقة هي اعظم دائرة تقع في مركز تلك
 نصف تلك الكرة وتسمى البروج في تلك التورم وبصائر أخرى المنطقة هي اعظم دائرة تقع في مركز تلك
 عطف متبرقي دائرة تقطع يكون جميع أطوال المنطقة الخارجة منها إلى مساوية وقطرها محيطها وأما
 المنطقة من كرها ولما كان المنطقة بعدة من القطبين لا يجرها ولكنه يمكن وإلهذا ظل بحيث يصير المنطقة
 دائرة والأوج أبعد هذه المراكز والمحيطين بقائه * قوله (أوعلى هذا الوجه إنباطها ونسوى
 غير) أوعلى هذا الوجه أى يكون لها أوج وحسب من أفلاكها ويكون على هذا الوجه حصة من أفلاكها ويكون على هذا
 والمحيطين فهو ههنا على أصلا لا يكون له محيط والمحيطين بقائه * قوله (أوعلى هذا الوجه إنباطها ونسوى
 تعبر إلى الساطعة وحاصلها أن طبيعة واحدة ولا يمتد إلى أجزاءها وأجسام مختلفة المتساوية فلا كان أجزاءها
 سة وبه تدرك كل منها من الأجزاء أن لا يكون لها أوج وحسب من أفلاكها ويكون على هذا الوجه حصة من أفلاكها ويكون على هذا
 هذا الخطين على أنها موحدة قائدا حكما بوجد الأشياء على وجه إرادته وانقضت كنهه بذلك وجد
 السور وسائر لوجومات الممكنات على هذا الوجه دون لوجوه الأخر التي يمكن في نفسها أن توجد وهذا
 السور نظر إلى دلالة هذه الآيات على وجود الله واجب وجوده ووجوده من خلقه وأما هذه الآية
 في أمر إليه بقوله تعالى من مبراة غير إلى آخره * قوله (أنلوكل سمع الله خبره بعدى على ما يغير

٢ ك قدم على التورم على الرؤية بكونه مقصودا
 منه ومؤشرا إلى التصديق بوجوده ووحده سجد
 ١١١ التورم لا يوجد أن يخلق الله في لسو حياوان

عنون ههنا معنى التورم على الأرض
 قوله (منها) أي أحواله ونى ك قد فى ههنا
 قولنا لا يوجد حياوان ومنها أى هو ههنا
 وجوده وبمعنى رؤية وعساو ونحوه وقيل رؤية
 التورم لا يوجد بالمداد الشول هو ههنا
 التى تهب من مطلق النفس إذا استوى الليل
 والشمس والتورم ما جازاها وأما فى الرق التى
 تهب من ناحية الجنوب شى وبه سبب الجنوب
 والشمس الشديدة الههنا هو الذى تلعن لظلم
 والشمس التى لا تلعن شهر والسوايح ستنفع
 الأنهار

قوله لا يزل ولا يثبت أى لا يزل الأرض ولا
 يثبت مع أطرافها يثبت مع ههنا
 القول والاستكثار قبل لأنه لو كان غيرا لطفا
 يضى أن يصدر كان ككيب يقتضى أن يزل
 قوله وقيل منظر فراح فدى ههنا استمر الزمان
 وعلى الأول هو ههنا

قوله واختافه من حسب وهو أجز
 قوله فم قد قبل الفج حقيقة قد الفاتحة
 ههنا لعدم الاعتبار والاعتداد بتفسيره بقوله
 أى ينكر ههنا تفسير بالنسبة إلى
 قوله إذا كان من أجزا تفصيل بعض من كك
 الوجود المحتملة التى اختار الله تعالى من ههنا
 هذا الوجه الخصوص الذى عليه الله لم دون
 سارها لما فى الحكمة الإلهية اقتضت هذا الوجه
 دون غيرها

قوله وصحت أصبر المنطقة دائرة ما رأيت من الذين
 وأن لا يكون لها أوج وحسب من أصلا المنطقة
 هي الدائرة المفروضة في وسط كرة السماء المارة على
 منتصف التورم من نفس الزاوية المفروضة
 من الدائرة المارة على قطبي تلك البروج بحيث
 يحصل تقاطع من هاتين الدائرتين في القطبين
 من الجسأين وتسمى تلك الدائرة الأولى التى هي
 المنطقة دائرة النهار لأن الشمس اذا وضعت
 إليها اعتدل أقبل والهازل وضأت سماها ههنا
 حين صارت المنطقة دائرة ما رأيت من الذين ههنا
 نظا لأن البروج لا ينصر العطارى وزاوى
 الحضور تحظى شاطط ما بعدة كذكره أولا
 وحسب من حركة العطار من الشمس إلى الجنوب
 أو من الجنوب إلى الشمال والأوج هو المنطقة المشتركة
 في محدد ذلك الكوكب عند متاسة محددات
 حامل تلك الكوكب وحسب من هو المنطقة
 المشتركة في بقعة ذلك الكوكب عند متاسة ١١

٢ فرض حد الله يستلزم إمكان التتابع وهو
يستلزم إمكان المد كونهما اجتماع المؤثرين والمرتفع

(٣٣٠)

(حورية الشجرة)

لا يمكن منع حصول التتابع محالاً
٥ لان لزوم اجتماع مؤثرين موقوف على عدم
استعداد واحد المتأثر مع القرض والمرتفع وهو
كون كل منهما متغلقاً بأنفسه متغلقاً بالآخر
والمرتفع لا يتأثر بغيره من مؤثرين
١١ معهما من ذلك انكوك سده في الشكل المثلث
هكذا

قال بعض المصنفين انهم يوردون الاثار الملوحة
بعض المتعجبين من امر واحد وانما المتعجبون
من ذلك وهم المالك واليه وبين خلق السموات
واثرها في هذا وادرجت الدواب بين الماشيات
واصبحت اشارة الى استعمال من في الآيات في الدلالة
على انما وجد على صاحب الفاعل تركبها وهو
ان يترجم وقوعه في أي مكان كان على لوقوعه
لايات الغيب لا يكونه كمالا مع الاساس حسب
بل مع التامين والاعرف دون قرن بل مع الثرون
كأنهم فرادى في عرض الدنيا فلهذا هم على ما عرف
وتفردوا عن سائر انصاف في باب النظر والاعيان
من طوائف المودة فلهذا في مقدم الكلام ادعى ترك
الاجازة في لا منطبق من هذا قوله فيسكنوه
كلاماً فوه في فهم تكسر هجرة واي احتمال
ان في القرون ان هذا الكلام معهما سائر عرف
ان في وجوده وتفرد في قران المفسرين
وقوله من سائر المفسرين ان
قوله وفي هذا الوجه عطف على قوله لها
اوج وحذف عن اي ولا يكون على هذا الوجه
الاجزاء ونسأول الاجراء
قوله وان اختلفت لزم التفرع وهذا الدليل هو
الذي يجيب عنه في الكلام على ما في المتن
قوله كما اشارت في قوله تعالى لو كان فيها الماء
الارض من هذه جهة ادعاء تعبد المثلث لا قطع
ادعركم بشأن من رددوا السداد السداد للعلم
بالطرفة وعده لا يمكن الاتفاق زماناً وادعركم
ادعركم لا يسلم انه لا يمكن اتقيل الدليل
على حروجه من هذا الكلام الشاهد يوم يرد
لارض غير لارض والسواوات مطوَّات مبثوَّات

عنه قال ترصد لراد فلهذا يقال ان كان لها من اجتماع على توري على الواجبات وان كان لا بد من
جميع المتاعل بلا من غير انما لا يثبت في الاول لانها لو كانت له غيره دون هذه بل لا بد من
الاول لان الله متعدد في قوله بقدر قدره ثمة على ما يصدق عليه من انما توقفت ارادتها بل لا بد من
حر كذا يد اوصوكم بتلافيح المال بكونه انما لا يصدق عليه من انما توقفت ارادتها بل لا بد من
لا حدسها دون الآخر على الاول لزم اجتماع مؤثرين بل لا بد من واحد من الطرفين وهو تعالى لان توارده
المتين المستثنين على مطلق واحد شخصي على ما لا يصدق عليه من انما توقفت ارادتها بل لا بد من
والارب في استعداده في فرض ٢ ان كان لها من متلافيح حيث قلنا في فرض ١ من انما توقفت ارادتها بل لا بد من
وان المراد بالقوة في الازالة توافق متعلقها على ما لا يصدق عليه من انما توقفت ارادتها بل لا بد من
لا وجه للاعتراض انما لا يكون وان توافق ارادتها ولا يعتد بها بل لا بد من واحد من الطرفين وهو تعالى لان توارده
ولا يثبت في القدر والوجود والال عدده ولا يكون احداهما من جهة انما توقفت ارادتها بل لا بد من
في هاتين الصورتين بل لا بد من توارده المتين المستثنين على مطلق واحد ولا يصدق عليه من انما توقفت ارادتها بل لا بد من
الدليل شاه على ما ذكرنا من إمكان توجده على كل منهما انما لا يصدق عليه من انما توقفت ارادتها بل لا بد من
ادركنا إمكان في القدر وان كان البطل لا حدسها من جهة حركة زيد لا حدسها دون الآخر مع ان الآخر
فرض ارادته لزم جميع المتاعل بلا من غير انما لا يصدق عليه من انما توقفت ارادتها بل لا بد من
ملائك في القدر وفقد اللازم وانما كان الله تعالى لا يصدق عليه من انما توقفت ارادتها بل لا بد من
من جميع الجهات والاصناف والغير نقص متعلقه للوجهية وهذا لا يصدق عليه من انما توقفت ارادتها بل لا بد من
في قوله تعالى لو كان فيها الله الا الله لفسدتا اذ هي عين توافق الازالة بطرد قدرة كل منهما قدرة
الآخر اذ لا يحصى فلا يوجد المراد وهذا ما ذكره كافي في بيان المطلب لكن في تأمل هاتين
٣ ويكشف عن ذلك من التطور خلقه في قوله وان كان لا حدسها من جهة حركة زيد لا حدسها دون الآخر مع ان الآخر
يكون لا حدسها ٤ قوله وانما اختلفت لزم اجتماع مؤثرين بل لا بد من واحد من الطرفين وهو تعالى لان توارده
الله الا الله لفسدتا وانما اختلفت لزم اجتماع مؤثرين بل لا بد من واحد من الطرفين وهو تعالى لان توارده
انما اختلفت لزم اجتماع مؤثرين بل لا بد من واحد من الطرفين وهو تعالى لان توارده
وكما قلنا في الارادة مكل بها من انما اختلفت لزم اجتماع مؤثرين بل لا بد من واحد من الطرفين وهو تعالى لان توارده
في جميع الضدات ولا يلزم من اجتماعهما في الازالة مكل بها من انما اختلفت لزم اجتماع مؤثرين بل لا بد من واحد من الطرفين وهو تعالى لان توارده
هنا غير المتطرد في ذكرنا اذ في هذه هنا التتابع المذكور بان يرد احداهما عند ارادة الآخر وناسق تطرد
التردد في كونهما متعلقين في اقرضانهما في الازالة وانما اختلفت لزم اجتماع مؤثرين بل لا بد من واحد من الطرفين وهو تعالى لان توارده
الارادة يمكن كذا في وجود عدم حصوله من اجماع الحصول الاجتماع المذكور فاعلم في هذا الموضع من مثله
الاعلام وعلى التمهيد شرحاً وجرحاً في الكلام ٥ قوله وفي الاية في قوله تعالى في شرف هم الكلام وله
وحث على الفت والاطمئنة وماتقل من الامام الشافعي من انه قال لان يلقى الله تعالى عبداً ما كبر
الذكر من غير من انما اختلفت لزم اجتماع مؤثرين بل لا بد من واحد من الطرفين وهو تعالى لان توارده
اب شرف عليه كالتفت عن صفته تعالى بحيث يؤدي الى مرتبة بل لا بد من واحد من الطرفين وهو تعالى لان توارده
مراد الجيت على وفق الشرع ومبره فقه اهل الاسلام متعباً عن منصبه ونصبه من جهة في تحق
الامام وتوضيح المرام على وفق مسالك المتكلمين ان السواوات ارتفعتها بلا عده ولا خلاف مع ما في المتن
شكرت وما يرى فيها من شخص وانهم واحداً في احوالها من اوضاع والفرق مع ما يمكن صرف
آية طاعة ومد الارض وبطونها ومنها واختلاف احوالها من اوضاعها من حيث وما يرى فيها من الاشياء
والاخر والجمال والادوار وانما قيل والارض في إمكان خلاف ما ذكر آية جميعه واختلاف القليل والتهار
عني تمسكاً بها في البلاغ القليل في الهار وبالعكس جزء من على وجه مخصوص من إمكان ذلك في غير ذلك
انوجه آية عجيبة وايضا افعال الخلق في قول القليل على التزم بشه الموصوفتهم آخر قليل بشه هود
الجزء بهم وهذه آية قريبة من انما اختلفت لزم اجتماع مؤثرين بل لا بد من واحد من الطرفين وهو تعالى لان توارده

(عرج)

٢ قيل مرسله لاه مؤدى الى افعال انوارا
العباد من ديون وليس فيه كثير فأنه لان ما على
العباد وان كان متعدياً ، لان تعويل الوقت ما هو
عبد ما وقع فيه وهو رؤية العباد فيكون كراها
ولا يكون كره ما في خلاف الحالية **قوله**
٣ قل لا يفتقر لثباتها عندا بين للمعنى وما احسب
الخطا فان كره في موضع دفع الى لو كانت فيكون
القول محسوف ففتبرأ مع ان المعنى عطف عليه
قوله وقدمه خبره لار الماسي الت اذ وقع حالا
فلا بد من قدمه ، وخبره فهو حال من الاتباع
والمبتدئين جميعاً كما في البيت واكتب اي اذ تراء
المتبعون من ان شأنا من بين العباد على ان يعود
مبهر راين الى المصعد
قوله والاول اطهر لان تقطع الاسباب بناسب
تبرأ بعضهم من بعض فانهم كانوا يظنون متوهمين
وصلا وسبب للقاء وروح انهم يتقنونهم من
اعذاب فيمن ماوا لهذا به ماوا انما اعدوا
اسباب القلاص من العباد ليس بسبب تبرأ
اي تبرأ الاتباع من رؤسهم اوار رؤسهم من الاتباع
في اختلاف الترابين واذ اجل على الصلف على
راوا يكون من باب الاحوال المتناقضة اما اذا اجل
على الخلال لا على الصلف يكون ذوا الخلال شبر
بمسال في روا اي وروا العباد به وقد تمسك
بهم السبب فيكون من الاحوال المتناقضة فأنه
والحال بالاصح عطف على الصلف في قوله يحتل
الصلف وقوله اوروا عطف على تبرأ
قوله والاصحاب انوصل في الكشف والاسباب
الواصل التي كانت بينهم من الاتصاف على دين
واحد ومن الاسماء والاصحاب والاتباع والاصابع
كقوله وقد قطع يحكم الى هنا كلام الكشف والاصحاب
يتضمن منكم ثم هو على قدر الفرامة على الرخ
ومن قرأ بكم ما احسب حمله طرماً وتقطع عند
الى المصعد اي منه وقع انقطع بكم والاصحاب
في قيل فليس فليس اي تقطعت بسبب كرههم
الاسباب التي كانوا يرجون بها النجاة وقيل الخلال
اي تقطعت موصوفه هم الاتباع وقيل بمعنى
عن كرهه عطف به جبراً اي سأل عنه جبراً
وقيل للمعنى اي قطعتم الاسباب كقول فرقت
بهم لمر ان

موضع كانوا موضع كثيرًا ، والآخرة اشعار بمرحلة ترفعهم منهم حين نزل المتروكون منهم حتى كان
 بمرهم من المتروكين نزل المتروكون منهم في حق قوله تعالى "ولو جعل الله الناس للشر اجتماعهم" الآية
 تفصيل يؤيد ما قلناه ، وأما لو كان على بصرة فإن البصر استصحب حله على راحة بجهد ٢٢ • قوله
 (خل ذلك الآراء المضيق) ، يشير بذلك إلى أن ذلك في موقع لقول المطلق لو ربه الله والشكر إليه المفهوم
 من معنى من قوله يذوقون العذاب بعد ذوقهم العذاب انتهى ، وفيه تكبير فاعلموا حيث لا تعلمون
 الكر ما لا يرى ، فبين أن الله سبحانه وأمرنا أن نعلم حمرات فكذلك نقول مطلق تشبيهه والمضى بهم
 الله أعلم حمرات عليهم راحة من آفة الضباب القطيع تقدم على عامله للاعتماد بشأنه والقصر بمحمل
 واختصار بعضهم إلى الإشارة إلى أن صدور المنهال الذي بعده وقدرته أن يمس اختاره الصن كبر فاعلموا أن
 مصدر أراه به لكون المرء في راحة باله لا يراها عرض من العين المحدقة فحدثت عند الاصطفاء نحوواتهم
 الصلوة والحدوف بلا صاف حتى يسيروا واختصاره على كونه راي كون الخلق مذكري فيجعل الشاربه
 مذكري ٢٣ • قوله (كلمات وهي بالث) ، فيقول يرى أن كان من رؤية القلب والاضلال (كلمات التورين
 للتعليم فان حمرات أشد السدادة فالمرسة أحسن) وهي حمرات ثلاث متعاقبات يرى أن كان يرى
 شيئاً من رؤية القلب أي يرى الحمرات في الأضلال والحمرات حل موطأة الآن يقال له لو ربه
 المبالغة وعليهم متعلق بحمرات يتصرف بضمف أي على خيبرم وكراهتهم سواء كان لاجل الشر بدو الاطراف
 وحاله بهم . الله تعالى ذلك ما فيه من الوعيد الاكيد والشبه الشديد ٢٤ • قوله (أصله وما يخرجون)
 أي متضيق يظهر بلا طلي أي متضيق الخلل وهذا معنى الأصل في مثل هذا وما يخرجون وما كان هذا
 أصل لا للقصود في أصل الذي دون الحمرات وذلك هذا في القصص كونه أما " وما كان علينا من ربه
 فإن القصص المتضمن في ذلك أن الخارج من النار لهم أو يخرجهم على الشركة أو الانفراد فنبى الكلام
 على الحمرات بان عدم الشروع في مقصود وعليهم قلباً أو امتناً وهذا عدم الحس مقصود بل المقصود في
 أصل الحمرات وهذا ما لا يفسد ولا يفسد ما فيه أفضا من التورق في الحكم الخ" ، فاعلموا في القصص
 الاصنافي والقصص حقه حقيقياً لا يرام فيه حال الضباب لم يفسد الرخس الذي الدليل إلى القصص بناء على أن
 مذهبه هو مذهب الاعتزال أن الحمرات للكرار لا يخرجون من النار بل يمدون بها الملك عداهم كون
 صواب للكرار والمضى عليه أنه قد قنع فيه بالخرس كونه الظاهر لكن بمعية مذهب أهل السنة نادى
 هي مراده بأن الظاهر في مثل هذا المقام في أصل الخلل دون قصد احصائهم المستدله بان وثبت أصل
 القول لغيره وعدم قصد الحمرات لا يقتضي عدم الحمرات في جميع لكنه ليس مراد فلا ياتي مدعيه
 قوله (فمن عند الله هذه الجبارة للظلمة في الخلود والاضلال من الظلام والرجوع إلى الدنيا) ، فلا ينفذ في الخلود
 أي الأصل ذلك الكلام لكن بمعنى الخلال ما ذكر في النظر الجليل لانتفاء الظلمة في الخلود والرجوع إلى الدنيا
 الدوام واليثق بالآخرة في وقت من الأوقات معان تخدم السند إليه الخيرة المستحق بمرتبة الحكم وإن سلم
 عدم عادته المحصورة والرجوع إلى الدنيا إشارة إلى أن بطلان ما قبله فعل من هذا البيان أن لقي ليس لقي
 الدوام بل الدوام التي خلفه العمل السعي في سيرة الحج في قوله تعالى "يدعون أن يخرجوا من النار وما هم
 بخارجين منها" الآية فانه ربه وماهم بخارجين بل لا يخرجون من النار وماهم بخارجين من النار
 فإن في الكلام هذه الجملة الاسمية بعد الدوام بحسب الشرف كما في قوله تعالى "وماهم بمؤمنين" انتهى
 ولك أن تقول حمرات الوعد لا سيما فكأنهم الصديق بأن من حل مثل هذا الكلام على في استمرار الدوام
 بل منتهى الحل إلى الإسرائيل ٢٥ • قوله (نزلت في قوم حرموا على أنفسهم دفع الأضلال عن الأضلال)
 مكر قوماً بعد ما لا يشارة إلى الأضلال المختلفة عنهم من ذهب إلى أنها نزلت في المشركين الذين حرموا
 على أنفسهم العبادة والسبحة والوسيلة والحلم وحل عدله بين سلام وأمره حيث حرموا على أنفسهم
 علم الأضلال كالحرام في دين اليهود وغيرهم فلا تشكل بل هذه الآية نزلت في المشركين الذين حرموا
 العبادة وغيرها كالكفر أو حرروا عنها أو لا يرون في حق المؤمنين الذين حرموا على أنفسهم الأضلال الشبهة
 وأما لا يرفع في المدة قوله تعالى "بأيها الذين آمنوا لا تحرموا طبقات ما حل الله لكم" الآية قال الص

٢ وقيل مضافان
 ٣ وأما الاشكال في رؤيته ٢٤ ، لا يكون بانصر
 على ما قلناه في تلخيص خبر أنشور وبه فسر ابن
 عباس رضي الله تعالى عنهم حيث قال أراد به
 الاعمال التي علوها من الحسنات فيهم ربها
 حمرات عليهم حيث اهدوا فيها فهو ليس بغير
 انزال الاعمال من الاعراض الغير المشروعة في الآخرة
 وأما المصوصة كتابها ، وبهذه الحاكمة عنها
 كاصروا في ذلك ، لا بعد ذلك ما ذهب مرتبة للمبالغة
 ولهمنا روح النص الاول وآخر الرأى به
 البصائر
 ٤ لكن الجنب من واضع النهم من المهم
 الحذر
 قوله مثل ذلك الآراء المشهور والآراء
 العرب وما يحذف الكافي قوله تعالى وقام الصلاة
 وأما البصائر والآراء وهدل عن المشهور ليتناسب ذكر
 ذلك الشاربه إلى الآراء التي ذكره في ربه الله
 إنما لهم تذكره ميو به أن العرب يحذف الساء
 من الألف والذات وقع الإشارة بذلك إلى مذكر
 قوله والاشارة إلى وأن لم يكن ربه من رؤيته
 فقلب بل من رؤيته بل من رؤيته أي لم يكن بمعنى العلم
 بل بمعنى الاصطلاح بما رزق تعبدته الموهوبين
 إلى ثلاث فحين يكون حمرات حلالاً ، أما من المفعول
 الأول ظاهري مقصور على عليهم أي حسني أنفسهم
 على ما فوهوا من المفعول الثاني وأما من حال كون
 عليهم حمرات عليهم ويشاء أنسب للكاف
 في جميع معني عليهم حسني الاول وحمرات
 جمع حسنة وهي مصدر حمر يحمر يحمر
 المعين في الماضي وقعها في الشاربه أشد
 التلطف على ملأه وقد دفع المصدر فلا يكونهم
 أيته مدنيا ولقبته خاء
 قوله البس لغة في الخلود منس الله مستفاد
 من اسمية الخلود ومن قوى الحكم المقصود كزار
 الاستعداد من بقاء البقاء المعية فلهذا قد تقدم
 هم لتقوى الأضلال احصاء قال صاحب التفسير
 هم ليس للفصل فلا بد من الاختصاص بل
 على توصيلهم بهم ، فاعلموا على أنهم لا يخرجون
 البس لأعلى أن غيرهم يخرج منهم

٢٤ في سورة النحل قوله **سَلَامٌ** ٣ لأن استعمال التثنية بالبعد الآخر لا يكون طريق التشبيه والاستعارة، وإنما الجواز للزم في الحقيقة بل يقال استعمال اسم المديد في الضموم استعمال لطلق في بعد الآخر إما طريق كونه حرفاً منه فيكون في الجواز مرة أو على اليعجاز فيكون مجازاً **سَلَامٌ** (الجزء الثاني) (٣٤١)

قولہ واتباع المذہب الخ قالوا اقلد ان علم کون معلوم محضاً تماماً بتقدیر آخر جس سے اس کو بدلنے کی حاجت نہ پڑے۔ اور اقلد ان کون معلوم محضاً بل جس سے ان کا کون معلوم ہو رہا ہے۔ مگر اس کے معنی تو یہ ہیں کہ کون معلوم ہو رہا ہے۔ مگر اس کے معنی تو یہ ہیں کہ کون معلوم ہو رہا ہے۔ مگر اس کے معنی تو یہ ہیں کہ کون معلوم ہو رہا ہے۔

[illegible]

٢٢ * صم بكم عني * ٢٣ * فهم لا يسلطون * ٢٤ * بلها الذين احبوا كلوا من طيبات
طوبى لى وكرها الغلب والمخلفه لالى *

ما رزقناكم

(٢٤٢)

(سورة الفرقه)

ابى دعاهم لاصام من كان من حقهم لا يسمع وذكر
صاحب الكفر وسجما آخر قال ويؤمن ان راد
لا يسمع الامم السامع الذى لا يسمع من كلام
الزاعم سوما الا ان الله واتصوت اخر من غير
هم فمروى وهذا يقضى من الاضاح والقول فيه
انظر الى الذين اكرو على هذا الوجه هم المداون
والمصدوف هم المداون وهم الاستقام وانهك
مقال الامام بعد ذكر هذا الوجه الشرق بين
هذا القول وبين ما قد ان ههنا المصدوف هو
المصدوف فى قول الذى قبله المصدوف هو الداعي
وقال لامم اسنى صلى على هذا الوجه مثل الذى
كفروا فى دعاهم الهتهم من لاواى كىل التانى
فدعاه لا يسمع السؤل وما يجرى مجرى من الكلام
والهسام بل يسمع منه الاستقام انها لا تفهم
بهذه ادهام فاذا كان لا يسمع كل ان من دعى سميه
عد جاهل من دعى سمى فهو اول بالعدم والجهل
قوله الان يسمع ذلك من باب التثنيه الرب
يعنى ان جعل من باب التثنيه الرب كان المراد تشبيه
الابيه اركه ان دعى من عدة موفى جانب الله
بالهيه الاخرى المرصبة المنزلة من عدة
امور فى جانب الله ولا يفسد فى مثل هذا
التشبيه تكافؤ وجوده مع وجوده بين الاحاد والاحاد
من الغرويه ورضية الخليل ولذا يشبه بين الاحاد
بما تفسر وتتشبهت المرفة

قوله ارفع عني ارفع عني ارفع عني ارفع عني
قوله لا يسمع الامم الى التالى ارفع عني ارفع عني
تسلى لاهى بالكل عني الارض بشو له ارفع عني
كلوا الابيه فانه ارفع عني كافه فخصا ب علم
شك لكل اسم المائين منهم ان يعرفوا طيبات
ما رزقوا من حلالا بعد اورد على صاحب الكفر
حيث فسر طيبات بالسلطات والمستغلات
لان قوله بعد ان يرفع لايكون الاحلال ولوجلى
الطيبات على احلال لزم التكرار عندهم يقول
لوجس من على المستغلات فكان له وجه
لان رزق وان كان على فعل وانما عني
هو البسته لكن المراد به ههنا الاحلال بشرية
الامم بالاكل والحرم لا يفسر باكل بل بمعنى حنة
ولن عليه ايضا كرون المقام مقام الامتنان قبل
الطوبى ثلاث من صدره والاحلال والمستغلات
مضى من هذه المعاني يتفق ما تقدم به وهو قال
صاحب الكفر من طيبات ما رزقناكم من طيبات
لان ما رزقه الله تعالى لايكون الاحلال قوله
لان ما رزقه الله تعالى من طيبات ليعبر الطيبات

هى الاضاح وما سبق المشد الكفرون ايضا يصدق المصنف فى جانب الله مع كرون الله حقيقة داعم بل لا بد
والله هو المتحقق ويصدق المصنف فى جانب الله فيكون الله تعالى الكفرون لاداعيم والمشد بهنام
كافروا ويصدقون لله تعالى فى وجه الله احتشانا كافه الطاهر من كلامه ان انشبه تشبه
مفروق ٢ وهو ان اخذ اشياء فردى فتنسبها باثنا لها بل تشبه فى الاول الداعي بالحق وذاهم بالهسام
ودعوه الداعي يحق التامق فى ترتيب جميع الاصوات بدون فهمه وجمعه و هو فى التالى ارفع عني تقدير
الاضاف تشبه ذوات الكافرين بالهسام وبارك منه تشبه داعيه الى التامق ودعوه بتحق التامق وقس
عليه ما عدا وان جعل من قبل تشبه الرب بالرب وهو ان يشبه كيه هنزعه من مجموع فصحت
اخرى وتلاصقت حتى صارت شيا واحدا يجرى مثله استقى من تندر المضاف فاهو مقتضى كلام الله
حيث قال لكل الاستقامه الى ان قال الان يسمع ذلك من باب التثنيه الرب فمر ان كلامه هو عني فى تشبه
الامر بالقررد دعاهم فيه خصوصية كل فرد فرد بخصوصه وبطلب المتابعة من كل فرد فرد وما فى تشبه
الامر لا يرفع فيه خصوصية كل فرد بل يرفع فيه مشابهة الهيئة المأخوذة من امور عديدة لا يهله
الاخرى وجعل كلامه فمما سبق به يغل التشبه الغروى والتشبه الرب يرد قوله حيث استقى الله
ذلك من باب التثنيه الرب من كلامه السابق * قوله (وهذا يعنى من الاستقام ولكن لا يسمع قوله
الادامه وكذا لان الاستقام لا يسمع الا ان يسمع ذلك من باب التثنيه الرب) ولكن لا يسمع ادله لفقدان
المماثلة بين الله والتشبه به لان الاصنام لا تسمع شيا وما لله الامم لا تعرف لكن تسمع الصوت ولا تسمع
حيث بين دعى الاستقام وتلقى اليه اتم وما لا يسمع تشبه الرب ولا يسمع ذلك لما عرفت من انه لا يرام
التشبه بين كل فرد لكن قيل ان الله كرون فى احد الجانبين لا بد ان يكون له دخل فى التشبه وان يكون داعيه
فى احد الجانبين فله تامة فى الجانب الاخر ويكى الجواب بل الاستقام تسمع دعاهم مفروضة لكن الاستقام
متشبه كانهما فى الله ثم قال تعالى ولو لم يسمعوا لكان الاية والفرق بين التشبه شائع عندهم مثل
قوله تعالى ختم الله على قلوبهم الاية والمقابل الفروض تشبهه هو كفى الكشف ان عني هذا
التوجيه يمكن تشبيه المروق ايضا والمجمل مرشده لعدم خلوهم عن تصف لم قبل لا بد من تقدير المضاف
وان كان من كى على ما بينه الفاعل لان المسابقة تقتضى اضافة المثل الى الحساب والقصة فى الصنفين
ان التشابه الواقع احدهما موقم الاخر وان لم يكن المقصد الاصلى تشبيهه به واورد عليه انهم
مصدقوا فى قوله تعالى فاصطلم الحية الدنيا كاي انشده الاية له لا يدر فيه على اية التشبيه فى الرب
وتابعهم هذا التالى فى قوله تعالى او كسب من السحابة واذن الله انهم لا يرفعون الاية له لا يدر فيه على اية التشبيه فى الرب
يا يسمع تشبههم والظاهر ما اختاره المصنف * قوله (صم بكم عني) وقد مر غصابه فى قوله تعالى صم بكم
عني فهم لا يسمعون والتثنيه المذكور مشعر بجمعهم من الحق وما اسمى وانكم فلا تسمعون سبب الجمع عدم التضر
الى الاية فسلطة وعدم التكلم لازم لهما فان من لم يسمع الحق ولم ينظر اليه فلا يسمع من تكلمه فعدم سمع
لاشد ملائمة ما سابه وافوى آفة من انجهاهم قد قدم بكم لا لازم الجمع دون العنى وترك المظن تشبه
على ان كل واحد منها فحة على حياه قوله (رفع على التام) ارفع الكفرون وغيره اربا ارفع
ايهم من كرون تشبهه ليشا للاستقامه وقصر بزواج فذلك قدس مقدس وما عني من الرضى انه
قال والضاوية فيه ان كل اسم فيه معنى الموصف وينتج انا على لربكون وسعد فهو نصب ورفع
على المجرى او التام او التزم ان كان معنى هذه الصلوات والافوه عطف من جهة ومن تدبر يعبر
على الوجه الشرطية فقرر مآذهم به من التثنيه فالوضع موضع العبرى ارفع عني كىل الذى وضع
الطاهر موضع العبر واختر الوصول لسمعه بفتح حيز الصفة والاستقام مائة ما انت ارفع من التشبه المذكور
والاجبة الى وجهه بله الخير ٢٤ (انشله للاحلال بالثقل) ٢٤ قوله (لا يسمع الامم الى التالى كانه)
وهذا دليل على ان مراده بقوم فى سبيل قول طاب الله التالى صكوا الاية ليس بقوم مخصوص
كالترهدين من المؤمنين بل قوم مطلقا سواء كان من المؤمنين او لغيرهم كرون او لغيرهم
وان هذا لا ينافى قوله فى الآية التالى انها زالت الخ لخصوص السبب لا ينافى عدم السبب مع

بالسلطات يعنى لادى بالطينات المستغلات لان قوله ما رزقناكم محمول على الاحلال لان الرزق ١١ (ان)

九

路

四

六

七



五

قوله وتقبل عامهم والمسلمين هو يقول الثاني
والخطيب وأنى وصف البرلاني في هذا الوجه
بالعصم دون الأول لأنه لما كان من جهة ذلك التراجع
قول المسلمين وهو يلزم أن يسلب عنه مطلق البر

فصل امر الخطيب
قوله أى ولكن الباري الذى يبنى إن يهتم به من
أمن هو مشر باسترجاع الوجه الثاني في الخطيب
لأنه أن ما عليهم برأى بل من إيهام به وهذا أيضاً
يستمر إذا دحض المدعون في الخطيب

قوله ولكن ذلك لا يثبت من أجل من أتى على البر
فسر الكلام على الخلف والاشتمال ما في جانب البر
وهو الوجه الأول أو في جانب الاسم وهو الوجه الثاني
ويجوز أن يكون من باب وجب صدق الشارة إلى أن من
أمن برصوم مسجد تقول لخصه في صفة أسبها
فأما هي أقبل وأدبار وله

* فاعول على بواصف به *
* لها جناس إعلان واسرار *

* ترفع ما نمت حتى إذا ذكرت *
* فالحامى أقبل وأدبار *
* برما يجرع من حين فارتقى *
* صخر ولقد مر احلاد واسرار *

أى هذه النعمة ترفع زماناً فذكرت ولدها ترك الرفع
وتنفس وتبرهنه ليكنة انما لها ولد بارها كأنها
تجسد من الأقدار والادبار وهذا الوجه مذکور
في الكتاب

قوله ويؤيده قرأة وسكن البرويويدة انما تذهب
ذا البربر من قر ولكن بار لا تار عنى ذى البر

قوله والأول أدنى وأحسن وأى الأول وهو ان المعنى
ولكن البر بر من أس هو أوفى للصلوب بقوله ليس
البر للصلوب بل من أس امرادو الروج
ان يكون الله في منه من البر بوزن الثاني والاثبات
على محل وحده وما كونه احسن لا في الكلام في البر
لا في الروج وكرهه لا حسية اتوافق
امد كره



الماضي البشاشى كاملاً
مع حاشيته لاسمى السوى

٢٢ نس أبران تولوا ووجهكم قبل المشرق والمغرب *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٢٢ قوله (البركل صل مرعى) وقد مر في البر الوضوء في الخبر من البر وهو الوضوء الواسع يذوق كل
خير وبارد كل فعل مرعى كل خير وسواك من البر الوضوء أو البر الوضوء بفتح الهمزة وضم النون بفتح
جسم الفعل إلى كعب الله وألمحه كلامه فيلحق خبر من كلامه هـ * **قوله** (وأنه حساب لاهل

الكتاب ما هم أصحوا نظروا في أمر القلة حين حوت واحد كل طائفة أن البر هو الوجه أن البر
أى اليهود والنصارى لأن اليهود أصل في الغرب أصل في الغرب البيت المقدس من أمم مكة والنصارى يصلون قبر
المشرق من أمم مكة وتقل عن الكعبة أنه قال هذا بحسب أمم مكة وهو يقتضى أن الوجه أصب المقدس
وأما كونه مشرقاً وديارياً بحسب الأماق لا مطلقاً فأنظره وقد مر الفصل فيه وتقدم المشرق في أن توجه
اليهود إلى العرب ليس لكونه مقرباً بل لكونه بيت المقدس من المدينة الأور : وقوله في جانب الغرب وارتبطه
بأنه أنه لا يذكر اختلافهم في معظم الأصول وهو اختلافهم في الكتاب ذكر اختلافهم في أصل الأصول من

البروع وهو اختلافهم في التوبة التي شرط الصلاة التي هي عماد الدين ودرج أربعين * **قوله** (فرد الله آدم)
عنده وقال تعالى ليس البر ما تم عليه فاهم صوخ) واجب الأعراف فكيف تدور أنه رفوفه فيه مسوخ
دل على ذلك طائفة فقه النصارى مسوخة مشرقة مشرقة وقوله اليهود مسوخة صرخ عيسى عليه
السلام أقرى الله إليه وقوله مسوخة والآلهة مسوخة بمرعاً أرضه وقد مر الكلام في معنى قوله
البر في قوله تعالى : وأما بيت الذي أوتوا الكتاب بكل آية ما صوا غلبت الآية * **قوله** (وأما البر
ما بعد و تبعه المؤمنون) هذا مصون قوله تعالى : ولكن البر من أمم ما لله الآية وتقدم خبره على
فما يخصه من البر الصدق الأول اعرف من الحق بالآله بسمه الصبر من حيث له لا وصف ولا وصف به
والاعرف الحق بالسمعة كذا في الأرشاد ولما كان في الاسم طولاً أقدم الخبر عليه والأولى أن يمدل أن قول

وجهه قبل المشرق والمغرب أمر معلوم فكون ذلك القول راجعاً إلى ما هو ليس به من حكمه
على أمر معلوم في الكلام الخمرى * **قوله** (وقد علم أنهم ولا مسلمين) قيل يكون عوداً على ما كان الكلام
في أمر الدنيا وطعنهم في النبي عليه السلام بذلك كان أساس الكلام في هذا القطع بجعل حاشيته كآية أجل فيها

ولا يحد به داني ع في ذلك في صورة كور

أدع مرتقي لإمام

٣ من قوله تعالى : وان ذلك مدومعقر الناس

على حالهم

٤ ورواه العدي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال

٥ من صدقة في ذلك واحد

٦ فأجاب عليه السلام الخ واحد المسمى واليتامى

والماجد من حديث سفيان بن عمار

ومن صدقة في جوده صدقة على المسكين صدقة

٧ صدقة واحدة ٨ عشرة أمثاله وعلى دوي

رجل سواك ثمان ما أوجب عمره المسمى أي

٩ حسن النية صدقة من يرى ثوابها لصدقة

١٠ وفيه واحد من دوي

١١ وفيه واحد من دوي

وهو في مكان لا شيء فيه

١٢ الإخلاص لم يكن كاملا فتم الإخلاص إليه

١٣ كبر الإخلاص والإخلاص إلى الله تعالى في صدقة

١٤ من سكي حوب الأصل في أمثال العرب مثل

١٥ من في الجنة وأصله من سفل في أدعية جله

١٦ من سفل في أدعية جله

١٧ من سفل في أدعية جله

١٨ من سفل في أدعية جله

١٩ من سفل في أدعية جله

٢٠ من سفل في أدعية جله

٢١ من سفل في أدعية جله

٢٢ من سفل في أدعية جله

٢٣ من سفل في أدعية جله

٢٤ من سفل في أدعية جله

٢٥ من سفل في أدعية جله

٢٦ من سفل في أدعية جله

٢٧ من سفل في أدعية جله

٢٨ من سفل في أدعية جله

٢٩ من سفل في أدعية جله

٣٠ من سفل في أدعية جله

٣١ من سفل في أدعية جله

٣٢ من سفل في أدعية جله

٣٣ من سفل في أدعية جله

٣٤ من سفل في أدعية جله

٣٥ من سفل في أدعية جله

٣٦ من سفل في أدعية جله

٣٧ من سفل في أدعية جله

٣٨ من سفل في أدعية جله

٣٩ من سفل في أدعية جله

٤٠ من سفل في أدعية جله

٤١ من سفل في أدعية جله

٤٢ من سفل في أدعية جله

٤٣ من سفل في أدعية جله

٤٤ من سفل في أدعية جله

٤٥ من سفل في أدعية جله

٤٦ من سفل في أدعية جله

٤٧ من سفل في أدعية جله

٤٨ من سفل في أدعية جله

٤٩ من سفل في أدعية جله

٥٠ من سفل في أدعية جله

٥١ من سفل في أدعية جله

٥٢ من سفل في أدعية جله

٥٣ من سفل في أدعية جله

٥٤ من سفل في أدعية جله

٥٥ من سفل في أدعية جله

٥٦ من سفل في أدعية جله

٥٧ من سفل في أدعية جله

٥٨ من سفل في أدعية جله

٥٩ من سفل في أدعية جله

٦٠ من سفل في أدعية جله

٦١ من سفل في أدعية جله

٦٢ من سفل في أدعية جله

٦٣ من سفل في أدعية جله

٦٤ من سفل في أدعية جله

٦٥ من سفل في أدعية جله

٦٦ من سفل في أدعية جله

٦٧ من سفل في أدعية جله

٦٨ من سفل في أدعية جله

٦٩ من سفل في أدعية جله

٧٠ من سفل في أدعية جله

٧١ من سفل في أدعية جله

٧٢ من سفل في أدعية جله

٧٣ من سفل في أدعية جله

٧٤ من سفل في أدعية جله

٧٥ من سفل في أدعية جله

٧٦ من سفل في أدعية جله

٧٧ من سفل في أدعية جله

٧٨ من سفل في أدعية جله

٧٩ من سفل في أدعية جله

٨٠ من سفل في أدعية جله

٨١ من سفل في أدعية جله

٨٢ من سفل في أدعية جله

٨٣ من سفل في أدعية جله

٨٤ من سفل في أدعية جله

٨٥ من سفل في أدعية جله

٨٦ من سفل في أدعية جله

٨٧ من سفل في أدعية جله

٨٨ من سفل في أدعية جله

٨٩ من سفل في أدعية جله

٩٠ من سفل في أدعية جله

٩١ من سفل في أدعية جله

٩٢ من سفل في أدعية جله

٩٣ من سفل في أدعية جله

له ٢٣ * قوله (جمع المسكين هو الذي يسكنه منزله وأما داء المسكين كالمسكين) المسكين
 مع عمل ٢ * المسكين كان اسما له ولذا وهو الذي يسكنه منزله لا حاله وفيه ثلاثة من تكون
 حده وليس تخلف في سواها فبما كان اسما له كان في الأصل إلى اليمين وحده بفتح حاء
 المعمر والاحتاج وطهر كلامه أن المسكين من لا شيء له وقد قال في قوله تعالى أما القرينة فكانت المسكين
 الآية وهو يدل على أن المسكين بضائي على من يملك شيئاً وهو مدبب لا شيء والاول مروى عن أبي
 جيمع كما في القاموس والآخر بالهكس أي من له شيء دون نصيب وهذا ما وعد الشافعي من لا شيء له وقوله
 الاختلاف صهر في أو سبنا والأول وأما قوله فلا يطهره فهذا هو الخلاف كما في الأصل لكن الصنم
 إيراد المسكين هاهنا لا يثبت التصديق سواء لا يثبت شيء أصلاً ولا يثبت شيء دون التصديق حيث لم يذكره البعير
 وكذا هاهنا سماعاً واحداً مروى عن أبي يوسف وهو المراد هنا ٢٤ * قوله (بالمعنى) لا لا يثبت
 المسكين كاسم المطلق أن الضمير في هذه الملاحظة أن المسكين في قوله تعالى يا بني إسرائيل اذكروا
 الآية والأول من أن يسكنه لا شيء من شيء ولا شيء فيكون الذي من شيء محتملاً بفتح الهمزة على
 فيه لا أو لم يثبت وبفتحة الضمير ما ثبت أنه لا يثبت على شيء من المالكين ولا كان المالك لا يثبت
 كالأمره أمرت المسكين أن يثبت على المسكين الذي هو عبارة عن المسكين بما كان المسكين من السبيل
 والساكنين ٢٥ * قوله (وفي قوله لا يثبت لأن السبيل لا يثبت) والمسمى الضيق إلى السبيل لأن السبيل
 يرفع به أي يأتي الضيق منهم بقوله من غير أن يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء
 السابق من الأنف ومعنى تقديم السبيل إلى المسكين أن السبيل لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 السبيل قد كان المسكين يثبت وقيل إلى السبيل كما ثبت في الخبر أن المسكين لا يثبت على شيء من شيء
 وهذا يشهد كون المراد به نomenclature المسكين التي يقال لها المسكين ولا يثبت على شيء من شيء
 وبهذا ولا يصح فرضه مودع سواء ٢٦ * قوله (الذي يظهر أنه ابتداء إلى القول) حل لأم السائلين
 على أنه موصوفون قوله بظاهر الخ مستدام من الكلام لكي لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 أو لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 من لم يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 * قوله (وقال عليه السلام لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت)
 حاجه بغير طائفة أو قول مروي وضل مأثور وإنما هي السبيل على شيء من شيء لأن الامتناع لا يثبت
 ملاحظة أن يكون عليه ما له من طائفة أو قول مروي وضل مأثور وإنما هي السبيل على شيء من شيء
 ذلك الأمر من حوائجهم أو يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 فلو كان بين هذه فقره جديراً لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 منه يستحق السائل وأولاً حله عبارة عنه والفتاوى العامة وإلى ما ذكر لاستيفاء الأحوال أن ولا
 والوالو الله ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء
 سبهاه الله فلهذا الكلام في قوله تعالى أو لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء
 (وقد يثبتها ٢٥ * وفيه ثلاث) وفي الأصول من أن يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء
 لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 من مثل والافتقار من الفرق وأصلها الخبر التي هي حجة موقوفة على حقيقة ما يثبت على شيء من شيء
 (وبأن المسكين لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء)
 حجة الإسلام وسواء في قول سفيان الثوري رحمه الله تعالى في قوله تعالى أو لا يثبت على شيء من شيء
 وأما قوله لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء
 به صرحه عن الدين وأما خبره في الخبر وسئل عنه الله في قوله (أو لا يثبت على شيء من شيء)
 وجه ما يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 أن المسكين لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء
 ومروى في قوله (أو لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء)

٢٢ * قوله (جمع المسكين هو الذي يسكنه منزله وأما داء المسكين كالمسكين) المسكين
 مع عمل ٢ * المسكين كان اسماً له ولذا وهو الذي يسكنه منزله لا حاله وفيه ثلاثة من تكون
 حده وليس تخلف في سواها فبما كان اسماً له كان في الأصل إلى اليمين وحده بفتح حاء
 المعمر والاحتاج وطهر كلامه أن المسكين من لا شيء له وقد قال في قوله تعالى أما القرينة فكانت المسكين
 الآية وهو يدل على أن المسكين بضائي على من يملك شيئاً وهو مدبب لا شيء والاول مروى عن أبي
 جيمع كما في القاموس والآخر بالهكس أي من له شيء دون نصيب وهذا ما وعد الشافعي من لا شيء له وقوله
 الاختلاف صهر في أو سبنا والأول وأما قوله فلا يطهره فهذا هو الخلاف كما في الأصل لكن الصنم
 إيراد المسكين هاهنا لا يثبت التصديق سواء لا يثبت شيء أصلاً ولا يثبت شيء دون التصديق حيث لم يذكره البعير
 وكذا هاهنا سماعاً واحداً مروى عن أبي يوسف وهو المراد هنا ٢٤ * قوله (بالمعنى) لا لا يثبت
 المسكين كاسم المطلق أن الضمير في هذه الملاحظة أن المسكين في قوله تعالى يا بني إسرائيل اذكروا
 الآية والأول من أن يسكنه لا شيء من شيء ولا شيء فيكون الذي من شيء محتملاً بفتح الهمزة على
 فيه لا أو لم يثبت وبفتحة الضمير ما ثبت أنه لا يثبت على شيء من المالكين ولا كان المالك لا يثبت
 كالأمره أمرت المسكين أن يثبت على المسكين الذي هو عبارة عن المسكين بما كان المسكين من السبيل
 والساكنين ٢٥ * قوله (وفي قوله لا يثبت لأن السبيل لا يثبت) والمسمى الضيق إلى السبيل لأن السبيل
 يرفع به أي يأتي الضيق منهم بقوله من غير أن يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء
 السابق من الأنف ومعنى تقديم السبيل إلى المسكين أن السبيل لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 السبيل قد كان المسكين يثبت وقيل إلى السبيل كما ثبت في الخبر أن المسكين لا يثبت على شيء من شيء
 وهذا يشهد كون المراد به نomenclature المسكين التي يقال لها المسكين ولا يثبت على شيء من شيء
 وبهذا ولا يصح فرضه مودع سواء ٢٦ * قوله (الذي يظهر أنه ابتداء إلى القول) حل لأم السائلين
 على أنه موصوفون قوله بظاهر الخ مستدام من الكلام لكي لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 أو لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 من لم يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 * قوله (وقال عليه السلام لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت)
 حاجه بغير طائفة أو قول مروي وضل مأثور وإنما هي السبيل على شيء من شيء لأن الامتناع لا يثبت
 ملاحظة أن يكون عليه ما له من طائفة أو قول مروي وضل مأثور وإنما هي السبيل على شيء من شيء
 ذلك الأمر من حوائجهم أو يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 فلو كان بين هذه فقره جديراً لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 منه يستحق السائل وأولاً حله عبارة عنه والفتاوى العامة وإلى ما ذكر لاستيفاء الأحوال أن ولا
 والوالو الله ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء
 سبهاه الله فلهذا الكلام في قوله تعالى أو لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء
 (وقد يثبتها ٢٥ * وفيه ثلاث) وفي الأصول من أن يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء
 لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 من مثل والافتقار من الفرق وأصلها الخبر التي هي حجة موقوفة على حقيقة ما يثبت على شيء من شيء
 (وبأن المسكين لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء)
 حجة الإسلام وسواء في قول سفيان الثوري رحمه الله تعالى في قوله تعالى أو لا يثبت على شيء من شيء
 وأما قوله لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء
 به صرحه عن الدين وأما خبره في الخبر وسئل عنه الله في قوله (أو لا يثبت على شيء من شيء)
 وجه ما يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت
 أن المسكين لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء
 ومروى في قوله (أو لا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء ولا يثبت على شيء من شيء)

١٠ وراثة احرار القصاص في المذموم والصلح في القاتل وعدم التسدي في اوقايه المقتول لشع الوجوب للاصحاب اليهم لا يقدرون مصطلحاته لا يقدرون على حلقها وحسد
١١ وقروا بالاحرار ان امرأ بعد شق حرة الخديث

١٢ لكن عقوبة مضاعفة في قتل القاتل اذ وجوب اخصاصه لاجل القتل لا من القتل

١٣ والله يصيبان على من عصى الطرف ولكن انما ذلك لاجل وجهين احدهما ان عصى المماض تصيرا للامم للجهول واللدخ بالي بعد عروب انااته او صرح ما قاله الخليل لصح ان شاد كان يزد الخلف على من عصى انما ذلك وهذا عدم بقاء العرب اصلا وقال ابو عبيدة بن الجراح في تعالول الكلام ومن شأن العرب ان تعبر الاعراب اذا طال الكلام والتمنى وعنه في سورة النساء والتمنى الصلوة في سورة المائدة واصحابون والصدى وقال الخليل صيب على اللدخ والدم كانه يربدون افراد المذموم والمذموم فلا يبعدون اول الكلام ويصرونه فالدخ كقولهم والمتمنى الصلوة والتمنى كقولهم لم يمتدحوا

١٤ قوله وقد اشير الى الاول قوله من اس لان الاصل هو الاعتناء بشقوة الحق

١٥ قوله والى القاتل بقوله وآلى المال فان قيل المال

دوى لحاجات فيه حس الماشرة

١٦ قوله والى الثالث بقوله وقام مصلا الى آخره فان في اقامة الصلاة تهديد لمن اسرع ما سوي الحق

١٧ عن مساجدة اقلب ما نال بين يدي انولى فتمجاني

١٨ ذكره عنه مسافر في ملا حظا بعبودته وفيه

١٩ ان كان يظهر النفس من اس حب المال الذي

٢٠ كبر جودهم وبجبهه من ارتدوا عن جناب التمس

٢١ وفي قوله باليهدي واصبر على استبداد لاجل رضى

٢٢ حق بحجة النفس بخلة الاخلاق الحسنة المرصية

٢٣ قوله ولذلك وصف المجتمع بهما اى بعدد

٢٤ الاعتد وحسن المشورة وبما النفس يصدق

٢٥ حيث فان اولئك امرى صدقوا معنى الاستصاح

٢٦ تلك الصلوات مستعدة من رتب الحكم على الموصف

٢٧ بالنسب الدبول عليه لخط اولئك اشارة الى

٢٨ لوصفهم بتلك الصلوات لا لامية من حيث

٢٩ بهم متصور بها

٣٠ ايها الحكماء عدم عطية صاحب الحق لجزاء العصاص فلا يقدح قدرة الولي على القتل او على الصلح كاد

٣١ عليه قوله من عصى من الله عصى الاية وان جعل المخطئ عاما فالوجوب بالنسبة الى القاتل او اولاد

٣٢ المقتول بان لا يتعدى بل ينحصر ان اراد العصاص لانه او ينفذ او يصلح وهذا مسند من قوله من عصى

٣٣ وهذا الاخير هو انساب لسب التزول وتخصيص المخطئ بالمؤمن الصلح على لاشن لا من معنى الابع

٣٤ هو انما بالامر وايضا فيه اشارة الى الكيفية وهو القتل هنا عدا لا يخرج الخمر عن الابع وهذا بالنسبة

٣٥ الى عموم المخطئ للقاتل فانه يجب عليه ان يحسنه وعدم متعنته دون عومه الى حكمه والى اولاد المقتول

٣٦ فان هذا التكتة غير جارية فيهم بل جهة المخطئ عامهم لكن الوجوب منه وث ٢١ اى اعتبار كاعتق لا يخصص

٣٧ انكم المذكور بهم فان الحكماء مكلفون بالقوليات والحدود اتمه وانفس ذمق الشيء على سبل الاحكام

٣٨ ومنه نفس شرر القصاص ان يقول باقتل مثل ما فعل ان كان يميل بالانسان من مائل وكلمه في في بنتي

٣٩ كهي في قوله عليه السلام ان امرأه دعت البارئ فزدها بنتها ٣١ اى بسبب رطامها كذا في لارذاد

٤٠ وصيغة الجمع لا تقام على الاتحاد على الاحاد قوله الحر باحر قال فعل محذوف فزدها راسية اى ينقض الحر

٤١ التزول بالمر المقتول والجملة مينة لقوله كتب عليكم ٤٢ والظاهر ان اى ينقض المحذوف معنى الامر اى ينقض

٤٣ امر بالمر حين طلب القصاص ولما كتب فلا يحتاج الى ارجاعه عن اى كذا ومن حرم شير اليه في التوبخ

٤٤ والله بالقد يخص السيد المختار بعد المقتول ولا يتعدى من اليد الى الحر لشرف حولى المقتول كما لا يجوز

٤٥ ان يتعدى من الحر الى السيد لثباته على المقتول ولا من اعدا الى ان ينصرف المقتول وكذا بكلام في الاثني

٤٦ الاثني الموضع الفقه المتألف بالنسبة بغير اى بسببته او من قبلته ٤٧ قوله (صهرهم انبأوا) فاسمهم

٤٨ اى امر من اهلهم فحصل انبأوا الى غاصولي قتلهم على السواء فيقتل الحر بالمر والعبد بالعبد والكنى كماله كمال

٤٩ والموصوف من انبأوا وزن ينبأون بمعنى السواء وانبأوا صيغة ايشان حدقوا المهمة

٥٠ فاصحف ٥١ قوله (ولا تامل على ان لا يقتل الحر بالعبد والكنى بالثاني) اى لا تامل ابتداء كلام لا عطف

٥٢ على قوله كان في الجملعة اذ لا جامع بينهما ٥٣ قوله (كالا تامل على صفة) اى كالا تامل على ان لا يقتل

٥٤ العبد بالمر والاثني بالمر كذا في قوله فزدها نظر لانه وان لم يمتد على ذلك القليلة لكنه تامل عليه بطلان النفس وهي غير

٥٥ الممهمة وقوله فان الممهمة الخ لا يبعد لانه لما غت الشق الاول دون الثاني كذا في قوله مع انه لا تامل بذلك

٥٦ فضلا عن الاستئلال عليه بهنفة حتى يصرص عليه بما لا تامل الاية على ذلك وامر اولاد فقد ذهب اليه

٥٧ مالك والشافعي ومصهم استدولوا عليه بهذا الاية ٥٨ كما يتصور مفهوم القادة ورده اصف بن دعواه حتى ليكن

٥٩ التمسك بهذا الاية واه طو سكت من قوله كالا تامل على عبدة لكان اولي ٥١ قوله (فان الممهمة حيث

٦٠ اراد بالمر المصيص فرض سوي اخصاص الحكم) بالظن في غير ذلك يكون تعب الحكم من انما سكت عنه

٦١ وهذا هو الراد للمفهوم اى مفهوم المصلحة وما فرض وانما سوا في تخصصه المذكور بالمر وهو

٦٢ سب التزول وردها عدا الجاهلية فلا يبعد تخصيص الحكم المذكور وان كان الحكم مختص به في نفس الامر

٦٣ او في اعتداف المصم ٦٤ قوله (وهذا بما كان الفرض وانما مع مالك والشافعي رضى الله عنه لى

٦٥ قتل الحر بالمر سواء كان عبدا او حرة) شروع في بيان دليل على الدعوى المذكور انما يعرف التمسك

٦٦ بهذه الاية عليها وفيه رد على صاحب الكفاي ٦٧ فقال في هذه مالك والشافعي ان الحر لا يقتل بالعبد

٦٨ وهو حوسول والذكر لا يقتل بالانثى وهوليس بصواب اذ لا خلاف في قتل الذكر بسبب قتل الانثى ولذا

٦٩ انكفى الحسن مثل الحر بالعبد ثم ايضا عليه والمصير للمصداق من التمسك بالانثى الاية اى انفسه فذلك الاية

٧٠ كالا تامل على لينة والايجاب والى حسن قوله المصير افراد او تفسر قلب وبما المصير للمصير في اورد لانه

٧١ على من قوله ولا يولد على ان لا يقتل الخ انفسه بالنسبة لانه قبله تاثير بالمر المصم ٧٢ قوله (اروى على

٧٣ دعى الله عنه ان وجل كل عبدة يتحمل الرسول صلى الله عليه وسلم وما سة ولم يقدح) من اقوال اى يجر

٧٤ لقوله وتخصص عليه فلو وجب القصاص في ذلك فذلك ٧٥ قوله (اروى عنه انه قال من انفسه لا يقتل

٧٦ على بنى عبده ولا حر بعد) وروى عنه اى عن رضى الله عنه هذا بيان ذلك بالمر بعد ان يانه بالنسبة

٧٧ ٥١ قوله (ولان الميكروم رضى الله تعالى عنها كالا لا يقتل بالمر بعدد بين الماهر والفتاة من غير سكر

۴. حلاق یحییٰ بالحر اوی ومثل هذا ثلث بقالة

النهي لا بالعباس

بقوله ضمرا الى ابي واعنه ده بعي وصفهم
بالصدق كما هو بالنظر الى ايدهم واعتبارهم
بأن الصدق متعلق بالاعمال والاعتقاد لا بالصدق
مطلقا فاعل الاعتقاد الواقع والاباء هو الاعتقاد الجازم
بمعنى الحق الثالث من قولهم بده

قوله وبقيت في حياض قال ولأنهم المتغور أي
ووصف بالمتغور أي الغمر به من الغمر بمعنى
مع الحق معنى الله **سورة** مع الخلق هو المداول عليه
بأنى المالىع بقوله إلى الزكاة وبقره ولو فون
بهذه هو والماء مع الحق يحصل بجميع مأكلا
التي به من رضى الخلق إلى مثل بمره

قوله وأبى أباذر غزو عليه الصلاة والسلام من
على يده لا يذوقه قوله من رجل ولكن البر من آمن
أبى قوله لو أنك هانتون وأدسله اعترفي
تخفي ما ذلت البرية أورا الأمان شمس أوروبا
أبى اللؤلؤ جدي قام الصلاة وإنزالها والآء
بالهد والصفى والبأس واضر في جنس هو حد
منها لم ينطق الوصف بل ذكره الواحدي
قوله بين حين من أجد العرب أجلي القبيلة أي

بين قبائلهم من قائل العرب
قوله وكلا للاحدهما طولي اى قوة واغتنار
على الآخر

قوله وأمرهم أن يذبحوا ولي يذبحوا من ياء فلان
فلان صار كمواله وأبواه السواء

قوله ولا يدعي ان يخل امر بالمعروف والنكر
بالاثنى اذ لم ان لهذه الآية مطلقا ومنه وما

وخطوبها أن يقتل الحر من الحر والعبد من العبد
والأبني بدل الأبني ومعهودها: أن يسوي في الحرمة

والزوجة والمذكورة، ولا توثق إلا بالخط إلى: صحتها
لا دلالة لها على اشتراط التساوي في القوة ولا على

عنه وهو ما كان يحكم بالشرع انوية انصاره الى
معه وهو لان العمل بالفتوى وم ان يكون فيها انما لم

بطهر الشخص من مرض سوى الخصب من الحكم
وقد بين المرض من الخصب في سبب القول

وهو الزجر والتمنع والكثرة، يفادونه في الجاهلية فعل
هذا الاستدلال لئلا يفتروا على ربهم، فلهذا لا بد من

منع قتل الحر بالمعدود ذكر بالاثني وليس الا في سبيل الله
لنفسهم اهل سنة ١٠٩٠ هـ عن دنا عماري على رضي الله

عند ما علم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما والقياس

وقلتس على الأطراف) اشتروا في الاجاع ولوقم على اقدمه لكان اولى والقباس على الأطراف الانصاف
في الأطراف بين امر والسد بالاحاس حكمها في انفس قلنا قبل الحل عبدا لاصاص على امر وعندا
يقدر الحل بالمدة قوله تعالى ان النفس بالنفس لانه بان شرع من هنا شرع لنا اننا قصصه فقلت ورويه
من عمرنا ولا دالة في نسخة فاعلم بها واجب على شرع لنا قبل في الاصول وما يملك به ملك
وشرعي وجهها فقلت له لا بد من ما ذكرنا ولان القصص يستند للمساواة في الصعقة فقط لا للمساواة
في الشرع وبمستبعدة لذلك فاشترع كل الحل بل من ان العتوان بين الاطراف في المشرقة والدالة على
الرواية وقد عرفت انفسه الفوت في قصص الحل للظلم والظلم في الفوت في الدالة على تفاوت بين امر
والعبدة والاعب اعتبر الصمد وهي اما باليد او بالقد وعنه هذا قلنا ان لعل قبل ياتي في نسخة باليد
وهذا طهر جواب عن قول الشافعي ان الماس لا يقتل باليد قوله (ومن سؤالاته) اي دلالة قوله
سئل (لم يلزم) الآية على ان لا يقتل الحل باليد فليس له دعوى دفعه الخ وجد الدلالة على ما قلنا الطبري
عن الامام ان قوله امر بالمعروف ونهيه عن المنكر تعالى كتب عليكم القصص في القتل قوله (قل على ان رغبة
الدولة في الحرية والعبدة متميزة) ونفس القصص على ان الحل يقتل باليد المحال لرعاية الدولة وان
الآية في ذمت على لا يقتل الحل باليد والى ذلك انما جعلنا هذا الطاهر يقتباس والاجاع اما العباس
فقاله المالك العبد باليد فلا بد من ان يقتل باليد الا في حالات الاجاع فوجهنا هذا في الذكر
قوله (فليس له دعوى يستحقه) قوله (ان كل امر في ذلك الا في حالات الاجاع فوجهنا هذا في الذكر
والشرع والجنح وقائمة والرواية وهو مذهب ابن حنيفة وجهه انما واحصاه ادهام ووجهه قوله تعالى
النفس بالنفس والقصص ثابت بين الدم والحل والذكر والاشي حرد الصنف باليد لا يصح ان يكون بعضها
فيقتل بسنة في هؤلاء الآمنة الطاهر فلم يصح ان يخشى من دمه اليهم وان في قولنا وان صرح الرواية عنهم
عائيل في القول في القتل والقتل واصل كلامه انما في تحفة الكشاف ورواد المذنب ان دالة الآية على ان لا يقتل
الحل باليد ينبغي ان لا يرد من ذهب الى ان الحل يقتل باليد يقتل ان الآية على ان لا يقتل الحل باليد لاذكر
ان يقول ان ما مسكوت عنه وجوب القصص في قتل الحل باليد معلوم من قوله تعالى النفس بالنفس
وعندها ان لا يردوه في تحفة وان سلكه في ذلك فليس له دعوى يستحقه فلا بد من ان يردوا به
عراقي (لاية حكمة مالي النورية) قال تعالى (وكنتم عليهم فيها ان النفس بالنفس والذين يملكون الآية
قوله (فلا يوسع مالي القرآن) لان حكمة حكاية شرع من فاسدرو وطهران لا يرد به حكاية حكاية شراوا اليه
فولاه انذخت من غير تكبر ففهم من عبارتي الاشارة انه انما اقتضت مع عقل لا يكون سميتا وهذا
يتوقف على ان لا يوجد في القرآن ما خلف الحكم الاول وجد ذلك لكان مالي القرآن نهى الحكمي تأخر
فإن في الحكمي يربوا لا يكون الحكمية المدعو ولا يكون حجة فضلا عن ان يكون حاصل بل الامر بالحكمي
فان كان دالة هذه الآية على ان لا يقتل الحل باليد يكون نهى قوله النفس بالنفس وعنه هذا في قولنا
يقال لكان قوله (واجبت المصلحة في القتل) ان منعت في المبدأ والقود وجد وهو ضيف افتادوا به على
اضطر يصدق عليه انه واجب وكنت وفقلت في القتل في العتوان بين الواجب في غيره امضوا (وجوه) وجه
الاستصحاب هو ان الذكور في آية العتوان هو القتل باليد باليد والآية قوله في قتل الحقة على ما قلنا
في ومن قتل ومنما حط الآية قلنا حكمة المدية بالقتل الحقة ذلك الممد يخص بالقتل الممد هو عتوان
عن المد خصا بالقتل ان القتل الحقة امتداز عن القتل باليد فاما احصى ما يوجب المدية بالقتل
الحقة في النص القطعي كان ما يوجب القصص غير خطأ لاعتنا به والى مدية ففهم صعب فوجه انذواج
على العبر يصدق عليه انه واجب وكتب اما اولاهه ينظم في القتل الحقة في العتوان بين الواجب اخذ الآية و بين
النص من مدن ما ذكره والا بها الفرق بينهما واماليا قلنا حجة حجة لا تفتقر الى العتوان على العتوان
المدية غير فلامس فاعده بها يه واحد من الاخر وعامل على الواجب ان قوله تعالى (ولكن في
القصص حجة بين الذين ان سوجب العتوان للمصالح قضى كسني به ولهذا اننا في القصة في مذهب
الشافعي الذين ان انقصوا ولا أخذ للدية الارضية القتل قول واحد قوله وهو حاشا الصبر ان الولى

٢ قوله من كان صكافا كيف يجه والمحاب
الذين سبوا والجواب قد عرفت ان الحكم عام
وتخصسه ما دون من كلفه
٣ من الكون يعني تمام والماء محذوف اي تابع
بالعرف مهسا اي من اوليساء المتون واداء
ايداي من المودعة المذرية والمودعة عذوبة
وصلة العلى
٤ وقيل لم يمتدح حتى في الرواية في الصورة
الذكورة من انفسه قال تعالى قاتع
المعروف وفيه ما لا يخفى لانه مع ما فيه من تخصيص
الحكم بما في الرواية لا يشوبه القبول والبدل وايضا
لا يشوب في صورة مع ما لا يجمع وما ذكرناه لانه
يصدق على باقي رواياته والماء الذي لم يمتدح
١١ على الاطراف من القصص في الاطراف لا يبري
الذين حرب من وحرثين ولا يبري بين الذكور والانثى
ولا بين سروايد تلك النص وان شئت فقل انما
رجعها الله قتل امر بالماء واخصر عليه حيث
لم يشأ من اهل البيت والماء الذي كان صاحب
الكشف من حجر من عبد العزيز والحسين اوصى
وعطاه وعكره وهو مذهب مالك والشافعي
ان لم يزل لا يسبب بالذبح بالانثى لان مالك
والث في الانثى قتل الذكر بالانثى وليس ذلك
مذهب وهو افراده عنهم ما دام انهم في ما قبل
الانثى ان في ذوقه قاتل امر بالمرء والعبد باليد
والانثى بالانثى فواين القول الاول ان هذه الآية
تقتضي ان ذكر القصص من شعروا الامم لم يبر
وبين العبد وبين الاثريين وانما عليه بوجوه
الاول ان لاتف والام في قوله مذبذب به
يقول كل حربا من فلو كان قتل حربا من شعروا
بذلك ذلك المذبذب ولا يبر ذلك انما يجب ان يكون
كل حربا من فلو كان قاتل ان يكون اليه من حروف
المر يكون متلفا لا محالة فلو يكون القدر المر
يقول بالمر وابنه لا يكون ناس من القدر اما ان يكون
مسوا به واخصر وهي القدر برن فهنا يقتضي
ان كل حربا من فلو كان قاتل قاتل كون حربا من
بالذات دون الله تعالى اوجب في قول الآية
رعاية لما فيه وهو قوله كتب عليكم القصص
في العلى فلو كان عتبه المر والمر والعبد باليد مرج
يخرج القدر بقوله كتب عليكم القصص في العلى
في عتبه القدر القصص في العلى فلو كان عتبه
انما لم يبره اوصية في هذه من قصص انما لم يبره
مشروعا من احسن القصص قوله تعالى واكتبنا
من وجوه احسن قصص قوله واكتبنا فيهما ١١

٢ قوله من كان صكافا كيف يجه والمحاب
الذين سبوا والجواب قد عرفت ان الحكم عام
وتخصسه ما دون من كلفه
٣ من الكون يعني تمام والماء محذوف اي تابع
بالعرف مهسا اي من اوليساء المتون واداء
ايداي من المودعة المذرية والمودعة عذوبة
وصلة العلى
٤ وقيل لم يمتدح حتى في الرواية في الصورة
الذكورة من انفسه قال تعالى قاتع
المعروف وفيه ما لا يخفى لانه مع ما فيه من تخصيص
الحكم بما في الرواية لا يشوبه القبول والبدل وايضا
لا يشوب في صورة مع ما لا يجمع وما ذكرناه لانه
يصدق على باقي رواياته والماء الذي لم يمتدح
١١ على الاطراف من القصص في الاطراف لا يبري
الذين حرب من وحرثين ولا يبري بين الذكور والانثى
ولا بين سروايد تلك النص وان شئت فقل انما
رجعها الله قتل امر بالماء واخصر عليه حيث
لم يشأ من اهل البيت والماء الذي كان صاحب
الكشف من حجر من عبد العزيز والحسين اوصى
وعطاه وعكره وهو مذهب مالك والشافعي
ان لم يزل لا يسبب بالذبح بالانثى لان مالك
والث في الانثى قتل الذكر بالانثى وليس ذلك
مذهب وهو افراده عنهم ما دام انهم في ما قبل
الانثى ان في ذوقه قاتل امر بالمرء والعبد باليد
والانثى بالانثى فواين القول الاول ان هذه الآية
تقتضي ان ذكر القصص من شعروا الامم لم يبر
وبين العبد وبين الاثريين وانما عليه بوجوه
الاول ان لاتف والام في قوله مذبذب به
يقول كل حربا من فلو كان قتل حربا من شعروا
بذلك ذلك المذبذب ولا يبر ذلك انما يجب ان يكون
كل حربا من فلو كان قاتل ان يكون اليه من حروف
المر يكون متلفا لا محالة فلو يكون القدر المر
يقول بالمر وابنه لا يكون ناس من القدر اما ان يكون
مسوا به واخصر وهي القدر برن فهنا يقتضي
ان كل حربا من فلو كان قاتل قاتل كون حربا من
بالذات دون الله تعالى اوجب في قول الآية
رعاية لما فيه وهو قوله كتب عليكم القصص
في العلى فلو كان عتبه المر والمر والعبد باليد مرج
يخرج القدر بقوله كتب عليكم القصص في العلى
في عتبه القدر القصص في العلى فلو كان عتبه
انما لم يبره اوصية في هذه من قصص انما لم يبره
مشروعا من احسن القصص قوله تعالى واكتبنا
من وجوه احسن قصص قوله واكتبنا فيهما ١١

التدريس لا شك بوجوده كيف يكون متبلا لطلب العلم
والصنيع وغير ذلك **عنه**
٣ وكان ارتفاع القتل حجة لهم وذابوا غير
ما رده الناس **عنه**
٤ لا علم سواه قال تعالى فقل لا اله الا الله
٥ وحديث جندب بن جندب روى عنده عن الصادق
رضي الله عنه قال روى عن رسول الله عليه الصلاة
وسلام قال وجوه هدية من اصحابه ياتون
على ان لا تشرعوا بالله شرا ولا تشرعوا لله وس
صاد من ذلك شرا فوجب في الدنيا وهو كونه
احد روى الله **عنه**
٦ حديث ابي هريرة رضي الله عنه انه عليه
صلاة والسلام قال لا ادري المذود كرامة لانها
لم تكن **عنه** حديث عن ابي اسحق بن عمار
منه ما بان حديث في ربه روى الا لعل ان يبعث الله
الله تعالى آخر كذا في النبي في شرح البخاري **عنه**
١١ وبه دواء ذلك اني اولياء الخرافة دعه
وشاؤا احذوا كل البدعة وتروا كل البدعة وكل
رجس امرأته فهو بها قودون شامول في المراتب
واد يا نفس البدعة وان قلت امرأته وجلا فهي
به قود وان شاء اولياء الرجل قتلوها واخذوا
انفس البدعة وان شاءوا اخذوا كل البدعة وتروا
قوا فانه تعالى اقر هذه الآية لبيان ان الاكثية
بالفصوص مشروعة من اهل البيت والذين والاثني
والذين ومن اهل الاختلاف الجلس فالاكثية بالفصوص
غير مشروعة فيه وقال بعضهم جله الاكلام ههنا
منعني قوله وكذلك عليهم بيان النفس بالنفس سواء
كانت موافقة له في الذكورة وحرية او مخالفة لها
فيهما ومنعني هذه الآية في ذلك الاعتبار
وافاق في هذه الآية فنداك اشتاف اهلها
ذلك الشافعي على العمل بهذه الآية وان هذه
الآية غير مشروعة لانها لا تلازم الاية
عامة وهذه الآية غير شاملة لغيرها لانها
الانفس والاماني لان تلك الآية مكتوبة في التوراة
علاصيح ما في التوراة ما في القرآن لان من شرط
التصحیح تأخر عن المنسوخ وذهب ابي حنيفة
وعنه رحمه الله رده لآية منسوخة قوله
النفس بالنفس والافاض كانت بين الحر والمملوك
وبين ذكرا وانثى ويستدلون بوجه عليه الصلاة
والسلام المخرج بكا مؤداهم ويلين التفاضل
عبر صري الانص بدار من جاسته لو قتلوا واحدا
هو به ثم قال فان كان كيف يصح ابو حنيفة قوله
عبر جرح النعم بالنفس وهو مشروح من تخطيب
من مشروح في تخطيب المالك بن نويرة

على الشرع واليخ والتقل وقبر ذلك وبهذا صار ذلك الحقيق معلومة مشتهرة طائفة بالام المعبود
لها **عنه** قوله (ونكر الخويلد) الام في الحقيقة كلام للنفس من الكثرة لا من الحي **عنه** قوله (على
ان في هذا الجنس من الحكم) اي النوع به بهذا على انه معلوم كاشاهدته بن بلام الجنس ولهذا
تعرض لكون التخصيص مرفعا في بيان وجوده بالانفة عن ان الفلتان مثال عنه **عنه** قوله (نوعا من الجن)
ظاهر في النوع **عنه** قوله (عطفيا وذلك لان الجن) إشارة الى ان الجن يتبع التعصيم الصادرة عن قوله
وذلك انهم من جنس الله لان قوله بالجن يرد على الجن في قوله واولادهم كانوا يتبعونه
الجن بالتأثر عطفيا فيوافق ما في الكشاف وما وقع في الكشاف بكلمة اوفيت على ان حلية النوعية غير حلية
والتعصيم يصح على كلا الوجهين وما وقع في الكشاف بكلمة اوفيت على ان حلية النوعية غير حلية
التمظيم وان دلالة الوجه الاول على النوعية الظاهر حيث قيد بالجن في قوله واولادهم كانوا يتبعونه
عطفيا لانها على حيوة نعتين ودلالة الوجه الثاني على التبعيم الظاهر حيث اشق على حيوة دعوس كثيرة
ولان كان التبعيم نوعا منها انتهى وكلامهم في بحث نكير السند اليه صريح في ان كنية التوبة تسمة لكثرة
التعصيم ومما به ولان كان توفيق كلام المصححا بما ذكرناه من خواصه الذي به ولا وجه لمن كلامه على
عنه في الظهور وانما يصل من مراده من الجن في قوله النوعية التوبة في المشروعة حتى يقال ان تعصيم من كانوا يتبعونه
الجن بالمرافقة وفي الموطأ في قوله تعالى (وعلى اصحابهم غشوة) اي نوع من الاشعة في غير ما عاينته الناس وهو
غشاها العاصي من آيات الله تعالى وكذا الراد هنا بلجنة الكثرة في التخصيص نوع من الجن غير ما عاينته الناس
وليس كون المراد النوع التوافق فعمل كلامه على ما ذهب اليه المحققون حجابا يمكن احسن **عنه** قوله
(يرد على الجن) من التبعيم يكون سبب تفسيد **عنه** اي في ٣ اقتداء قبل التبعيم دليل على ان موجب
العمل التوبة وحده يكون سبب حجة نعمين وهو المراد بالجنوة هنا غير ما يتعارف وهذا ادنى المراتب والاقتد
يكون سبب حجة دعوس كثيرة **عنه** قوله (ولاهم كانوا يتبعون غير الجن) والجنوة بالجن وحده فتدبر
يتبعهم فلا تخص من الماتل على الذنوب واصبر فالتبعيم سببها **عنه** اي في من تبذله وهذا انظر الى كون
الجن في التبعيم في الكثرة بل في العدد لا في جنس الجن في الكثرة لكن في الكثرة في التبعيم فلتاح
ولعل وجه ان المراد الجنوة العطفية الجنوة العطفية مع الكثرة كالتبعيم في الكثرة في قوله تعالى (وان يكذبوا
فدعه كذا تفسر) الآية لان التعصيم والتكثير قد يمتنعان وقد صرحنا **عنه** قوله (وعلى الاول فيه التبعير)
الافاض ولكم في العلم بالتخصيص كما اشار اليه قوله لان العلم به يرد على **عنه** وتقدر شرح التفصيص لا يبعد بدون
العلم والامام لا تشد رحما لغير هؤلاء بالتخصيص وهذا لا ينافي على الشيء بل عند لانه كذلك بعد حذف
المساق وكى بهذا في ذلك عند الانصاف **عنه** قوله (وعلى الثاني فيه تخصيص) لاصحاب المراد
بما عرفت حجة ما سوى المقتضى منه والعصية ولكن ايها الذي لم يفتوا بحجة وفي هذا حصل الشيء بل عند
الظهور وتقدمه كما في الكشاف والفتاح اول ولغيره وقربة التخصيص كون القائل متعصفا عند التكلام على هذا
التقدير وما في الاول فلا تخصيص في الحقيقة في الاستعمال الاول علم ان المراد القائل وقبره من يفسد قتله ويستفاد
من كلامه ان هذا من باب ايجاز الحذف على الاستعمال الاول وفي الفتاح والتخصيص ان هذا من ايجاز
التصريح لا حذف شيء من الالوهين مذكوران فيهما **عنه** قوله (وقيل المراد بها الجنوة الاخرى فان
الماتل بالتخصيص منه في الدنيا بما هو احييه في الآخرة ولكم في التخصيص يحصل ان يكون حرج من الجنوة وان يكون
احد حجابا لآخر صفة لها وحاصل التبعير المتكبر فيه بالجنوة والاخره يرد على عدم الجنوة في حرجه من التبعير
التميم وهذا هو المراد بالجنوة الاخرى من عندنا فان هذا قول الحسن وبعضهم حكم بالجنوة في الآخرة لان
التخصيص منه في الدنيا حق اولياء المقتول الا ان شاولا عمرا وان شاولا بنحوه وانهما من مقتول على
حق في حجة الله تعالى لا يسطع بالتخصيص في الدنيا وهذا هو الظاهر الواضح لقوله تعالى في ٤ ومن يقتل مؤمنا
متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها الآية والتفصيل في شرح الفخرى لاسي والفتاح في حديث بلادة
له السنية **عنه** والصحيح ان قول من قال ان حق القتل يصل اليه بقتل القاتل لا يثبت كمال على ذلك حجة
لمذكرنا وقال القاضي عياض ومنهم من وقف ٦ وقيل مرعته لان التبعير حجب يخص بالعمان والظاهر

٢٢ * فَمِنْهُمْ * ٢٣ * بِمَدَامَاحَ * ٢٤ * وَتَمَّازُفِي الدِّسْ يَلُونَهُ * ٢٥ * اَرَاهُكُمْ
سَلَامَ * ٢٦ * اَنْ حَافِصِ مَوْصِ * ٢٧ * جِئَا * ٢٨ * اَوَاكُمَا * ٢٩ * طَاغِصَ بَيْنَهُم *
(اَلْمَاءُ الْيَمِينِ) (١٧)

[illegible]

(٥) (ن) (نكه) بهمان آوازى مثل آمدن ق به م در لغات و اختلاف ها كثره في الكلام الشرط وج دخول ال ه عيه ا دل على انها اجزاء نحو الاصل في هذه الاله في الجراء الجزم لكن لا تدر الجزم فيه الاله امكن في الفصل مناصح كنى ال ه لا يلائم لانه في مدلول الحقه الايهيه مستند في الشرط المذكور و قد كان للدلائل على انها جزئه صيب في الشرط وكسر ال تضرر الحقه الساكنه وانه شرها كج احميه واقعه جزوا الشرطه الخ في الايهيه فكذلك ما حذف من الشرط وورد كسر ال تضرر صراح في العربيه وانه مستند فحين مر دخول الشاظر ونحوه الى كنى الا لاجرم ان خشي في ذلك الا ذلك لصورة ولا تضرر في الايهيه جده علامه الجزم

[illegible][illegible]

قوله قالها اعلم ما تنهيه الاتس يعني سب
تفصيص الشرع الامساك عن مشيئة النفس
وهي كثيرة لاسدائهن المصغرات وكون المصغرات
اعلم مشيئتها وان الامساك عنها يتلزم امساك النفس
بما هو لاهل الاكل والشرب والوقاع اذا كانت
تجبه مجبه خارج جبه قوله الداعية انها اقل قضاء
لها وهي اقل لكل ما في مشيئته الشهوية البصية فاذا
نعمت طرق في هذه المصغرات استبدت اقل طريق
لذتها الحوائية فالقعود عن شمرعة الصوم
طوبع النفس الامارة لافس المحظنة بغير قواها
الايه عن امر الطبيعة الداعية لم تنفع اكثرت
قواها التي هي مبدأ عصبيتها وضعت العقائد لها
واما انها تباهت تحتها عن طريقت الطبيعة
وسواها الى جانب النفس واعطتها باللا اقل
قوله يتوهم المعاصي هذا غير المتقوى على كل
عنه بمسوره مرادها ويجوز ان يكون مراد لكم
يصرون من اهل التقوى على هذا ان يكون مراد
الزلة الانزاع حلاله راسفها وفي الاكث
لهم كعشور بلعهم طبعها وانهم لاهل الام
قدحهم وانما يكون تقوى لان الدائم الخلف
سده واراد عن اهلها من الدوام لم تكن تخلفون
منهم انهم لان الصوم شاورهم

قوله اهتدوا الى الصراط المستقيم فليس المقصود به الصراط المستقيم وهو الصراط المستقيم (جمل)
 قوله اهتدوا الى الصراط المستقيم فليس المقصود به الصراط المستقيم وهو الصراط المستقيم (جمل)
 قوله اهتدوا الى الصراط المستقيم فليس المقصود به الصراط المستقيم وهو الصراط المستقيم (جمل)

٢ حث قال ان يص من الالباء والعقوبة اومن
 التكليف اتي لاني به الصفة المشبهة ولو كان
 الفرق المذكور تاما لما غلب المنع المشهور في القراءة
 الشهيرة وقد ذهب اليه كثير من متكلمي السجدة

٣ حال اي والحال انكم ستعلم حديثكم وانتم
 بهائيا
 ٤ وقيل مره مع فقه الخلف حيث نزل تعلمون
 منزلة الامانة لانه على هذه الوجه يكون اكيدا
 لمعية الصوم وفي الحديث الاول يكون تأسيسا
 عليه
 ٥ فلان في شاهد منكم الاية عن الصغير ارفع
 الى شهر رمضان وهو تكلف وان كان حاشا
 ٦ وذلك لان المر بضم الباء فربكون بهما
 من لاطين الصوم ومنه من يعنى الصوم بالانصاف
 الاول فقد ذكر الله تعالى حكمه في قوله ومن كان
 امر بضالوا على امر قد مضى من بياض وانما التمس انما
 وهو السائر والامر بضم اللام انما يعنى الصوم والامر
 لاغراضه لانه على الذي يعنيه قوله في قوله
 تعالى ان ثبت امر بضم السين واخره ما ثبت في احكامه
 يلزم ان ينظر وعليه الفقه وهي حالة ان يص
 الشد لوصام الثانية ان يكون صفة الصوم لا يثبت
 عليه فيثبت بكون محمدا بين ان يصوم وبين
 ان ينظر مع الفدية اقول الثاني وهو قول اكثر
 المفسرين ان اراد من قوله وعلى الذين يطبقونه
 القيم المصنف فميراثه الاولين من من هذا ذلك
 وواجب الصوم مينا والنسول للشهادته
 زان هذه الآية في حق الشيخ لهم فالاولى
 من وجهين احدهما ان الواسع هو صفة الواسع
 اسم ان كان قادرا على الشيء على وجه السهولة
 الاطلاق في اسم ان كان قادرا على الشيء
 الشدة والنفقة الموجه التي في ثمر هذا القول
 القراءة الشاذة وهي بطوقه فان منه وهو
 اخرى يمشونه وبكافونه وما علم ان هذا لا يصح
 الا في حق من قدر على الشيء مع صرب من المشقة
 اما عرفت هذا فتقول انما ثلث بهذا القول
 استغنى في فوائدها وهو قول السدي انه
 هو الشيخ فله من هذا الاية في قوله ما مضى
 روى ابن ابي عمير ان قيل من طهر لا يتكلم
 الصوم ويطهر لكل يوم صليبا وقال الخواري
 انها تناول الشيخ الهرم واهله وان وضع مثل
 الحسن الهرم من الخنول والرمضه ذاتها على
 عيها ما جعل ولديها معال واي مرض اشدد
 من الجبل فطهر وتضمي واهلهم اجمعوا على
 ان الشيخ الهرم اذا طهر صليبا الفدية والحاجب

١ سا ولا تحملا لادانها ٢ طاهر في عدم الفرق بين التذوق والطاقة فانها يستلزم في القدوة
 المحركة وبقدرة المبصرة وقوههم الطاقة البشرية كذا وكذا ان عن الفرق وحمل الهرم على السلب فيه تحيل
 عديم ليقبح بحرفه الضم الحليل طالوا ان يقال ان لا تحذوق كذا ذهب اليه بعضهم كرهه تعالى بين
 الله بكن من تصلوا وهو تعالى الله تعالى ذكر يوسف ولن يهلكن قرية الخلف عاصوية مثل هذا
 فلا يكون سوجا وهذا شامل الى لا قدوة في الصلاة والالتفات بيان حكمه ولن لا قدوة في قدره عاصوية
 واماما ذكره فخص عن له طاقة معصية وان امكن ان قال الله جل على ان حكم من لا قدوة في الصلاة كذا
 بدلالة النص واماما ذكره يدل على ثبات البشارة على التي طهرت الطاقة سواء كان لا قدوة في الصلاة ولا في قدره
 اسروهم منه فوله يكون ثباته في قدره وقوه بصورته جهدهم بنسب من تخلف في القضاة اي في قدره وقوه
 تبهم وما بين الله على ان يكون من خرج من حكمهم الاصل من اعطاه الفدية ولو لم يعط الاصل فلا يملك
 به لا يستطيع على الصوم فكيف يسوع في الاطعام والمجاورة انما قد عليه اصلا ٢٢ (فراق في الفدية)
 ٢٣ قوله (لا تصوم) وانظر (نقل من الفهرست قال خير في حق تصوم خيرا صعدت برزت
 بهت بانطاب كانت حاشا اي احسنت فالت بحسن اوصي وفي قوله فهو خير له اسم تعضيل يعني ان لا يجب
 فينبذ الجن لكن مع هذا ارجاع ضمير فهو الى التطوع للدلول عليه اول طوعه على الانشاء علنا فده وحل
 التطوع عن الزيادة على الفدية الواجبة لان احتمال التطوع كان في غير الواجب وفيه دليل على ان
 الزيادة على قدر الواجب احسن فضلا من اجزاء كالزيادة في صدقة الفطر وفي الزكاة والصدقات والصدقات
 ٢٤ قوله (اي المطينون) على القراءة الشهيرة قوله (والاطهار) على القراءة الاخرى ان قد
 قلت ان القراءة الاخرى بمعنى القراءة الشهيرة قوله (وصعدت طاهر) اي وده جهده طاهر كما قد
 لا يجب وهو عاوى اقراءة الشهيرة قبل وهو الحيث الواسع في المعنى الاول قراءة الشهيرة والذوات
 او الاطهار على المعنى الثاني انهما قوله (او الراضون في الاطعام ليدرج تحت الرض والساير)
 عديتين والراضون من الرضى والسائر من السائر فيقال ليدرج الخ لان الرضى عام في الرضوخ والهاجر ويستحق
 من هذا العام من لا قدوة في الصلاة والرضوخ والشيوخ والهاجر ومن يحصل له الحب المرط بالصوم من السائر
 ولذا قال عليه السلام ليس من الرضا الصيام في الرض وفيه من التخصيص شرعية لا كلف الله تعالى الواسع
 ٢٥ قوله (من السدية) او تطوع كثر او سميها من الناحية الصلة (اشارة الى الفضل عليه وهذا
 الشكال وهو ان الصيام ما كان خيرا من الفدية كان الفدية ايضا مشروعة فكيف حال الفدية مدسوخة
 بقوله وان تصوموا خير لكم على غير ذلك قوله تعالى في حق الذين يطبقونه فدية طعام مسكين في معنى
 ليس فيه شبهة الشيخ احسن باسند من التكليف هذا وما عداه من الاوامر عدم الصيام ٢٦ قوله
 (ما في الصوم من الفضيلة وبرة المنة وسولة محذوف على عليه ما فيه اي احذروه وقيل في عمله ان كنتم
 من اهل اهل والصدقات ان الصوم حرم من ذلك) فيقول حينئذ منزلة الايام لكي لا يكون فريضة على المفعول
 انقدر قوة طاهرة من سوق الكلام عدم الاحتمال الاول ويشترط ان المفعول المتدرجا في الصوم من التضيعة
 ٢٧ قوله (بئسما حبه ما يهده) وهو الذي ازل به القرآن فيم يكون بما دنا منه وشرا منه حيث فيه
 ما هو شدة ووجهه للذين وحلا الدار من غرضية صياد لا يهده به بل في قوله ان شهد حكم الشهر
 فادعه فدهه في بين حسن غرضية الصوم فيطهر او لا يتناول القرآن فيه على انه يحط الفدية والمقصود
 بالثبوت وصفا لم يحصل له حل الدار بخلافه في فدية من جعل قوله في غرضية من بعد
 من تكلفه من ما يهده من فريضة الفدية في الدار يصير حكمه في الفدية في الفريضة لا في الفدية في الفريضة
 لا يصير قوله (او غير متد) محذوف تقديره ذكر شهر رمضان وقدر الجدة بذلك في كل يوم ولو قدر
 المكروب ومحو لغات ذلك ما اشر بذلك الى الوقت المعلوم من كتب عليكم الصيام اذا الصيام كسائر الاضال
 لا يصح عن وقت وعلى هذا التقدير يتخذ فريضة صوم رمضان وكان فريضة صوم بعد صرف
 انفسه الى التمسك بشهر في حينه على رأس ثمانية عشر شهرا بعد الهجرة فكذا في شهر للمكة
 قوله (او دل من الصيام على حقد الضائف على كتب عليكم الصيام صيام شهر رمضان) فيكون دل

والمراد ان حذرنا من اهلها فدية قال تعالى عليه الفدية وقال ابو حنيفة لا يجب بعد الشامي ان قوله على الذين يطبقونه فدية ما مضى
 واحد على الشيخ الهرم مكررا واحدا لصاعدا او اوجده فرق وقال الشيخ الهرم لا يمكن ان يجب القضاء عليه فلا حرج وجبت الفدية والاحمال وان وضع فاقضا
 واجب صومها ما لو وجبت الفدية عليها ايضا كان ذلك جازما للذين وهو غير جائز لان القضاء بدل الفدية بدل
 بانه اي دية يهي طعام ما كن قوله بمعنى الطاقة او القلة الخلف ونشر فان يقولونه من الطوق والاطواق يطلق على الطاقة وعلى الملازمة ولا يجب فيكونه على
 من الصدق على الملازمة ويقال له على في الطوق على الملازمة ولكن المعنى على الثاني من ان يتقبل شبه التكليف بالمرقة فالدنو قد افادهم في يكونوا يعتقدونه

٢ لاه مطاوع يتبع والبسر والصبر مطاوع
مكسر الوفاء والى الزلزال
١١ ان تكون أطرفه مستعمدة من جهة راحته
الى ابتداء الزلزال لال خمس الاثقال غيبته لا يكون

المراد انزال المرائع وحسنه وبحوزة اربابها اذ
 جعل في قهرهم مصداق ان العبد ليس اورد
 من جاني في شأنه اي رل في شأن شهره
 ان العرائن عسلي جدا يكون المراد من العرائن الايت
 الواردة لبيان انكاس صوم شهر رمضان والى
 قوله في شأنه من ارباع من شهر رمضان
 يكونه لاني كتب عليكم الصيام الا في
 قوله ايضا في وقتا موقوف مضافا في
 وقوع الخواص من ايجام طائ الموقات ثم يطووع
 الصوم وغروها وبالحجاب محذوها
 قوله وفيه انه راع وفيه انوار ترتيب الحكم
 في الوصف التماسب الا ان في عايات الوصف حكم
 قوله سالان من القرآن ولفظي في ان جاد
 بن الهندي واليه وفي النكساف فان كانت ماضي
 قوله ويأت من الهدي سدقته هدي لاس يني
 هو يصب ظاهر سكر ان فوجه المغيرة فينما
 قلت ذكر اوله هدي ثم ذكر ان يثبت من جهة
 ما عدى الله وفرق بين ما وباسط من وجبه
 ما عدى السخا وبه في الهدي سدقته بين الهدي
 واضلالا حاصل الجواب في ذكر اوله هدي
 والهدي على صهيح لما ركن في جلا وما لا يكون
 كذلك والاول افضل الامين ذكر كاجس ولا
 لم رده بشارف نوحه بل بالغ في فكاكه قيل
 له هدي بل هو بين من الهدي بل يات من الهدي
 ولا شك انه في عايت المساعدة لانه في الحرية انك
 ذكر ما يثبت من باب ططف الهدي فان
 ططف ما عدى في خوف في الطوفان عايت هو
 فتوبه في النحر وفي الصلصاف جده افة فرق
 بينهما يوجد آخر هو ان الاول على انه عايت
 بقضه وبلاحته بالافعة حدلا اعجز والى على انه
 عايت في عايت الى طرف الحق وفرق بين الحق
 والباطل اقول هذا الذي ذكره رجاءه وب كان
 دافع الفكر انك في شخص بل لاخص بالخص
 المتقولان في جهة العلم والاول لا يصدق الى شخص
 بل يعلم العلم في الاجابة والفضل في هذه ذكره
 دافعه الى العلم وتكملة لاعمى اى هدي عظيم
 لا يكتنه كنهه وقوله ويثبت تحصل ذلك، ليس
 الجمل بعض شخص بل يات من نفسه اوسدة
 لسانه صلاح يات في الدارين من اسكلم ادب
 ولفظيا ومارق يات الحق واسطفا قال الطبيب

أدعيت معرفة كانت الثانية من الأولى فحسب هذا الزكركا وليكن أن الفرق ههنا هم من الزكركا الذين في الهن في قول من الهندي الحسب لاله ماجا دي
والدليل على كونه حسب قول من جهة ما ههنا هو الله وان مني الجسب هو ما ظن من وجيه وكنته الجلود الههنا ما فارقوا في من الكينيت المتروكة في ههنا
واللهما بهما وشقان بين الههنا والبنك حكاية حتى اهدى لياتنادر خبره وفك يثان من جهة الههنا فخرتو في ههنا واسمعي لاهم وكنت في ههنا في ههنا في
أقول فلا بد غير في واه من جهة الههنا للجنين وقط يصغر ههنا ليس بدافع ان الاما انا انا ليس في الكينيت في الاول فكن في الكينيت المتروكة
ادول هو من الكينيت ادعيت معرفة ليس مدركا للهو حتى في الاما انقلب بلك القائل انك ان يصل ههنا من باب الفخر يدانكره اذا ادعيت معرفة ١١

٢ وقد اشتهر انه منهم شيان من قول
تعالى ولقد اصابه ما لدن وصفاته العالية والحق
والله انك عبادي من حال قرني منهم او صدق
بتعدي مصنف

٣ فتون من حال انفسه واستحاله واحله ولقد
معد قطع سائر ما بلغ مرده على الجواب يعني
القطع بحدوث عن قول الله تعالى في سورة آل عمران
١١

ما ادر من ايتهم يخروهم مثل على شيتين
الامر برأيه عدد ما ادر وتعليق كمية الفضله
كايته انما وانما اصل اذكر صدق وطهارة جرس
ثلاثة امور كذا في جرحه وكيفية الترخيص ونسب
التخصيص وعطاه بالمال والحق والادنى من
الاولين يوافو وهو امر الله في نفسه وانما
هذه ما اظهر به كاستفاده من قوله تعالى فعدت
بني ايلهم اخره فيكون هازلة وادعة للضرورة الخيرية
اقول مفهوم من انظر الى الصفة انه حل من قبل
التشريع المذموم حيث ذكر اولاً في بيان انفس الامر
بالفصل ثم ذكر الامر ببراءة العدة وعكس في بيان
نفسه حيث ذكر صفة الامر بالفضيلة من صفه
الامر عن اعادة العدة وكلام الكشف انما انه من
التشريع المرتب قال في رد وتكبروا الله وتكبروا الله
على ما هدوكم واسكنكم تشكرون شرع ذلك يعني
جمله ما ذكر من امر الشاهد بصوم النهار وامر
المحصر ببراءة عده ما اظهر فيه ومن الترخيص
في اربعة اظهر قوله تشكروا عدة الامر ببراءة
العدة وتشكروا عدة ما عدا من كيفية الفداء واخرج
عن هذه الاظهر واسكنم تشكرون صفه الترخيص
والناظر

قوله ويرى كيفية عطف على الامر بالفضاء لاهل
العدة اي قوله وتشكروا عدة الامر بالفضاء وعلة
يبيان كيفية الفداء وقوله اول الفداء عطف على
ان اهل اى اوهو على لافله ثلاثة مودعة كل علة
موضوعه فعل مبدى وهو مثل ذلك العلة كايه فيل
واضح ما كبراءة عدة اهل الاضطرار في الفداء
انكروا ابدته وينالكم كيفية الفداء تشكروا الله
وتكفوهوه على ما هدوكم كايه ورحمتكم في الاضطرار
لعدد اهلكم تشكرون

قوله ويجوز ان يعطف على اليسر والمعنى
يريد الله شكر اليسر واسكنكم العدة وتشكروكم الله
على ما هدوكم وشكركم تشكروا العدة في الاضطرار
سلك الموصول في سعادة المؤمنين ولا كان وهو
ان مع العمل بالصدقة لا يخلل حق الاواة كعاد
الوجوع في الاصل في منه علة تسلي بريدون
ليعتدوا اسبها د ا عليه قال صاحب الكشاف

٢٣ * اوجب دعوة الداع داخل *
٢٤ * تفسيري الوالي *
(سورة التوبة)

والسالم انفسهم الرشده وعن هذا فصل بين بيان حكمي رمضان ثلثاً واثنى عشر يوماً واحترامه لاهل بيته
على تحفة وكمن وقوعه وتلويح الخطاب وتوجيهه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه السؤل
لذلك لا يكون الا بالاجابة عنه وطيفة الانبياء عليهم السلام الامانة في عبادي تعظيم الصديق السليم لا بد
ومن اهل التام يحتاجون الى ذلك لا قالوا لا يخرجون من الملائكة ٢٢ * قوله (ع) تعذرت على سمعه
من التفتيش كان تعذرت عليه لتعصبه عن الاعتناء كما في سورة النمل قال تعذرتا على العيش واليد
تعذرت على * قوله (اي قتل اهل ابي قريظ) اخبر القول ان اذ ارب عن اليسر هب جواب
السؤل عن احوال السؤل عنه لكي السؤل لما احتاج الى علم الله تعالى في مثل هذا بين صفة وتساوي كنية
الجواب فعل قتل في جواب السؤل لكي الاصل في التقدير قتل اهل قريظ فعل على ما ذكر في كتابه امر النبي
عليه السلام بان يودي من سبب الكلام او يطرأ بين حكمه كلامه تعالى في قوله (اي رقت اهل قريظ) في قوله
على وجه يصير حاشه فقل ان الله تعالى يقول اني قريظ والامر من الاثني عشر اذ اول واحد حذف فقل
تخمينه على ان جواب هذا السؤل ما كوكول اية تعالى لا يكون حاله تعالى بخلاف مما هو عليه تعالى في بيان
ما لا يخفى * فان جوابه يناسب الرسول عليه السلام لكي يبينه تعالى ولما قيل في قوله (اي رقت اهل قريظ)
(وهو عطف الكمال على ما قبله من الماد وبناؤه) والظاهر على احوالهم بخلاف من قرب مكانهم منهم) وهو عطف اى
استعارة تمثيلية شبه الهيئة المترعة من امورة عدة وهي سادة فعل وافناء العاد سراسر لافناء العاد
واقوالهم والجلالة على احوالهم الغير الامانة في الاقوال من احوالهم وتباليهم والاولاد بهم حول نقاب
والصبر بالاطلاع كتمن الهذيانا غوثاً اخيراً كاترته في شخص مكرهه بقرص مكرهه كما في قوله (اي رقت اهل قريظ)
الركب الموصوح بهمة السدة بها في الهيئة السدة وهذا تصوير المعقول بخصوص للقرى من النظم
والايتين العظمى والاطلاعين يوم يبدلهم كالظفر من البحر لظفر وبين النص في سورة في وسوء الواقعة انه
يجوز ان يفسر ان قرب المذموم * المانع ولا كان ذلك وجهاً جاساً به في المذموم لما كان حقيقة في ائرب لكلى
والتمثيل ذلك ذهاباً عن الايدى من القول لافناء العاد والركب * قوله (ويؤي ان يراى قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ارب ربنا) اخبره اني ابيحهم وايضاً جريروا بصدقه * قوله (فانجد)
يجوز فيه التفسير على جواب الاستفهام وهو لافظه ليجد ان سبب الداجية قرينه ورضع على انه خبر كذا في
والجواب شرط اى ان كان قريظاً منكم وتوجهه انما في الغنائم مع احتياج جده الى تفسر كذا في كذا
الان يقال ان قوله لا يوافو قد اطل والظاهر من على انكس الحديث * قوله (ام بعد فلت فيه عزرا)
فتاديه والكلام فيه كالكلام في فتاديه فالتى ارب ٢ قريظاً بام بعد مدوى جلالة وتعالى او فربا
مكتاباً او بعد مكتابى فعل هذا يكون ذلك سؤال اهدم على احكام الاسلام على وجه التام ويؤي اية الله
للمسائل امر اياهم من مكان البادية لكن الظاهر هو الاول وعدم كون السؤل مسلماً موحداً بهيد ذابره
ببرارى لا يلازمه وكذا قوله فتاديه باي منه والتفسير بديارى جسامان السائل على هذه الرواية واحد اهدم
٢٣ * قوله (تترى قريظ) اى قريظ السؤل الاشارة الى ان اوجب جلة تعذرتا سدوة على ذلك التفرق
والصدى في كونه اذ جلة التفرق الى اهل الاقوال من اهل الداعي وقوله (اي رقت اهل قريظ) الاشارة الى
ان الواجب المضطر ان يريده والله تعالى لا يخبره استخلا او امتناعاً واخره اذ اهل السؤل على التعميق في براءت
على السدة بالضرع والتدليل فان السدة مع السادة لصفته التمدل واهرين الحفارة والايج الى اى الاعية
* قوله (ووعده على الباجية) اى اذا كان مقرراً بشرائطه المذكورة في موضعه فيقول اى في الجملة
على ما قبله داه كذا في الاقوال في خلاصه الى ما كان من اى الباجية الدعوة عن برهنة الحاجة بالاجابة ان دور
الرب لرب يعزى قال النص في تفسير قوله تعالى فانما يجاب لهم رجم الى طليهم الى مطوفهم وهو محض
٣ من ليل ويدى بسلام فسلبته ان الباجية الدعوة عين فضاء الى حله او اعادة الاخرى دول
الرب لرب كمنه على قضاء المطلوب او اعطى شي غير المطلوب وكذا ادق اجل هسما من منى في كتابة
وليس اسبها في الجرسه لا يفيض لاه وقت احتياج الشروط لاسبها ٢٤ * قوله (ادادوهم الملائكة)

(وإداعته)

قوله والله عليه لافض عطا على تعظيم الله قوله وذلك صدق سلى ولكون المقصود بالتكبير والثناء عليه تعالى التكبير
كلمة على كمال الشانه على سلى قبل اني عليه والحق انتموا على الله بمرغه بالفضة والتكبير في تفتيش التكبير على الحمد والثناء على تيسر في الكشف والحمد على
مدل التكبير المحرر الاستعلاء لكونه سبحانه على كماله قبل ولكبر والله سبحانه على ما هدوكم قبل اى هذا بين وبين التكبير ليعتدوا الله شكر من صلى ذلك
الله بر الدى ذكره الرشدي يكون في الكلام قلب اول الجواب والتجويد لا ينى مراد الرشدي من هذا التقدير الذي ذكره هو مني ليعتدوا الله تكبيرى لى ذلك ١١

ليس له اشتاد وعظم ثبوت يوم قتل وفي قوله ما يشاء الله ان لا يضره من شدة طغيانه ولا يفتنهم به لان دون هلال

١١ ومعنى هذا تحريمها عظم الله لحدود ظاهرة
المسببة وبمقتضى الاوامر والوقايه بها فانه

أهل بيت النبي من عائلته

قوله اي ان يقرب الحد يربط لفظ النبي في
المفعول واحد ومعنى انه في تمام فانه

قوله وهو اسبق من قوله فلا تشبهوا قل صاحب
الكشف ما في قوله كف قرب لانه يربط به معنى قوله

فلا تشبهوا ومن يشبه حدود الله ذات من كان
في صدقة الله والعدل شرار منه فهو تصرف

في حيزه فاني في ان يمدد لان من يمدد
في حيزه الاصل في قول في ذلك فانه

الذي هو الاصل من غير يربط والخطا لايلا

يد في البطل وان يكون في الوسطة فيصاحبه في
الطرف فصلا من تحريمه كقول رسول الله صلى

الله عليه وسلم ان كل ملك حي وحى الله تحريمه
من مع حوز النبي يوثق في شرفه في كل حوز

الحي وقرآن حيزه واحد

قوله وهو تصرف في حيزه اطلاق من باب

ادخال الحدود على الاحكام من غير ان يشترط
ان الحدود في الحقيقة تكون في الاحبار قبل فاذ

اورد بالحسد ود احكام في الشرع يكون الهوى

عن قربها بغير ابركها بغير وجوب تركها في معنى
هذا الهوى واجيب بان في الآية يجوز والتفسير

ان تلك الاحكام محدودة بها حدودها فلو

حدودها فان حكمه حكمه فكل حكم منها احدا
والا فكل حكمه حكمه فكل حكمه حكمه

ذلك وهي عن قرب الله فكل حكمه حكمه

قوله ويجوز ان يراد بحدود الله تحريمه وشماه
معنى من لا يحل له ان يرتكب الجور المذكور

وصي طر هذا الوجه يرد سؤال على قوله

حدود الله ومعناه ان كان المراد بحدود الله تحريمه
وتشواهي بمراد انما لم يتركها بلها

منه او امر السبغة نواه من انحداد المأمور به

قوله وفرأناهم نضم البلد هذا ليس في النسخ التي عندنا له موجود في نسخة النص

(२२२)

(13)

(الجزء الثاني)

[illegible]

(۴۵) (۴۶) (۱۱)

الشعر

تَوَلَّاهُ وَجَدَ انْصِلَافَ عَالَمِهِ

[illegible]

٤ واختاروا ان الزمان هيئۃ عن امي متجدد

معلوم بخودیه اعمی مهم

٢ والخمسون الاستمارة الأولى

الاعتراض مؤيد لمساوية الكلام مدلى على منزلة
الجزء منه من موصوله به إذ هو والأيد فصلا
وعداً. فلهذا اعتبرت رتبة ما يتصل
كلاً على رتبة إركب اسمه من رتبة ما علم
فمقصور. وهذا قسم منه قال لا اتصال
الغيب بالمعروف. وقد كبروا على مدعى وجوه
هكذا ترى. فلهذا حب الكبر والغرور ووجه
آخر وهو أن الاستعداد صفة متعلق بمفهومه بحسب
الاعراب والكلام لغيره. فلهذا كذا غير وعدم
الفرق هو المصطلح. فلهذا ما ذكر من الفرق في بعض
البيان. فلهذا وذا الفرق. فلهذا

قوله فان ارتكبا، لمصنوع مع = له ما افصح
 وكونه في قوله "انما" حالاً ودرجة تصحيح
 عليهم في التكليف بل شاهد الشهود بالبرور والارتكاب
 التماس الكفاية لا لائل اذ قال في سبيل الوجه الباطل
 في قوله "انما" هذا التماس لانه لا يثبت

ان حکم اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینفذ ما ظاہرنا عند الفساک الیہ

دأبوا بحب انفسهم الى الابنة فاذى من اكل مال
 الحاصل فذلك الروح الباطل والوهم فحكم بقتلها
 والورد الذي هو هذه الابنة بسند يكون اكد حلالا
 والوهم من الحبس ايضا في حكمه لا يرد بطلان
 وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم في ما راع
 الخواص في حكم الفاسي الا ان يرمي بالاك ماتني
 فله قطعة من ناره وها هو قول مالك والشافعي
 والراجح وجها اخر اذا اصابه سار رجيم الله وعند
 ابن حزم رحمه الله بعد طهر او غلبه فبطل
 عنه الاكل ما حصل الفاسك في ذلك الوجه
 فله رجوعه قال ابن قضاة في ابي شهادة الزور
 بعد طهر او بطل في القود والفسوخ حق
 وقضى كالحا من شاهد يروى حل وعنه

من صاحب

من باب اسلوب الحكيم وهو ان اسأل مصر

ما نطلب ما ذرا نحن منكم كل ذلك ونعصب لها
ما جئوا به ليلة ذلك و...
... كما أنتم لاء كما إذا لم يواظبوا

الاجراء من قسمة حجم العادات مع اعدادهم في

عارة الكشاف ادى الى القصور من س وحده

وَقَالُوا سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكُمْ لَأَبْدَئُوكُم بِآلِ عَادٍ خَلَقْتُمْ ذَكَرَهُمْ فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ مِّمَّا تُصَدِّقُونَ ۖ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ الْمَكَامَاتِ مِنْ أَمَّا

٢ وكذا في المعنى الاول اذ الهلاك الاسراف
 هلاك مدعى يسهره في الاخرة واما على
 الاصل الثاني هلاك حسي في الدنيا
 ٣ ولا يجد الاسراف هلاكاً ايضاً لأنه
 ايضاً
 ٤ لا يتبدل اصنافه ونسره وتقدم
 ٥ اشتراكه في مسره مستوفية
 ٦ وله لان شخص يشبهك ايها فوقك في هذا
 من قبل عرست الدقة على الخوض لكل لوجه
 في الله

(٤٨)

(سورة البقرة)

تعتبر تبعية الاسراف به فطر الله مع من الافراط في الاعمال كالارحوة والعقود مبنع عن العرب
 فهو الاسراف للكل * قوله (فانه يردى الى الهلاك الموبد) فالمراد بهلكة جسد الهلاك في الآخرة
 وهو حقيق المخذ والصاب وهو عقوب الحياة النافعة في دار النور لكي يذوب الموبد بحس تركه
 ان يجرد الجسد لا يبقى في الهلاك الموبد الثاني ان المراد انكار مرضية الاعمال ولا يبقى الله على الاتصاف
 * قوله (ولعل من الجدل ٣ هلكاً) اي عجزا لمكونه سدا الهلاك * قوله (وهو في الاصل
 انتهاء الشيء في الفساد) اي اصل معنى الهلاك انتهاء الشيء في الفساد ثم استعمل في معنى انه سواء كان
 تماشى الفساد اولاً وقد يبرق بينهما بان الهلاك لا يستمر ابله بل يتم الخروج على الانفة مع خلاف انصاف
 * قوله (وبالله ما طرح الشيء) خالف فيه اذ طرحه فانه حقه بحيث اني والله انصافه كذا فانه
 في تبعية قوله في * واذا قالوا الذين استأجروا الآية عدائي الامانة المحقق وما في من داعي فيه وصرح مدعى
 انزوا بالحقول بالحيوس * قوله (وعلى من انقضت على الانتهاء) اي مدعى ان لا يذلي لانس والهلكة
 والهالك والهالك واحد) والى * لانقوا بايديكم الى الهلكة من هالكه او تضيعة اسبابها الاول اذا اعتبر
 كون الطرف حالاً من عامل لقوا الثاني اذا اعتبر حالاً من ايديكم وهو مختار لكن الاول دون الثاني لا يكون
 الداء راءة في هذا زبانتها في القول غداً انفس عمارا بطر في ذكر الجاهل واردة الكل وما كان اليه اساءة
 تحضة بالانفس ومنها اكثرتا فله من بهان انفس وقد انكر المصنف كون الجدل على الذات والنفس
 وقصر المصنف في تبعية قوله تعالى * بل نزل اذا جلدت ايدىهم * قوله (وهي مصدر كالتبعية
 والسر) وكون انتهلكه مصدر بالضم كالسرعة ١ يعني التبعية وقدر السرعة بمعنى السرور منقول من
 سبوه وهو المصنف لكنه من التوارد كقول المصنف وتبعية قول المصنف من ان كون الهلكة مصدر ليس
 مخصوصاً بل منبسط من قولهم يا تحبها بالهالك والهالك معنى على ما في الكشف وانت خبير بان التصديق
 لا ينطبق مع كونها مصدر بل كونها اسم مصدر ككلام الله اسم مصدر بمعنى السليم فيقول كلام
 المصنف عليه في قوله تعالى المصدر من المصدر بل لا المصنف وتقول عن ابي عبيدة الهلكة والهالك وهالك
 واحد فدل من قول ابي عبيدة على ان الهلكة مصدر وقدرها في مصدر هل: تخفيف اربع نغمة كمن نغمة
 اي حالاً ويمكن جعل الامة على ما ذكره من امره اسم مصدر ومع مصدرها تحبها جنب المعنى
 فلهذا لا يشكل بانه من التوارد وليس ثبوت وجه الكلام في الابع نهاية اللغة على التوارد الضعيف
 وايضا لا حاجة الى الاعتذار بالامكان كون هذلولين من المصدر بعدما استشهد به حكا سبوه من قولهم
 الضمرة والسر: يعني السرور والسرور كون الهلكة بمعنى الهلاك هو لا شعور كاش عن ابي عبيدة واختاره
 المصنف في الهلكة ما يمكن التفرقة بين الهلكة واليهلك وقيل الهلكة هي نفس الشيء الهالك والاول هو
 الطابق الاستعمال * قوله (اي لا ترضوا احدكم في الهلاك) بيان حاصل المعنى قوله ولا ترضوا
 معنى ولا تقبلوا للاشارة الى ما ذكرتم في الاضافات وفي انه معزى اذ اطرح وهو الرمي مختص بالامر المحسوس
 احدكم من ايديكم وزيادة الباء تركها في الابع انما منع عنه في الهلاك الامر على لان صلة لا يضاعف
 اذ في قولك قد اشارة خفية الى ان كل من ذلك من الاسراف والافس وتركه اجماعاً * قوله نفسه في
 الهلاك يعني بتوصيل الهلاك استنباط الفرق * والمرفوع والاراد الهلاك على الهلاك * وايضا وبديهي ما
 اواخره واي * قوله (وقول معناه لا تحبوا احدكم بايديكم) عطف على حاصل قوله والمراد باليدى الخ
 حاله من بعد ان قلنا في اقتضاها من التخليق الهلكة ايديكم اي لا تصنعوا الهلكة سلطة بغيركم فتأخذكم
 كما تأخذ المالك الثمار به ملوكه فتأخذ ذلك ما ذكره وهو لا يحلوا اي الهلكة أعدت بايديكم كما عهد المعنى
 ما عوف من ان ابي الى صاحبه اذ امره منها فقتله ايها وقرب حقه ما قيل اعني يده ان القاد في افعال
 في هذه نزاع بين المصنف واليهلك هذا القائل لا يحمل الاتقاء على طرح الشيء بل حله على من يرض
 لنفسه الهلاك اسمهم لا تشكس وامتنع المعنى ولا تقبلوا ولا ترضوا ايديكم الى الهلكة لا من نفس الهلكة
 ٦ ايها واصحابه ولا تحبوا الهلكة لاعتد بايديكم اخذ المالك القضاير به ملوكه وهو حيث استأجره فقتله
 بديعة او استارة مكتوبة وتخييلة فلا تشكل بان اخذ الهلكة ان نفس اس عقود الشر فكيف جنى عنه

١١ فدل هذا من قول ابي عبيدة على ان الهلكة
 مصدر وقوله ما شكك سبوه من قولهم الضمرة
 والسر: وهو على ان الهلكة التبعية والتملة
 ويجوز ان يقال انها الهلكة كغيرها من الام
 كالسرعة والسرعة ونحوها على انها مصدر
 من هلك هلك من الكسر منه كما حالوا
 في اجوار ان هذا كلاء التبعية سرعة والسرعة
 وهذا المذهب وقيل معناه لا تحبوا احدكم بايديكم
 اي لا تصنعوا الهلكة احدكم بايديكم ماله لكم
 قوله اولاً فلو بايديكم المصنوع كما قال المصنف
 نفسه يده * ذا سبب الهلكة والمصنف في الهلكة
 من زبنا الا في جسد من الله سبب الهلكة
 وهي الاسراف في التبعية حتى هو نفسه ويضع
 هبها وهن الاسراف والاحطار بالنفس اوصى ترك
 المصنف والى هو قوله فلهذا وكذا في تلك النكت
 قوله واحسبوا انفسكم واحسبوا فكر انفسكم
 على الصواب الاول على ان يكون واحسبوا متعلقاً
 بقوله تعالى وقابلوه وقوله فلا عدوان الا على
 الصالحين تعالى في قوة فلا تعدوا غير المسلمين اي
 واحسبوا احسبوا فكر فكيف انفسكم من انفسكم
 ومساعدتهم ان انفسهم في انفسهم فلهذا في حسن
 التبرير وكما انفس ترك لا يذنبه ولا يذنب
 على ان يكون متعلقاً بانه فواي معقوف في سبب الله
 وانفسكم العباد المتحابين ولا تصنعوا الصدقة
 في غير موضعها الا الصدقة لا تنسى منفس حتى
 يصيبها طريق المصنف والظاهر ان المراد مطلق
 الاحسان لا دليل عدم تشييد شيء في الموضع
 قد دخل في ترك التبرير اذ في التبرير من التبرك
 والتفضل للماضي لا دخولا بولي
 قوله انفسكم انفسكم يعني طاهره امي طاهره الخ
 والعمرة واصل المراد امي معطافاً على صفة التبرك
 ورفق بين الامي باسم الشيء ورفق الامر بالشيء
 تاما من المصدر والاصل في الاول صفة التفضل
 وفي الثاني ان انفس
 قوله لوجه الله فلهذا تعالى لله مولود لوجهه
 قال مصنفهم الغم الوجه فقال لوجه الله وفيه تفر

(لانه)

لا حقيقة اوجه ليست بوجه في من التلخيصات فلهذا في غاية الخفاء وشرط التفسير ان يكون جلياً يقول يمكن الجواب
 نعم بان قولهم صفت هذا الوجه لله لا يشتهر في معنى الاخلاص كان كانه حقيقة حرفية فيه فيكون التفسير به تبعية الجلي ولا يضر كون الوجه فيه من التلخيصات
 قوله وهو على هذا دليل على وجوبها على وعلى كون الامر بالامتناع اذ لا يثبت التعليل بل الامر باتهامها على وجوبها لا تراعى في وجوب الخ وانما الكلام في وجوب
 البهره وسد الشاغل واجبة عند ابي حنيفة ليست بواجبة ولا مستندة لثبوتها في وجوبها وقيل الخ والعمرة وتعلق الامر باتهامها ومعلق الامر بالوجوب فيكونان
 واجبين واجبة عن من يترك الامتناع لثبوتها ليس الامر بالامر باتهامها والامر بالامر بالتعليل لا دليل على وجوب التعليل بل لا يخلو اذ اشترط في ما يورث اعمامه ١١

٢. قل المصنف في قصصه لمرّة من اراد ان يعرف
ما بعدى عدوه السعي في اماتة الموت الحق في قصصه
ليخرج مرّة قد غلب على الموت السهوينة في آخر
ما قاله

۴ صرح به این کال پانست و شرح اخذ شد
صرحاً و شرح قوله علیه السلام منته لهم
وتمتعهم الله المديت ان القراءه آت ده لیس مفران
منه

[illegible]

١٦ ان الشروع في المصادات لم يرد وث لا
است وانه قد سار روح الله تعالى انما
الذين ساروا في هذه الدنيا اجروا على

ظاہرہ و طہرہ سر باہر ہے، لہذا وہ حاشیہ پر
 آتی و جذب ہوتی ہے، لیکن وہ کر دلاتی ہے
 حجاب اللہ تعالیٰ ان سے کہ دلاتی ہے، حجاب

الحج لان الامر بانماه حسا ان دل على وجوب
الحج دل على وجوب العمرة لانهما في الاصل
الا ان الله تعالى انه قد اقر بانسب الله العمرة وحده

مثل الخبيث طال لاواكى ان قنم خرك انخر الخرج العمة
عن حكم الذرحوب من الآفة ذنى الخبيث
جندم ابله ذمها عى بق قولك مرسه ذمها

ولكن هذا لا يمنع من شموله في آثاره، وخصه وتطوع

لأنه لا بد من أن يكون له وجود في الوجود مع الوجود
أما في الوجود، لا يمكن أن يكون له وجود وهو غير

الدلائل على الجواب وفيه اثبات مع كل صاحب
الكشف فان كانت هذه دليل على وجوب "المرءة"

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِإِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ الْمَوْضِعُ مِنْ أَرْضِ عَدْنَ

يُؤْتِيهِمْ مِنْ فَضْلِهِ كَبِيرًا وَكَبِيرًا ۖ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ۖ

علي في الحديث وهو ما به في انه قبل ما رسول الله
العمرة واجه مثل حين قال لا وكن ان وفقر عراك

قوله: "ألا يكون الواجب بسبب إعلانه" أي: بل أن يكون الواجب بسبب المشروع

مع الله ونطاقه جبار ان يكون واحدا بالشرع
 الى وجدنا الحق واهمهم مكنون على الوحي
 في قوله لا يقال وحاصل الجواب ان المراد على

ووب بالاھلالی یلرم کوف 'لأحر عن اخی' العرب
 اجویا ا- ژال نشأ من کلامه الب بق کاهما مال
 حاجیه الخینذ مجوزان تکون العمرة تطوعا ۹۱

[illegible]

بوتضوءه على الصواب) إشارة إلى ارتباطه بغيره وإيماعلى الأول فإدراكه الأخلاقى يفتتحه عن نفسه
والأسماء وأحسان الأفعال بالبرزخ الكفارى وتفضيل الأهل من الأحوال المرغوبة وأما بالذنى
والأكثر والأعقد الحق داخل فى الفعل ولكن لم يلبس طب من القوانين ارتباطه فى جانب أساس الأفعال

وحياتى الاعمال اما كذا فسد ما قبل او كذا ما خلاص البيت والوجه بمراسمه الى به البيت المعنى
 ٤٤ قوله (انما هو) من مذهبى البيت اوجه الله اناى وهو على عينا بل على وادى
 وبوده فربما قرأ (فلهما طبع) (انهم) ذهب امامنا وحقيقه الى ان الملة البيت الواحد وبه

قال انها ورجع كلهم واستدل بعضهم بهذه الآية لان معنى اتوا فيكون ما بينهم والامر اسبقه فاجاب
و يوجب ان هذه الاخرى وانها قاطبة النص وهو على هذا يدل على وجوب العلم ولو اجماعا بالامر لان لو
كان اجماعا لكان هذا اسم وعلم احد ولا بد في جواب الامر من علم من علم الامر فلهذا غرد في ما اجماعا

في الغنم من الوجوب وعدمه فان قوله تعالى "لم يمتوا اعيانكم الى الظلم" كما ان من الوجوب وادعائهم الى
 ما ليس من غير تعرض الوجوب - ا - وانما هو ضرورة تعالى "كتب عليكم اعيانكم" الا ان ذلك كان وجوب المتخلف
 في الغنم من الوجوب والوجوب من الوجوب - ا - وانما هو ضرورة تعالى "كتب عليكم اعيانكم" الا ان ذلك كان وجوب المتخلف

[illegible][illegible]

الاستخدام كخاف أي العبرة الواحدة أي مرفوعة بقرينة الخلع قبل أن تأتي بأرباب التهمة ومنه صدق الخلع ولكن لا تنفع خصم عام لأن يصلح أن يحاط بأحوال الناس وخصوصاً المتكافئين في عموم الحكم خبرك وهذه بدلي على كونها ساء كما هو مذهبنا ولذلك الجيب الذي يقع على حشيتة أو تستدل به من اختيار

ساخته، وهو خلاف مذهب الأصم الذي أراد، فقال هذا مذهب الخليل قوله ببيت بيت بيت بيت بيتي
والأهل، وهو على طريقة النبي عليه السلام فالاستدلال بما كتبه الصحابي من سنة النبي عليه السلام
فيكون مستدلًا بأحد، ثم انتهى دواء الصحابي ولدت خير بان الاستدلال أعظم يقول رجل قال لعمر بن عبد الله

وحدث الجمع وعمره مائة سنة على حاله - وقرواية اهل البيت في قول الجعدي وانما عارولة الجعدي من قول النبي عليه السلام "يحتمل ان يكون الخبي ان الجعدي بين الجمع والعمره في الاطلاق منه يتلجم ان العمره سنة الا ان اهل النبي عليه السلام على فرصة العمره لاصراحة ولاشارة وقول الجعدي ان

بمجة عبد الشافي : « فلما ثبت معكم أني من كون حديث جابر عاصمه والمولى بن مردود
 ذلك خلفه واستدلهم بها الحديث بالاستدلال على مدعيه ضعيف ايضا لان قول الصحابي لا يبرئ
 الحديث اخرجت انتمنا الخلفي قول الرجل لهم وجدت الحميم والعرة مكتوبين لادن الجرح عدا الام

ادى رواه محمد بن ابي اسحاق بن عمار عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان من اشد الناس عداوة الله عز وجل عداوة من اكل لحمه من غير طيب نفس قالوا يا رسول الله انما نأكله من غير طيب نفس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان من اكل لحمه من غير طيب نفس فان الله يناله من عذاب جهنم ما يملأ جوفه قالوا يا رسول الله انما نأكله من غير طيب نفس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان من اكل لحمه من غير طيب نفس فان الله يناله من عذاب جهنم ما يملأ جوفه قالوا يا رسول الله انما نأكله من غير طيب نفس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان من اكل لحمه من غير طيب نفس فان الله يناله من عذاب جهنم ما يملأ جوفه

(١٣) (د) (مكتبة) «محمود» ان يكون من ادراك القاتل بالوجوب في قوله «لا ريب الا لاهل»

[illegible]

٢ والعجب من المصنف انه كيف يصعد الحديث الذي تمسك به أصحابنا بطريق الذي لم يصدره وجعله على اختصاصه بصعد بل نفوس طاهر الحديث اختصاصه بهما حيث خاطبه ولم يعم اليها والى غيرها

٣ في قوله قد علم الله صمد الله وحده وتوحيده انه

الوحيد وسدله من قوله لا اله الا الله من ان لا يكون معه

المخلوق ع. وروى الله عليه السلام

٤ في تفسير الزاوي المجيد

٥ في تفسير ابن كمال

٦ في تفسير ابن كمال

٧ في تفسير ابن كمال

٨ في تفسير ابن كمال

٩ في تفسير ابن كمال

١٠ في تفسير ابن كمال

١١ في تفسير ابن كمال

١٢ في تفسير ابن كمال

١٣ في تفسير ابن كمال

١٤ في تفسير ابن كمال

١٥ في تفسير ابن كمال

١٦ في تفسير ابن كمال

١٧ في تفسير ابن كمال

١٨ في تفسير ابن كمال

١٩ في تفسير ابن كمال

٢٠ في تفسير ابن كمال

٢١ في تفسير ابن كمال

٢٢ في تفسير ابن كمال

٢٣ في تفسير ابن كمال

٢٤ في تفسير ابن كمال

٢٥ في تفسير ابن كمال

٢٦ في تفسير ابن كمال

٢٧ في تفسير ابن كمال

٢٨ في تفسير ابن كمال

٢٩ في تفسير ابن كمال

بالحديث منه من الحركة فلا يصاد الى من يحجز والتقدير منه من الحركة لانه الجزاء عليه او عرج يفتح الزاوي
اي صانه عرج لا كسر قرية الفلقه واما خلق فيكسر الزاوي واساكن المراد هنا عرج خاص فحصل عرج
على ففتح الزاوي قوله (صديه نافع من كل) وكذا القسم ازيد شروعهما يجب ان يكونا على وجه
عليه فضاء السطح والزاوي الذي شرح فيها واحصر بين الكسر ونحوه ولا يمكن ان يكونا على وجه
وامرله ادراكه المخرج فالمرحاض وقيل اسم مفعول والاصل عسى ان تم خصا استعماله باسم الذي هو
صمدك ولا يشترط ان يكون صفيه وانما كل المصطلح صمد ومضافا اليه كذا دليل قوله (وهو صمد)
ماوراء شرب لا يخلو (وورد في روى من طرق مختلفة قد اوردت في تأويله الاشتراط ومعنى الاشتراط
كما فهمه ان على السلام ان يروي المخرج على ان ياتي منه ما من اجل صدر عرجه وهذا هو الصحيح عندنا
اذنية قصد الصادة على وجه الضيق ولا يبع الماده مرفوعة او مودعة في قوله اليه لئلا ياتي وما ظاهرا
يجوز على عرج ان يشترط المخرج من الارحام صمد من يعترض قوله صمد وانما قوله اليه في غير هذا المخرج
لذا ذكر من ان ياتي به صمد في قوله (ان الله عليه السلام ان ياتي به صمد من يعترض قوله صمد وانما قوله اليه في غير هذا المخرج
على حيث عسى) مضاعفة في الزاوي بضم الصاد وتحت في الهمزة اي ايسر في قوله (ان الله عليه السلام ان ياتي به صمد من يعترض قوله صمد وانما قوله اليه في غير هذا المخرج
الهم من عسى كسر طاء عسى حيث المكان وانما الهم للمكان الذي عسى يكون من ايسر في قوله (ان الله عليه السلام ان ياتي به صمد من يعترض قوله صمد وانما قوله اليه في غير هذا المخرج
ادرك كل مخرج في اي مكان عرج من الارحام وهذا الحديث يدل على ان المخرج من الارحام لا يحصل
بمنزلة المرض بدور الشرط المذكور فيجب ان يحصل عليه قوله عليه السلام من كسر او عرج الحديث صمد
بينهما فلا يدل في ما ذهب اليه من حذيفة واجواب العرجة فيضاحه خاصة كاد في حذيفة قصة تليفت
وهو ان مضاعفة الممارات ان ياتي به صمد وكذا وجه تلك المضاعفة ان الحديث الشريف متروك لثبوت
بناظره في صمد من ان ياتي به صمد في قوله (ان الله عليه السلام ان ياتي به صمد من يعترض قوله صمد وانما قوله اليه في غير هذا المخرج
شرح الحديث واجاب انهم من المصطلح يجرى على اطرافه والمقصد في تنبيهه الا اذا اورد المادحة والمكسر
ولا يلائق ولا يقيد فعلا في الحكم وما عسى فيه ليس كذلك ولا يربط في رجوع هذا الجواب الى ما ذكرنا
من ارجح المضاعفة ٣ والحديث المتفق المختار في ما عسى فيه من طائفة مني الله تعالى منه والبولوس من استدلاله
قوله (ان الله عليه السلام ان ياتي به صمد من يعترض قوله صمد وانما قوله اليه في غير هذا المخرج
ان ياتي به صمد من يعترض قوله صمد وانما قوله اليه في غير هذا المخرج
١٢ في تفسير ابن كمال

على انه مخصوص اصاعه يكون هو محال تخصيص قوله عليه الصلاة والسلام من كسر او عرج يجوز في ضابطه تخصيص بمنش ولا يبعد الضيق بل ذلك
الحديث يجوز على الاشتراط ايضا وقيل طاهر الحديث وهو قوله عليه الصلاة والسلام عسى وانما قوله اليه في غير هذا المخرج
يعترض وهو قول اجدوا قد اورد في الثاني وقال غيره لا يجوز ان يخرج من قوله (ان الله عليه السلام ان ياتي به صمد من يعترض قوله صمد وانما قوله اليه في غير هذا المخرج
وراد الثاني انه لم يشترط وان جئنا احكام جالس فليات البيت فليطاف به وبين الصفا والبروة لم يأت في قوله (ان الله عليه السلام ان ياتي به صمد من يعترض قوله صمد وانما قوله اليه في غير هذا المخرج
على حيث عسى ان ياتي به صمد من يعترض قوله صمد وانما قوله اليه في غير هذا المخرج

قوله فليطاف به وبين الصفا والبروة لم يأت في قوله (ان الله عليه السلام ان ياتي به صمد من يعترض قوله صمد وانما قوله اليه في غير هذا المخرج

٢ كدوره نرى من سام فاهما

٣ هذا قول من مروج سخي تحصيله

٤ وكذا صرح به صاحب الهداية وغيره في باب اضافة الاحرام الى الاحرام وهو الاصح

٥ فان مذهب حاصري المسجد صليحي

٦ ويجوز ان يكون الجسد اداة للساعة بشرط ان يلحق هو نفس الا شهر على الاتساع او قوته فيه

١١ عشرة يوم لم يجد ان يكون ذلك بل ينصى خروج بعض الايام من هذه الساعة في بعض ايام كثير في السرى والزهر فقولنا ثلاثة في المخرج وسبعة ارجعتم في المخرج فان يكون ذلك مخصوصا بحسب بعض الدلائل لخصوصه فاذ قال

بعد ذلك عشرة كانا فلهذا يكون تخصيصا على هذا التخصيص ان يوجد البنية فيكون دلالة على اقوى واحصى به التخصيص والسبع عند الوجوه الرابع من ارباع الاعادة والبقا احد والعشرات والاشات والاف وما وراء ذلك فاما ان يكون من كونه كذا ويكون العشرة مضافة موصوفا بالكل هذا لتفسير امر يحتاج الى التفرقة فلهذا نقدر ان الكلام في هذه الساعة ان يكون كذا موصوفا بصفة الكمال خاليا عن الكسر والتركيب انوجه احصاها ان التوكيد طرقة مشهورة في كلام امر ب كقولهم ولكن الفلانة التي في المصهور وقالوا لا زعيم بغيره والة فلهذا ان الكلام الذي يصدره باصداق كثيرة يعرف بالصفات الكبيرة اذ هي لهو والسياسات من الكلام الذي يخرج به بالمرء انو حذو فلهذا يعرف بالاعداد التي لا تكون في نفسه مختلا على منعه عطف لا يكون لاسلامها وانما عطف على منعه واجد فلهذا لا يرد كونه مضافا لوجه لا يجوز الاطلاق وان كان التركيب مضافا على هذا الحكم كما ذكر في هذا الموضع فلا على ان غاية هذا بعدد في هذا الصوم من الجهات التي لا يجوز ابعاده لانه الوجه السادس في بيان غاية هذا الكلام ان هذا الخطاب في المرفق وان يكون احد من دين الله تعالى ذلك بان ياتي الله

٢٢ ان لم يكن اياه حاصري المسجد الحرام ٢٣ واتوا الله ٢٤ واما

الرافة شيد الحرام ٢٥ في الحاشية ٢٦ سلومات

(٦٦) (سورة البقرة)

قلت ان كان المخرج فاما ياتي هو المرفق فلهذا ان لم يكن اياه حاصري المسجد الحرام ٢٣ واتوا الله ٢٤ واما الرافة شيد الحرام ٢٥ في الحاشية ٢٦ سلومات

والله اعلم بالصواب

٣ فالجسوع دليل واحد لقوله وانما نون وكسر

على الف والشر الزم

٤ فيكون مشا وبالفعل ويتوحد من الضمير

المستقيم ولو عكس لكأن من انعت بالاسم

٥ لان الرادياتي يثبت في الاول فاما مصدرها وشا

الثابت وفي الثاني فاما لا يصح عيه على ما يكون عليه

انع الصيرف فلا يحتاج ولا يصح

١١ حينئذ شهران فعلا فيكون كان حال فتح

شهران ويكنى ان كان بعد ما دون الواحد

بشأن الشهرين في راية ما ما دون واحد

ان يكون شهران فاعلم فعل هذين الجملتين

على الجمع كانهما بهما فاعلم فعل هذين الجملتين

ان الكلام ليس في المثالين انه جمع من واحد

واما الكلام في المثالين فاعلم انهما من واحد

الجمع في ما دون واحد من احدهما

اما شهران فاعلم انهما من واحد

لا من واحد شهران فاعلم انهما من واحد

شهران فاعلم انهما من واحد

كان هو الواحد في المثالين

اول في قوله او الما لاجل الجمع

قوله في واحد على انه من واحد

بالاحرام من اتساع الاحرام عند ابن حنيفة

او بتساعدهما في وجوب جعل الفلانة في تنه وصفه

ومن هذا ما في قوله في قوله في قوله

ون من اراد ان يحرم حرم عليه الصبر

والص والطيب والسد وفر ذلك وقوله كان

جميع كان الامور خلا عنه ولا يلزم حرمه عليه

حي حرمها كحي البنية حراما لا يحرم بالكون

فيها حاله لا يحرم فلا يلزم حرمه

يصح حرمها واجبا فاعلم انما هي

عن المحظورات فيجمع الشروع فيه بالنية

كالصوم وقال ابو حنيفة في

وتحريمه فلا يلزم فيه تحريمه

انما هو لا يلزم فيه تحريمه

انما هو لا يلزم فيه تحريمه

انما هو لا يلزم فيه تحريمه

انما هو لا يلزم فيه تحريمه

انما هو لا يلزم فيه تحريمه

انما هو لا يلزم فيه تحريمه

انما هو لا يلزم فيه تحريمه

انما هو لا يلزم فيه تحريمه

انما هو لا يلزم فيه تحريمه

انما هو لا يلزم فيه تحريمه

انما هو لا يلزم فيه تحريمه

انما هو لا يلزم فيه تحريمه

انما هو لا يلزم فيه تحريمه

انما هو لا يلزم فيه تحريمه

على عدم مشابهة الاسم بالفعل فلا يصبر ومثل في غير الصيرف فله اذا وقع في اسم علقان حصل فيه
 فرعين فيه العن ٢ • قوله (ولذا يصح في الام) اي وان توب بالجمع الوتر السلام توب
 الخالبة لا توب التحكي والظاهر انه ليس بجوز التذكير يصح عيه مع الاسم لعدم التعلق بينهما فاعلم انه
 حصل لان توب بالالف لم يرد احد يحسمه معها فضعف لانه لا يستند الى دليل وانما استند الى استقراء
 فاعلم من غير بعيد وانتم من الاستقراء غير محتمل على جواز الجمع المذكور ما ذكرنا من عدم التعلق
 بهما في ادعى انما يجب عليه منع عدم التعلق او بالجملة فلهما وجوه خرافة القناد وما تغل
 عن الرمي انه قال انما بعد التوب مع الاسم لا استقراء احتاج حرف منع حرف يكون في بين اللواصم
 علامة انك توب هذه لانه لا يبعد عدم الجواز فيما توب التذكير بل يجد الجواز مع الاستقراء ولا يرد
 النص حسن ذلك الجمع وليرد ذلك حتى يجمع مع الاسم بل ادعى الجواز لعدم التعلق • قوله (وذهب
 الكسرة مع ذهب التوب) جواب سؤال مفاد توبه في الجملة ذهب الكسرة مع انها متوحد من غير
 المنصرف وصح صدم سقوط توب غير متفق في عدم الكسرة فاجاب بان الكسرة متوحد عنه فيما
 التوب من غير ما بعد ذهب المختار فاعلم انما يستقيم التوب عنه بالذهب عنه الكسرة ايضا نقل عن الرضي اقال
 والاقرب الثاني يعني كون سقوطه بكسرة التوب اقرب من كونه دوبا بالذات وذلك لان الكسرة تعود
 بالضرورة على التوب في ناصه معناه لاجابة داعية الى اعادة الكسرة في ان قوله ذهب متوحد كونه
 مطوقا على توب ٣ فاعلم ان في الف والشر الزم • قوله (من غير عرض لعدم الصيرف وما
 ليس كذا) فاعلم ان ذهب توب التحكي اذا كان موضع اربعة الكسرة على ما قال الرضي لاندماض
 الاسم او الاضافة التوب في نحن لاحرا وجرك صارتا كالصوم منه فلهذا ثبت في بعض الكتب وعرفنا
 بسبب صحتها اي لذهب هذه التوب من غير عرض لعدم الصيرف اما الاول فلان التوب في حرمان
 واندرنا لما كان في مقابلة توب الجمع بموتة توب التحكي في المفرد كالتوب في الجملة بهما كالموضع من توب
 التحكي وانما قاله فاعلم انما توب التحكي آخره فاعلم ان الجملة كان ذهب توب التحكي عنها لاجل اشتغال
 بعمل لعدم الصيرف عند لذهب منها التوب من كونها غير متصرفين بل لاختلاف العمل كاحرف لم يذهب
 الكسرة فلذا كسرت في موضع آخر • قوله (ولان التائب اما ان يكون بالمال كونه) اولان ذلك انما هو
 على قوله لا توب يجمع مع اول او بالحرمان غير متصرف ودخل التوب في الكسرة لا ذكره وقابلا
 منه • ذلك فدل وانما توب وكسر الخ لانه منصرف لانه وان كان عا لكان لا تأنيث فيه حقيقة وان نقل
 في احدى النظران فيه التائب فيكون بمنى عموم الطيف على قوله لان التوب وانما توب وكسر وقوله
 العلمية والتائب ظاهر لانه منصرف يكون التائب للهجوم طاهر اخر منه فلا يشكل بل هذا حكم باختصاص
 التفتيش كاتوهم • ثم ثبت عدم امتداد التائب بالوجهين • قوله (وهي ليست تاء تأنيث وهي مع
 الالف التي فيها علامة جمع المؤنث) وهي ليست تاء تأنيث اذ التائب تاء وانه في آخر الاسم متوحد ما قبلها
 فينب في الوقف ده وانما هرت من ذلك ما يكون لخص التائب وان دل على في الجملة ولي ذلك من
 صيرفه ان يقول التائب الفاعل متصرف في الجملة في منع الصيرف • قوله (او بناء مقدر على قوله)
 اسم امر اذ هو ان مثل ده تأنيث متقدم وان يظهر في تصغيره لكن الحرف الزم الفتح فاعلم
 ما فيه من انما تأنيث المؤنث في الجملة • قوله (ولا يصح تقديره لان له كونه) انما يصح
 في كلامهم تقديره انه مع هذه المظنونة وان لم يكن تحسنة في التأنيث • قوله (من حيث انها كالتائب)
 لا اختصاص بها بالمؤنث) ولم نقل ذلك لانها ليس بلا عمل من انها مع الالف التي قبلها كانت
 في الاختصاص بالمؤنث لكن تأنيث بدل من الاسم وهو الواو المدونة بفتحها ليس في الدلية بل في الاختصاص
 بالمؤنث هت ادعى بها مدر كايكون غير متصرف ولو هي مؤنث يكون حاله كحال حرفات وكذا الكلام
 في مثل ذوق في بعض المواضع من انما لو لم يثبت بل على الشر اذ لو لم يثبت لم يثبت لم يثبت لم يثبت
 • قوله (وانما لا يوجب معرفة طاهر علم الصلة والسلام فلا يصبر وعرفه اولان جبريل
 كان يدور في المشار فاعلم قال قد عرف اولان آدم وحوا القيا فيه فصارا اولان الناس يتعارفون فيه)

على ما ذهب اليه الثاني وجه كونه دليلا عليه انه تعالى قال في فرض فيه الخ وفرض الخ لا يمكن ان يكون حاره في التلبية او سوق الهدى فانه لا اشتراط
 في التلبية كونه محررا لا حقيقة ولا بجزال فربق الا ان يكون فرض الخ حاره في التلبية او سوق الهدى فانه لا اشتراط
 كانه في قوله الخ اذ التلبية للتساقط طاهر علم الصلة والسلام فلا يصبر وعرفه اولان جبريل
 فصاح الشروع فيه بالنية كالصوم • قوله (من في حرم الخ لانه الاية دليل على هذا الوجه ايضا وذلك ان الاية كادت ان يرد التنية ١١
 قوله وهو دليل

٢ لا من الحرم على تقدير كونه جلا ولا من محل
الصلاة وإذا كان المراد ما بين ما بين وعرفه فمكتوبة

محل الصلاة

٣ التحليل للحسن والتحليل والتشريع

١١ وأما قوله بالامر بالوجوب مرده بمحالات

الرفق والشفقة فانه لا يسلم من عدمه من غير

حتى يحضره أو يذبحه أو يذبحه أو يذبحه

الامر بالوجوب مرده من رتبة من رتبة ومنه

أما قوله ولما كانا عند وقوعه من حصوله من

الطبع فيحدها زمانا يدور ما كان طهر حال

المكلف أو حب أن يتهيأ منه أو يبرح فلا يقع

في المحل ما يهلكه والحاصل أن قوله ما بين

على الحد الذي سبب الأمر بالوجوب مرده فلا يهي

المحل إلى أن يجلد على مسمى تهيأ له من

الإنسان ما يتهيأ عنه من موقوفه في وجوهه في

أصل الأحكام من الإتيان بغيره وفوت وفوت

بالأمر بغيره منه عنه بهما وقتها فموقوف

على طهره لا سبب إلى سبب أن يتهيأ في وجهه على

الوجوب محله هذا يكون المسمى في فرضه في

المحل فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

لا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

فلا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح ولا يبرح

لا يجب ملك النسل كذلك لا يجب الإتيان التوفيق على الوقوف فلا يكون الوقوف أيضا واجبا ٢٢
* قوله (بالتسليم والتهايل) وقد علموا بصلوة المشركين من حيث أن جل الذكر على الصلوة فضلا
عن الجس على صلح بين الصلاتين يرد مع إمكان جله على الذكر المحقق وإن كان صحيحا فبعدمه لا يتأهلها
أما كروايف الرواية الآية تؤيد الأول ٢٣ * قوله (عند الشراء والحرام) أي فيه وما يليه وبقوله هذا اختبر
عند علي * * قوله (جل خفف عليه السلام) وحسن فخرج يؤذن عراسم جل عزه في غير موضع من
للعدل التقدير والعلية وإنما يستعمل من له اسم المكان فأول بالقبلة لأن فزع يكون على ذلك الموضع
الحساب أو ملك من الملك أو من دوس فزع فلا يكون عدم مرده فثأويل بالقبلة لا يخرج في اعتبار
العدل بهم فاعتبروا في صورة كونه تسليما فكان طرد الناس * قوله (وقيل ما بين ما يزيح عزة ووادي
محمدا) وهو كل طريق متيق بين جبلين مأرم بالهجرة ومحمدا بكسر الميم واللام والهاء فلهذا قوله
ليس من الموقف لكنه من المراءضة سيجي * قوله (وقوله الأول ما يروى جارية عليه الصلاة والسلام
لما صلى الفجر في المراءضة) الناس والقيل طرد الله بعد طلوع الفجر ووجه الصلوة فباس مع أن
الشعوب الأسماء دفع حاجه الوقوف يرد لغة كان الهداية وحاصله توصيها للوقوف * قوله (ركب
ناقة حتى أتى المشرك طرام حذوا وبكر وظل) والناقة من المشرك طرام غرض من لغة لأن مرده على الله تعالى
هذه وسر منها إلى المشرك طرام فحيث يكون المراد بالذكر الثنية والتكبر والله وأما حاله في قوله الأول
لأنه يجوز أن يؤول الشراء والحرام في الحد يث الفجر بل يليل أما تحذف المضائق أو شعبة الحرام باسم الكل
* قوله (وأول واقع حتى أسفر) أي ابتداءه وأما الحديث أخرجه من شرطه ٢٤ * أي ابتداءه * قوله
(والناس من المراءضة) وهذا هو مقتضى الشراء والحرام من ماله وبقره ما جاءه أدخل
والناقة لغة كلها موقوف لا يذكي (محمدا) ما بينه وبينه فله معنى عند هذا الاختصار على لغة في قوله
أفضل ولذا وصف بالحرم طرته كصحة فالتعريض للشراء لانه موقوف حفظ قوله لا يذكي وإن لم يكن
التعريض لأفضليته لا يصح التعريض إلى المراءضة كلها موقوف لانه ثبت ذلك بكونه شرعا قدما قبل قوله
فلم يرد لغة "علة جازة" محذوف أثبت مقامه والناقة وادى بمحمدا ليس من دخل من البقرة قال
وإلى محمدا موضع فاصل بين من ومن دالة ليس من واحدة منهما انتهى فحيث يكون الاستثناء منقطعا
قال الأزرق وادى بمحمدا مائة ذراع وخمس وأربعون ذراعا وسعي محمدا أن قبل أصحاب الفيل
محمدا في أي شيء محمدا محمدا بمحمدا ٢٥ * قوله (تأكلكم) أي الهداية لكوه سببا
أما في الترفيق لغة فمفسر فليكن والخصم من المراد بها الهداية إلى التناك صنف الصلوة بمدة
الشرقة والتشبيه العلة للقبلة لأن الذكر حين ماعدي إليه لأنه أمر ما يهلكه مناهيه ولذا قيل المكلف
للتشبيه وإضا يليل في مذهبه على الصلوة الذي هو عليه والكل يذكي ما ذكرته وهذا شائع في كلام الفقهاء
لأنه في كلام الله تعالى قوله تعالى "كذلك سطر حككم الآية" وكذلك جعلنا كلمة وسطا الآية بخلافه
ليعلم * قوله (وأذكروه ذكرا احتياكا هذا إهداء حسنة إلى التناك وغيرها) فعلى هذا التشبيه
فيها وهذا التشبيه السوية في الحسن والإشارة إلى ذلك قيد الذكر والهداية بالحسن وأما الرائد المراد
بالهداية الهداية لطيفة فمضافا إلى التناك وغيرها وحذف الصلة فالتعريض مع الاختصار والذكر للحسن ما وافق
الشرع والهداية أحسن ما يترتب عليه الإعتداف فهو حسن على الأول شرعي ووجه الشك في قوله ليس
٣ وقيل التشبيه على الأول للقبلة أي على الصلوة الذي هو عليه الله تعالى ولأنه في قوله (تأكلكم) فليكن
حل التشبيه على العلة بعينه أو التشبيه أيضا لفيه أنه تشبيه * قوله (وما مصدرية أو كذا) فليكن
مدرسه مصدر أو على هذا قال كإهداء كهداية حسنة أو على ذلك وأذكروه ذكرا كهدايكم وأنه يذكركم
نفس فيكون مفعلا محذوف على كلا الصيغ فيكون مفعلا وعلى المصدرية محذوف الموصوف
وعلى تقدير كونه كاد لا يلائم لها من الأعراب لأن الكافي ليست بمجازه بل مجرد تشبيه متضمن للجمل بالجملة
الأخرى ما طريق التشبيه يأتي الأول أو طريق التشبيه المحقق يأتي الثاني ولذا لا تطالب بألا لازما
المكانة لا يخلق التناقض لا ذلك حرا حتى يتكلمها عن الفصل وليس له ملحق فلا تعامل له كإهداء لا يصوله

ولا لاجل إشارة إلى فقر القوم، الوشية التي يحمل الإنسان على الجذل في ذات الله ومفعله وافضله واحكامه وهي لاجل أن الناس على منزلة الناس
ومعاداتهم والخاصة معهم في كل شيء فلما كان الشر محصورا في هذه الأمور الثلاثة لا حرم ظلال لا رقت ولا فوق ولا جلال في الخلق أي من قصد معرفته وبجبه
والإطلاع على توجيهاه ولا تخاطب في ذلك الخواص من عباده وهذه أسرار فنية وهي المقصد الإلهي من هذه الأئمة فلا ينبغي أن يكون الدائن فاعلا فاعلا
ومن الله التوفيق في كل الأمور * قوله (حت على أمير الخلق الكناك وما تسلموا من غير وجه الله حث على الخير عيب الله من الشرع ويستعملها
مكان الشك لإكلام الحس ومكان الشك البر والتقوى ومكان الجذل والخلق والخلق الخلق لا يوصل فضل الخير بل من شيد الله به حتى لا يوجد بهم ١١

بتهى وجه حرى العادة لم يذكره لعل وجهه ان اعتبار الفاتوت بين ذلك غير مستقيم فلا جرم انه اعتبر حرى
مدحول والى والى الله وث والحمد للاطلاع في ذلك الحق اولا ٢ ثم اني تانيا كذا البند فله لما كان البند
بين توليد الادبار وكوبهم يصورون كل في قوة في التصرف من من هو موصوف بالتول فاصح لكفة التي
أنا كبدا ذلك وكذا الكلام فيما يخص فيه ويأيد في امثال هذه الواضع لا يختلف في الجمعية شئت في كلام
نحو * وكلام * وبالله العلواني هما مضارب لاسيا في حل كلام الكشف فانه مستحسن بالتكلف والاعتناء
وماد كراه مع توجي كلامه في التفتاح من الصفة حتى هي الفصل لدى اهل الاصناف قبل ويؤخذ منه
ان اسعدت تفصيل احدا المتعاطفين سواء كان الاول او الثاني في الاشكال في الكشف وان الفاتوت بينهما يناديات
وبين متعاطفهما بل من * قوله (و قد من من من الله التي بعد الاضطرحة حرة المبالا المطالب عالم حري
اناس يانكرى الى من يربد امه عليه السلام من قوله مجانبه وعلى ضمني) فيكون جيند كذا في علم على اصلها
مدر ايده بقوله بعد الاضطرحة من معرفة اليها الاول بعد الدرك لكن اراد بيان حاصل المصنف في ذلك ان يربد
لا فاص من معرفة و اضطراب عام كافي الاحتمال الاول لكن الناس خاص بالقرين صرح به الكشف حيث
قال وفي من فيضوا من حيث افاض وهم اى الحس * انتهى والحس قرين نسي في استذهامه وقيل
لخصاب في الاحتمال الاول قرين خاص به الحس و جوابه قد عرفت ان المراد عموم المطالب وان كان
لقرين عبارة وظاهر الماهرت ان افاض حكم الاضطرحة هي ماورد بها بناء على عموم الخطب ذلة النص
كامر بانه لم في الاحتمال الاول الخطب لقرين والمراد بالاس حار افاض وفي الثاني المطالب عام لار
الناس والمراد بالناس قرين وانما مرصه لان هذا الماي لا يرام قوله فذل واستفروا الله كذا سطره و اجاب
ينى حتى هذا الواحه اثبات وجوب الوقوف في معرفة قوله تعالى ثم افوضوا فيكم شياص ولم يربد
الاشارة الى الوقوف برفة في غير هذا الموضع والحدوث الواردة في شى الوقوف برفة من خبر الاحاد الا ان
ين ان فرضه ثبتنا لاجل كاسق وايقضا لا يظهر مع فاعلة قوله من حيث افاض الناس الا ان يرام والى
ح من حيث افاض الناس كاهم قديما وحديثا من لدن آدم عليه السلام * قوله (والى ان الاضطرحة
من معرفة شرع قديم فلا تفرو) والى اى على الوجه الاول ان الاضطرحة من معرفة شرع قديم من اذن آدم
عليه السلام ومن لدن ابراهيم عليه السلام وما يطره عليه منصف فهو شرع لكم ايضا فلا تفرو فيها القرين
من تلقاء اذنكم والى اخره ان ترجع الى الاول * وقيل والى اى صلى الله عليه واله اى صلى
قريه الناس بكسر السين مع حذف في اليه كنهه بكسر والمال واحد ٢٤ * قوله (من جا هليكم
في تفسير انما سكت ونحو) اى من احوالك التي صدرت منكم في زمان الجاهلية وقيل الحنف في قوبر
الملك سكت كالا فاعلة من من ذلك في موضع الاضطرحة من معرفة انسان الى اربط الامر بالاسم
الى ما قبله والى ان الخطب ان لقرين ويمكن التسليم بعمدة قوله ونحوه وفيه تحسبه على ان اهل
الجاهلية يواخذون باقترب المحاسن في زمن الجاهلية وفيه زهد ٢٥ * قوله (فينردب
المستفروينهم هاهنا) اى مستفروينهم المضارع وما ادا الاحرار و ربح عليه اى ربح من حله ههنا عليه
اى على استغفر وقيد بالاستغفر لا يقتضيه المصنف * والا فهو تعالي فغير لاد من الشرع ومتفضل على
عبده مستغفرا اولا ٢٤ * قوله (فاذا قضيت الصلوات الخفية ورفعت منها) يريد ان المراد بالخالسك
التي هي جمع بالنسك في المصدر الما دات المتلفعة بالحق لانها شائعة فيها وان كان اصله بمعنى غاية
الصدقة متلفع لخصها مع معنى الالة الخفية فترتب ما بعده على ما قبله والصلوات الخفية وان لم تذكر هنا
فانه لكن لا ذكر مع ما افاض الحق وهو الوقوف معرفة كان غامضا معكورة فصرح ان قال فاذ قضيت
مناسكتكم وجهه قوله عليه السلام اتحم عرفة هي اذ عرفة فقد اذرك البليج ٢٥ * قوله (ما ذكرنا ذكره
واما هو كما عصور ما ذكرنا فيكم في الفاترة) يعني المراد بالامر بالامر بالامر بكثرة قوله كذا كذا كذا
وبالاس اذ كذا حتى يجهل ليل الامر ما عجل على الفاترة في التالى والامام عليه السلام في قوله
ما كذا لا كذا اى المراد بالمائة واليكف * قوله (وكما الريان فقتلوا منكم وقوا في من المسجد
واجعل يد كرون مع اخر تانهم ومحاسن البهيم) اى ليل الوطاع والحروب وتكون طاعتهم ذلك دواء

(١٧) (ن) (تكلمه)

٢ * فلتفرو قوله تى * وما ركب بغلام للصبي *
لوحة اوله الا اني تمثله سنة في والى وكذا له نسا
ولا قطع كل خلافه من توسطه اوله الا اني تم
في التي حتى يكون ليلك ولو عكس سكان الاربع
الاخيل للكل والى حسا وه بطا وكنة

٣ * الحس في الاصل جمع الحس وهو الشهد
الصلب
٤ * ان المراد من الاضطرحة من عرفة دهم منه
٥ * الحس الذي افاض
٦ * لا يمتدح الامر بالاستغفار

١١ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
١٢ * في ان حجة الله في قوله جمع حس في بطة جمع
١٣ * في بطة قوله الجوهري وهو اسم في حة جمع
١٤ * في حة جمع في الاضطرحة من عرفة دهم منه
١٥ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
١٦ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
١٧ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
١٨ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
١٩ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٢٠ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٢١ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٢٢ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٢٣ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٢٤ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٢٥ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٢٦ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٢٧ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٢٨ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٢٩ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٣٠ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٣١ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٣٢ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٣٣ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٣٤ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٣٥ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٣٦ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٣٧ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٣٨ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٣٩ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٤٠ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٤١ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٤٢ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٤٣ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٤٤ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٤٥ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٤٦ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٤٧ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٤٨ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٤٩ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٥٠ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٥١ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٥٢ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٥٣ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٥٤ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٥٥ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٥٦ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٥٧ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٥٨ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٥٩ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٦٠ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٦١ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٦٢ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٦٣ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٦٤ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٦٥ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٦٦ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٦٧ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٦٨ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٦٩ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٧٠ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٧١ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٧٢ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٧٣ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٧٤ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٧٥ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٧٦ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٧٧ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٧٨ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٧٩ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٨٠ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٨١ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٨٢ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٨٣ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٨٤ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٨٥ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٨٦ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٨٧ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٨٨ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٨٩ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٩٠ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٩١ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٩٢ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٩٣ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٩٤ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٩٥ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٩٦ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٩٧ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٩٨ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
٩٩ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس
١٠٠ * حجة على عرابه وهو جمع حس من حس

٢ وفي لحن وظل الكوفون وابو على وابو الخ
 و ر رهاب تأتي عدة اولها شراب حطفا الى
 ذون شرط تقسمه في اونهاى كاشل قلت عن
 مدو به فتن انا في مود تعالى وارسلا الى دانه
 افع و يدون ال بر دود هكذا حله في التفسير
 مع صحنه في العربية انتهى كتب صحة ما ذكرناه
 مع مسنده المني

٣ لكون المسد اليه ذكره اذ لا يكون ذاكرة
 حقيق قال الدار كحقية الشخص امامه بالذكر
 ثم

٤ قال موزة في المعاصم وما يثبت في هذا المقام
 عرض ابن صاحب ان اهل المفعول شاذ لا يصلح
 اليه الاشارة وذلك لانه لم يفرق بين اذكر المفعول
 وبين اشد منه كقوله قال اشد بعضي الفاعل
 وقد بين في علمه ان تشخيص في المفعولة وما لم يسمع
 فيه افضل كالون واسب بن حسن يانه وبعوه
 اعني وكذا قاله سائر ارباب احوالي ذكر القصر
 التذاري في قوله تعالى اشد حاله وآثر اشد
 هي ص سبو عه اشد محورية وقال الفضائل
 عاصم هناك يثبت في كلام التازي ان اشد
 في فعل تعضيل شاع في تعضيل المفعول الى اشد
 لتعظيم الفعل تحزوا من الالتباس كما عدل
 في الاوان والحبوب انتهى فلو كان يتوصل في
 تعضيل المفعول يانه كيف عدل الى اشد تعضيل
 الفاعل تحزوا من الالتباس ان تعضيل المفعول
 بل يكون حيلولة اشد لاصح في تعضيل المفعول كذا
 قريب وانزودة في سنده لا يصدق في افعال يشق
 اربط في المفعول وهذا عرض من الاغراض
 فلو كان اشد بمعنى الفاعل داء وان كان يميزه
 مفعول لا يتيسر اعادة زيادة الشدة في المفعول
 الا بزيادة سواء تعيد ذلك وبين اول باب الجواني
 عدم التفرقة بين الزيادة في الفعل الذي هو مجزئ
 لاشد وبين الزيادة في الشدة المقصودة هو الذي
 دور الاول في فصل هذا الموضع وهذا مراد
 ابن صاحب ووصاحب الاختصاص والجملة الشدة
 كما تكون كريمة لفعل الصلاد عن الفاعل كذلك
 تكون كريمة لفعل الواقع على المفعول ايضا
 وتكون اشد من الفاعل والفعل تابع لفعل الفاعل
 هي كيميده ويحور ان يكون مراد ابن صاحب
 هذه ولك ان تقول ان اشد عدل من الشدة ينفذ
 الزيادة بل ذكر افع من المسئلة ان اعتبر اعمى
 ثم

ان جبر وغيره وفيه يعنى من ذكر انهم في موضع مبنى فنه ان يذكر الله تعالى ذكره كثير الان ذكر لانه
 مشارة ونجما فص سلفا وفي موضع السادة افع واهي المذكور مسند بل اصر ذكر الله تعالى من الامر
 الثاني يعنى من صده ٢٢ * قوله (اما جبرو مسطوف على الدكر كصن الدكر ذاكرة يعنى احدا
 والعنى فاذا ذكر الله ذكره كذا ذكر كرم اليكم او كذا ذكر اشد منه وانه على ان يجزئ املا لا لاسم التعق على
 المفعول يعنى الام لا يكون المصدر كذا ذكر كرم اليكم او كذا ذكر اشد منه قد ذكرنا ان اشد صفة فلا به من موصوف
 والمضمر يعنى المفعول المتعقد فيجوز ان يذكر ذاكرة فيكون الدكر ذاكرة على الدكر اندى هو اشد منه
 اي ذكر الاله يكون ذاكرة لا يخالفه فان ذكر انا اشد ذكره غير قس الفاعل * قوله (اوصى ما صيف الله
 على صنف) او عرو مسطوف على ما صيف الدكر اليه وهو ضمير المصطفى هو صيفه لان المصطفى على الصير لجرور
 دون اجابة الجار لا يجوز عند الصريين ويجوز عند الكوفيين وهو دهمس جوع كما اشار اليه قوله في صنف
 فلا يلزم منامته الى جوع فانه اشار الى جوارى هذ قوم من التبيد على صنفه * قوله (يعنى) او كذا
 موم اشد منك ذكره) هذا مقتضى عطفه على الضمير لجرور وقيل ان المراد بالمصطف من حيث المني وما
 من حيث المصطف فهو على حذف مضاف مسطوف على الدكر فلا يلزم المصدر المذكور قوله او كذا ذكره
 الخ اشارة الى ذلك قاله الطوفان الدكر كان المفعول عليه الذكر وتقدر قوله لا ذكرنا في الاصل كذا ذكره
 مع ان الدكر عاينى منه اهل الفضيل البهية كاني قوله انى اواشد خذوه قسرى توضحه فيه لا كذا (وها
 الضمير وجها على معنى ٤ بل لا يبعد ولا كان ذكر الاله اشد منه عدم جعل مشهبا به ولا يشق كون
 الشبه اقوى صريح في الطول فلا إشكال بانه يجب ان يكون ذكر الله اقوى فكيف يكون مشهبا * قوله
 (واما مسدوب بالمصطف على انكم وكرام من الدكر يعنى او كذا ذكره كرام انكم) واما مسدوب
 الخ ونا ورد الى على هذا التقدير لا يصلح ان يحمل ذكره على ذكر اشارة الى توجيهه فان ذكره على هذا
 الاحتل من المني المفعول وهو المراد من قوله من فعل المذكور لان الفضل عليه حينئذ لا يفهم بل كورون
 هنا لا بد ان يكون فيكون ذكر انا اشد ذكره اي ذكره حين عطف اشد على انا اشد توضحه ان الفضل
 التقدمة بسبب من المصطف والمفعول وجودها في الفعل عطف فلهذا ذكره من حيث الاضافة
 الى المصطف لا ذكره الى المفعول به مد كور فعل تعدير العطف على الذكر في كذا ذكره يكون النسبة الى الفاعل
 فيكون ذكره مقدرا في موق اشد ذكره يعنى ذكرنا عاينى ٣ وعلى تعدير العطف على انا اشد يكون النسبة
 الى المفعول فيكون ذكره يعنى مذكورا بحسبته يكون اشد مدبا المفعول وهو شاذ وتفسر عن ابن اعجاب انه
 لا يرجع الى الاله الاشارة انتهى ولهذا اخره للمنى تنبيه على صنفه واشد معنى للمفعول يكون مجزئ بمعنى
 المفعول ولا يتصور كونه مبيعا لفاعل حين كون كرم مدبا لفاعل ٤ واما قال من فوس المذكر لان كون
 المصدر معلوما او مجهولا لم يفرقه فاعلم صنفه الفصل في ذلك وان كان اصلاحه في الاشتقاق كانه فرع
 الفصل في الفصل * قوله (او تعدير عليه المني) امر لان التقدير خلاف الاصل لا يصلح اليه ملا
 ملى المانية * قوله (تقديره او كونا اشد ذكره مكم لا يا اكم) فيكون المفضل والمفضل عليه
 واحدا بالذات متمايزا بالاعتبار بخلاف ما سبق فليكن هذا وصفا آخر للمفضل ٢٣ * قوله (تعصبل
 للسدا كرى) اي الفاء التعصبل وفي الكشف عنه اكثر واكثر الله تعالى وادناه فان الناس من بين مفضل
 الخ فيكون العاد التليل لا لتعصبل كما هو الظاهر الا ان يقال استفاد التعصبل في معنى التصيل فلذا قال
 الزخري فكانوا من الكثير واشار اليه المصنوقه والرايه في الحديث هي الاكثر والا ارشد اليه ونسبه
 اصابه على الامر كما ذكرنا المذكور للاشارة الى الجواب واما قال تعصبل للسدا كرى في حاما كان او غيره ولم يخص
 الخارج رعاية لعموم الناس فحيث لا اختلاف لان ذلك لم يوجب ذلك بل يعنى المفضل والخاص بالانعام
 وابو حنن كونه تعصبل السدا على المأمورين بالذكر والا يحتاج الى ذكره لكونه متعاضلا خاصة حصل سبحانه
 وتعالى بعد الفراغ عن بيان متارك الخ الداعية في تلك المواقف بان منهم من اطلب الدنيا بعد الفراغ
 من الصالحات الخفية ومنهم من يطلب حسنة الدارين اشارة الى طريق الدماء وحنا عده في قوله في الناس
 التفتت من تطلب الى النسبة خطا لطلب الدنيا عن من المصروف انتهى فالاتمت على هذا الصريح ظهر

١١ انك عنما حطت على مجموع تلك القطع فزكوا صدقات على اصلاحها في المصروف الكواشي ومن العرب من يحذف التثنية (لان)
 وكسر التاء ومنهم من يعقها ويحل التاء في الجمع كذا في الواجبة من غير صرف التثنية والتأنيث قوله لان تون في الجمع الى آخره ناطق الى كونه غير
 منصرف وقوله لان التأنيث الخ ناطق الى انه منصرف
 الثوب عن امر لم يرف وكلامه هذا صريح في صحة ان قال جاني المسبالت بالتثنية والام انظر بهذا في كتب الصو قوله ونفعه بالكرم ثم ذهب
 الثوب من غير عوض لعدم المصروف هو طويل وجود الكسرة فيه مع انه غير منصرف اذ كان يجب ان ينفصل عنه الكسرة كما انفصل صد الثوب ويتر برما ذكره ١١

القسمة فذلك باهر بالدواعي في دار البصيرة
والضاحكة
١١ إن ذهب الكسرة في يد مالي صرف تاع
لذهب ثوبي التكرار لمظلة من دهنك معوم
مستلم الثوبين الذهب هوصا على من الاسم
عن اسم ذهب ذهب عدم مصروف هان نعل لاسم
أزكر من حرمان ومنصرا وهما في حرمه صام
ما هو عوض عن ثوب الذهب و هو ثوب
المقابلة في بهير نوص عن صله وهذا هو
كل ثوب في الجحيم كالهذه ذهب نذهب الكسرة
لعدم ذهب مشوهه كما ذهب الكسرة من غير
المصروف إذ لا يخرج فضله أو حرمه ما هو من خواص
الاسم فيه كاللحم واللا فخذ المثلثين لدول
ثوبين التكرار كقولك صرحت بالاجر وصرحت
ويحتمل وذلك إن اللام والاصناف ما كانا كالمصروف
من الثوبين كان الثوبين كالهذه ذهب أو حرمه ما هو
خلافه فإن ذهب الكسرة فلهذه ذهب المصروف مشق
وهو من قوله من غير عوض أي من غير عوض
من عدم المصروف ومن قوله ذهب الثوبين من قوله
فقد نذهب الثوبين من قوله ذهب ذلك لئلا يسبب
أن يقول ذهب الكسرة ذهب الثوبين
لعدم المصروف من غير عوض لكن يجوز ذلك على
بطلان الرعي ثم إن ذهب في منع غير المصروف
الكسرة إلى أنه لا يجل ثوبه الثوبين في الجحيم مع
المصروف قال في يذهب الكسرة مع اللام والاصناف
لا في يذهب الثوبين معهما مع المصروف
ذهبا الكسرة به حذف لأنها ليست بهما
أو الثوبين دليل في الاسم وأما ذهب مشوهه
فذلك لأن الثوبين في اللام والثوبين في ثوبين
أما في الجحيم ويجوز أن يقول ما كانت اللام
والاصناف الثوبين صلتا كالمصروف منه فكذا
ثبت أن يذهب الكسرة إلى هذا الكلام وهذا
الأخبر هو مني ما قد أتينا في كل حال من
قوله وهي من الاسم الرجعية العدل الرجعي
ما يرضع قبل التعلق بهذا في قوله وعرفنا
مصلحة ذلك وقوله حرمه من به حديثه يكون له
يعني قبل المصروف

لا أراد في الخلف والقيمة وأبعد بخلاف ما اختره الشفان قوله خطا لمطلب الدنيا الخ برده ان الكلام
عام لاعتدال الآخرة فأمروا بها الأول أو سال غير الكلام تعصيا للام ومخل فزعم الخارجون أوليا وفهم
مدركه الامام وهما حلالان زيادة الثامنة تيمم الحسنة فظهر فقلت ارتباطه إلى ما اختره ارتباطا ما
(أي من لا يطلب بكره الله الدنيا بكونه يطلب غير الثوبين والمراد به الحث على الأكثر ولا يرتاد اليه)
مفسر وهو كما نرى قوله وماله في الآخرة من خلاق إشارة إلى المصروف بقوله لأنهم معصرون الدنيا وما هو
الاصمة للكسرة الموضع من أممي وفي عالم وغيره من الراد ما يشركون كقول الأديان في الخلق الدنيا ما هو
التي على هذا السؤال في غير موافق لما نلت فيه وفيه الخلف والمصروف والمصروف والمصروف والمصروف
لا يريد في الدنيا لا يمتنع في الحسنة التي طلب الحسنة والكفاف وتوفيق الخير وهي درنة وحيث
الآخرة لاجل طلبها وذكر الكفاف ونحوه إشارة إلى ما ذكرنا وما يلحق طلب الآخرة بدون طلب حسنة
سبب الدريعة إلى بل الثواب عبر ٢ مصور ٢٢ قوله (احسن إلى ما نلت في الدنيا) إشارة إلى أنه
رل منزلة اللام بالنسبة إلى المصروف الذي ولما قال أجل ابتعا للاشارة إلى التزويل المذكور مثل فلان
يعني أي بدل الاصناف وفيه تيمم على المصروف مع الاختصار والمعنى أجل جمع أعطائنا في الدنيا خاصة
ولم يذكره كافي في الكسرة المصروف من المصروف ٢٣ قوله (أي نصيب ودخل الآخرة مصور في الدنيا)
المصروف من الخلق والمراد المصروف حلق وقدره كانه سمي نصيبا لأنه نصيبه قال بعضهم لا يحصل
الحسنة إلا بالنسبة إلى المصروف وهذا هو المراد هنا لأنه لا الآخرة مع جميع من المصروف طلب ٢٤ قوله
(ومن طلب خلاق) أي وماله من طلب نصيب في الدنيا كأن يكون ذلك النصيب في الآخرة فظهر هذا
قوله في الآخرة مثله في الخلق ٣ حاله من لا يطلب إلا طلب في الآخرة فهذا القول بين طرفة في الدنيا
كأنه على الأول بيان طرفة وأخبره من الله تعالى في الآخرة وهو النصيب لما بعده ولذا قدمه ويقول
بأنهم طلب خلاص في الآخرة فكان المؤمنون يطولون زيادة الله ربه مدحوع بان طمطم الحسنة
لكمال دقتهم لأنهم يعرفون أن خلاص لهم قوتهم آخر حسنا نعمل مساعدا وقولهم بإيتا نرد واشتال
ذلك كالمصروف لأنهم باله لا يصح وقدمه عدم النصيب لاشارة بكونهم وقوتهم بتجديد في درجة طلب
من قبلهم في المصروف ملاحظة عدم المصروف ٢٤ قوله (بني المصروف والكسرة في الآخرة)
أي مصروف الدنيا من المصروف وحسنة الاعتقاد والاختلاف صد الرعي المعنى وهو في
عليها أسرارهم والكفاف من الكسرة الذي يكف عن السؤال عن انصاف وطلمه معصوم والفتحة به
محمود ولما ورد في الحديث بشرى الله بهم أجل ربي كالحمد كما قد فعله لافواه البنية وتوفيق لميزان الراد
بالوقوف أصدا لنسب القول في المصروف والحسنة والكسرة كالمصروف المصروف والمصروف والمصروف والمصروف
مبدأ لتعصيل ما هو غير في المصروف من الاعتقاد والاعمال والاختلاف والاحوال وفي أربعة المصادر
المبني للذهاب فهو صفة له نعل ومسي طلب أعطاه بأشار تلمحه ٢٥ قوله (يعني الثواب والرجح)
عطفه على الثواب لئلا يفتي على حسن الجزاء في الجنة الأعلى فحصل من الله تعالى وإحسان
لأق مقارنة الأعمال المصروفة سواء بالرجاء أو بالجنة على الصديق والبرهان وقدم السؤال الأول لكون الحسنة
في الدنيا ذريعة للحسنة في الآخرة بمعنى الوعد وموجب العهد فلا خلاق ماسق وقوله نعل جزاء من ريك عطاء
حاشا كما صرح به في ذكره ٢٦ قوله (بالمنفعة والمعزة) ومول على رضى الله تعالى عنه الحسنة في الدنيا لئلا
المصروف والآخرة المصروفة (وهذا ما نلت في الدنيا) فذلك لأنه من الراد المصروفة إلى المصروفة
في كل الآيات ٢٧ قوله (وقول الحسنة في الدنيا المصروفة وفي الآخرة الجنة وقتا عدل المصروفة
اصطحت من مشهورات ولتوف المصروفة إلى النار) فذلك لأنه من المصروفة إلى النار
وإدراكه المصروفة المصروفة إلى النار فباعتبار الوعد وأما ما نلت المصروفة على كمال المصروفة
أي محمودة والمصروفة المصروفة إلى النار فباعتبار الوعد وما ذكره مولانا على رضى الله تعالى عنه
فذلك أنه نعلم التمسد والعشر والمصروفة وضع الآلام ودنى التمسد والتسويق فبذلك الآلام ٢٨ قوله
(منه لمراد بها) لا تنصرف عنها أما والأولان التمسد فقدم الضرع السؤال بطلان الحسنة وأما الثاني فلا

الوقوف والافاضة واجبة إذ ليس بها بسله بقوله ثم اغضوا
الأمورية وعلى النافذ برين يخلد من الآية الوجوب على صاحب الثوب دليل الوجوب على الناظر في الدنيا لافاضة من عرفات واجب يكره ما يورثه بالامر
المعلق على أن على الوجوب وهو عطف على النافذ بين النافذ والمصروفة إلى النار فباعتبار الوعد وما ذكره مولانا على رضى الله تعالى عنه
عليه باله المسببة من أن تكون الأمر المذكور مطلقا وهو عطف بشرط المصروفة والتقدير لا يندى ذلك لأنه انما قيل اتصاف لك مال فرك لا يندى من وجوب
تخصر ل المال وإن توقف عليه ذلك لكون الأمر غير مطلق وهذا هو به الاختار الذي أورد المصروفة في ذلك قال المصروفة ذكره في ٢٩

معرض البيت والحديقة لك في الحيرة والهدنة والكفار يتكلمون في معنى القبول ولا يؤذن لهم التكال فلا يتكلمون في معنى المدا على الآخر والى الوجهين اشارنا فلا اشكال اساء ٢٢ قوله (مخفف) ويستشهد على ارماع طرحة موافق كلامه لان اشهد الله يشمل في الخير فتوجه اشهد الله على ان ماق قلته موافق لكلامه بالاس وان اعتدنا كاعتقادك خلف وبين صرح بفتحها وعنده من الفاظ لا عين فصحة مشهد وجعله حكاية الخلل للثبات والاعمال ويستشهد لان الاشهاد امكن بمحمد عليهم ائمة فقد وافقوا لاشهادنا في وقوع في القلم على الظاهر والافهم في الحقيقة اشهادنا لاشهاد وحقن الله جل يشهد على معنى يشهد لانا لاصل قديمي بمعنى الاستشهاد نحو اعطيتهم معنى استشهد المراد بما قلته ليس بما قل في الواقع وهو للمكبر التصديق والبيعة ولنا قال على ان ماق قلته موافق لكلامه ٢٣ قوله (مفيد) المحصوم والمدا للثبات والخصام (المخفف) استاركون الدفعة مشهد كاجر فلما قال في خبره ضد المحصوم والمدا مجرد وصيغة الفاعل السالفة لا لثباته قوله (و) يجوز ان يكون جمع خصم كصمب وصمب بمعنى اشد المحصوم - صومة - وانما قال اشد المحصوم لان لاد كاهر فشد المحصوم وكل شديد بالاسم الى مادونه اشد كاهل عن الضرر التفرق والكال صافة لا اشد لان المحصوم بهما فيصحة ٢ وانما جئت الى التغيير طال خصوصه وقيل انه اشارة الى جواز كون من اشد لتضليل كاشده في الزبح ٤ ونقل ابو حنيفة عن المقاتل والاول احسن لان جميعه لاداني عن كونه اشد لتضليل وبقيد عليه اي من اهل الصفة لا يجي منه اشد لتضليل لان يكون على خلاف القياس وفي الكشف المحصوم انما هو واصا من الاله اسم في صحتهم ثابت القدر او جعل الخصم الله على السادة ٢ قوله (قيل رت في الخامس من شرب النبي وكان حسن المنظر حاولوا لخلق في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الاسلام وقيل في الساعات كاهل) الانس نجف - مجرة ونون وسين مبهمة وشريق شيل من شريق مرند لانه قيل ان الانس قدس عام النفع وحسن سلامه كراوه ابن بلوزي وغيره واحتمل الاسلام بعد القول بصدقه قوله تعالى - حسب جهنم قوله (قوله) وفيه في القنفذ كاهل وهذا رواه ابي لافي حوزة النافعين من قوله تعالى - واذا رايتم فيها جنبا منكم فلا يكن التعجب منه انما في قوله ٤ وسنك استدل الى اجسامهم وهو المراد هنا ولذا قال في وكان حسن المنظر علمه كرهنا قوله حاولوا لخلق الخ اشارة الى ما ذكرنا من صريحه والى رسول الله عليه السلام في يدي انه يجبه بمناذرة الضميمة المتعاطفة للبيضة ويدي الاسلام معاته مصر على كفره بابائنا ٢٤ قوله (ادبر) وصرع عسكره وقيل افاد غف وصار وايقا) قول الضمير فربما من يكون معنى ادبر والافقعي صدر واليا مرض فاني الاول كاشا بيان لاني الانس فيكون انزله بمناذرة ٢٥ قوله (كافه) انما في الخامس بقوله اذ يهجم وحرر روجهما واهلها مواضعهم اي وقع بهم ولا من البيت وحرر روجهما نظرا لوقوعه وبهات اهلها فكل اهلها لقتل اهلها لقتل كاهلها بمصالحها هنا وبمعنى اشارة الى ان المراد بالفساد هو هذا الالهلاك فيكون عطف ضمير الازداد وقيل عطف الخاص على العام لكون اهلا كهما قابلية للافساد كاله - صا حقة منارة له وهذا هو الظاهر لان افساد ما في الارض ما كان في قوله تعالى - واذا قبل لهم انفسهم في الارض - الآية ٢ قوله (او كما يفسد ولا السوء بالحق والالتاف) جمع والى استغناء اللبس من اضافة الموصوف الى الصفة بالحق نظر الى اهلا القتل والالتاف الى اهلا الحشر والموعود التوبيخ والحق لاني انما انفس ومن يفسد وحده كاهله ولا السوء وان افسادك كاهل لا يفسد كاهله ٢ قوله (والا يظلم) على جميع الله مشدود نظر معك اخبر والتسلل - او بالانما مطوف على التثنية وهذا الالهلاك حكما وعقلا كونه سدا لذلك وما اخره لانكلا حقيقة وسببه لاهلا الحشر طهر لاهلا القتل اهلا الاب - تعب الحفظ والاسيلا وانسل الذرية سميت لانها تامل بهم اي يتفحص ٢٩ قوله (لا ترضه) جازدوا رضىه عليه لانه ان رضىه اي عدم الرضى كتابة عن هم الرضى كان لاهلا كتيبة عن الرضى لاهلا حقيقة الحق من الله نفس والى تامل لالاس والاكفاه بالفساد وعدم ذكر اهلا كاهل يشر بلها معنى واحد وقد فرق بينهما جازدوا رضىه اي جازدوا بما جازى الى رضىه وعذابه من افساد ما في الارض واهلا الحشر واهل القتل

٢ ثاب العمل لهما
٣ فتمت لاد من تدبر الى خصام اشد الخصم
اوله ذوى الخصومة او يحمل هورا سدا - خصم
التهوم من الكلام ٢ ٤ اي متوله ٢
اشارة الى مكانة ذلك المصنف كاقبل في عصف
جرب على الملافة
١١ منه مدى ذمهم من خلق اودصر ولا يتوقف
العمل على ذم الهدي

قوله (عاجل) او اذ كره ذكرنا حسنا كاهل
هداية - حسنة الترتيب بلونا طرلى - حطب - معنى
الهداية طارنا ان يدها لسلطاني الدلالة الى المصوب
سواء كانت موافقة الى او لا يكون معنى كاهلهم
كاهلهم وانما يدها الدلالة الموصلة لارضية
كالنظر كاهلهم هداية - حسنا - امر بارك على
حسب الهداية حيث قيل واذكروا كاهلهم
ان كانت الهداية عامة كان الذكر عاما وان كانت
خاصة كان الذكر خاصا ومعنى الحسب في الهداية
صلى الوجه الثاني - مستخدم من اعتبار الاصل
الى التنية في مفهوم الهداية - موجب ان يتبع معنى
الحسب في الذكر المأمور به لان الذكر المأمور به هو
الذكر الشبه بالهداية فان لم يكن كذلك لما ياتيه
على حد المسح لم يكن الا في من يشكك لاد
فيل الذكر احسن مشددة - اذكر المذكر
واخلاصه في الهداية لقوله عليه الصلاة والسلام
الاحسان ان تشهد الله كل امرء وذكر بعضهم
في الفرق بين الوجهين السالك في الاول للتنبيه
والعنى على القول الذي هذا لانه - ذكره
ولا تامل عذابه كقول ابن كاهلته وهي
في التنية كاهلته - من خدما كاهلته في لانه امر
شد على كل امرء

قوله (واما مصدرة) او كما فة فغاصي كونه -
مصدرة - مصوب على انه مدون مدني لا كرو
والحق اذكر والله ذكرنا على هداية الله اياكم ومعنى
كونها كاهل لاهل لها من الارباب اذ لا من له
يحدث كاهل لاهل لانها ما يتبع حرف جرب
فقد من جهة لاني من جهة طان حكمها
من جهة الصلحاني
قوله (من قبل الهدي) فالمرجع الى الخبر في قوله
مصدر رديكم
قوله (البايعين) لانهم يرتابوا الضلال هنا
كلية على الجبل لايان لان الضلال لازم من اولهم
الجبل بطريق السوي عند الزلازل واد به
الزلازل وعنده الجنة اعني جهة وان كنتم من شدة
الى الضالين تمثيل لاسق وتغري لسانه ولذلك قال
الزجاج ومعنى وان كنتم من قبله الى الصلحاني كونه

للامر كاهل قير وان كنتم من جهة الاضلال
والدليل عليه الام في الضالين المتأخرة بجهار بين ان ثباتية قوله كاهلته وان سلكنا الخ اي وما سلك الامم سلكنا
الاصح المدلول عليها بقوله ثم ايضا قولهم الاول انها الاثامنة من المزد ثمة اي اذ انقضت من حرقات الى المراد ثمة فاذا ذكرنا الله فيها لم يعصوا من المزد ثمة
الى وما اشكال في هذا اعزول وهو الذي اشار اليه الله بصدقه وقيل من المزد ثمة والقول لسائق الاثامنة من حرقات محتمل يكون المراد بهذه الاثامنة
مدل عليه قوله فاذا انقضت من حرقات فاجازت اشكال في جميع ثمة كاهلته فظهر قوله الاثامنة وهي لاجلها فاحتمل الى ثوبين وما ثوبه ١١

٢. د. الاسلام والاتحاد له تعالى لا يكون
الانكاح دخول في الاسلام خلافاً لثبوت بان السلم هنا
معنى الاسلام دون الاسلام

(٧٤)

(سورة الفرقان)

من الشرق الان يقال القتل مع كماله انما يتصور بحال من السلم اشارة الى انها غير محصورة عن مدخل
ولهذا جعلها في قوله تعالى " وما لربك الا كلمة من عندك " صفة لمصدر محصور اي اذ - بكافة ما يدبره الله وليس
به ان يهلك وقال انه يهلك من يفعل ورد في التفسير علة ابطال حجة وما ضل به من اصحابه - ومع
في القتل والاجابة بل في التفسير والراجح ايماننا في الآية فلابد من الرد عليهم من حيث هو قد اوردنا وتبر
شروع اسمهم كذا لا يدل على الاختصاص والقتل يقع شيوخ والاصحاب كذا لا يدل على
مشكل وتناقص غير محيد * قوله (قال السلم تأخذ منها ما دلت) قاله من يرد من السلم
اي الصلح احدثتها على من السلم او ضيقه * قوله (والرجل يكف من نفسه) خرج حاصله من الصلح
لا تخلفه الامن والامان معه وتقبله دائماً ولا يحصل لك الشئ فلا اثم من طول ربه وما انا حرب فلا تتأهل
السلم والرجل والقتل والقتل لا ترتب اليها فان رغب فيحصل لك الشئ من انه سبى من اسبى
وشدائها جرح جرح جرحه وهو ما يشرب والافاض جمع نفس بفتح الفاء ولم دنا شدة الله واجرح
كناية عن الله لفظة من جهة ابتدائية متخلفة تأخذ لادبته والاصح ان تأخذ منها يد ما لله وانه
كما قبل والتعريف في مثل هذا الصبر كونه يثبت في قوله ما رغبته قدم على ما يمكن اهمه انظر
ان السلم على حالها والرجل ثم الله طين يدين ويختل ان يكون معنى الصبر * قوله (ولما نسق
استألفه وطوبى) جنة طاهرا (بانها) انك يذكرا تمام لان طاعة الرسول مندرج فيه لان طاعة
الرسول طاعة الله ولا اعتداد بغير طاعة الله بدون طاعة الرسول ثم التفسير من دخول في الاسلام لا يكون
تسببه على ان معنى المدخول وهو الحركة من خارج الى الداخل لا يصور من حقيقة فاعمل معنى ما ذكره
المص واما غير المدخول للمادة ولما نريد اولا على ان قال ثانيا اودخلوا في الاسلام الخ * قوله
(ولما طلب الفاتحين اودخلوا في الاسلام) محطها من الايمان لو جرد الاقرار بالاسلام امكن لا يكون
الايمان حقيقة فيه بل ان يكون الاقرار امانة للتدقيق في وجه الامارة ببعض الاعيان على الحقيقة
توضيحه ان امانة الامور الثلاثة كاذبة في حقل الامانة في قوله لا طيب قلبه من غير ما ذكره فاعمل
اهم انشأ طاهرا لمجد قوله طاهرا وحاشا الامم بالجمع جهلها ولم يحصل ذلك قبل اذ قاله جنة
ناظر الى كون كافة حالا من الصبر والمراة بالجمع حيلة الاجراء كايمل عليه قوله طاهر او بانها اي ادخلوا
في الاسلام بجميع اجراء آية الايمان وهو اقرار بالان وتعددين بليلان ومتمثل اديهم الكلام الى جهة
الاستدلال لظهورها لمرشع لها اذا طلب جميع المات فغير ما يرمي به ان لا يمان بجملة اجزائه فيكون
كافة حالا مهما كان غير ولا يجد ان يكون حالا من السلم لانه ذو اجزاء كثيرة قال مراده الاسلام ٢ وهو
مباينة التي عليه السلام ولا شك في كونه ذا اجزاء واذا انكسر يذكروا : قال لان الله تعالى الركن
الاعظم المسلم لجميع اجزائه التي يفتني دخولها هو الحق هنا لكون الفاتحين الكف في خلق من مدخولهم
بالاسلام والمباينة وان كان دخولهم جميعا في حق الاسلام من ادا اليه وكذا الكلام في البراءة كما سطره
* قوله (فكيفكم ولا تحطوا به غيره) والحظ ان المؤمنين اهل الكنتاب فاعلم انه اسلاما مهم عظموا الله
وجرموا الابل والانبيا) بكيفكم ليعلم ان كافة حال من الصبر قوله ولا تحطوا به غيره يقتضي ان يكون
حالا من السلم لا يلاوي ان يشك بكيفية واقعه في هذه الارشاد ومعنى بكيفكم لا يلاقي شئ من علمكم وانكم
واست غير بان ذلك مع كون الفاتحين المؤمنين فالظاهر ان كلفكم سهو في التفسير وبيان والافادة
بكيفية عامر * قوله (اوفى شرع الله تعالى قالها بالايان والايان والكنتاب) عامر دس جميع
الشرائع على الاسلام وهو شريعة نبينا عليه السلام فتعني الشرائع المرادة هناك في اودخلوا في اسلام
بالدخول في شرع الله كمالها التي يقتضي دخولها في الاسلام والافلا بمسألة المدخول في شرع الله
كلها سواء يقتضيه دخولها في الاسلام او لم يقتضيه فليس هذا من قبل ذكر الخاص واردة لعدم كايومها
دخول عموم الشرع في من التي عليه السلام لاجلها احسا ولا شارة الى ما ذكرنا قال لا يمان لا يمان
والكنتاب جميعا * قوله (ولما طلب لاهل الكنتاب اوفى شرع الاسلام واحكامه كاهلها) فاعلموا شئ
والخطاب للمسلمين لوق شعبة الاسلام الخ فيكون كافة حالا من الاسلام المراد من السلم فالاختلاف

او غير وعلى انه لم يمتنع في من اهل الكنتاب اي اهل العصب الذي هو جنس ما كسوا وجس ما كسوا او اشراف لا يمتنع في
ك ما كسوا على حسن والندية في الحسن والافتناء اي من اجل ما كسوا فان من اجل يكون التليل ويكون ابتداء لان الدية مدخل
وعلى انه محذور تعيين الدية بغيره - راسا بان الدية على العمل كسب الوجه الثاني ان اولئك اشارة الى الذين يقتل فان لكل مرتبة من جنس ما كسوا
لومن اجل ما كسوا واعدوا حتى ان من اقتصر على طلب الدنيا فله نصيب منها ومن طلب الدنيا والاخرة فله نصيب منها * قوله حمى الله كس
لهم من الافراد من الدماء من المسلمين وهو ما التول للذكور في من يقول ولا تكان للدماء من الافراد كان كسبا لاهل كسب وتكلف بين زوجة سبيها الله كس ١١

٢ وان حجاج ان فخر المصنف في الامام دون السدي والقول في السدي بان اسناد حقيق والقول بحذوق لا وجهه

٢٢ وقصى الامر ٢٣ والى الله ترجع الامور ٢٤ من بنى سرايين
* كآيتهم من آية جنة *
(سورة النحش)

(٧٦)

الواسطة في ايمان امره) ناظر الى الاحتمال الاول في ان تأييدهم اى امره * قوله (والآيتون على
الحقيقة بآية) ناظر الى الاحتمال الثاني وهذه اشارة الى ان الامة الانسانية لا بد من حجة ولا حمل الاشارة
لازما وتبديا وقيل هذا اشارة الى وجه آخر وهو ان نسبة الايمان الى الله تعالى وقد لا بد من دليله
وجنده وذكر الله بطله لذكرهم كآية قوله تعالى فيجادعون الله والذين آمنوا والاولى كون هذا شارة الى
الاحتمال الثاني في ان تأييدهم الله بآية كما هو بآيته على ان ما ذكره السابق ذلك * قوله (وقرى) بطر
عضضا على قتال اوائلهم) فتح يكون اقتديهم مع الاشارة كقوله تعالى ادخلوا المدينتين فليكن منكم
في مائة من اجل قوله تعالى فاجعل في عبادى الاطاعة لبرية الله لا لغيره * قوله (انتم من
هلاكمهم وفرغتم من وضع الميثاق موضع السيف لدنوه ويتنوعون بعد قري) وقصص الامر بعد هذا (السلام
انتم امره اهل اكلهم هذا اصل معنى القضية لانه التام قول اوله والاراد هذا الجواب لشر الى الامم عوض
عن المصنف اى وهو الهلاك والقربة الى الله تعالى فاقول ما سبق قوله وقصص الامر عطف على تأييدهم
دامل في جزاء الاختصار تخشى السامع للضارح ومن هذا قال وضع الميثاق الخ قوله لدنوه اى علفا
الاستمارة اى شبهة في المستقبل السيرة في الماضي في الفاش وعدم احوال خلافه وذكره الله المشد به وازيد
المشد ولم يخل على التليب اقله هو يتنوعون فانه بضفي ظاهره الى ميثاق وضع الميثاق موضع السيف
٢٣ * قوله (قرأ) ان كثير وانما وادعوا وعاصوا على الله المقبول هو الى من الرجوع) فانه متعدي
المقبول * قوله (وقرى) لقول على ان الله تعالى في تأييدهم غير مقبوع من الرجوع) فانه لارد ولا يابى منه
ما في قول فانه من الى قضايل وس حله الامور اى اكلهم فانه يرجع اليه تعالى لا لغيره وبهذا ينضم
متامسة على الصلوات ما عداه وسى الرجوع هاته تعالى فانه المقبول على لغيره العود الى حلاله
الاول (وقرى) كآية الذكر وبالله الموفق) قوله (امر برسول عليه السلام) فعبث يكون
الضمير المستتر فيه حقيقة وفي الاحتمال الثاني مجزا ليكون الخطاب لدن في الاول وللمؤمنين في الثاني واصل
ومعناه ان يكون الخطاب لدن واما قدومه وايضا له عليه السلام اصل في الامر * قوله (اوائل)
(واتد) من يصلى ان خطب بالاسرافى فرفق ويدخل فيه الرسول عليه السلام دخولا باريا وبالله التوفيق
ان السؤال لتفريع الى تخصيص بحسب صاحب دون خطاب كقوله تعالى ولورى اذقوا الآية ويمكن ان يراد
حين الامر برسول عليه السلام لكونه امام ائمة فامرهم * قوله (ولماد هذا السؤال تقر بههم)
لا لاسلام لعدم تعاقب الفرض بطله في السؤال بجلا ٢٥ * قوله (كآيتهم) معقول به بدل بضمير
مضارع اى جواب كآيتهم وهو متعريف لان الجواب ليس بمضمون وايضا هذا بيان طريق السؤال
فكيف يكون مفعولا في الظاهر انه في موضع المصدر اى سلمهم هذا السؤال الى الظاهر كآيتهم من اظهر في
السؤال كانه قبيل سلمهم بان قولهم كآيتهم وبشره كونه حلالا من الماعل اى سبهم فالا كآيتهم وفيه
شيء يعرف بالمال الاخرى وعلى التقدير من الظاهر كآيتهم لكن ذكره على طريقة الحكاية في الله
تعالى مثل قوله تعالى قل يا عبادى الذين اسرفوا الآية * قوله (بمجرز طاهرة) معجزة معنى آية
لكونه علامة لكل على الحق طاهرة معنى يذوقه والظهور ظهور دلالة اخباره بقوله شاهدة الخ
وفى الكشف كآيتهم م معنى يذوقه على ايدى ايتهم وهي مجرزة اى اذن على ركنك شاهدة الخ
صفة من الاسلام انتهى قول الصنف طاهرة كآيتهم كآيتهم من اظهر كآيتهم وهو المتعريف
لا يتعريف فوله على ايدى الآيات متعلق بمجرز طاهرة ولا يتعلق بمفرد وحاصل المعنى كآيتهم من المعجرات
الدالة على صدق ايتهم فذ يثبتوا وانما بالها الرسول وان ظهرت مجرزة طاهرة لا تطفه من صدق
الآيتون الا من سبق في على انه مؤمن ويشتمل ان يكون مراده مجرزة طاهرة على صحة دين الاسلام لانه
تخصيص ائمة المعجرات باهل الكتاب مع عموم لكل لانهم ائمة من غيرهم بالبرهان عليهم معجرات الآيات
السابقة كآيتهم الى بعض المؤمنين لكن الاول مما ذهب اليه الكونون * قوله (او اذن) لكنت شاهدة
على الحق والصلوب على ايدى الآيات) كآية حقة بالى الاصطلاحى وهي طهره من الفراق وبه
ويجذب عنه من بيان السدي لا من الايام كآيتهم الاول طاهر بالآيات لان المعجزة لكنت الرسول

٣ ولو زعموه سوء لا يضر المقصود
١ يقولون الا ان تناولت العلم خلاصته
وسلمة القول لا المبرر ومقصود من هذا بيان
ان يدور بقوله كآيتهم لا يدفع للشار لا بيان
رسول سم وعدم اكله بغير بيان بحرى واحدا
فكذلك المقصود من هذا الكلام بيان المسألة في
كونه معك اكل الدواب لا من الاجيال
فذلك سبب وقول سبب ان السادة من التفسير
هى السوية في ائمة الايام على كل واحد من الله
الله عرفهم اى ائمة الله والآخر هذه السوية
ذات في ائمة الله ولا سبب في الامور هذه
الامور في ائمة الايام منها من صور ان يصاروا
في عهد وبسبب في ائمة الايام منها من صور ان يصاروا
سبب من عصر صاحب الاتصافى على كلام
ذلك من باب الضمير المتعدي والافضل يوجب
تسبب وى من سبب طلب احد الطرفين وكيف
يستقيم فحاج ما طاب وروح وجوده وبسبب
كذلك انما لا يخفى على اهل العرف طهره السؤال
قوله فان منهم من ائمة بائنه اى فان من اهل
مجاهدة من نسب المنفى الى الامم او حكم عليه
بانه ائمة كآيتهم جهله بائنه اى ائمة اهل
وحكم عليه بائنه
قوله اى الذى ذكر من الظاهر بدين قوله تعالى
ان ائمة خدمته اى محذوف وهو الضمير اى ائمة
الذكورة المفسرة بائنه من منضمه من ائمة
على وجهين الاول ان الضمير من ائمة الخ على
الطبيعة المتضمنه بفتح كآيتهم على ذلك خبر
لغيره من يربون وجه الله فعل تدعى الى من ليس
مفسر من يربون فيكون مفسر اى ائمة الخ على
الذوى والسالى من الضمير من ائمة الخ
اوس الاحكام المذكورة من من ائمة الخ
شئ من ائمة الخ منهم ففسيره بين الضمير
وانما خبره وبينه احكام الخ على مقتضى ما عدا
من الكتاب وشعره ولا يتغير ترك ما عدا
ومنه فلام في ائمة على الوجه الاول
بما عدا من ائمة الخ على مقتضى ما عدا
كآيتهم من فلام في ائمة على الوجه الاول
بما عدا من ائمة الخ على مقتضى ما عدا
الاحكام التى وفى الكشف ان ائمة الخ
وبسبب من ائمة الخ واما خبره لاجل المساجل التى
لا يتغير من فلام في ائمة على مقتضى ما عدا
يرفع صاحب الايام على ائمة الخ
اجد من ائمة الخ على مقتضى ما عدا
تدعى من ائمة الخ على مقتضى ما عدا
ذلك من ائمة الخ على مقتضى ما عدا
الى ائمة الخ على مقتضى ما عدا

قوله اما كآيتهم بل كآيتهم فلهذا على مقتضى ما عدا
مادة ذكر التوفيق مفسرنا من الخلق بئس
سبب شئ وانس هو شئ في ذاته بل هو بحسب الاضافة الى من يربط السبب والى من لا يربطه ولها قال قوم لكل شئ حجب وطاعه لاشئ بحجب وقبحه لاشئ
كدهم طهره انما يعرف سببه
قوله اى ما حوله بين المراد بالقول المذكور في الآية بمعنى القول وهو الكلام الذى قوله ذلك المثل
قوله اوفى معنى
تدعى الى ائمة الله وازادته لان الدنيا اى ائمة من صفة الحقية والظاهر الايمان ضل هذا يكون هذه الآية في حق المتقين ويضد ما قاله الامام اعلمه تعالى ١١

٤ وقد تم التوصل لان الشهد من الله تعالى

شهد

٥ حيث دعا كل واحد من الشهادتين على الدين

شهد

٦ وهو ان كل واحد يشهد

شهد

٧ اي يهود يهودهم ولم يقر لهم رواية لاصلا

شهد

٨ ان النصارى جمع جميعهم كصفا ووصف

وخصم ومجمع والى وهو المشبه بالوصف خصوصه

وحد قول الزجاج الصديق الزاوية قوله تعالى

و ادعوا الى سبي في الارض معكم اعداءكم وحبائلكم

اعادته لان من حال ذلك الانسان له حلو

الكلاب و يفر صديق قوله بالاشهاد بالله وانه

الخصم من عند الله على كل ما ذكر بالاشهاد عليه

شهد على من صد ذلك فقال و ادعوا الى سبي في الارض

يعني فيها الصفة الخاصة بقوله تعالى و ادعوا الى

الله فله غلبة على العالم والامام في بيان هذه

الاصح ان الله عررض عن بعض الكلام على ما يجمع

ان ما في من من كل النكاح

قوله ويجوز ان يكون جمع خصم قال الزجاج لان

هذا اذا كان صفة يجمع على فله كصفا ووصفا

قوله بمعنى ان الله الخصم خصوصه اعترض عليه

بالدائس فمن التوصل على ان يفسره بالاشد

واجب بالحق في الحق على من صدق بالخصم

خصوصه

قوله وقبل في النافذ كلامه قال الامام اختاره

في الآية من فعل فعل على ان الوصف بهذه

الصفت من باب لا واصح انها لا تكون على

ذلك لان الله تعالى وصف هذا الذي كور الصفت

بصفة وشي منها ليدل على ذلك الثاني فاولها

قوله يهلك قوله في طراز الدنيا بهذا الالالة

فيه من صفة مشروطة الا من جازها الالالة

الخاص بقوله في الحياة الدنيا لان الالالة

اد اقبل ان حواله الكلام في يطبق باله في اوصي نوبا

من ابدته وبالله فونه واشهد الله على ما في هذه

وهذا لا دلالة فيه على حال من كان من اياه

انه يشهد الله على ما في قدمه من قلبه بخلاف

ذلك ما كلامه مع هذا لا على لادى على العاق

في الالالة لان الذي يظهر الرسول

من السلام واشواحدة فانه يصر خلافة حتى يبرز

من يكون مشاف لمدل المراد ان يعتبر الفساد

و يظهر صده حتى يكون مريسا وكذا قوله

وهو ان النصارى جمع جميعهم كصفا ووصف

وامره قوله و ادعوا الى سبي في الارض والمسلم

ادى يكون مفسدا قد يكون كذلك وتامها

قوله وان ل. ل. نق الله حذره من وهذا ايضا لا يقتضي اتفاق فخلنا ان كل هذه الصفات المذكورة في الآية كما يمكن ترجمته في (دهي)

المتفق يمكن توسعها في المراد فان لم يكن في الآية دلالة على ان هذه الصفات المذكورة يجب ان يكون متفقة الان في ذاتها في الآية وذلك لان كل متفق فيه يكون

موصوفا بهذه الصفات المذكورة في الآية كما يمكن ترجمته في (دهي)

قوله ادبر وانصرف التولي يعني ان الانصراف والرجوع على عقبه ويحيى يعني الولاية التي يمتنى كون الانسان ونبايا منسوبة حتى يتحقق

معناه بقره اولها صرف وادبر وقيل ان انصرف وصاروا

قوله كاطلها الا انفس هو ناظر الى ان يكون المراد من يهلك قوله صاحب وهو الا انفس ١١

٢٢ من مصداقياته ٢٣ فان الله شديد العقاب ٢٤ (سورة البقرة)

٢٥ (سورة البقرة)

٢٦ (سورة البقرة)

٢٧ (سورة البقرة)

٢٨ (سورة البقرة)

٢٩ (سورة البقرة)

٣٠ (سورة البقرة)

٣١ (سورة البقرة)

٣٢ (سورة البقرة)

٣٣ (سورة البقرة)

٣٤ (سورة البقرة)

٣٥ (سورة البقرة)

٣٦ (سورة البقرة)

٣٧ (سورة البقرة)

٣٨ (سورة البقرة)

٣٩ (سورة البقرة)

٤٠ (سورة البقرة)

٤١ (سورة البقرة)

٤٢ (سورة البقرة)

٤٣ (سورة البقرة)

٤٤ (سورة البقرة)

٤٥ (سورة البقرة)

٤٦ (سورة البقرة)

٤٧ (سورة البقرة)

٤٨ (سورة البقرة)

٤٩ (سورة البقرة)

٥٠ (سورة البقرة)

٥١ (سورة البقرة)

٥٢ (سورة البقرة)

٥٣ (سورة البقرة)

٥٤ (سورة البقرة)

٥٥ (سورة البقرة)

٥٦ (سورة البقرة)

٥٧ (سورة البقرة)

٥٨ (سورة البقرة)

٥٩ (سورة البقرة)

٦٠ (سورة البقرة)

٦١ (سورة البقرة)

٦٢ (سورة البقرة)

٦٣ (سورة البقرة)

٦٤ (سورة البقرة)

٦٥ (سورة البقرة)

١١ وان يعمل نولى على ادبره وسريره وقوله
او خصله ولا الدوه تامل الى ان يراد به مدقق
من جملة قوله وان يعمل نولى على صابر داب
قوله جلته الاثمة اراد به استداره بنية واقفة
على سبل قيل ان قيل استمر الاثمة لخصم ديه رسته
حال اغراء الله داله فوجد به الدية الاثمة على
نخصه لحن على ربه فاحده ورمه واحده
ولرمد في ذلك اي حله الله ربه فوجد به
الجاهلية على ربه ديه ديه على الله والى الله
انكته وان لا ينجى به صبر او بوعى ورد
قول الواعظ يعني فصل ان يراد بالام في قوله
وعلى انكته الله بالام الله الدب الله ديه ديه
الواضع يقول ان الله وان واديه قوله الله
قوله على الاول خيفة وعلى الثاني بحر
قوله او بأمر بالعرف ويحيى عن الشكر وهذا
المعى اوفى ثأف النظم وارتاد به هذه الآية
قله فان ما قبله وهو قوله ان الله يندرج فيه
بالمر بالعرف والفرق من الشكر وقوله على بن
ثابة فدل الاصل والفرق على من لا يفسر
قوله وقيل انها زلت في صهي قبل هيئ لا يكون
بشرى بمعنى طوع بل يكون بمعنى يشقى لان صهيها
اسرى نفسه لله وخلصها به من ايدي الكفار
قوله ان كنت مكم تنفع اى لا يفيكم كوني
لا يفسركم فيكم اى مستطاع عليكم اوهديا
لكم على ذلك هذا التركيب مستعمل في المضار

قوله وما انا عليه اى مع ما انا عليه
قوله وكلامه بالاضطرار لوجه الاول من وجه
من الشراء وهو ان المراد به هذا الروح في الجهاد حتى
تخل ومنه على الوجه الذي هو ان يكون المراد
بمن يفسر صهي الله تعالى رؤف حيث حاصه
من ايدي الكفار
قوله عرهم انوب لا ترمي في التمر بين هذا
الذى ساعدته من اجل هذه الجملة على وجهه وفروغ
المراد به لا كلام اساق منه الى ما مرادهم
الذي اخلص في الجهاد ارسانه ثم وصف ذاته
سائل كمال الله له الله فذلك من فضل الله
نوب الاخرة وحدهم انهم على ما حصله ذلك
ابيع الله البذل لاهل ارضه ارب فليستهم ما
بخصه من ثواب لا حرمه بمضى راحة الله ورحمته
ظل الانام على راحة الله جعل لهم الدائم جزاءه
على العمل القليل المتقطع ومن راحته يجوز لهم
كله الفكر اعاد على النفس ومي راحته ان لا يصاب

ادى كالمطيق عنده تدلى على غيرهم من القوى المذكرة لظواهرها والبطنة والقوى الخفية والادنى لثبوتها
في لزوم الاية الى انها مدخل في الخلق * قوله (وما حق الله جهنم الامور الدينية والاشياء الشهوية
من الرغبات) وما حق الله جهنم اى في الجلب واللباس من الشهوة والذين والخير من الذهب والفضة والخيول
وعند ذلك ما في كمالهم سرية كسر البصر الى الرغبات في الجلب وساحلها من استدارته اليها بمنزلة اعتبار
استدراكها من استدارتها الى الشيطان والى الامور الدينية من الاغراض الدنية على الاشياء الخفية والادنى
تحقق على الاية انهم كان استدارته اليه حقيقة على الحلال والذين عليه بمنزلة مطاوع الرتبة متحق الوافق
غير المؤمنين كمال وعده صهيها يستقلونهم ويستقرئونهم على ردهم عن الدنيا وادبهم على الفسق
فمنعهم من الوصول الى المعاهد ونهضهم دون فراءه المليون خربة العجزة فاقدمه لا يدوروا في الخربة الا انهم
وانه اقر به على ربه على الاطلاع على احواله فقال صبر جدا والحسب فانراد على هذا الكلام في الامور
كاشف به الصبر هتاه بالتقوى وعلى هذا فيه تنبيه على ان الفقر الصابر افضل من الغنى الذي لا يكره
والقول به يجوز ان يراه الصوم ويدخل اغترابه فيهم دخولا اوليا ضيق اما اول خلافة فيه جرت ان
او يستقرئ عن روضهم الدنيا على ما في هذا التعميم ايضا لان بقا لرفق المذكر متحقق في الاية
ايضا وهو الاستعداد ضد الاستعظام وهو بمعنى محاربه الحضرة فقدم مع محاربه لان اسود لهم عام
دون استدارتهم الى كونهم مطاوعا لمعهم المراد من قوله والذين انما على ما هو الظاهر من قوله لا يفسر في افعلى
عليه اى وهم يستقرئون الكافر في الاخرة * قوله (وس لا تلهيكم دياركم) بصددهم
ومرجع الصبر انون * قوله (هذا الصبرية منهم) اى عملها ومكانها لما يوافق في استمرها فهم كال
سائل صهيها باللسنة لى صغرتهم كمال الكفر بالنسبة الى الظروف في تفرير العمل فذنبه فبه فاحد
عليه ما يجيد اجداد النعمة بالله فلهذا به ولا جلاها منه الصبرية كانت منهم فاذل
مبتدأ منهم وكونهم يحضرون صغف على ربي من كونه حاله عند روم به صبرهم لا حياجدا الى التفرير
اذكون المضارع المبتدأ بالواو وليس بمصح وقصد الاستخراج عدل من الماضي الى المضارع ٢٣
* قوله (والذين اتوا) صنف على يمحرون واختصار الجملة الاسمية لافادة دوام صهيهم لا الاقطاع
بغلاف الصبرية فان دواهم بطريق القصد * قوله (لانهم في افعلى عليهم وهم في سلسل ساطين)
فيكون الله في حقيقة هذا قدسه وباركته استقرأهم بمعنى عدم استعملهم او عدم اراذل * قوله
(ولانهم في كرامة وهم في مذلة) طائفة متعوبة كما قال في مرقى روى في الزينة والنسرف * قوله
(اولا بهم يبط ولون عابهم) طائفة قبيحة متعوبة بطريق الضلال والفساد عليهم بالصبرية جبرا او هوا
قب يفسح لهم باب الرتبة فيفسال لهم اخروا اليها فاذا وسوا اخلفي دويهم فيصيح المؤمنون منهم كذا
روى في اوخر سورة المائدة * قوله (قدسحرون منهم كالجحش واخهم في الدنيا) وهذا لازم المعنى
وليس مراد من لفظ فالهم الجحش بل الخلق في الجواز * قوله (واذا قال والذين اتوا بعد قوله من ادى
والذين على اديم مخزون وان استسلمهم التقوى) وما قال والذين اتوا اى للقاء مقام الصبر لكنه
الظاهر توصيف لهم بالانفة ليدل على انهم ايع والابدين بلن فقرهم للاحراض عن اندبا الاموال منها
لكونها ضالة عن صلاحية جلال الله وجلاله وشغل حواسهم بالتقوى والاعتزال لا السهرية والقول
وهو من بين كمال شانهم ما يعنى ٢٤ * قوله (في القادر) وهذا اولى في الدنيا يشعل لهم صحت
وهم كاثرون وللمؤمنون قوه تسال (والذين اتوا) لا بد بغيره لاسيما قوله لانهم في افعلى عليهم وهو
اشرف ٢٥ * قوله (تستدرجهم حتى في الدنيا يستدرجوا ثلثة وبلاء اخرى) اى في الجلب
بمعنى التدرج من كثرة من التوسع ولا يراذ ظاهره ولها ظاهرا في الدنيا الاشارة الى ان طاهره
ليس مراد من التقوى والصلب متحقق وتوسع كمال التوسع لكن توسع قد يكون للاستدراج وربادة
عدو به كذا روى وعرضوا وهما وقد يكون ابتلاء اخرى اى في التدرج كاختصاص المؤمنين فان شكر

سعد الاوهه ومن راحته ان الصبر على انكر حالة سنة اذ انك في لحنه استقل كل ذلك الصعب واعطاه حاتم بنو بومر راحته ان النفس له والمال له انه يفسر ملكه
عليه فضلاته ورجحة واصفا
قوله الاسلام والمطاعة لله في الاية يحتمل ان يكون بمعنى المطاعة وان يكون معنى الاسلام وان يكون معنى الشرايع
وان يكون معنى شب الاسلام وهي الاعمال واحكم الاسلام فان كان المراد به المطاعة فظاهر ان يكون الخطاب للخصم وكافة حلال من الصبر منى من واو ودخول
والى نايها الذين اتوا بقواهم اذ دخلوا في طاعة الله بحسبكم وكذا كتم وهو الذى يقره اسواله والمطوعة بوجه وان كان المراد الاسلام يكون الخطاب للمؤمنين
اهل الكتب وكافة حلال من لطف قاهم لما دخلوا في الاسلام غير قبل لهم اذ دخلوا في الاسلام بكتلة اى بكتلة الاسلام ووجهه اى كونوا في كل الاسلام لاقى بعضه

كاتبهم، حيث جاهدوا الإسلام ما تركه الإسلام
كاتبه السب وتجرى بحكمه الأبل واليا ولما
ما أو بعض الإسلام وهو ترك ما به عليه قبل
دعواهم والإسلام لم يكونوا أين نكل الإسلام
دعواهم، ومنه تعالى ادخلوا في الدين كادوا يدخلوا

في كل الإسلام وهو المعنى، وهذا ادخلوا في الإسلام
كاتبه وقوله المعنى استعملوا له والطبوا جلة نظير
أي... بمعنى الطاعة وكافة حال من انضم
ولطاعت مع الفتنة، وقوله ودعواهم، كون المعنى أوصى
بكتابة نظير أن المراد بأهل الإسلام وأن كافة حال
من انضم وطاعة مع معنى أهل الكتاب على
هذه القصة والفتنة وأن كان المراد به شرع الله
أي تهادنهم، والمعنى كون المعنى أوصى
أهل الكتاب بإظهار كافة حالهم من الإسلام والمعنى ادخلوا
في شرع الله كونه جميعا ولا تقولا، ومن بعض
الكتبة، وكان بعض وأن كل المراد به شجب الإسلام
واحتكامه بكون المعنى الذين من انضم من غير الله
عليه وكافة حال من انضم وأيضاً المعنى أنما
جميعهم إلى الصلابة والمعنى واجب أحكام
الإسلام طاعة ولا تفرقوا شيئاً منها، ومنه كل
معنى من ذلك المعنى، في ذلك كل خطيب من كان
طاعة، بيت من حديث أبي نعيم والشيخ المعنى المذكور
في قوله عليه الصلاة والسلام لا يرضى بضع وسبعون
شعبة اعتنقها تقول لأنه لا الله ولا الله وأما ما طاعة
لا يرضى عن الأتباع وذلك أن شجب الأتباع شجب
الإسلام، إذ الإسلام اسم وهذا هو الذي حرره
بخدمته من دلالة الكلام الأص وأشارته هذا
وقد قال، في هذا انتم ما سألنا أن الإسلام المعنى
الاسم، ومن الإسلام وأب كان معنى الصلابة
يكون شعباً مؤمناً من المؤمنين لا يصدق حقيقة
هذه الشرايع في الدنيا، ومنه بيت الكندي المعنى
مروج الشرايع إلى الألفية أمرهم بوجوب وأن كل
معنى الإسلام لم يكن حديثاً مع المؤمنين لأنهم
بالدخول في الإيمان مع إيمانهم أي مع كونه
مؤمنين بالصلابة لا يرضى من يكون شعباً
معاً مع أهل الكتب والذين، ولا شك أن صدق
المؤمنين عليهم ليكون الإيمان لكي لا يصدق
فيه اعتناء، حجة من فقه الزعم هذا الجاهل ليس
لأنه من أراد من المدلول في الإيمان لا طاعة
ولا طاعة لغيره، أي... بإيمان الذين آمنوا
بأنهم برسوله معقول صريح بالدخول في الإيمان
الطدوت فيه معناه على الثبات في غاية المدققات
لا يرضى عن معناه، وقد تفرق في ستة عشر شعباً
وبه السبب ما الإسلام والإسلام، وكانت
أما حال الصبر والسبب فيه أربعة أقسام

٢٢ * خلاصة المفاتيح ٢٣ * فيبذلها الميعن مشير ومندرج
٢٤ * وأبذل معهم الكتاب
(سورة البقرة)

(٨٠)

ويصدق في وجوه البر كالمعنى مشكورا وأجره موزونا والافتراض في حله وبحاف عن إليه وقيل يوسع
تأخره كرامته كآفته المؤمنين وسلياً عليه السلام وتتم الكلام بقوله والله يرى الآية بسب
مادة الشدة المشددة لأن مدحهم في الكفر وتبذيرهم في سبهم في السليان نام لكونهم رؤساء على عبي
٢٢ * قوله (تسمعون على الحق خبيثين) وأدريس بن أوتس بن عليهم (الام) والصواب فلا صانع على
التيين والآية جرح لهم جاس من دين أوزمان أو غير ذلك وإلى ذلك أشار قوله معصية على الحق
أو على الجاهل قوله متعين على الحق لومو حدن على الدفنة ولعله مدحهم بذكره مع قوله
خبيثين آدم وأدريس مثلك إذا تفرق إلى أن قتل قاتل هائل كاصرح به في سورة يونس قال في تفسير
قوله تعالى (وما كان الناس إلا فئة واحدة) موحدين على النظر أو متفقين على الحق وذلك في عهد
آدم هذه السلام إلى أن قتل قاتل هائل انتهى وبين كلاله عليه تحاميد لا تفرق والمجل على الزوايا منصف
سما اعتنى القتل المذكور قطعا وقيل أيضا أنه كان يث الرسول قبل آدم ليس لثباته عليه السلام
كان يساهل كتب * قوله (أولئك الطورون) لا كلام فيه لأنه يمكن بعد الطورون الأشرف
من المؤمنين وهذا الوجه أولى بالآية * قوله (أولئك من الجاهل والكفرية) أدريس بن
سليمان الجاهل، آخر نصفه لا يتقبل إلى أن الناس على الكفرية من الزوايا منصفهم بخلاف الوصف
على الإسلام لخصه في قوله تعالى (وما كان الناس إلا فئة واحدة) وهذا الجاهل من المؤمنين بخلاف الوصف
فيهما إلى قتل فداك الناس على عهد إبراهيم عليه السلام إله واحدة كفلا كاهم عشت الله إبراهيم وغيره
من المؤمنين وهذا وإن كان موقوفاً لكثرة في حكم المرنوع لسم علمه بلأى ٢٣ * قوله (أي اعتنوا
بشركهم) هذا يقتضي أنهم لم يسموا قبل ذلك وليس كذلك وأيضاً المعنى على الكفر ادعى إلى ذلك
المرسل هو أن الأنبياء وأسماءهم أحدا هم بعد الاتفاق على الكفر أو قسراً، أو اختفوا بالان
والصالح على الكفر فذلك لا يكون إلا بدلالة العلة والجواب إلى ليس المراد مداني العلة ولا مداني الاختلاف
بل الدلالة الترتيبية على الاختلاف ويدل عليه قوله (يحكم بين الناس فيما اختلفوا) الآية وإيضاً أنه يمكن
أن يقال أن الناس كانوا كفلا على دين واحد على طائفتين بنوعيه، نعم الرتبة في دينهم
الصلابة فيبذلها النبيين الحكم بينهم فيما اختلفوا فيه يأن يطول أديانهم اللطيفة برزخها وبين ما هو أديان
عنده تعالى وليس معنى اختلافهم بعد الاتفاق على الكفر أم، بعضهم في على الكفر بعض آخر
منهم حتى يشك أن ذلك لا يكون إلا بعد المدة وقصر المدة على الاختلاف فلا يفتي ذلك سنة المصنعة
* قوله (ولما حدث بدلالة قوله فيما اختلفوا فيه) ولا يحدود ذلك إلا ما هو معتبر في المقام
وأما حكمه كونه طاعة لأن قوله لم يكن بين الناس معنى ذكره اختلفوا * قوله (أولئك من الجاهل)
عليه من عدالته، ما كانوا يومه وعشرون ألفاً والمرسل منهم ثلاثون ألفاً وعشر ألفاً، والمراد بالمرسل
تخذي وعشرون ألفاً، المتن عليه خمسة وعشرون وهم آدم وأدريس ونوح وهود وصالح وإبراهيم وإسماعيل
وصفيق وصوب ورفوف ولوط وموسى وهرون وشيب وذكر يا يحيى وعيسى وداود وسليمان وإل
وإليهم وفوق الكتل وإبراهيم ويونس ومحمد عليهم الصلوة والسلام والحمد لله رب يوسف في عازر قبل أنه فر
يوسف بن يعقوب وعزرا وإسماعيل ونوح ومريم وبعضها تكمل العدد كذا قيل والشهور أن دار القرنين
اختلف في تبيين ذكرهم بالإنسان الذي لم يكن طائفة من أولاد نوح وابن عابر وأولاد نوح مع من الله الصلابة
في نوحها سوى مريم كأم موسى عليه السلام ٢٤ * قوله (يريد بعض الناس أن يقول أنه أول من عمل
واحد كذا فحدث قال كثرهم لم يكن منهم كتب بعضهم وعلما كذا أو جازون كتب منهم) فإبراهيم بن محمد
أي حسن الكتاب بالعلم والمهارة واختيار محقق في قوله لا يريده إلا جازون لوجود إبراهيم الخليل ويكون أصناف العلة
على الملوك والكتب والاعلام بن قبل قال جل على الحسن ليم ولما قوله ولا يريده إلا جازون، أنه مع المجموع
كتب ولا يريده أن يكون مع كل واحد منهم كتاباً وفرضه الله على الكشاف حيث نزل أو مع كل واحد
منهم كتابه قال كثرهم لم يكن لهم كتب بعضهم وقول بأن هذا الثاني صحيح أيضاً لأن النبيين عام فخص
لشعبه وأولادهم كتب ضيقة لا يريده أولاد جازون التي يريده ضيقة، لا يكتب، يحكم بين الناس

(٨١)

ولطوب ما لموسى أو أهل المؤمنين، وأما المؤمنون وثلاثة إلى ليريد يحصل منها اثنا عشر شعباً إذا كان الحظف المؤمنون
ومع الإسلام والمسلمين، أي المؤمنون ادخلوا كافة في الطاعة وهو الوجه الأول وإذا كان الحظف من السبب فبذلها المؤمنون ادخلوا في الطاعات
كافة وهو الثاني وإذا كان السبب الإسلام والحظف من الصبر فقد أعيا المؤمنين دعوهم وأبذل كافة في الإسلام وهو الثالث وإذا كان الحظف من السبب فقد أعيا
مؤمنون ادخلوا في شجب الإسلام كافة وهو الرابع وإذا كان الحظف لاهل الكتاب والسبب الإسلام والحظف من الصبر فقد أعيا المؤمنين دعوهم وأبذل كافة في الإسلام وهو الخامس وإذا كان الحظف لاهل الكتاب ادخلوا في طاعات كلها لا يحدود
بالشرع وأمره ومنه يريده الكتاب ادخلوا كافة في الطاعات وهو الخامس وإذا كان الحظف لاهل الكتاب ادخلوا في طاعات كلها لا يحدود

٢٢ راجع ٢٣ • الحكم بين الناس ٢٤ • فيما اختلافوا فيه ٢٥ • وما اختلف فيه ٢٦ • والادبار اوتوه ٢٧ • من بعد ما جاءتهم اليه بينات من ربهم ٢٨ • هدى الله الناس الى ما كانوا لا اختلاف فيه (الجزء الثاني) (٨١)

٢ وارجع العبد الى التي لذكره في امر المدبر
الحق بالام والجمع المعروف مقدم على ان استراق
القدر يشتمل على ما يدل ولا يقبل اوتوه على
ارجاع العبد الى التي لذكره في من الجمع اد المراد
جميعهم

٢ خلافا لكان ان كلف بمردود من الاختلاف
ما هو سبب لرجوعه لا اختلاف وفيه بعد ما يوافق
اشارة الى ما ذكرنا
٤ وان كان مذهبنا
٥ كل من متعقبا بمردود بدل عدم الكلام لان
ما قبل الا لاجل فيما بعد هذا الاستدلال والتفسير
ما خلفوا وما اختلف فيه الخ واذا ارد احصر
يقدر القليل فخرنا من عدم ما جاءتهم اليه اناس
ما خلفوا والا فلا قبل متعلق بذكرنا على
عدم من الاعنة كافي فقلت مقام الازم يوم الجمعة
فقد تعدد الاستدلال المرفوع دون عطف والادلة
فهي من بعد ما جاءتهم ونزل على في واجب سراج
ول كمال الفناء المجمع علم محقق
١١ في طاعة من طاعة وهو السادس وما كان
الذي الاسلام والخالص من العبدية ما يهل التكليف
ادخلوا كاذب في الاسلام وهو التاسع وما كان
من السبل فغلبت بالكتاب ادحو في شبه
الاسلام ومثله ما كلفوا ولا حلو شيء ما هو
وهو الثامن وعلى هذا اذا كان متعلق بالقبول
ما يكون بعد اربعة اوجه فذلك ثني عشر
وان كان المتعاقب ما لا يفرق في الثبوت والمطابق
الذي ادخلوا عليهم ما لا يفرق او اوضح في وانواعه
حصلت اربعة اخرى هي الطريقة التي ذكرت
وهي كانت الاقسام ستة عشر
قوله لا يختم الا لخالص وفي الكشف روي انظارنا
فرا يغور في رسم قصصه اعراضا ما يتركه ويقرأ
القرآن وقال ان كان هذا كلام الله لا يؤول كذا
الحكم لا يترك القرآن عند ان فيه ما لا يترك
كذا الحكم جواب الشرط وموله لا يذكر غفران
عنه القول ان سبب في سبب ايمان والتمسك
وتعوه ما حكم من الاصحى به قال كنت اقرا
الاسواق فاستدركت فاستدركت فاستدركت
كلام من الله وثلاثة عشر من رسم • وتنبى اعراضا
فقال كلام من هذا فقلت كلام الله قال عند عديته
قال ليس هذا كلام الله فشهدت مرارا والله عبر
حكم من هذا است هذا كلام الله فشهدت مرارا
انقر كل لائق من منى • ما كان باعدا
عن فكر ضلع ووعر روح اذ قد
قوله استدركت في منى التي وما يطررون
في الآيات الذين ولا يملون • لان الله
حذف بعضه في حذف النون الذي اليه بالجر حذف لقيام
هو صفة الله وتفسير لان يا أيهم الله يا أيه
اي عن الطريق لم يستقيم ولم تدخلوا في الاسلام
ما ملأنا اي والظلمة ما ملأنا اي ما ملأنا الظلم عليكم

في اختلافه ولا ينبغي صمعه بل صمعه والتسلط فيه لا يرضى عنه الجلب والاول ان يقال انه من قبل
ايضا ما ملأنا من الكلي حرجا فوضع ما اختير في الكشف فظاهر ان مع فيهم بمعنى الى اولى ٢٢
قوله حال من الكتاب اي مذهبنا ما خلفنا شاعدا في اي حال مؤمنة شاعدا في اي مكان مؤثلا على الحق
مطلق مذهب به وادعوا للاختلاف فيبينهم ولا حول ذلك ولا حول ذلك لا يكون الاختلاف ولو انما
ازل يكون العلم وادعاهم الكتاب بان الحق فينا ولا حول ذلك ولا حول ذلك ٢٣ قوله (اي الله)
وعدمه لانه اصل في الحكم ولا دور الفسر • قوله (اولي الناس) ٢ الامم القليلة فهو في قوة التبيين
قوله (او كنيه) سواء اقبل عليه او اخذ بكلمة من جهة وبما غفره لان حكمه بليان والباقى من ان
يدور ازل الكتاب اليه والحاصل ان الكتاب ما حكمه يعني مذهب حكمه وكذا الذي حكمه يعني مذهب حكمه
تمام وظهر الكتاب بين الناس بواسطة التي وان كان اطلاق التي حكمه تدل بواسطة الكتاب لكن
المراد هنا هو اظهر من الناس ما كان تدل • فيحكم بين الناس فيما خلفوا الآية ما قبل التي تدل على حكمي
منهم حكمه بواسطة التي ايضا فظاهر لكنه كآخرة انه اصل في الحكم وبما غفره فالحاكم والمحققة هو الله
تعالى ٢٤ قوله (والحق الذي احصاه وادعاه في الناس عليهم) انه على ان يكون المراد من كونه
دفع واحدة ان يكونوا متفقين على الفكر اذ اختلفت في الفكر او اختلفت في الفكر او اختلفت في الفكر او اختلفت في الفكر
اختلفت على هذا التفسير غير ظاهر وقد غشينا في بيان فاجمعه ضدك ٢٥ قوله (فانما اوتوه
الكتاب) ما ارد بقاء الحق والحق والاسلام وهذا ما لا يفرق بين الامم ما جاءتهم اليه من ربهم
ان يرجع الى الكتاب فيكون الاختلاف ثلثة ولم يشرع يكون العبد راجعا الى ما ليس عليهم اذا اختلفوا
لا لادعاه بل لينا فيه اذ اورد به المفسرون على الفكر واختلافهم فيما ليس عليهم لم يكن بعد اعطاهم
بكتاب بل فيه وكذا الاختلاف في الحق قبل الكتاب وراسل الذين • ما قبل عليه قوله اي هذا الاختلاف حيث
الله واختلفت في الكتاب لا يكون الاختلاف ثلثة وانهم من السابق المستدرك الاختلاف الا ان يقال ان
امر الاختلاف وادعاه الاختلاف والاختلاف فيه يكون نفس الاختلاف ما خلفت الذين وازال الكتاب معهم
والاصرار على الاختلاف بعد البينة ويندفع الاشكال بل لا يزال ذلك المصداق اشترطه اي عكسوا
الامر ان قوله سببا لاستحكامه ٢٦ قوله (اي الكتاب الذي) والكتاب وان ازل على ابدان عليهم
السلام لكي لا يكون ما مودون بل يقيم عقابا ما فيه فهو ايضا منزل اليهم والتفسير في ازال وايداعه
على انهم وافقون على الحق وعلى ذلك لم يتلقوا قبول وفيه ما لا يخفى من كمال الشك على ان عرفنا منه
قوله (لان الاختلاف) وازالة الاختلاف من غير ما لا يخفى من كمال الشك على ان عرفنا منه
كانه قال اي الكتاب الذي لا يفرق الحق والصواب بل لا يفرق بين الحق والحق والحق والحق والحق والحق
بين الحق والصواب • قوله (اي عكسوا الامر) جعلوا ما ازال من الله للاختلاف سببا لاستحكامه
قدم وجه التفسير باستحكام الاختلاف من نفس الاختلاف في الحق قبل بقاء التبيين ودوام استحكامه
بعض البينة وجه جعلهم ما هو سبب في نفس الامر لادعاه الاختلاف سببا لاستحكامه ٢٧ ان خلفه
طههم وشبهت شكيهم فؤدي الى ذلك التماثل في الكتاب والحق والحدود والحق والحدود والحق والحدود
ذلك يرى الحق حكاية الحق ما ذكره من اتركه كاذفا الصالح لحفظ الصحة كانه لا يجب نفي ما لم يترك
الصحة حاصلة الا في ان البينة يترك طم السكر من مذهب في الظاهر من المفسرين في الذين اوتوه الا ان كان
اختلاف الجاهل معق بينهم وبينهم سببا لا يفرق ٢٨ قوله تعالى (اوتوه الكتاب) ٢٧
قوله (من بعد ما جاءتهم البينات) كلمة من اربعة اوجه فقلت في ما بعد ما جاءتهم
استدركت والمراد بالبينات الدلائل الشاهدة على حقيقة الدين الحق عليه وهي الكتاب عبر بها نظرنا
الى لانها لادعاه واحدة ولا يجب التصريح الى الشواهد البينة اذا ثبتت شاملة لها في غيرها للموضح
قوله (بعد ما جاءتهم البينات) فسر في الجاهل بالدين فسر في الجاهل بالدين فسر في الجاهل بالدين
وهو سبب للعلم والادان وما قولهم فيهم على الشياطين فسر في الجاهل بالدين فسر في الجاهل بالدين
بالسنة الى من بعد ما جاءتهم البينات • قوله (هدى الله الناس الى ما كانوا لا اختلاف فيه من مختلف)

(٢٠) (في) (كذا)
قوله اي يا أيهم الله يا أيه امره وبما استمع وصفا فبالا ياتسبوه على وجهي الذين • ان على
حذف بعضه في حذف النون الذي اليه بالجر حذف لقيام
هو صفة الله وتفسير لان يا أيهم الله يا أيه
اي عن الطريق لم يستقيم ولم تدخلوا في الاسلام
ما ملأنا اي والظلمة ما ملأنا اي ما ملأنا الظلم عليكم
قوله كيف اذا جاء الخ قال صاحب الكشف ولذلك كانت الصاعقة من العبد ١١

٢ وفي الحوائج العدد ٢ في تفسير قوله تعالى
 " ودخل منه المص من ديب " الآية تفصيل لهذا
 السام والمخلل ان معار على خبيثته ان لم يكن
 صارف من ذلك ولا يصير على المصلحة في
 الاستعاضة لانه حقه في حدوث كونه بعد
 " ولما سمع من عين الله ربهم " وكما نحن فيه

٣ والاستبعاد متى يجري من غير علاقه الية
 حيث استعمل موضوع السبب في السبب بوجه
 وذلك لان الاستبعاد من التباين وقت الاستبعاد
 صلب عن الجاهل وبما هو عليه من صلب عن استبعاده
 طامه اواداه وهو صلب عن سببه في ورد
 عليه اذا كان وقت النصر مجهول به بعض حال
 الاستعاضة على حقيقة ويمكن جواب الجواب
 فلا تنقل

٤ في كل من قول الرسول ودونين " وهو
 على سبيل الدعاء وهذا الصب صرف ولهذا قال
 الشرح اسند في على زيادة القول

١١ عن آية في صريح الظاهر الله فعل على ايدى
 الله وعلى هذا يكون مراد بتبديل تبديل
 الصفات والذات واحدة فهو كقولك ذات
 الحلقه حلقا طارشا ان الحيزات ان تكون سبب
 الهدى والجهنم ومع كونهما جملوهما بصف الصفات
 وهما لا تفرق فيكونا واحدا في نظر المراد بالآية
 المذكورة ان كانت المصلحة وعلى هذا المراد
 بتبديل تبديل الذات على نحو حدث الدوام
 الدائم في كلامه هذا فبشر
 قوله وذلك في اولى الاصل ان يسهل تعريضا
 باصفي القول في معنى تبديل الابدال على مثل هذا
 التبديل في آخر الكلام انما هو المعنى بعد سبق ذكر
 من ذلك التسمية ليكون هذا يبين عقوبة جرمه
 بتبديل الله

قوله لانه ارتكب اشد جرعة وجده كونه جرمه
 صدر الله بعد ان تبين التبعة اشد جرعة
 من قبله على العلم بانفسه فعل الله التي مضت لاجل
 الشكر اشد جرم وان كان عقوبة الله المفسر
 اسد الجاهل على احكام لان الجاهل قد تبين جرمه
 وان كان لا اعتذار به غير متبين في باب التكليف
 ممكن التي اهمهم دلوا وليس لهم في ذلك لتبديل
 هذا فيقول قوله شدة الله حرا شمره على
 تأويل الاحاد خارجا عن معذاته سبب لاجل الله
 كونه شدة الضعف القول انما اجد الجرم والجرم
 بتدوير والتقدير وتبديل معذاته الله الله
 عقلا شديدا حنفا واقبح فان الله شدة العنكب
 مقفه كافي قوله

(و) بانكم اصل لما لم يثبت عليها ما فيها وتوقع وذلك جعلت مقابل قد قال في اوائل سورة قذاف
 المؤمنون وامطعة فثبت لتوقع كان ان لا تخف وفي الكشاف وهي في ثلثي شلير قد في التباين حتى كلامه هنا
 " ديه " اي التوقع تسامح في العزم تامسعي النظم ان التباين ذلك متوقع منتظر ولم يقع بعد فيل يترك الامر
 " بقره " قوله (حاله التي هي مثل في الشدة) لا يسهل في قوله تعالى " بلهم كمثل الذي " الآية ان الغلط
 احد مستبعد لعل والقصة المعينة الشان ٢٤ * قوله (بيان له على الاستباق) اي الاستيقظ الثاني
 جواب سؤال مقدر كانه قبل ما ظهر وما بدا ولذا اختير الفصل على الوصل ٢٤ * قوله (واخرجوا
 ارجعوا شيئا من ايمانهم من الشدة) مصدرا ويؤيد على دعمه فاصبروا على ايمانهم ولا تكونوا متغيرين
 حتى ياتي حكمكم تعالى وعلافة ذلك كل حكمة ذلك نصيبهم على التباين والمراد من الشدة جده
 الخوف والشفقة وهو لم يأت بأدناه والا ولا امرض وهو المراد بالضره ٢٥ * قوله (حتى يقول
 الرسول " لا ية " حرف جر اي ان يقول الرسول في قول الله وقتته ولذا فراد رسول " والله ان آمنوا "هـ
 ناطة مع يكي في المصاحفة ٢ * الاشتراك في نفس الإيمان والاشتراك الاستعجال في حدوث الإيمان ولو قيل
 انه شرط اصدرت من * قوله (لا يسهل الشدة واستطاعة العلة حيث تقطعت حيل الصبر) لتأني الشدة
 اي الشدة بلغت الى غايته مقصود استنباط العلة التي هي المدد وزمان الضرر والصبر في وصل في الطول
 الى نيل بها القاية كيف لا والائتلاف عليهم السلام مع كل ثباتهم وقرط اصطلاحهم حيث تخطت حيل
 صبرهم حتى بلغوا هذا الملح من الصبر والتمسح على امر الشدة بلغ الى الحد لاورا حده وفي قوله
 جواب الصبر واستمارة مكينة وتخليدية حيث شبه الصبر بالكان الخلق مقاتي الدلو والشرف وهذا انشيد في مكة
 واتبع الحيل الملازم للمكان على ان يكون الرسول اليه في تعاملت ترشح لها * قوله (وفا تاع قول
 بالرف على انها حكاية حال ماضية) وهي عند الصلة ان القصة الماضية كانها غير عنها في وقوعها بصيغة
 المضارع كاهو حقه من حكم تلك الصيغة بعد مضى ابي ان شرط نصب حتى ان يكون الفعل بعدها
 مستمرا لا ماضية او بالظن ان ما قبلها هو صرح حتى ادخل اللد وانما ان جعلها اذا اعر كون القول
 المدد كونه مستمرا لغير ان ما قبله نصب واذا اعتبره حكاية حال ماضية ومع ثلوث شرط النصب وهو كونه
 مستمرا فلما قال المص في قراءة البرغ على انها حكاية الحال الماضية * قوله (كذلك في معنى فلان
 حتى لا يرحونه) اي في الفعل حرفه لكون المراد به حالا لا عرفت من الاذكار اصيل الموضع بعدها مستمرا
 يكون منه وبما يقدريان واشتبه في كون المراد حالا لا حكاية حال ماضية فان المراد بالشره به نفس الحال
 والشره حكاية الحال الماضية وان كان الفعل الواقع بعد حتى مضى فتعكبه ثم حكاية حال امان يكون بحسب
 كونه حالا لا يقد انما حال متفرقة على حكاية هذا الحال وامان يكون بحسب كونه مستمرا فخصه على
 حكاية الحال المستتبه فيقول في الرفع والنصب على حكاية الحال بعينين مختلفين ٢٦ * قوله (استطاع
 ٣ له تاخر) يعني ان في الاستفهام ولم يمكن حله على الحقيقة حصل على الجز وهو الاستعطاء وما به
 الاستعداد والشره متفرقة وتبعها معنى جرمه استنفاده حارة على عصر المؤمنين حين تنهى الشدة من فعل
 مقدر ان يكون هناك ما اسد عليهم على طاعتهم ٢٧ * قوله (استيفاف في زيادة القول) اي جوس سؤال
 مشدرك على ان المقام قد علم تردد كذا الجمل على كذا الاسم في صحتها وعرف بالشره به نفس الحال
 واكثر جرم لا سلام الجليل من ان المذموم موضع الضمير بحسب ما ان معنوها محققة لا محالة وان العادة التي
 راوعد من والجدة بـ الماين * قوله (اي فعل لهم ذلك) المذموم لان استطاعهم سبب لهذا الفعل
 وقبل الله صلت فيه وهو قد صارت وان صرح * قوله (استطاعهم على طاعتهم من اجل انصر)
 طلبهم بوزن تركه بمعنى لا لم يوافق هذه اشارة الى ٤ من قال ان جرمه حتى فصر الله من قول للذين
 والا انصر الله من قول النبي عليه السلام في الف والشر التبرار التبر هو وعد من الله تعالى انصر
 للذين كانوا تعالى " وان الله على نصرهم قدير " وهذا جادة الضمير حيث لم يصرح انصر نفسه بل
 قره هذا والقصة هذا في وقت ما وقع هناك اذا تخير يقرب النصر من الملك الجليل ويستلزم اخبار

* وان تعق الامم وسبهم * فان السك من الميراث * فان قوله فان السك يعني دم الميراث دليل حرا للشره لا حرا والحر فلا يجب حذف هو
 واقم عليه منه والشر على الحقيقة هو الله تعالى هذا تفسير لثي الزين على اصل اهل السنة ويؤيد على صاحب الكشاف حيث صرح على اصل الاثر ان
 قال المير والى طسب من ايمانهم الدنيا وحسنها في عيهم بوسايله وسبها اليهم فلا يرحون غيرها من مال ويجوز ان يكون الله قد يريهم من حيلهم حتى
 استغنوا ويا حواجره او حواجره لان لثي زينا وعلى عليه قرانه من قرآن الذين كفروا الحية الدنيا فانه يري لهم الدنيا هو بين سب امتداد العرب الى الشيطان
 يثبت بجمعه بمعنى ان يريهم على اجهل حواجره لثي زينا على خبيثة وهذا الضمير من جميع الذين كاف في استغفال الشيطان لان من اسلمهم الشيطان لا يبدى ١١

(الجزء الثاني)

ادعى ورد رسول الله عليه السلام ردها على صاحبها فلا أخذ صدق ذلك فان شئبه بعد ما جئنا على
 ابراهيمين اوى * قوله (و عن ابن عباس لما تولت اخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القتيه وهو
 اول غزوة الاسلام والبايعون هم المشركون كتبوا اليه في ذلك شديدا وتبيرا) والبايعون هم المشركون
 حصير اشوك راسع اليهم مع انهم غدا كور من هائل كونهم شعور في بؤال جدل وتزع وشبههم
 حتى هو ذكرهم قوله شديدا والبايعون هم المشركون جدل اشوك تمل واسلام * قوله (و قوله)
 البائلون اصحاب السرية) والبايعون اي حيث سؤال تمل كاسق من احوال الاتفاق تمل وكونهم المشركين
 ضعيف لا يثبت الا رواية ولا دراية انتهى وكونهم اصحاب السرية ينتهي كونهم شعرا فحين جرحه القتل
 في شهر الحرام وقوله في الرواية وقوله ما يبرح حتى تنزلت بيا وجوب كونهم عارفين بذلك فكيفهم مشركين
 بايعهم من كونهم اصحاب السرية ولعل لهذا قدمه المص ٢٢ * قوله (يدل الاشتغال من الشهر الحرام)
 وشروطه ضعف ومادة البطل رافدة لغير باعتبار الاندليل منه قبل الاشتغال يجب ان يكون بحيث يذلق
 وراية التابع كونه على ريد من غير ذكر في ادراكه على وجه كذا وكذا ويجوز ان يستلوك من الشهر الحرام
 حين اسؤل عن قتله هو وان كان كذا في عمل زيد من هذا القول من القتال فيه لاسيما في آخره وانما
 القول بان فاشه الابدال من ذكر الشهر ولا يتبع على ان ذلك من القتال لا ليل الشهر لغيره لا يمتنع
 وشك في ان ان سؤالهم من صديق الله في الواقع في الشهر الحرام لاسيما في ذلك للمهور وجسد القتل للمهور
 دخول اوله * قوله (وقرى عن قتال بكر بن المصل) كذا في قتله تعالى فدين استشهدوا ان من منهم
 فيمنه السبل مجموع الجار والمجرور اوله المجرور والجار صلة اذا دلل كونه مع بالكون جرحا وان مع
 جرحه دلالة بها ٢٢ * قوله (دل في الخ) في جواب سؤالهم * قتال فيه * اي في الشهر الحرام كبر
 ول كمن ان قصود بالكون من الشهر الحرام السؤال من قتال فيه بين في الجواب حال القتال فيه
 قوله (اي ذنب كبير) لانه لا شبهة في ان الشهر الحرام حرم رسول الله فيمن عداهم راهم عليه السلام
 الى اوائل الاسلام وكانت العرب يسمونه بالسرية التي يسمونها حرم الله عليه السلام القتلوا ما فعلوا
 من القتال في جرب لادن والظلم كاسق في الرواية فلا يكون ذنبا كبيرا وقد عرف في موضعنا ان شرع من
 قتله شرع لنا اذا قصده الله ورسوله والظاهر ان الرسول عليه السلام قصده قتلوا ما يبرح حتى ينزل
 توبه فان ذلك ينتهي معرفة ذلك وطريقه قصته عليه السلام شرع من قتلنا به يكون الا في الكبرية ثم برا
 ما في القتل ما عدا ما في الشهر الحرام * قوله (والا فتأمل في المدح وبقوله فاذنوا المشركين حيث وجدوهم
 قتلا واضع) والا فتأمل في المدح وبقوله فاذنوا المشركين حيث وجدوهم قتلا واضع
 في الاصل فيها اقله فانه مدحه في قتله الدم وهكذا كان يعمل الذين عليه السلام * قوله (وهو مدح
 الاصل بايام وفيه خلاف) الظاهر انه اراد بانخص التفتاد كل مقيد خاص واركانا من وجه في مدح
 المواد ورايه ياه من الاتفاق اذ قوله قتال * اخذوا المشركين * يدل على المصدر الذي هو قتال المشركين في قتال
 الاماكن والزمان سواء كان في الحرم او غير وفي الشهر الحرام او غير وهذا مطلق شائع في جسد بمعنى انه
 حصص من الخليفة وس يعلم قالوا ان يذل فمع القيد لا ينافي الا ان يقال في جرحه حيث وحى حسا
 المصدر للمعوم في الامر من عند الله تعالى كقول الله حافظة النفس في منزله لكي قول المص على القتال فيه
 قتال في جرحه فلا تدفع من مطلقا لا يقول الاول المطلق العلم على المطلق بخلافه * قوله (والاول مع
 دلالة) اي في حرمه القتال في مطلقا) اي سواء قتال المشركين او المسلمين او المشركين او المسلمين
 ما لم يجر دور ارباد بالقتل الجرم قتال اهل البني وغير ذلك فلا يتناول قتال المشركين حتى يسبح قتال
 لانه وهذا على لاسب الزوال ينتهي حرمه قتال المشركين اقتتال المسلمين وغيرهم من عدا المشركين
 لا يصح ولا يجر ارباد المشركين سراد * قوله (ما قتال فيه كبر في جرح) يجب تلايم فيه) اخذتم
 لعل ٣ وجوب العموم والاندل هاهنا للكان حرمه اقتال حيث تسلط المشرك قتال فيه يكون حرما
 وهذه اقره من تكون تلك المذكورة عامة فيقتل قتال المشركين فيكون مشرونا في الآية واشار الى هذا الصبي

٢ واستشكل ذلك بان حيث للكان فلا يدل على
 حله في جميع الزمان واجاب عنه الضيق القناري
 بان الانجيل المطلق يقع التحريم المقيد كالم
 للخص عديدهم بغيره فانه جازع على ان حرم
 الزمان والكان فيه حرم في عموم الامكنة
 حرمه عموم الزمان و يرتفع حرمه الاشهر
 وفيه ضعف بان مفسد الحسن لا يمنع في صحيح
 مفسد الاكبر وان عدم الحزم في حرمه كان
 عن حرمه الزمان ليس على ان لا يبرح من عموم
 الامكنة وعموم الزمان * وجده من يدرى *
 البطلان عليه في ابراهه جدد وجوب مفسد
 كذا في البطلان العاصم في ابراهه جدد وجوب
 الامكنة لعمول ... لا يبرح من لاسيما في عالم
 الاشارة الى جرحه وبطلان مفسد هذا لا يبرح
 حتى وقد تصدى الاصل في جرحه جرحه في هذا
 الحكم في تحريمه الجرح عليه

٣ وفي الواقع : ذكر في شرحه في موضع
 في في الشهر الحرام والوقت والوقت
 تخص لانها موضوعه لا يبرح فلا يبرح
 يجب العموم انتهى وما ذكرناه في اخص مشيئة
 من الدليل من دوى الله الذي يوجب العموم
 عند

١١ من اسلوب الحكمين لان السؤال وان يجب
 عنه الا ان جوابه وقع في الشهر الحرام
 والاعم خلاف السؤال من الاشارة في قوله
 * يستلوك من الاشارة قل هي موافق لخاص
 قتال في السؤال في ما سؤل وبين مشيئة
 مشيئة على اسألهم من يابوهم

قوله ولان اي ولا المصرف كان في سؤال
 هو حيث قال بعد قوله ما يبرح من اموالنا
 وان نضجها قال قوله وان مدحه سؤال من
 المصرف كان قوله ما يبرح سؤال من المصرف
 فلكل الال من الشك في المصرف
 اذ هو اهر والاخر شرعهم مدح في الجواب
 بعد اهر وقصر في غير الامم على الدولة
 الصبي بقره فرما بعد من في الجواب راجع فيه
 ومضاغة الجواب للسؤال وجوب جرحه
 سألوا عنهم وقالوا ما يبرح من مطلق
 لكن جرح في حكمة الله في احد صاحب الجرح
 وقد عليه الجواب بقوله ما يبرح من مطلق
 قبل للفتح هو التحريم والفتح في صبيهم هؤلاء
 احدهم في الاخرى كاف احدهم في من كلف
 الاخره قبل في اموال الجرح لاسيما

والاقرين الآه وهذا طريق معروف في البلاغة والوجه الثاني ان السؤالين سؤال جدل وسؤال جرح ولا ينافي جوابه
 ان يصير فيه كطريق رهن بغريته معتم فيقتل ما يبرح الله الر من اوله فلكل صاحبهم الذين يرض عليهم فانهم من يرض عليهم
 الامام وهذا من ما كان الاسل صبيها لارج لا يضره اكل اي طعام كان قتال الطبيب ما اذا اكل فيقول الطبيب كل في اليوم من يرض كان يرضي كل ما يرضي لكان
 الشرط كذا ههنا يرضي ان يرضي لرضت شرط ان يكون للمصروف قتال بعض الاطبال مثله من عليه علمه بالرضاء الاطبال من الطبيب تناول الجرح فيقول
 عليت بماه كما يجب عن قوله يستلوك من الاشارة بقوله قل هي موافق لخاص واذا طلب من قهره الصرا العسل فيقول له مع مطلق وعبد الآية الى ١١

٢ روى دارا بالصبي فضل هذه الزكاة لاشهاد
 ٣ من سلق بلا يتعمد
 ١١ حتى يصدهما فاقول هذا التالى غايبا على طبع
 به ادا كان السؤال من المصطفى فضلا لاعتنه ومن
 المرفوع معوقا بمن فيه السؤال فصحها جميعا
 لسبب الاول سكت طوي في ذكر كذا السؤال ذكر
 سؤال بمصر في قوله وعليه الآية التي بمن
 مصدق ده طروله فصر تطرعه في ما في كذا
 وايضا في سبب الاول من قال السؤال في الحسنة
 معقود على ما على وهو على في هذا ايضا للثقل
 وذكر الامام في بيان من هذا السؤال وجها
 آخر غير ما ذكره وان كان السؤال واردا على ما لا
 ان اتصور السؤال من الكيفية لانهم كانوا على ما
 ان الذين اقرروا به في مال كذا اسرا ما يفتي مال
 يخرج فربما ان الله وادكان هذا معلوما لمصر
 الوهم الى ذلك ادى الى شيء هو ان يخرج ذلك
 من ان يكون مرادنا من ان المطلوب بالسؤال
 مصدق شيء هو عودته يكون بطريق ما يفتي
 للسؤال

قوله ومن في الآية ما يخالفه فرض السؤال
 زكاة ليعلم به في الكواشي قال السدي هذه الآية
 مسوقة بفرض زكاة او بالوارث ويجوزها
 على التفت والواجب فلا يحتاج الى قصد وسع
 واحاصل ان من ذهب الى ان في الآية الاشياء
 لفرض معناه مسوقة بفرض زكاة لكن لا دلالة
 في الآية على ذلك بل هو ان يراد به التفت ومع هذا
 لا يتخلل لا يجوز ان يصدق بان دلالة في الواجب
 وان الآية مسوقة بآية فرض الزكاة وهذا هو
 المعنى قوله ومن في الآية ما يخالفه فرض الزكاة قال
 الامام على ما يصح هذه الآية مسوقة بآية
 ما هو ثم قال وهذا متعسف لا يمكن جعل الآية
 على وجه لا يعرف اليها اسع احدها قال
 ابو بصير الآية في قوله التفت والواجب منه قصور
 عنها من سبب والمال والمراد بالقرين الولد
 وسواله وقد رتبتم منه ذلك واذا جازنا
 الآية على هذا الوجه فنقول من قال انه مسوخ
 بآية الوارث لا وجه له لان هذه الآية تقدم في
 حال حياة الوارث بعد بسؤاله وبسؤال الوارث
 الموت لا يوصف باله نفقة ولا بهيال يكون المراد
 من حب الترتب الى نفقة في قيات النفقة لا دلالة
 به ان نفقة في هذه الجهة فنفقة الاول قالوا
 فيكون مرادنا في النطق والظاهر يكون المراد الوجوب
 في تصدق بالوالدين والقرين من حيث الكفاية
 وفي تصدق بالقرين والقرين من حيث الكفاية
 بمنسوبة الى ما لا يتعلق على والوالدين والقرين

٢٢ * صد * ٢٣ * من سئل الله * ٢٤ * وكفر به * ٢٥ * والمجد الحرام *
 ٢٦ * واخراج احده منه * ٢٧ * اكبر عند الله * ٢٨ * والصلة اكبر من الفتن *

بشوه الاول وبشوه ايضا لظالم وقيل انهم يعوم الوصفي لان قوله تعالى فيه وسعه ثم اتى الطرف
 بمجذوف الى كذا كذا وان تلقى بالقتل لا يكون صفة بل في قوة الصدقة جوب التالى على التصديق بركته
 خصصة ٢٢ قوله (صري ومن) اشارة الى من خذ وامام الصدوق والاراد او انكيت بالسبح وكو
 ٢٣ قوله (اى الاسلام) وما يوجب السؤال انفس السائلين اى الاسلام وهو المراد بالصدق بالصدق
 في مواضع عديدة في الكلام ما تكرر مصرحة وجعل الله الاصل ولذا قالوا وما يوجب السؤال انفس السائلين
 رجته ورجته اول السائل وضالته تعالى يوجب وله الظاهر ان المراد بالاسلام لا اعتقاد واما بوجوب ما منه
 والصل او انفس السائلين قوله من سئل الله ٢٤ قوله (وكفر به) اى شركه من ادبائه بقوله
 والشرك انتهم الخ * قوله (اى الله) كانه احب من الرجوع الى السبل ادبائه الكفر به سواء كان
 الكفر وصغيرا كما هو الظاهر او حصه من سئل الله وجه السؤال لا يلزم انكار قوله وهو صدق سئل الله
 وادلا على ذلك في رجوع التصديق الى الله على حاله بعد حذف الخلف فهو عطف على ما صدر في بيانه
 الحرام على ان ارادنا حذف اى ما يشاء المضاف اليه على حاله بعد حذف الخلف فهو عطف على ما صدر في بيانه
 عطف قوله وكفر به على ما صدر على حاله على ما لا يوجب قوله وهو عطف على ما صدر في بيانه
 سئل الله ولا كان الاية متذكرة في الكفر به كبر الكبر او ماها * عطف وكفر به على صدر من سئل الله فن
 تامة وقيل حيث كان الصدق من الله فربما من افراد الكفر به لم يصدق الصدق المذكور في جسد عطف
 قوله والصدق الحرام على سئل الله لا لسبب من شتم ولم يرضه الله لسانه * قوله (تقول لاني
 داود) على امرى تصديق امرأ أو لا توفد بالليل (اى) اعتقاد على ما خالفه من هذه الاشياء دان را ؟
 توفد ان عبرا وما صدق من صدقه ان تصديق وكل بل يرضى على امره كخبر على كذا في كذا الصدق وهو
 كذا في الصدق عليه على الضرورية قوله وفراحتك بكون محمد بن عبد الله الملقب على كذا في كذا الصدق على معنى
 جابن مختلفين * قوله (ولا يحسن صدقة على سئل الله) لم يقل ولا يصح عطفه لاشارة الى ما من
 صدر من سئل الله فربما من افراد الكفر الخ * قوله (لا عطف فيه) وكفر به على صدر ما منه
 ادل انفس الصدق على الوصول على الصدق على الصدقة) وهذا هو عطف كثر به على صدر ٢٥ على الصدق
 على الصدقة وهو ما عطف الصدق الحرام على سئل الله فالاراد الوصول هنا عاين الجواب والمراد بالصدقة
 نفس الجواب وقيل ان تصديق امره لا يصدق صدق بل لا يصدق وان لا يصدق حرق وما صدق صدقة
 فاذا عطف على سئل الله كان من ثمة الصدقة وكفر مطوف على المصدر نفسه وهو اجتناب عن الصدقة
 ادلت على ماها * قوله (ولا على الله) فيه قال عطف على الصدقة الجواب يكون صدقة الجواب ولا على
 الله على اى لا يحسن عطفه على الصدقة الجواب لكونه جواز التصديق في قوله تعالى سألوني وب الارحام
 وادلا على لا يحسن ولم يبق ولا يصح والتمس من السلف عدم دلالة التي ادلا على الكفر بالصدقة الحرام
 ٢٦ قوله (اهل المهد وهم ابي سئل الله) على عهد سيدنا والمؤمنون ٢٧ مصدق السيرة خطأ رواه
 على الناس وهو غيره في الاشياء اربعة المصود من كافر قرين واعلم بى سؤى فيه الواحد والجمع والمذكر
 والمؤنث) مصدق السيرة اشارته الى الفصل عليه بخرقة العلم وما صدق السيرة في القتل والاسروخ
 هيرهم وصرعها كناية روم للاختصار والمراد بالصدقة المصدق من سئل الله وهو صدقهم ايضا على الصدق
 الحرام وكفرهم بقرينة واخراج اهل المهد من فصد صدقة مخصص لاهل قبل بعه كذا على وجه
 وما يبدى عطف عليه في قوله المهد ولذا قال خير من الاشياء الا هذه ولا فهو خير من صدق الفصل
 من الخ اشارة الى وجه كونه خيرا هي الاشياء الاربعة اى اناس الفضل اذا استعمل بانفسه في كذا
 بى في الخ كما هو معروف في القصة والصدقة الحرام الله عليه في موضع الشكرين ومدح المؤمنين والمراد
 بالاخراج سب الجرح والمراد بالقرينة صدقة اى كبره اوفى انفسه عدايا وعدا في هذا انهم يريدون صصر
 يعرفه من عطف سلب ٢٨ قوله (اى ما يركونه من الاحرام والشرك) حصصها بالصدق لا يوجب
 من بين الامور الاربعة اشياء كالسؤال اعطى من السيرة والصدق على الفضل منفسه بالصدق لا يوجب
 خصائص الامور الاربعة اشياء كالسؤال اعطى من السيرة والصدق على الفضل منفسه بالصدق لا يوجب
 ذلك المصنف هذا فدفع الفتنة جميع ما لا تكون له هذا تكرار القائل كيد ونبوت الكثرة الى في عطف

(الخاص)
 ما يكون منه في صلاة الرجم وفيما يصرقه الى البلى والساكن الى الجاهل الصدقة فظاهر هذه الآية لا يحتمل كذا هذه الوجوه
 من غير سئل الله اعلم
 قوله كره لخصا هو اشارة الى جواب الاشكال ابودا الملم حيث قال انما يطلب في قوله كتب عليكم الخصال من المؤمنين
 وقوله وكسر كسرهم بمعنى كراهم كسرهم فكيفه وغيره بقرينة بالقرين الكفر كونه خيرا على الفضل في كذا في كذا ما يوجب كذا
 ومنه ومن اسد من اعطى ما يوجب اليه الطبع لينة فلذلك كان اشق الاشياء على الفضل كذا هذا الاشكال ابودا على جميع الكتابات الشرعية
 ولما كان ان ما لا يبين وهم هو كذا لينة يجب الاعتقاد والافتان ويست هي الرمانة في الآية واعا الرمانة في الآية هي الكراة بحسب الطبع عيسى انه ١

٢٤ * ولأولئك مثاقلكم حتى يردوكم عن دينكم ٢٥ * ان استملعوا ٢٦ * ومن يردكم عن
دينه فيمت وهو كافر بالله حلفت على ما سمع ٢٧ * في الدنيا ٢٨ * والآخرة ٢٩ * والذين هاجروا
واوحيوا على قلوبهم ٣٠ * ان الذين آمنوا ٣١ * والذين هاجروا وواحيوا على قلوبهم ٣٢ *
(٨٩) (بأية الثاني)

فلو كان للصبي يرمي كروا في ذواته فليس
كذلك
فلا يرمي كروا في ذواته في يده فليس

[illegible][illegible][illegible]

1

٢٢ * قل فيها * ٢٣ * اثم كبير * ٢٤ * وما تعلق بالناس *
٢٥ * وانها ما اكبر من نصيحها * ٢٦ * ويملكون ما لا يحقون *

(الجزء الثاني)

لاها بيت حراما لله بغير العقل ووجد السكر كذبت وقال بنا وهذا الاسم يخص بالناس من ماء البت
ذلا واشد وقد بارزنا ما خرج لعل ٢ الفة وقالوا ان القياس ٣ لا يجري في الفة قال ابن الاعراب
سبب التمر حراما لا يترك ما يترك واحتمارها وتبوير وجهها في الفصاح وعام الكلام في الفقة * قوله
(كاسي سكراته سكره اي بغير) سكرنا بغيره من ماء الله تعالى يسره وهو محبب الله والله ان
خوله لانه يحجر اي يمنع عن الاقدام على مقتضى العمل السليم * قوله (وهي حرام مطهدة وكذا كل ما
اسكره اكثر الية) حرام ولو كان ذليلا وهو حرام ومالك والشافعي * قوله (وقال ابو حنيفة
ينبغي ان يرب والتر ادا طلع حتى ذهب ثلثه لم يسكر حتى شره ما دون السكر) اي انما قصد به استرا
صحيح وما اذا قصد به التهي دون التوى فلا يجعل احسانا كذا يدل على اني خص الكبر * قوله
(والفسير اي مصدر كالماء) وصفه ايسر من البز او لانه ما حديما ياخذ من ماني التريسر وهو لة او البز
لايت لانه ياب ايسر من احد فكون مصدرا ميبا في الاصل يحذف الزواي وفي الارشد مصدر
معي من يسر اي كارجع ولوعه يقال يسهه اذ قرنه من الشارب انتهى وتعبير ياخذها من ماني عن ابن
عسر رضي الله عنه في قوله انك قد كاد ادخلها فيه لبب الصبيان والكهف والباقر والزند
والشرايع والمقرة في غير التسمية كذا ذكر الجصاص وجعل انواع الفطرة والزمان وما حقيقته من ههنا
يخص في خرطة ملان بلاما انما تصب وبعدها التروايس لبها شيء وكل ذلك من ثم جبرور
بهرواها كذا من شروح الكفاية في الفقه * قوله (سعي ما يشرى وما يمدد بالريسر) اشار
الى ما ييسر * قوله (ويصا ييسر) كاتبه على امره ايسر ليل كاتبه عليه * قوله
(والقي) يستأثرك من له حقه اذ هو قد فتن فيمنه في الغنى للصدى قالوا لا ملاي الضلعي تناول الثي
يكاف ٦ وبه على السؤال يس من مائه حقه او لا من حقيقته او لا من حل الاشباع وخرجه من كل من
شره وخرجه من شره الطوب ٢٢ * قوله (اي لا من طهه ماني) لا ان فسد النسخا فان بين
تأطها من اوبين في اة الطهه ماني في حرمة نفس الخاطي متفاد من ابيه الاول دون الثاني وما قبل
عن ائيب يور من ان هذه الآية دالة على الحرمة فضعف وتناول بعض اكار الخصا بده رول هذه
الآية يدل على حله وهضم منع اتي عليه السلام من شره من شره النفس بعد زوالها تقر بمره طهه
السلام فكيف يقال بالمره ٢٣ * قوله (من حيث انه يؤدي الى الانتك عن الطور وهو ركنك
الطهور) فذبح في جنا ان هذه الآية لا تل على حرمة شره لغير حشيش الامم بهي حشيشه يؤدي
الى الامم لانها في الفقه ومن هذا تناول بعض الخصا لانه الامم وليست بول بعض اكاره ما يذ
في الامم الانتك الى احتساب واصل منتهى وهو حرك وكاف وموعدة * قوله (وقرأ عمر
ولكن في كبرياءه المشقة) وهذه هي يا باقر النكبة والاولى باعتار الكيشة وماله او احد ٢٤
* قوله (من كسب المال والنذر والافتقار ومصادفة الخائن وفي الخير خصوصا تشجيع الجلب وتو
الزوة وثقوة لطيفة) وفسر اي شدة السرويا والخفة الخاصة من السرور وهو البلب الرابع وقلة
حدا في الخمر وروا في السرور ومصادفة الشبان اي ما حدهم والتمس جنة في الخمر اى المليات والاعا
ان هذا كاسي يخص باسر ٢٥ * قوله (اي الضم الذي تتنا منوها اعظم من المتاع وثقوة منوها)
بني اصفاة الام البها عان كروها حلالا لانها ماني في نفسها بفرقة قوله فيها اثم كبير ويشتر
انهم انهم بعد زول هذه الآية والفتل عن بيان شاف * قوله (ولها ذليل انها لثمة من لغير
لعدة) ما رجعت على الصفة فاستخرج ما قلنا والاصل ان كذا لغير من ابطال مدب السكرة
من المنة الم امة ان هذا ماني في الخير والبيع الحليل ومنع عن الشايق واملكون به واما قال والظاهر
مع كاتبه على الجس والتج انما ينفاد ان من الشرع قوله المر اشارة الى ان يقول بعض كبار المجته
ونشر عهده السلام دل على حله بعد زول هذه الآية ٢٦ * قوله (قيل سلة ايشا عزة يرا لمجوح
سأ او لا من الخمر والمصرف ثم سأل عن كيفية الاتفاق) مر منه لان الوارد في الحديث انه محاذ
لن وسطه والمصرف هذه بناء على ما سبق من قوله ولاته في سؤال عمرو وان لم يكن مذكورا والاضاهر

٢٢ * قل فيها * ٢٣ * اثم كبير * ٢٤ * وما تعلق بالناس *
٢٥ * وانها ما اكبر من نصيحها * ٢٦ * ويملكون ما لا يحقون *

(الجزء الثاني)

لاها بيت حراما لله بغير العقل ووجد السكر كذبت وقال بنا وهذا الاسم يخص بالناس من ماء البت
ذلا واشد وقد بارزنا ما خرج لعل ٢ الفة وقالوا ان القياس ٣ لا يجري في الفة قال ابن الاعراب
سبب التمر حراما لا يترك ما يترك واحتمارها وتبوير وجهها في الفصاح وعام الكلام في الفقة * قوله
(كاسي سكراته سكره اي بغير) سكرنا بغيره من ماء الله تعالى يسره وهو محبب الله والله ان
خوله لانه يحجر اي يمنع عن الاقدام على مقتضى العمل السليم * قوله (وهي حرام مطهدة وكذا كل ما
اسكره اكثر الية) حرام ولو كان ذليلا وهو حرام ومالك والشافعي * قوله (وقال ابو حنيفة
ينبغي ان يرب والتر ادا طلع حتى ذهب ثلثه لم يسكر حتى شره ما دون السكر) اي انما قصد به استرا
صحيح وما اذا قصد به التهي دون التوى فلا يجعل احسانا كذا يدل على اني خص الكبر * قوله
(والفسير اي مصدر كالماء) وصفه ايسر من البز او لانه ما حديما ياخذ من ماني التريسر وهو لة او البز
لايت لانه ياب ايسر من احد فكون مصدرا ميبا في الاصل يحذف الزواي وفي الارشد مصدر
معي من يسر اي كارجع ولوعه يقال يسهه اذ قرنه من الشارب انتهى وتعبير ياخذها من ماني عن ابن
عسر رضي الله عنه في قوله انك قد كاد ادخلها فيه لبب الصبيان والكهف والباقر والزند
والشرايع والمقرة في غير التسمية كذا ذكر الجصاص وجعل انواع الفطرة والزمان وما حقيقته من ههنا
يخص في خرطة ملان بلاما انما تصب وبعدها التروايس لبها شيء وكل ذلك من ثم جبرور
بهرواها كذا من شروح الكفاية في الفقه * قوله (سعي ما يشرى وما يمدد بالريسر) اشار
الى ما ييسر * قوله (ويصا ييسر) كاتبه على امره ايسر ليل كاتبه عليه * قوله
(والقي) يستأثرك من له حقه اذ هو قد فتن فيمنه في الغنى للصدى قالوا لا ملاي الضلعي تناول الثي
يكاف ٦ وبه على السؤال يس من مائه حقه او لا من حقيقته او لا من حل الاشباع وخرجه من كل من
شره وخرجه من شره الطوب ٢٢ * قوله (اي لا من طهه ماني) لا ان فسد النسخا فان بين
تأطها من اوبين في اة الطهه ماني في حرمة نفس الخاطي متفاد من ابيه الاول دون الثاني وما قبل
عن ائيب يور من ان هذه الآية دالة على الحرمة فضعف وتناول بعض اكار الخصا بده رول هذه
الآية يدل على حله وهضم منع اتي عليه السلام من شره من شره النفس بعد زوالها تقر بمره طهه
السلام فكيف يقال بالمره ٢٣ * قوله (من حيث انه يؤدي الى الانتك عن الطور وهو ركنك
الطهور) فذبح في جنا ان هذه الآية لا تل على حرمة شره لغير حشيش الامم بهي حشيشه يؤدي
الى الامم لانها في الفقه ومن هذا تناول بعض الخصا لانه الامم وليست بول بعض اكاره ما يذ
في الامم الانتك الى احتساب واصل منتهى وهو حرك وكاف وموعدة * قوله (وقرأ عمر
ولكن في كبرياءه المشقة) وهذه هي يا باقر النكبة والاولى باعتار الكيشة وماله او احد ٢٤
* قوله (من كسب المال والنذر والافتقار ومصادفة الخائن وفي الخير خصوصا تشجيع الجلب وتو
الزوة وثقوة لطيفة) وفسر اي شدة السرويا والخفة الخاصة من السرور وهو البلب الرابع وقلة
حدا في الخمر وروا في السرور ومصادفة الشبان اي ما حدهم والتمس جنة في الخمر اى المليات والاعا
ان هذا كاسي يخص باسر ٢٥ * قوله (اي الضم الذي تتنا منوها اعظم من المتاع وثقوة منوها)
بني اصفاة الام البها عان كروها حلالا لانها ماني في نفسها بفرقة قوله فيها اثم كبير ويشتر
انهم انهم بعد زول هذه الآية والفتل عن بيان شاف * قوله (ولها ذليل انها لثمة من لغير
لعدة) ما رجعت على الصفة فاستخرج ما قلنا والاصل ان كذا لغير من ابطال مدب السكرة
من المنة الم امة ان هذا ماني في الخير والبيع الحليل ومنع عن الشايق واملكون به واما قال والظاهر
مع كاتبه على الجس والتج انما ينفاد ان من الشرع قوله المر اشارة الى ان يقول بعض كبار المجته
ونشر عهده السلام دل على حله بعد زول هذه الآية ٢٦ * قوله (قيل سلة ايشا عزة يرا لمجوح
سأ او لا من الخمر والمصرف ثم سأل عن كيفية الاتفاق) مر منه لان الوارد في الحديث انه محاذ
لن وسطه والمصرف هذه بناء على ما سبق من قوله ولاته في سؤال عمرو وان لم يكن مذكورا والاضاهر

قوله وهو استند لانتها صهم اي لا يكون لهم استطاعة وبعد ان يكون لهم استطاعة ولا كان عدم الاستطاعة مصحفا في الكلامان دلالة على ان الاستطاعة
مقصودة كاتره من الخلات وهذا هو الذي يرشدك الى سبب الجدل من حقيقة حتى وهي القليلة اي كونها لا تحل
لا يردو بهم وحده الايد ان ثمة ان ليل لاتها على اسئلة استلصا عنهم الرد فمروخ غير متحقق بل لا يصلح عليهم وقوع الرد عنهم لان الرد من الاسم
عليه محال بل العقل ذا عرق القعدة واذ لا قدرة لاضل قوله كما هو مذهب الشافعي وفي الكشاف وفيها اصح استعاضة على ان زنة لا تحط الا
حتى يوت عليها وعند ابي حنيفة انها تحملها وارجع مسلما وجه احتجاج الشافعي بها على ذلك الآية طلب على الرد انما يوجب الحدوث شمره

قوله وهو استند لانتها صهم اي لا يكون لهم استطاعة وبعد ان يكون لهم استطاعة ولا كان عدم الاستطاعة مصحفا في الكلامان دلالة على ان الاستطاعة
مقصودة كاتره من الخلات وهذا هو الذي يرشدك الى سبب الجدل من حقيقة حتى وهي القليلة اي كونها لا تحل
لا يردو بهم وحده الايد ان ثمة ان ليل لاتها على اسئلة استلصا عنهم الرد فمروخ غير متحقق بل لا يصلح عليهم وقوع الرد عنهم لان الرد من الاسم
عليه محال بل العقل ذا عرق القعدة واذ لا قدرة لاضل قوله كما هو مذهب الشافعي وفي الكشاف وفيها اصح استعاضة على ان زنة لا تحط الا
حتى يوت عليها وعند ابي حنيفة انها تحملها وارجع مسلما وجه احتجاج الشافعي بها على ذلك الآية طلب على الرد انما يوجب الحدوث شمره

في المأوى لاهم اتواكم في الدين ومن حق الا ان يتخطا الا مع محاطة الحدود وايضا برعني لموجود
في هذا الكلام الجيد زادة بلاغة وراعه برضا من له سلفه طيبة * قوله (وقل المراد بالصلح
الصلح) اي التزوج والتزويج لتعقل من تزيج عن انهم كانوا يزوجون قهرا وبأكلوا أموالهم خسر
الله يدل ان المتخاطبة اذا كانت على وجه الاستقامة جبرلا وقد تهرها بالفساد للاشارة الى طه
نأب المصكورة صدها من حد لان العزم هو الأصل حد ١ في هذه المسألة ولا داعي للتخصيص
٢٢ * قوله (والله يعلم القدر من الصلح) وفيه حكمة حيث جعل الحد اسم الجارية بزيادة لاهم
واقتبال الزوج في التزويج وتقدم على التبرع القلي لتقصير صيغة الحد بالاعتزاز وتذير محذورين
لما جعل العزم ينهني ان السلام في الموصح للاعتزاز جدد ٢ الفسوق امر الى ما يندول ولولم
الامر على العهد الخارجي اشارة الى المفسد في أموال البهي لم يحد * قوله (ولم يحد) اي لم يحد
اصدا واصلاح) فيودع فيه على ما ذكره ٣ واقل ياد هذا هو عهد الله على واحد وتقدمت من
سعيد من التبرع * قوله (اي يعلم امره فيجبر عليه) اي يعلم امره ما يثبت عليه الجزاء وهو انهم
٤ بل ذلك الاساءة قد تقع من المفسد المذكور وهذا لما في حادثة وقد عرفت ان عدل الافساد يفيق عاق
فخرج لاعتز عليه الجزاء ٢٣ * قوله (اي ولولا الله اعانكم لا حكمكم) اشارة الى ان فعل فعل
التي يحد ويحرم وسواء الشريعة عليه لكونه صالحا لانه يحد فيكون الجواب به ١ الله الا به وهو
هذا يدل على ان الله الاول لا يحد الا ما كان من قوله تدل * ولولا الله اذهب عنهم سيئهم ٢ لا تخرج يكون
من باب الاستدلال ٣ او تدل على ان الله الثاني لا يحد الاول وهذا بحسب نفس الامر والخراج وقد امكن
هذا المقار في قوله تعالى ولولا الله لذهب بينهم الآية * قوله (اي حكمكم ما شئتم حكمكم) تفسير
نأب اسود في الحكم في الشريعة لا يحد في حد هو لا يحد ولا يحد في قوله تعالى وما جسد عليك في
الدين من حرج الآية * قوله (من الصلح والصلح) اي من الصلح والصلح وهي الصلح على ما
الاولا حيا لمعنى ما لم يرد ذلك من افعالهم فوقع في اخرج المفسر ما في اي يفي نفسه انه هو ما من سواهم
فتفسيره في الامانة وهو لم يولد منهم عليهم ٢٤ * قوله (غالب بقدر على الاعتداء) اي ابرز
من القرية يعني ١ اقله فوه على الامانة لاربع الف الممل ٢٥ * قوله (اي حكمكم) اي بأس * قوله
ما يقضيه الحكمة ويسع له الحافة) ما يقضيه الحكمة اي المصلحة وهذا مستند من التبرع بكم وما يفي
الامر ماله تعالى حكمه وحكمه املا اخذ والقول فيكون صفة كلامية او اضافة والقدر فيكون صفة ذاتية
لجوده الى صفة القدر او الازالة ولما كان الاول منها بيها هذا عليه قوله ويسع له الحكمة كقوله تعالى
لا يكلف الله نفسا الا وسعها الآية الاما وسعها قدرتها فضلا ووجه اوبا دون مدى طاعتها بحيث يفي
طوبها ويسير عليها والمص اخذها من التي الا بالاسب الخاف التي ثلثي فاما احتمال الثاني فيلغضود
انهم يمن على الفكر والاشارة في الصلح والمساءة والتي فاصفوا ذاتا الاحسان وددوا على الشكر بالاسان
والجانب وهذه الآية صطف على يسكنون ما في غفون كانه عطف على يسكنون عن ظهر صعب الفضة
من الفضة ٢ وصيغة المضارع في الواضع الخفة ملكة الخلق الصيغة في الجمع من قبل استاد من صدر
من السمن الى لكل محلا ٢٦ * قوله (اي ولا تزوجوهن وقرى باضم اي لا تزوجوهن من السكينة)
اي لا تزوجوهن ١ كان النكاح مستعطلا للوطي والتزوج فيه قوله لا تزوجوهن تنصير على المقصود
فان البهي عنه مستلزم لانتهى عن الوطى وقرى بالضم من النكاح فيحتاج الى تقدير صفا دل
لا تزوجوهن من المحلين والمالك واحد لان حرمة التزوج مستلزمة لحرمة التزوج ٨ في متن هذا اذا صفا
علم وكما حرمة التزويج مستلزمة لحرمة ٩ التزوج لعموم المطلب ولكون الخطباء سريين لكن اخص
وحق التزويج الاولى لسلامتها عن الحقد * قوله (والشركات) اي الشركات لان الشركات
يشتركون لقوله تعالى وقاب اليهود عزير ابن مريم وكانت النصارى المسيح ابن مريم قوله تعالى من جاء
يشتركون ولكنها حصصتها قوله والخصم من الذي اوتوا الكسب) تم الكسبات فاذا كانت
عامة لهم يلزم حرمة نكاح الكسبات وهو خلاف الاجماع في حوله فلهذا دل بكسها حصصتها

٢ وكذا الخلق في الصلح
٣ من ان السلام لاهم
٤ فلا يرد هذا ما هنا
٥ اي لا يرد هذا ما هنا
٦ فيكون راجعا في صفة القدرة
٧ لسان الله بعد من المذكورة في الرضى الدوقله
وهو الاستسلام على النزع والاحكام
٨ فالزوج الذي ينفق بالزويج
٩ لسلامة الزوج في التزويج على التزام الكسر
الانكسار
قوله وقيل المراد بالصلح للفساد وفي قوله
الصلح ما كان من خلطة تفسد الشراة بخلافه
الزويج
قوله اي لا تزوجوهن شفع الله على الله
ويكون وهو هذا معنى فرا في دفع الشراة في
ولا تسكوا وديهم في الامانة والصلح
ولا تزوجوهن عدم الله في الصلح
قوله ولشركاءكم انكسار وفي الكساف
والشركاء في النكاح وفي الآية ثبوت وقيل
لشركاءكم انكسار في النكاح والصلح
من ان شركاءكم كقوله تعالى وقاب اليهود عزير
بن الله وقاب النصارى المسيح ابن الله الى قوله
جسدته عن شركاءكم وهي منسوخة بقوله
ولم يحد من الذي اولوا النكاح من قدامكم وسورة
الامر كاه لانه لا يحد شيء قد قبل وامل
الثبوت هذا الصلح على قوله لانه يحد في النكاح
اذ ترضى عن العام يكون نكاحا وما قوله وسور
المائة كاه لانه جواب سؤال وهو ان الشركات
ولم يحدت عام وخاص فخالق في الحكم في الصلح
اخص العام دون الخاص ومع ١ ان لا يكون
نكاح العام دون الخاص ما معنى القطع بان
انما هو قوله من دون الشراة فليكن دليل
النكاح هو قوله من نكاح وسورة
لانه كاه لانه لا يحد شيء قد قبل وامل
التمسح الح من وهو قوله تعالى والخصم
من شركاءكم وفي النكاح الآية قوله ولكن انما
رسول الله انما هي على لغة الحكم اي اسما فن
تأسر من شركاءكم الآية

اي كسبت حجت من حكم المشركين وهو غير محقق كما هو ليليل حاصل يدل على جواز تكذيبها وهو قوله
 يعني والمخصص من الذي اوتوا بالكتاب * الآية لكن اطلاق التخصيص على كل ذلك على منعه الثاني
 وجه الله تعالى وهو ما رآه دليل المخصص في اليوم والامانة الثانية ظاهرا دليل المخصص اذا اقترب
 باهموم يكون بيانا وتخصيصه * وادانها لم يكن بيانا وتخصيصا بل يكون نسخا * فهذه الآية مبنية في
 حق الكليات بحكمة ثابتة في حق غيرها كالاولى ان المراد بالمشركين غير الكليات بل على ذلك مقابلة
 المشركين بآل الكتاب في موضع من الآية من القرآن * كقوله تعالى * لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب
 والمشركين منفكين * الآية * وسره ان اهل الكتاب موحدون بزعمهم وان كانوا مشركين في حق الامر
 والاحل هذا حل فيهم وجاز تكليفهم هذه الآية خاصة بالمشركين التي ليست موجودة بزعمهم كما
 لم تكن موجودة في نفس الامر فهي خاصة بغير موصوفة ولا تخصصه فيجوز تكليف الكليات * ولو سر سائر
 مرثدا انطوى الى هذه الجهة انهم من المسلمين فاستدعى ذلك وكان بهما في بيانه عليه حفظ الاما
 فقال ان الاسلام حال بيننا فها هنا ان تزوج في فقال اسم ولكن استأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاستأمر فزالت * قبل رد هذا بالهناشور في سورة الزور الا ان لا يكون الا ان الآية اخرجه ابو داود
 والترمذي والثاني من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما والذي ذكره المص اوردوه الواحد في اسباب
 المزول من ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انتهى ومعه ما ذكره في نسخة مسند كسرة والقرآن في عينه
 الى ثبوتها وفضل في نسخ الامم اسم امرتها زوجها اي عينا فقلت اي عينا في التعلق وهي كناية
 عن فعل السمع كما هو في الآية عليه فاني مرثدا في معنى قوله وتلك كما في معنى الرواية ان الاسلام حال
 بيننا وعت من اسد وبعثه قوله استأمر رسول الله اي استأمره او استأذن من الله اي هذه الآية فلا
 يبعد هذا التكليف على ما دامت مشركه * ٢٣ * قوله (اي والامرأة منة من كسرتوا ولو كذا فان الناس كاه
 صديقه وامره) إشارة الى الآية هاليت في مقامه حرة بل على العزة والمواكفة في عوم الميرة
 لهم ولم يفت من ما قبل من انهاء مقابلة الحرة والة لئلا في امه لا في راحة من حديث ابن عباس رضي الله
 تعالى عنهما رواه الفا احاديث لان خصوص سبب الزوال لا في عوم الحكم فان من ذهب الى ذلك يحكم
 بعموم الحال فان كل امع من سبب الزوال في خصوص المرأة المسيدة فليس على كل حرة ابشوا القول بالتخصيص
 لم الدعوى بانه في مقتضى الحال للمسلمة عليه بالمراتب الاولى فمقتضى قوله فان النفس الخ إشارة الى وجه
 صحة كونه الآية خاصة للعرة وبغير كون المراد ابدال حل السبل كما كان اعملا كما وبمع وجه الصمد * ٢٤
 ثم اظهر اطلاق الآية في الحرة والمملوكة حقيقة على هذا الوجود كما لا خلاف في المد وقيل في قول اطلاق
 الآية * ٢٥ * بطريق عوم * الخ * بان ياد الامانة مطاوع المراد بالطلاق حرة او حرة او مملوكة
 ومملوكة * ٢٣ * قوله (منعتها وحلتها والوا لخصالي ولو يعني ان وهو كثير) اي انها شرطية
 من ٧ ان الامانة عدم اشتافه للنهي كما يجوز ان يكون مثل هذه الواو الحلال يجوز ان يكون عامه
 على حال مقدرة اي يوم تحكم ولو اهتمكم والراد به واشتد استفساره الاحوال اي لا حصر في تكليف
 المشرك في حال من الاحوال فيه حاله جدا ومع من تكاسها اما * ٢٤ * قوله (ولا تزوجواهم)
 مؤنس حتى يثبتوا وهو على عوم * المؤمنين معمول بمحذوف والقرية على تعيين للمحذوف كون
 المطلب لا يؤمنون وهو على عوم انه المشركون وان سبب عومهم الى اهل الكتاب فزواج المؤمنين باهم
 غير جائز كما يروى في الحديث * ٢٥ * قوله (ولست مؤمن) اي وكل بعد مؤمن كان الكثرة في ذلك
 عاما موم الوصف حرم مشرك والمغيرة ما لم يجد الزمان والماعلى طريقة قولهم انصف امر من الشاة
 الى ما في حرم من الشاة في قوله واليها القوس الخ في خبره من المشرك في شريته وما كان المراد بالغير
 الذي يروى وهو مشرك بينهما معنى الاتعاض بضعيف الخلق يقتضي تأثيره الدينية والقيمة بالامان والمشرك
 بهما وانه المشرك بالمعنى الذي اوتى من افتخار المؤمنين كما هو المشهد وغير الدنيا سجن المؤمنين
 وحمة الكفار على ذلك هو الشاهد * قوله (سليل قهني عن مواسلهم وزغب في موا لا المؤمنين)
 اي لتليل به والي احوال قديمه الجليل بخاصة الحال ولا لا استيفاء وهو في قوة التليل ولذلك أكد بلام

٢ * ولما كان الآية التي في سورة البقرة مبنية
 لان سورة البقرة كاهة بحكمة لم نسخها حكمة
 ادلا

٣ * والعسائون الذين يقرؤن من القرآن مجر
 كاههم والصابون الذين يصدون كوكب

لا يجوز تكليفهم كما بين في الفروع

٤ * صريح النص في قوله تعالى * وعصمت
 من الذين اوتوا الكتاب الآية

٥ * اي وجد صحة اطلاق الآية على امر

٦ * اعني في ذكر المخصص واداة العلم وذكر الامه

والعساة والاداة الاسرية والرجس سواء كان
 حرة او امرا او مملوكة ومملوكة الاول من زواني

حقيقة وانما المخصص والعهدة في متن هذه
 احصاء سائر نكاح في

٧ * وما ذكره المحقق الفاضل في من قوله ان كة
 لوق في هذا الموضع لانكون لا يفسد النص لانها

نحوه ولا يفسد وكذا انه لا يكون انفسه انما في
 والاستعجال في النص فيمنها سبب انما في

وادا في حال ما كان كة لا يفسد ما ذكره المحقق

٨ * كما من ان مراده ان لو عسا ليست امه عليه

بل السطر لبيان تخفيف عقوبة السبق من انهم
 على كل حال مفرغ من الاحوال المدة وانه على

الاجال بانها عليهم على اصداءه واشتد مثله

اطهر ثبوته مع ما بعده من الاحوال بطريق
 الاولوية كقوله عليه السلام بعد الله صعب

اراد بعبادة تعالى لم يعبه وذلك هذا
 في السطر ظاهرا دون لو لم يفسد الانتعاش

وجده الله ولو يعني ان واحد كونهما يعني ان ما

ان يكون معنى الشرطية منطوقه ههنا او ههنا
 بالسطر على مقدره يفسد على الجواب فانها

في الاول الحلال اي انساني لا مذهب ولا مذهب
 اختيار الاول

قوله والواو الحلال اي في ذل اذهب انفسكم

اي بعد ذلك تحسبهم ويعني انفسك اد قلت

اكرامك ولواه اي وان افسى كلاهما يعني واحد

توكل وهو على عوم لا يخصص ولا يخصص

تختلف ماله فانه لا يخصه

قوله لتليل القهني اي القهني الحكيم ان كسوا

المشركين ذكره هذه الآية اعني خلاصته ومؤمن

شرك مشرك اصحابا وكذبا وصفاي بعض

الطلاق القهني السابق وكذا قوله * ولما مؤمنة

الآية واد اطلاق الآية

وفوقه ووجهه ، رأسه يكون محمدا أيضا وكذلك عين القصد والارادة كذا قل على
جوشى الكفى والى على نادر الله الاستعانة على تقدير المضائق في قوله والله يدعوه الى الابد اذا حل
على ظاهره وسمي عطف نفسه الروح على الالارادة بقدر القصد ، والآن على الاول يرجع الى
الصحة السبعة وسمي الثاني رجوع الى الصفة الدالية ٢٢ • قوله (وبين ابائهم) هاتل ٢٣ صق
الم والكروا والذات الامات تنبيه الالاراد على شريعة الحكم الكلية لثلاث سبب • جهلها بالحق عن تكاح
مشركاكوت ، تكاح مشركين وابنت على ، والاول والثاني للصاهرة فلان التماس شريك في الصلة والالتزام
والنكاحات والاركام هذا التي الجانية ، وادوموا على شكرها في البدون والشيء ايها الزموتون لحكم
مفهوم • قوله (يكن يذكروا كواكوا) بحث رضى منهم الذكر كالمذكر في المولود من قبل الجلب ومخافة

(قوله) التي يسر كرمي ان اهل اسنسة فيتميلة قهوة او كبريتا بحيث ان يمتلئ ان التي يالسة
ان يفرد من المحطين ويمنعون ان اهل حقيقة انتملة قهوة او كبريتا او غيرها فيتملوا في القول ان
أهل النجس او لا اهل اهل الذي كرمي او كبريتا والى كبريتا او غيرها فيتملوا في القول ان
وأما في الاشارة الى ذلك التفسير قال السار في القول اني تسليمة التي تسلي بالآية ٢٤ في قوله
(ويتركك) عطف على يسئلونك السار عطف القصة على القصة والاصل ان المصاحفة والاسنة هذا
ما يلحق حقيقة (قوله) الذي اسار ان اهل عليه كالموايما كرمي او كبريتا او غيرها فيتملوا في القول ان
والاصل ان اهل كرمي او كبريتا او غيرها فيتملوا في القول ان

و روى في السائق في انس رضي الله تعالى عنه ان لهود كانوا اذا حاصت لهم منهم ما يوتاهوا فيه
بحسب ما يوتاهون في سبوتهم اي بسا كانوا فقال اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقلت في هذه السلام امدلوا
في الانكاح اي الوطئ وهذه الرواية تلتزمها رواية المصنف في حديثه للزواج من سبائكته الخ
ومما كلف في الآية ان يقر بالانكاح وقرض المصنف من هذه الرواية اشارة الى العبر في رواية طائفة
تقدر الحديث في الايام ثم لم يكتف في ذلك **فصل في تقصير مدة كل ليلة** قال

[illegible]

تدبر المواقف والمسالك في قوله ادى بلسة الى الوطئ فقط ٥٧ قوله (ولله سبحانه اعزاءك واستواك)
يعبر ويؤلف به ثلاثان السؤالات الاول كانت في اوقات متفرقة والحالات الاميرة كانت وقت واحد
فذلك ذكره بحرف الجمع (كانت في اوقات متفرقة فيمكن تلك السؤالات الاول معناه قلوبهم وعياد
ان اواء يقتضي الجمع دور ادية الان جمال ان مراده السؤالات مسائل متفرقة على حيالها
دبرها والنتيجة على ذلك والفتنة الأخيرة لمساكن في وقت واحد ذكر بالواو للاشارة على انها ليست
متفرقة: وانما اول هذه الفتنة اذ لم يكن على الارادة توكل على الله لئلا يكون له وجه
وحيد في اراءه ما ذكره ان احدى سؤالات مبدأ ما في الكفاية فليست بحرف العطف بل حرف
وحد من السؤالات ومع سؤالات متداً وما لواعن الواجبات الاخرى في وقت واحد فبقي حرف الجمع لذلك
في مجموع كل من: سؤال عن الحشر وليس السؤال الى الاخلاق والسؤال عن كذا وكذا انتهى وما ذكره

[illegible]

١٠٠

٢٠ اذ لم يبق لها الزمان فبذرت دعوى وعصية معي
 لا اله الا الله فبذرها بعد ان كانت منتهية بالعبادة
 لله

والله اعلم
بما فيه

لاى (الانسان) كثير من خلاف ماسى ياندى،
 ياهرىند ماسى ده الى الجماعة يهريند ماسى
 ع

والد اجداد حبشہ، اتبع الدارين المسلمين وحازين
الدين من بني معروف

والد رابطة حاكمه بان الذي تضمنه ب. الج. ع
للاساكنة ولا المراكمة والروابط ايضا شاهدة
على ذلك كما عرفت

قوله وإذا ذكر به رؤى ثلاثاً ثم وفي الكشاف
ثم قلت ما بال رؤى ثلاثاً جاء بعروا وثلاث مرات
مع مع العروا ثلاثاً قلت سهواً من أن الحوادث
تقع في أصوله متروكة ثلاثاً بحرف المصنف لأن
كل واحد من الأصول سؤالاً متداً وسماها
بثلاثاً في الآخر في وقت واحد فجاء بحرف
لثلاثاً لأنه قيل فيقولون ثلاثاً من رؤى
من أهم وأبهر والأصول من الألف والألف
وكذا وكذا

انما كان الشيء بحال كونه صروض الامر له قال لذلك الشيء مع صلاتك قال الشاعر * ولا يجاؤني عرسه لاداء *
 قوله * وان تروا عليه انتهى اي انتم انتم عنه ارا * تركتم وتوقوا واصلا حكم بين الناس * عمله
 لا هي اي عمله حصوا به لا تخصيبه اذ الارادة سبب باعث للشيء اي لطلب تركه لمصلحة وسلب
 الكف عن ذلك لطلب وجا صلبه اي حكم عنه ارادة تركه * الخ * في الآية * عرسه * محمل وعلى
 الاول المحال منهى ولا تعرض فيه لمة الله واشغال الله تعالى وان لم تكن محله الا عرض لكسرها حكم
 ومصلحة وهي الرادة هنا وان كانت غير ارادة ليست من قبل الصالح فلهذا مزية على انفس وهذا العكس
 ولا صرح فيه ثم المراد بالارادة هنا الخطاب وهو معناه القنوى دون الالهي الاصطلاحي فلا لمخالف بالارادة
 استلزم الراد عند اهل السنة والالهي عام ليس هو الله لغير ارادته منهم ذلك ان تحقق لارادة منهم اذ ارادة
 الله تعالى مزية على ارادة الجسد فتد علم ارادة الجسد لا يوجد ارادة الله تعالى فمع كون الارادة علة لتخصيبه
 ومن قبل الحكم والمصالح لكن هذا على تقدير تحقق ارادة الله تعالى لحد حاله وادائه والتوجيه الاول منه على كون
 انفسها قد علة متأمل ولا تكن من المظاهر قبل ويجعل ان يكون التعليل للالهي ابدى هو طلب الترتب
 والالهي الذي هو التعليل على الجليل بل المطلوب الذي هو الترتب التلوي او الكف عنه اي تركوا عمل لشيء تروا وهكذا
 كل قيد بعد الله يستلزم الامور الثلاثة فكذلك بدل الامر متأمل قوله وهكذا كل قيد الخ * في قوله لان في بعض
 المراجع يبين احد الامور الثلاثة والاخرى الى القول بقوله بعض المواضع * قوله (فان سئلوا عن محض)
 حل الله تعالى والمحض عليه لا يكون رادفاً ولا دوناً له في اصلاح ذات البين * محضه هي الله تعالى
 غير محله هي حق التزمه منهي الله سبحانه وتعالى عن حكمه الخالف حتى يكونوا ابراراً وقيده حين
 الاجتناب منه ٢٢ * قوله (لا تأخركم) هذا المصعب من مضامين الفهم ٢٣ * قوله (عليم
 بآياتكم) وما قصدتم ايما كنتم فيصيركم على وفق آياتكم ما صدوروا عن سوء الدلت ٣ وكذا في حق
 الحفلات * قوله (الغو السعد الذي لا يتبدل من كلام وغيره) المور في الاصل مصدر لشيء يلقى
 او يلقى واذا في الماخذ ذكره للمعنى * في قوله (اي اوصركم) كما هو ظاهره وغير كون هذا معنى الاول في اللفظ
 مقرر ٢٤ * قوله (ولما بين ما لا يفسد منه ما يبق في اللسان اوتاكم) جاهلاً به * قول العرب لا والله
 وبلى والله لغيره انما كذب * كما سبق في اللسان اي يصرى على اللسان فلا قصد ما وان كان في المعنى او الاكابر
 قصد النسخ جري على لسانه الفين مثلاً اوتاكم به جاهلاً الخ اي قصد الحكم بماذا الحكم حاصل في الاول ايضا
 لكن لا قصد فيه ظاهراً بالحكم ما انكم به عاصداً به وبني جاهلاً به اي غير ما قصد منه قبول العرب لا والله
 وبلى والله اي لا يكون الامر كذلك وبلى اي الامر كذلك والله لا يكون من اللفظ والادنى الايات لغيره انما كذب
 لا يفسد قسم وكذا الحكم في غير الدرب والقصص بالعرف لكثرها اليهم ويجعل اربكون معنى قوله جاهلاً
 اي غير عارف به تاد كاهو بالظاهر لكن لا يلام قوله لغيره انما كذب * قوله (بقوله ولكن يؤاخذكم)
 واستدل على ما ذكره بقوله تعالى * ولكن يؤاخذكم * وجه الاستدلال انه تعالى لما حذر في الاخذة على ما
 قصد من الايمان ان يكون علة القام والمقابلة ان ما لم يؤاخذكم الامان مما لا قصد منه وهو ما ذكره بعض
 ٢٥ * قوله (واللغو لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم) ولا قصد منه ولكن يؤاخذكم بهما او باحدهما *
 والمعنى اي على مذهب النافعي لا يؤاخذكم الله باللغو في الآخرة ولا في الدنيا * وهذا الموضع ليس
 التيسر ايدى على ما لا قصد منه لانه موقوف كثر الاحكام ولكن يؤاخذكم بهما معا اي اذا كنتم تحذف الآية في
 كتابته في سورة لا يفسد لكن هذا في صورة اليمين المحض فمن فيها الكثرة في الدنيا * في الآية * واللغو
 في الآخرة ايضاً قوله او يادهم اي الكثرة فقط في صورة اليمين الواحدة اذا حث ما منه احد الاحد العهد ادلا
 بمن يؤاخذ الخلف بها في الآخرة فقط عنه النافعي والمفسر في قصد بيان مذهبهم في الآية واي في
 سورة المائدة لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بالصدق الاعمال الآية متداول واحد من
 من مجموعها ان كل يمين ذكرت على سبيل الجدة ووطئ القلب يجب الكثرة فيها سواء كان مع أو معاً
 في اليمين المبرور وهو الخلف على الالهي كاذباً عندا اربكون منها بالقوة وهي اليمين الثمينة وهي الخلف
 على المستلزم ولما اعتدنا فلا كثرة في اليمين القوس بل القوة في الآخرة فمن يفت وما قاله الشافعي اليمين اللغو

٢ * وكون تلقى الارادة قدوة عند بعض مثاليها
 وحال منه بعض آخر مما مر به في الفصل الروي
 من جنس في حاشية التاويل في بحث المذاهب
 لا يربح فاشيرت الى كلامه من بين تبليها على
 السالكين
 وفيه إشارة الى ان جميع حديثه وعيد ووعده
 شمس له لعله لقوله اللغو الكلام الخ لا لقوله
 لغيره التاكيد
 قوله وهو اليمين ما لا قصد منه اي الاعتناء منه
 ولا امر عليه والمقابل عليه اي على ان يقوم اليمين
 هو الذي لا يفسد عليه قوله تعالى * ولكن يؤاخذكم
 بما عهدتم اليمين وقوله ولكن يؤاخذكم بما كنتم
 فلو بكرا * يمين اللغو عند الشافعي ما يكون
 صورة صورة اليمين ولا يقصد بها اليمين وعند
 ابن حنبله ما يقصد به اليمين هي ما انما ذلك وليس
 كذا

٢ محمده فيه ير على فضله منة مكة المنفعة
 لا يصح جهن فيه. أو أراد من أوطت نال من
 البر والشرى ساء في منى لا وقت وأورد لا حبضا
 ولا ظهرا

٣ أي ربه رزاهها أو وقت قرو براوحه المزل
 وجه شمر وقت الزمان ووجوب القروب
 ٤ ولي انك ان يد له عدل يعوله تعالى قد
 فوه لار ما عند في انشاها وما حله ان هذا المبح
 راسع الى الله
 ٥ حوب سؤال مقداره منكم عليكم ما لم على
 ال حوب ٦ دال لارد
 ٧ فبر من معنى المعنى الذي وقع فيه السلاق
 بالضرورة لا يعتد به بما وجب بالمد
 ٨ والعصيل وليس منه تعقيب ما بعده لانه
 في الزمان كاد باليد اشاهي فهو كقولك انكر باكر
 في هذا امر فان انكر مؤخر فبده انك ضدك
 ولا في حاسبك وليس معناه انكم انكر مؤخر
 مع هذا التبره ان ضدك واجب عند الامام
 بان القى وعزم الطلاق منسوخ على عقب الاطلاق
 وعقب حصول لربص فلا بد ان يكون دخول
 الله وقت. بعد هذين الامرين منسوخ للذكور
 ليس منه لان الله المذكورة فيه عقب شيء واحد
 هو الزنول وفار منسوخ لا يتصافى ما قاله
 صاحب الكتب في ان الله صديقا لا يفرع على مذهب
 ابي حنيفة رحمه الله واسئل لازم به يجوز ان يجاب
 عنه عن مذهب ابي حنيفة بان الربص هو الاطلاق
 وذلك بصحة في الشروع فيه فيقول لم اياه
 قد بانك ان الله اشهر وترصدت ان الله اشهر
 واربا. معنض الا لا يفيد شكرك الله وانفسه
 في تحقه حقيقة ولا يوجب ان جالس على الجز
 وقال: تعين هو وان احرى الله في حقه الكلي
 حين مد الرخص ان الله اشهر من ان الله اشهر
 الكلام على الجز لادم عند وجود قرينة الجبار
 وتمذره على الحقيقة لا يجوز ان يصار هذا
 الى الجز لانه رجل انقض على الحقيقة ان الله
 ان مسعود فان ما في ذين وهي هذه ابي حنيفة
 في هذه المسئلة
 قوله ولم الرخص ان يكره فالردم الواطي لا به
 لا يردم الا بغير الردم انفسه
 قوله واليات الله اربعة اولها بعد الاثر
 الا بغيره اربعة دون تصديق الروح بعضها حلالا
 لثاني ردها فان الله بان مذهبنا من الزوجات
 تصديق الله الحاكم ان يجره الحاكم حتى يطلق
 قوله برهنا على حصول بعض من ذوات افراد
 كل عليه من قول الاقران المراتب التسع

حودة * قوله (سورة القرة في المني رصة) لاصح فيها من قوله (سائكة) بين الحرب حشدته
 عروبي * فذلك في الاطهار اذ لا ولي في حيلة الحاض هذا من انما حيث جيل الشروع الص على
 الاطهار وانما استعمال القرة في الطهر كاستعماله في الحيض والختشوي اولها بالمد فاعل الشروع القرة
 في الا حاد بين اخص مدة طوله كالمدة التي تصعبها المرأة استئصال مدغته من اهل كل عام لا منه
 في الحروب والفتن ٢ ولما تمت الفاضل احد وتضعه فوكذا على معنى الوقت مع استعمال القرة
 في الطهر ان يكره ان لا تناسق في النسبة لا يراجع كما صرح به في كمال طاشعنا ناور القرة بالمد والدة
 او يوجب قتل الحديوي وتلاف القيدى والراجع في الرابة في هذه المدة بهر هي على الحيض و معنى
 الاطهار يقول بيانه وقال وهو ان الطهر المراد في الآية رجة له عليه وبأب الملك اماه * قوله
 (واضعه) استعمال من الطهر الى الحيض وهو الرابة في الآية لانه السائل على ردة الرحم) وحكيه في
 رص المطلق صرفة رامة رجة لها طاهر اهل عليها لا يجرم الراد في هذا الا قبل الله كارة ولك
 ان تقول بان لكل الص. وس كان دالة المني على رامة الرحم المدة من الله في يشاهد لان الرحم يكون
 سدا لا يضره مدة دم حيض حتى اذا طهر المني حين الحمل يصل على دم الاستحاضة لا يمنع صلاته ولا
 صوته ولا يوجب له المني ان يركب في رامة الرحم والمجل لا يكره الا في الطهر * قوله (لا ينجس) كقوله
 الله (لا ينجس) عطف على قوله العليل فهو منصوب ووجهه ان الله رصه كركه عطف على هو في قوله
 وهو ان لا ينجس ما قصد * قوله (لا ينجس) عطف على قوله العليل فهو منصوب ووجهه ان الله رصه كركه
 الشروع لا يكون في الحيض * قوله تعالى هذا شروع في بيان مذهب بالدليل الشرعي بعد بيانه بالمدقول
 فوه واضعه الا انما المبح وقد عرفت صفة تحسكه بالمدقول ووجه تحسكه به ان هذه الامم انما ثبتت اذ توجه
 لكونها لتبديل كونه تعالى في حصة ٣ لكونه لثمن طاهي مطلق ومن وقت عدته في حين ان الراد
 من المدة الطهر لا ينجس اذ الطلاق في المني لا ينجس لانه في هذه والمخل من الله قرو. عار
 في المدة واحد طاهر فيجس في النكاح الاول بعد التعارف ان القرة طاهر اما المني فالا حركه فيها لانه
 مني عليها واما المني وهي كرون المدة طهر في قوله مطلق من المني لانه هو الامر بالمطلق في وقت
 العدة والطلاق في المني في وجع شرعيا وجب ان يكون المدة الطهر طاهرا فانما المني في حقه المني امتد لا لاثبات
 المطلوب بقاء وهو كرون الراد بالقرة الاطهار هذا هو صحيح كلامه بما لا يحد عليه ويجوز ان معنى قوله
 مطلق من المني مستلزام له. نهر وهي المني الثالثة والقرينة عليه قوله عليه السلام طلاق لامة
 آمنة من ردة المني حضانة والغير السابق وهو قوله عليه السلام في الصلوة ايام القربان ولا يفسد
 الاصل من المدة استمرار الرحم ومداره لا ينجس دون الطهر لما عرفت ان المني طاهر وانما المني في وقت الطهر
 ما ذكر المني بهذه القرائن التوبة ذلك لان كون الامم ثابت في طهري الذكورة وهي والمدة طهر
 مجموعة لان ٤ ما عرفت في حقيتها وهو كون الامم في المني لا يوجب فسر في الرخص ان بعض الطهر
 ليس طهرا لانه لو كان كذلك لا يكون بيننا الاول والثالث فرق فيكون في الثالث بعض الطهر ليس له معنى
 بل الثالث جزء من اهل الزوج وهذا خلاف الاجماع فاعلم الذي طلق فيه ان لم تحسب من المدة يجب
 ثلثه اطهار بعض طهر وان اجنس كما هو مذهب الشافعي يجب طهران وبعض طهر من بعد موجب المني
 وهو ثلثه اما بالبرادة في تقدير الاول او بالتفصيل ولابد ٥ عليه ان ينجس الى وقع فيه المني ان
 اعتبرت تلك المني في واجب ثلث حيض ومضى حصة لانه ٦ وجب تكرار المني الا في باراة
 فوجب ان الامة بتسامها ضرورة ٧ ان الحيضة الواحدة لا تنقل القري وهي الواجب عند الشافعي ثلثه
 اطهار غير الطهر الذي وقع فيه الطلاق حتى يأتي له ثلث ذلك لان المني طاهر لا يوجب ثلثه طهر
 كالمدة طهر مرقع فيه الطلاق والمال بوجبة في قول يوجب ثلث حيض غير المني الذي وقع فيه المني
 هذا على التوضيح فيكون ثلثه اخرى اقوى من الاول على ان معنى قوله * مطلق من المني
 مطلق من المني مستلزام له * قوله (وما قوله عليه السلام طلاق لامة) مستلزام له وهو ان
 اشار الى مة في الاثمة الحية بهن الحليتين بان هذا الحليتين في صاحب الكشاف على قلت كيف جاز ان الله ١١

الحمول بان حكم المنة يست رافق والمطلوب في المدة ليس كذلك وجه الكلام ههنا ما قالوا بالمدعة وهي اني وقع الطلاق
 عيبها اما ان يكون مدخولا بها او لا يكون فان لم يكن مدخولا بها لم يجب المدة عليها قاله تعالى ادانكم المؤمنين من طهقوس من قبل ان تمسوا ذكركم
 عاين من عندتموها وان كان مدخولا بها طاهرا لم يكون حاملها فوضع الحمل لقوله تعالى اولات الا حاليها في بعض جاليس اوست حاملها فاما
 ان لا يكون ذن حيض كبر وحر فضتها بلا شهر لقوله واللاق يشن من الحيض او يكون ذنات حيض طاهرا لم تكون فقيضة فضتها قرآن وحره فضتها ثلاثة اقراء
 عند طهر ان الراد بالمدة في الآية لا يتناول بعض من قول الاقران لانه لا يكون الراد هذا المدة فان صاحب الكشاف على قلت كيف جاز ان الله ١١

٢ لكي الميراث لا يصح ان يكون عضوًا من الاعضاء
 حتى ينفذ في عهده و يدون في دفتره
 ٣ لان اصل الدوق ادراك المعلوم وعلى الانساح
 يستعمل لادراك المعلومات والافان الدوق ملازم
 بعده كل رتبة
 ٤ كما صرح به في الاصول وايضا صاحب الدرر
 صرح به في الدرر
 ٥ لا يصح صيانة في ايراد عهده بانه عهده موع
 فانه التمس
 ٥ وحكي المراد من المصيرين في السلام نكاح
 على الكيفية انه ينفذ في الميع والوطني كما فعل
 ولا يمكن جده على الوطني لانه لا ينسب الى المرأة
 نسبة الفصل الى المصالح وان تنسب الى الزوج
 نسبتها الى المرأة بدو في الميراث كونه على الزينة
 والزاني والآية ونسبة ماله الى الميراث وحكمه
 محال على
 ٦ و المراد بطلان من يكون محالاً بالنسبة لانه انما
 على
 ٧ قال هشام فان من طر ذلك لم يجزى على
 امثال ذلك حكيم في تيمنه
 ٨ وقال في قوله تعالى في ذات اي صلت ولسه
 مره بالعلم اشهد بانه لا ينسب في الاعتقاد
 ما به من انفس من الاعمار التي لا ينسب
 منها العلوم المنطوقه في ردها بل كل موضع
 يطلب فيه يبين ذاهم عندنا بل من زكاة
 شعبة العلم بالمراد
 ١٠ اقبل فادا كتب الحلق فصرمت عدة عدتها
 فزوج مسرعة و بعدا كرهت من جهة الزوج
 الاول و بعدا كرهت الزوج زوج امر واحد
 من بعد في ولده بالزوج الثاني فلهذا الاعراض
 نكح الحلق وما كان الحلق فتر منها فيه
 ان المرأة اذا طلقها الزوج وهي من ذوات الاقارب
 فقد نكح طوبى عدتها لكن برجعها زوجها
 الاول وقد نكح تصدير عدتها نكح طوبى و
 ولا يبرأها ذلك الا يكون من بعض الجاهل من ضمن
 الاوقات فثبت ان كان لها فرسا في ثمن الحلق
 فكذلك في كتم الجاهل من زوج حل الذي على
 مجموع الاخر في القول الثاني ان المراد هو الذي
 من كتم الحلق طوبى و بعدا كرهت من جهة
 قوله تعالى هو الذي يصوم في الامام كيف
 منه و تاسر الجاهل من خارج من الرحم لانه مخلوق
 في الرحم و انما حل قوله ما خلق الله في ارحامهن
 على الولد الذي هو جوه شرع اول في جبه
 على الجاهل الذي هو في غاية الخسة والقذارة
 و هذه الامور صعبة لانه لا كان المتصور

وقوله * قوله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اريد ان ترجي الى ردة عاتقك) اي بعد ما ردة
 عدل الى الله عليه السلام فهم ذات من هو في كلامها والا فلا اشار في كلامها المروي * قوله
 (قال لا حتى تنقوي عينه و يدون عينك) فذلك هو المسمى ٣ و تسمية و تقدم ذوقها لان الكلام
 منها و حتى غاية لعدم الحلق و الثانية هنا غير داخل في حكم التناكح لان الدوق عينه به في طرفة ارجوع
 فدون عينه على وجه الشك كونه على طرفة الرجوع اولى و اخرى لانه ثابت في النص الا في
 الطاهر ان دوق المرأة لم يغسل في صورة الانكاح لان الزنا و ذوق الرجل في ذلك الصورة مفسدة
 صبيته يعني ان يكون للمسا كانه فلا تغفل العيلة قصير غسل كذبة هنا في قيس اجم فانه يكي
 لا انزال وقيل انك في طيل التناكح هذا انك انك من الزنا فونه وان كان الانكاح عموما لا يصنع
 طابك في حال الجوهري شهت تلك الذمة بالفسل وصغر فلهذا ان العال على الدمل انما ثبت وقيل لانه
 اريد به السطة وهي القطعة من السسل كما قال القطعة من الذهب ذهبة و في الناس من المستر السيلان
 المضروب ٢ لكونها معلقة الا لتدرك كما قيل في شرح المعنى التفتا في قوله عليه السلام لا في الحلق
 الرجوع وان كان طاهر في الرجوع * قوله (فاحاح طلقها) فاحاح طلقها ومع صديقه
 * قوله (فاحاح طلقها) اي الميراث وهو زوجها بالزينة على الكتاب و نسخ لكونه جائز بغيره في المشهور
 الحلق في قوله * قوله (و يحل ان يبرأ من النكاح بالاصابة و يكون الله شاهدان من افظ الزوج و طلقها)
 في هذا الحكم الرجوع من القسر الى الطلاق فيجب ان لا تكون الآية مطلقة و يكون حليها المشهور يسان
 غير رافعا لارادة على الكتاب و لا يصح و مع ذلك ارضى به الا انكاح ظاهر في العقد و حقيقة فيه * ولذا
 ان في ان السب وهو غير الزينة من اجل انها لهم مع ان سقو الخبيث يناسه * قوله (و اسود)
 الى الطلقة ثلاثا و اربعة فيها) و اسود و عروق و طوف على انصرح و قيل انه مرفوع معطوف على الراجح
 والاول هو الاول لان نكاحها مذكور آخر و طلقها بثلث الورد و اركان مشروها و يشهد عليه الميراث
 و قوله و الثانية فيما ذكرنا لان انا اهر الردع من فرقة * قوله (و انكاح بشرط الفصل فاسد هذا
 الاكرو و جوز ابو حنيفة مع الكراهة) فذكره ان الميراث جدها جوز بشرط الفصل في صلب طلقها
 ليس مشهور في مذهبنا لان هذا الشرط مفسد لكون الشرط فاسدا و اما اذا لم يدر في كل سلب العقد من
 شرط و ذكر في الكتاب و اخر في النص يكون جائزا مع الكراهة * قوله (و قداس رسول الله عليه السلام
 الحلق ٦ و طلقها) و قداس من الميراث ان يقع من العقد لا بد على فاسده فلا يشل استدل بهذا الحديث
 على رد منه الى حصة الا ان حال الميراث يقتضي النكاح لانه فيتم ما ذكره لكونه ليس بدم اذا نكح لونه
 كيف لا و قوله الفصل يوجب الفصل عليه السلام حله سببا لعل وهو لا يكون الا نكاح الفصل و بعد الاذن
 ليس لاجل النكاح بل لاجل الطلاق عند النكاح و بعد ما جع و ليس الفصل لكونه سببا و الحديث اخرجه احمد
 و السائي و الرمزي و ابن ماجه و من طرق اخر من اسود و في الله تعالى من عهده و هو حديث صحيح من
 حاس روى الله تعالى عنهما ٢٢ (الزوج الثاني) ٢٣ * قوله (انما يرجع كل من المرأة الى الزوج الاول
 الى الاخر بالواجب) في المصنوعة و غيرها بقرينة قوله انما ان يزوجها طلقها ٢٤ * قوله (ان كان في
 طلقها بانه في طلقها ما حله الله و شرعه من حقوق الزوجة) من مضمون المقام و لو عمت الى حقوق الزوجية و غيرها
 و يدخل فيها حقوق الزوجية و هو الاول لاجل ما * قوله (و تفسيره لعل بالمره ههنا غير مدلول هو ادب
 الامور غيب فعلن ولا تمل) و تفسيرا كما في بعض و قدما في قوله في الميراث غير سبب جميع الامور
 الشبهة التي لم يصرح فيها بالحق المصدق غير مملوكة لكونها غير الميراث عليها دليل بل في بعض ما رأت
 و تحال و بعدا الفصل هو امر اده و انما قال ههنا لان الثاني تصديره بالمره في مثل قوله تعالى ٦ الاصل
 اولك ايهم يسمون * و قوله تعالى اني طلقته * قوله (انما يملق حريمه) و طلقها كثيرة مع الفصل كونه ردة
 كانه على المس في طلقها * قوله (و لا تغفل العيلة ان يزوجها) و لا انكاحه في قوله و لا تغفل العيلة
 لان المراد بصدقة في الاستقبال لا ملام بعد ما عيل للميراث هذا الاصل في الرجوع فليست بصدقة في بعض الامور
 فكذلك لفظة طلقها يمل السفل و في بعض الامور و يجوز سببه ما عات الار يوم ردة على

منها و من خفف هذه الاحوال التي لا صلاح لتبرها عليها و بينها تختلف احوال المرأة و داخل في النكاح و يجب حل الذمة (بحق)
 على النكاح و يقول الثالث ان المراد هو الذي من كتم الحلق لان هذه الآية و ردت عليه من غير ان يرد الى ما لم يفسد ذكر الا في نفسه من وجه و هذا انما يخفى لان جوه
 نكاح و لا يبرأ من ان يبرأ من حلقه من كتم الحلق * كلام مستغنى عن مستعمل من غير ان يرد الى ما لم يفسد حلقه بل كل ما يملك في الرجوع
 قوله و ليس المراد منه تقدير في الحلق باعنا فهو يرد ان حكم حرمه كتمان ما في راسها من طم حتى المؤمنة و الكافرة فان النكاح حرام عليها وليس المراد
 بقوله ان كتم الحلق من ذلك الذي مشروط بكونها حرة بل هنا كما هو قول الرجل الذي يملك ان كنت حرة فلا تطلقين ان كان كتم مؤسسا في ١١

[illegible]

٢ اسك هوى اى واقع فى الردى وانك لاك سله
٣ اسبرج عجم لارا جسد وعلقم امر ستر
لايدخل محب القصور وادفع حد، حال او حلوه
والقصة ضل نوح ككاسك
٤ والواجب ان يجرى مثل الكثرة فى قوله وكرمه
اطعام عشرة سبائك الا انى وليم حاصل شعير

١١ اَلَيْسَ تَعْلَمُ اَنْكَ عَنِ رُفْعَتِي وَلَا تَكُنْ اَرَاهَا
فَهَبْ لِي شَيْئًا عَلَى الْمَسَاءِ وَهُوَ كَاثِلٌ فِي السَّجْدَةِ
وَمِنْ مَعْنَاهُ اَلَمْ يَسْأَلْهُ دَلِيلٌ عَنِ رُفْعَتِي
مَنْ جَعَلَ لِي شَيْئًا تَعَارَفَ بِهِ تَامِيَةً سَمِعَ اللَّهُ
شَيْئًا لِي

قوله ولكن ادك اهل صلاحي رجعا ابي روج
الخطا ان احق كاج والرحمة لهادس ادا كان
الطلاق حقه لا يباين بقى بنوه في القرية لا ية
التي تذهب وهي قوله تعالى "الطلاق من ان فؤ
الزواج الطلاق الى الرجعي حران واذا كان كذلك
يكون بالتقصير في موتهن ويردهن احسن من
الرجوع اليه الذي هو الطلاق في قوله هو رجول
والطماقت بتر بص لا نهى طام شامل لهدات
بالطلاق الرجعي والبار والتمسح هذا في شخص
ولم يصبه هو الطلاق لا احق لا لزواج لم تكدت
فدوان في الشك والرجعة

قوله كالقار المحرو شخصه أي فيه كإقبال
 كرقاطه لظاهرها وهو لفظ المصنفات وشخصه غيبه
 صفة الزجوة من حيث هو وبعدها المصنفات الزجوة
 الحق ردها فكلما لا امتناع في إعادة المرجوع فيه
 باقطة الظاهر وتغييره بالوصف كذلك لا امتناع
 عند إثباته بالظاهر الصحيح فن يرد بالرجوع إليه
 المحسوس الخاص منه بعد جريان ذكره في أقصى
 المقام

قوله كالعموم والمؤلفه تشمل البداهة وهو
مجرد المدخل لأن افهاما جمع ثم وحال فانها ليست
بمجمع بل هي اسم معنى المصدر والخال اسم الام
والخاله اخوها بفعل حال بين الخولة وبينه وبين
خلان خولة

قوله وافعل هنا معنى الصدم هذا جواب
ل سؤال فقد وقرره ان احق ومن تعصيل
ما وجه ان تكون الراء حق في الرحمة لكي حق
ان حر دقة على ذلك في حقه والامل ان ليس
لله حق في الرحمة فاصاب رحمه الله ان حق هذا
ليس التعصيل بل هو اعمل في الامايل وماذا كره
في الجواب استغنى عما كان به صاحب لكان
سواء وجوابا حيث قال فان قلت كرم جعلوا

ان ابن ادم اراد الرجعة وانها امر الله وجب اليه قوله على قولها وكان حواحق منها لان لها
اناسا مدام يكون مع صاحبه فيدري انه هل يبقى عليه خرافته ان لا يافا تارة فخره
مع المرافقة في الثمن المتفق على الانسان يتخبر ان يثار عليه بعد المرافقة ان كان الثمن لا يصير
اكثر المرافقة من حيث وعند ذلك قد جرى الانساق فبذلك لا يوافق عرف الناس في ذلك بل يوافق
اناسا وان كان اصله ليس بهما سحرهما حتى اهل الوجوه وهذا هو السدري والتدبير بل على

٢ الان يقال ان حكم غير العلاقات علم في موضوع
 ٣ من وجوب العفة على الروح لروحانية فحقيقة
 تخصيص الحكم بالمطلقات اولى
 ٤ وانما التمسك المذكور فلا يتكرره ولا يخالف
 قاعدة فهم المذكور لان اسم العدد مستعمل في
 مذكوره والوجوه
 ٥ اي السنة لكي لا يخصص سنة فكذا ذبحها
 واحد بدون اشراك كلها ويجابدون ان مع
 السمع واحد والى في فصل كما روى المصنف وكذا
 الكلام في لقراءة
 ٦ ولقد سئل ادعاء الفرق بامانة والدية عمادة
 وحده متصلة بخلاف ما ذهب فيه على الارض
 مفصل بعضه من بعض الفاعل الضم والاضمان
 والواجبات في فقه الشرع واحد اعتبارا بحيث
 لا يخلل الانفصال بينه هذا مراد القائل بالوجوب
 ثم الاولى كون الامر للذهب والوجوب لارض
 لايت في كونه مندوب في عسده وله نظائر كثيرة
 منه

٢٢ • حولن كاملين • ٢٣ • اي ارباب انهم كاشفاته •
 ٢٤ • وعلى المولد •
 (سورة البقرة) (١٢٠)

شروع في بيان الاحكام المتعلقة بالاولاد من ارباب الاحكام المتعلقة بالمطلقات فانهم قد تكون من الوالدات
 • قوله (امر عصف بالخير لافعة) وهو يرسم اوجة والوالدات يرسم الاولاد من ودمهم الكلام
 في قوله تعالى يرسم وهذا الكلام ليس على الابقى واسبق صريح في الاول • قوله (ومنه الله)
 بالوجوب فيخص عائد الى المرفوع الذي الامن اسما له يمكنه طوارق والوالد على الاعمال (ومنه الله)
 لتبارك الله على عدم الوجوب وهو ان الرضا عن المتزوج الواحدة على الاب الا في مواضع بينها احصفت
 بحيث يجب ولذا قل بالوجوب فيخص بما اذا ترفع الخ فالوجوب حسب امور عاصمة فيصير الامر على
 الوجوب بناء على ان الاصل في الوجوب انما هو الولد خلاف المتزوج لهذا امر • قوله (واو دان)
 تم العلاقات وغيرها وقيل فيخص بهن • ثم اخرج بهذا الموضع انما يتناول منه ان يكون الكلام فيهن
 لا يخصص فيخص الولدان بالمطلقات ولما مر • قوله (اذ انكلم بهن) وهذا صحيح
 لانه لو تخصص بالمطلقات يخل حكم الغير المطلقات بآلاف النصف والتم ذلك من النص مادام يحكم
 لوجه المولد عنه • ثم قيل بكونه المطلقات يرسمه بين ايجاب الرزق والذكره فانه لا يجب كسوة الوالدات
 ورزقهن الا في حق المطلقات لا الرضا • وقد خسر في الاحكام • للزوجة انما هي قوله وعلى
 المطلقات وليس في الآية ما يدل على انه لا الرضا • وقد خسر في الاحكام • للزوجة انما هي قوله وعلى
 المولود قد فقهه يدل على انه لا الرضا • فان الحكم على الشق يقيد عليه ماخذ الاختصاص في وجوب
 الرزق وكسوتهن على المولود لا لاجل الولادة • وعادة الولادة لا الرضا • الاجماع على ان المطلقات لا يجب
 على الرزق لان ذلك حولين على قول • ويصير حول كطلاق شهر على قول • قوله (اكره) بصفه الكمال لانه
 ما يباح به • طوارق مالا حولين على قول • ويصير حول كطلاق شهر على قول • قوله (اكره) بصفه الكمال لانه
 اشهر معلوم وقد اوضح المفسر هناك فليس ذلك البيان هنا الفاسح • يجعل شيء من بعض الاحاد لا
 سزلة الاحاد فيطلق الشرة على تسد ليل واصف يوم واليوم يطلق تسد على الشرة او هي الثانية
 وهذا مراد مستفيض من قولهم ان اسم العدد خاص في قوله لا يخرج الزيد من الفاعل • قوله
 (بيان التوجه الى الذكر اذ قل ان ارباب ارباب الرضا لومتون يرسمه على ان لا يجب عليه الرضا كما ان الله
 والامر رزق • اي ارباب الرضا على الزيادة لا يطاق الوجوب في هذا الارض الوجوب له وهو لا رزق
 الى استماله • والاصح على الارض واصطفا عليها على الاكل واذا زاد ارباب الرضا فوجوب يجب ذلك
 كآفة في الصلوة فان الفرض في الاصل قدر ما يجزى به الصلوة والمولود عليه • بصفه الكمال لانه
 • اربابهما واحد جمع الكمال واما كما في ما ذهب في كتاب الاخصية وهذا مراد من قال بالوجوب
 وان كان لا يوافق من ذلك • واما قول صاحب الهداية في بيان الوجوب في باب الاخصية فيقول
 على اصل الوجوب وما عني ليس بكتب اذ اصل الوجوب غير متوط بالارادة كما رقت في دفع الحكال بعض
 المأخر • وطاهر منصف ما قيل فان قيل تعبد • والمولود يطاق الوجوب اذ لا خلاف • فثبت انما هو وجوب به مره
 الى الارض الطلق ويجعل قوله حولين موقفا لاعتداده وقوله لا يطاق به مقابل اليبس • ولا يمكن ان يكون التعبد بالمولود
 في الوجوب فانه قد يراد بالارادة وقيد على الشيء • فمجيء لارادة اذ كان منه • الى الوجوب في نفسه ثم قوله
 وذلك اختار اليبس ان ارباب خبر ليشاء محفوظ في كلامه في قوله لا يطاق • فثبت ذلك • اي ليس انما
 الذي قبله حيث ذهبا في الخصص الذي هو قوله في كتاب الحكم • قوله (وهو والى ليس انما
 • فالارضا حولان ولا حرة بعد حماوة يجوز ان لا يخصص عنه • وهو دليل على ما ذهب اليه من ان
 يوسف ومحمد رزقهم الله تعالى ولما عرفت ان حقيقة مدة الرضا تكون شهرا وموضع نصه الفقه
 قوله ولا حرة في الرضا بعد ما لا يثبت في الرضا بعد ما لا يطاق عليه السلام الرضا بعد الفصل
 اي لا حرة بعد الفصل ولا يجوز ان ينقض عنه لكونه عودا بالارادة • قوله (اي الذي يولد بهي الولد
 من الولد يولد) اي الذي الخ الى الارض موصول وليس المفعول مشتق من الرضا • وكلامه مذهب الجمهور
 • قوله (ويجب اليه) اي ختمه من ان السب للاب بانه الرضا فيخبر الاب في الرضا واعتد الكفو
 في الكفا وتدين • وهو لئلا يخلو من جهة الاطراف من جهة الاما دون الاما لهات • وكون كون السب ثلاث

١١ • وبيان الحكم المقتضى الشافعية المذكورة في من
 انكر برادون عليه بالكلام السابق والمقرينة
 في ارباب قوله بانه لا يطاق عليها ليس حكم المقتضى
 الثالثة الدالة منها في حق جواب الشرط وهو
 قوله فلا يعمل له الآية
 قوله فثبت طلاق مراده بآيات الطلاق ما وقع في
 المرتكبة قوله مثل هذه التوجه بوجوب ما على
 اطرافه قوله حتى تدفق عينه شبه الخرج في اخصية
 فاطم العيلة على الخراج على سبيل الاستعارة برفقة
 الاصل في اخصية الرضا بان يوافق في حق تدفق
 بجماعه • ويتبدع منه ما يوافق فخر اشارة الى التردد
 انما الذي يحصل به الخلل
 قوله وبما في هذا الحكم ارباب الخراج وجماع الزوج
 اذ انما انما اذ انما بعد التدين لا عمل • حتى يصابها
 رجل اخر ارباب من ان يطقها في المرة الثالثة وهذا
 وان كان جائزا ثم ما ذكر من غير عطفها بآية ذرية
 الجوابية ولما رتب من ان يقصد
 قوله والكتاب بجملة الخليل فلهذا الكتاب
 مشروط في الكفا ان ينصرف على عدم الخليل ولا يستعمل
 زوجيتها فاسد عند اكثرهم والاصح انما
 ينقض ذلك عند تزوج الخليل في الامام ولو تزوجها
 بغيره • ينقضها اذا حبا الاول في نفسه فلو كان
 احده • لا يصح ولا في بعض ونقل الشرط
 • قال ابو حنيفة ولو تزوجت منه ما به اذا
 احدها منكم سبها والاصح كسب • صحيح • وبكر • ذلك
 • وانما به وقال مالك والشافعي والجمهور هذا الكتاب
 باس

قوله ولاه لا يبالى على ان يتم به لان الناصب السب المستعمل في الضيق وتلك الحقيقة ومن هذا جاز ان قال قلت ان يقوم
 زيد لسب من الناس من الناصب التي هي الرضا للملح عدم القطع ويجزى على ان يقوم للسب بين القتل وكذا الضيق
 صاحب الكفا • اي ليس اهلهم آخر عرفت من وشافعي منها هو الاصل يقع على السنة كلها وعلى آخرها على امر الاب اسلم ولابن الذي ينهي
 به احس • وكذا الله • ولا يمدون في النكاح وقالوا انما انتهى احد وقسم في الملوغ ايضا فيقال انما اللذان شرفوه وده • وكان قد وصلت
 ولما دنا ما شرف ولما قد من انما لا بد من تنفي الاجل لا وبسده لانها بعد تنفي غير زوجة له وقضية منه فلا يخلو له عنها

٢٢ * رزقهم وكونهم * ٢٣ * بالروف * ٢٤ * لانكاف نفس الودعها *
٢٥ * لا تضلوا لئلا يولدوا ولا يولدوا لئلا يولدوا *

٢ وفي نسخة عن الرخصة يدل مؤن الرخصة

وتنجهول اي على مؤن

٣ وقيل كون مؤن الصبي من ماله ان كان له

مال مدبر فيه

٤ ويهدأ بأيد مدها

١١ عروفي لاربعه من اربعه من غير ضرار

وهو يدل بطريق المفهوم على معنى ولا تضره

ضرارا لاسيما بالشرع لستلم اليه من نفسه

صريح وهو المفهوم من قوله في الامر واليه

المذكور بن قوله واللام متعلقه بالضرار ان المراد

يقيد به تقييده الضرار اقول فيكون يستدوا

عنه لعله لا يخلل الضرار على العمل ولا يصح ويؤيده

ذلك قوله الضرار لعله بالاعتداء هناك كانه قيل

ولا تضره فلهذا لا يصح الاعتداء عليه بل يهدأ

ان يريد بالضرار تطويل له ولا اعتداء اليه

اي الاعتداء بل يصح تعذيب الضرار بالاعتداء فكذلك

ولا تضره يكون ما يطول للجنون الى الاشتغال

من انظر في نصبه لذي على اخر

١٢ قوله كانه يهيى عن الله وايراد الاصل فيه

نهي عن اعتداء ذوات الله عز وجل وايراد الاصل فيه

ابن دويش انه فانه قيل جديا في الاعتداء

والعمل فيه ولا يضره ولو اتيه

١٣ قوله اورد في ذلك اي اورد في ذلك

بانه قد وجد في قوله الله ما يرد ان كان

الضرر على سائرهم ودلالة قوله على

وهذه على اسم كاهن كاهنا لم يكنوا

ما عاين من اسم كاهن من بين العلماء اقبل

فان نفق الانام وانت منهم

١٤ فان اسمك بعض هم التراب

ومن ذلك صفة الصلوة الوسطى على الصلوات

وهذه على وجه التلازمة في قوله تعالى

حافوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوله

حروجل تولى التلازمة والروح على ان يرد

بالروح جبريل عليه السلام وذكر نهي المكتتاب

وحكمة مقاديرهم بالشرع والقيام بحفظها

١٥ قوله تأييده ونهيه قال الامام واعلم انه تعالى

رغبهم في اداء ما كلفه اذ ذكر من التهديد ورغبهم

ابيض في ذلك نذر ذكرهم اقسام جميع عليهم

فأولها ذكره على سبيل الاجل والقتال وذكرها

سواء الله عليهم وهذا يتناول كل من الله على الصد

في الدنيا والدين ثم ذكر بعد هذا اسم الذين وانما

خصص الذكر لانها اجل من نعم الدنيا حال وما

اراد عدم من الكتاب والحكمة فيسلم به والى

انه ان الكتاب والحكمة ليعلم به ثم قال

واقول الله في امره ما كاهوا ولا تضره من نواهي

٢٢ وعلى الوارث مثل ذلك

(سورة الترة)

(١٢٤)

مع الترة في قوله (وعلى الوارث مثل ذلك)

بأنه على من يشاء والفقير ينفق كاسه ويجوز ان يكون بمعنى التلازم وهو بشرطه اي ومع اشتد

وجعل على فعله شامخا واعدته واعدته * قوله (والله انما امر الوارث بالولد) اي الساب

والله انما الفصل عليه ويضرب يجوز ان يكون من الاعمال فلهذا * قوله (فيعبر في عهد) ويعبر

فيما ينبغي له بالنصب جواب الامر في تهديده اي في تربيته لئلا يولد له ضرر بالنصب ما ينبغي من

الاحكام وما ينبغي له شرعا وما ينبغي له في تربيته لئلا يولد له ضرر بالنصب ما ينبغي من

نيل الوارث * قوله (وهو اما محروم ولم يكسر قاري به) اي الموصوف في جعله الاخر حاكم على الاول فلهذا

والضعيف * قوله (وبه مع الضعيف على انه من ضاربه بضمه) اي وبه وقوله (بالسكون مع الضعيف)

على انه ليس من الضعيف بل من صان وضاره اي من الضعيف الضعيف الباني على انصرامه وذكره

اعني انه يرضاه على انه من الاجوف لم يضره بضمه لكونه جينا للجنون وكونه الله السببية وقيل

وقوله (والضعيف ان يكون من ضل الشدة ضعف) وكونه خلاق التلازم لم يضره في المعنى * قوله

(واحدة الولد الهاتكة واليه اخرى استغنى لهما عليه) وقد عرفت واحدة الولد الهاتكة ان الولد

احد من قرنته اليها واحدي بالانطلاق وان هاتكة الولد اهر من الاب وان كان الولد من جهة النسب

* قوله (وتدبر على انه حق بان يتفاد على الاستلزام) وان كان جديا متصلا على كل منهما

* قوله (والاشفاق) اي المحبة الضمنية دون المحبة الطبيعية فانها قد دخلت في قدرة البشر * قوله

(فلا يرضى ان يضربوا) اي الولد هذا ناطق ان يكون الله في يديه لعله لا يرضى ان يضرب

بمعنى الثلاثي او بمعنى الاضلال * قوله (او يضربا بسببه) انظر الى ان الفاعلة في معناه وان الله السببية

وان انصر بالاضلال لجميع من الله عاين ٢٢ * قوله (صفت على قوله وعلى المولد به ردة

وكسوته) والجمع بينهما انما هو في النسب اليه وهو ردة وفي المولد ايضا ذواته والمولد

مستكمل من اصل التربة * قوله (واما فيما يتعلق بمقتضى) الاول مقتضى دليل الشدة ان لا

الاعراض وايضا على ذلك فيلزم فلا احتياج الى الترضي * قوله (والوارث بالوارث وارت الاب

وهو الصبي اي من ٢ الرخصة من ماله اذ انما الابن في الامم عوض عن المضاف اليه فاختل

تدبره في ماله اي وارتد ما خسر اما المولد او الولد ظاهري على الاول وعلى ذلك وهو الصبي الرضيع

فدا قال اي من الرخصة من ماله الخ والصلح بالارواح والارواح جدي واما الكلام فدا قال اي من الرخصة

مال وقيل ان اكله مال مؤن من ماله ٣ لا على انه لا يملكه اذ كان غلاما * قوله (وقيل البقي من الابوين)

وان في الابوين الام بغيره الفدية كانه قيل وعلى الاب ورثته فدا ما جابوا كان ج وصلى الثاني

وهذا وهو الام والفقير ينفق كاسه وليس للمنفق وعلى الثاني من الاب والامام حتى يقال على

واستطراب ان ليس لولنا فنفقة على الاب وعلى من بي من الاب والامام من تربية كائنا من الرضا

والاصطراب مشاؤهم فبمعنى الثاني ان الاب والامام والفقير اذ لا نفقة هذه جميعا هذه (حديث حسن اخرجه

الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي اذ لا نفقة هذه جميعا هذه (حديث حسن اخرجه

الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي اذ لا نفقة هذه جميعا هذه (حديث حسن اخرجه

الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي اذ لا نفقة هذه جميعا هذه (حديث حسن اخرجه

الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي اذ لا نفقة هذه جميعا هذه (حديث حسن اخرجه

الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي اذ لا نفقة هذه جميعا هذه (حديث حسن اخرجه

الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي اذ لا نفقة هذه جميعا هذه (حديث حسن اخرجه

الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي اذ لا نفقة هذه جميعا هذه (حديث حسن اخرجه

الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي اذ لا نفقة هذه جميعا هذه (حديث حسن اخرجه

الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي اذ لا نفقة هذه جميعا هذه (حديث حسن اخرجه

الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي اذ لا نفقة هذه جميعا هذه (حديث حسن اخرجه

الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي اذ لا نفقة هذه جميعا هذه (حديث حسن اخرجه

الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي اذ لا نفقة هذه جميعا هذه (حديث حسن اخرجه

الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعي اذ لا نفقة هذه جميعا هذه (حديث حسن اخرجه

(واضح)

٢٢ * وان اردنا فصلا عن ارضين معهما وشاور * ٢٣ * فلاجتاح عليهما *

٢٤ * وان اردتم ان تفرصوا اولادكم * ٢٥ * فلاجتاح عليكم *

(الجزء الثاني) (١٢٣)

٢ * والعد الذي يستند من عن محن او عني من

الاستدانة

عبد

٣ * الارى ان الاركة عدم الرصد بدون الاراد

مصرجه العشاء

عبد

٤ * وفي العالم اى يد ورور امرهم به حتى يعمروا

القطر من ذلك ارف لا يصر بالودى

ويكن اى ريد له عني قول المصنف والشور نكاش

المشركه مع اياهه المصنف

عبد

١١ * وانما الراد لله كل شئ عني امره كلامه عني

الاكيد مستفاد من قوله سبحانه واتخذ الله

له الى الذكر الاوسى ونشوا عني ثم قال عده

واقواله واحده عني ذكر الامام انفا الله

في اومى كاهه ولا تشبهوا في امره به كان

ذلك كذكر بذكر الامام والنواهي السلفه بعد

بعدمصير ومن ذلك ما اذا تكه ومعنى التوسيد

مستعد من وصف دانه المقدمة مع كل شئ ومن

الظوم ان من عده شانه بل لا يجنبه ما صدر

من المكلف من الاخذ له كاهه ويجنبه فيه لغره

وطمورا ان شرا لغره وان شرا دنا

قوله اى انخفض حين اهدى سوغ الاجل من

على الحقيقة لا على معنى المشاركة فخراف ما تقدم

قوله وعن الشافعى رحمه الله دل سبق الكلامين

على افضى الطوبى ان دل سبق اسر طيبين

وهما اذا طمعت المسألة الاية في بلوغ عيني

ان الراجح الاية في المودعين متفرق فانما سوغ

في هذه القسمة غير السوغ المذكور مما تقدم بان

سوغ الاجل من سؤبة و اراد به انخفض العدة

وهذا مشاهد احكامه ودلوا لا يقضه العدة

وربما ترددت قوله فلا مضوا من ان يتكهن

فان النهى عن التكاح لا يكون الا في وقت يكون

التكاح منصورا فيه وذلك لا يكون الا بالزوج

الا جليل حقيقه وانشاء العدة وما التريده

هو قوله تعالى ما له يعرف وتوسيع بحسان

فان الاستدانة اى امره بالرجعة والتدريج الذى

هو كذا الرامة حتى اتمه وشين من روجها انما

يصور ان قبل الاجل الذى هو ترس لعدة عني

الشرطين من ذلك الجلى عني اراد في المودعين

قوله التماسه ولا وليه اى اولياء المرأة قال

الامام فيه تشكك النظم لان الطلب في اذاعتهم

للازواج قد اذاعا ذاكا كحصى في فلا تملوهن

ولا وليه يكون للمنى فاذا طمعت النساء للازواج

فلا تملوهن ايها الاولاد ثم قال الامام فعدها

كلما جرى من في ترسها انقول عني القول

بان قوله تعالى فلا تملوهن حصى الارواح

ايصام انه كذا يوجهه امر من الاولاد من اول

الطلاق الى هذا الموضع كان الخطأ كاه ١١

واستدام من ثل لا ما وجب بخلف شخصيا باعتبار الحال والتقدير الذى هو معتقفا وعلى حب الالب وهو عديم البصيرة معتقفا ايضا واختيار اسم الاشارة على المصيرين من ذلك * قوله (وان اردنا فصلا) الله اعلم من ذلك انتشاره الفصل فليست ككرات الجولين الكمالين مددوا و احب الى اى داني ثم الرضاة فمهم منه ان التخصيص يدوع الى سكن تخلفه فرع عليه هذا القول وعلى ما عرجا جوار التعمدان بعد فهمه سلسل انما اى فان اردنا الى الولدان ٢٢ * قوله (اى فصل لا وجب ما صادر عن الرامى منهما) اشار الى ان من يتعلق بمصروف يهيم من البصرى وما ذكر عن تراص لان الارادة لا تستلزم الرضاة ٣ وان فهم منها في الحجة والادعى الاستلزام كدركه للاهتمام بشانه وان افاضته لمح دل على ان الجناح والتكثير في صلا لا ينافيان بله فصل غير متعارف وفي تراص اشار الى كاهه وانما لاس احد ما فانه قد يصير فاولاد قد يملى انه قصد الضرر به * قوله (والتشاور بينهما) فاولون والتشاور والتشاور والتشاور استبراج الراى من شرت البس اذ اسهر حنة فدرى البيان انما هو عني الماطوف عليه الماطوف اذا اخبر وهما ليس كذلك فان التشاور مع الثالث من اهل لغيره والصلاح مشروع هاء والاطلاق في تمام الكرم الدانة الى العموم قوله قبل الجولين ترينة المسألة فان الرادة الفصل قد ذكر في مقابلة ارادة انقسام الرضاة حولين والتشاور بوزن ثلوة وبمشورة بوزن المصلحة وبانكس استبراج الراى اى الراى الصواب فان الاجتماع مدخل ثم في اصابه سابق من شرت البس بوزن ثلوة اذا استخرته اى اذا جنته من موضعه فلهذا في الاستخراج اطاق الثلث وز عليه قيل من عرفت البس اذا جنته اذوق المصلحة كانه الاراء وغيره انما اضر من التشاور بمحض هاء وانما تشاور مطلق الخلاه ومن عده يظهر من بعض النسخ انما اضر ٢٣ * قوله (في ذلك) وانما اختير تراسبها اى اصلاح الماطول وصدرا لان يقدم احد منهما على ما يضره لفرض عده وغيره) بان ثل الرادة الارضاة او يقل على الاباءه الاخره واما اذا تراضيا واستقر رأيهما واجهتا دى عني اى صلاح الولد في الطعام فلا صلافة عالة اذ كانا بعضان على الخطأ ويضال على الهوى ٢٤ * قوله (وان اردتم) صنف على اى ارادة او اتمه كلام مصروف لبيان حكم عدم انفعها على القطع والالتصاف الى حط الباء لا صلاهم في هذا الباب وترعيا لامتثال ما روي به بسبب لذة ضابطه والاحضار في الكلفة * قوله (اى صرصوا الرامع اولادكم) اى اوصت الراد الماطول واستصمما اية كقولك اتهم الله حاجتى واستصممت بها) استصمما اى قد قدر المصقول الاول لان قد مفعول كاه وكوته ادم هذا كرم مفعول الاول بقال اوصت الراد واستصممتها اى طاهره ان استصممت مفعول من ارضع وعل هو اصل تصريعى وهو ان فعل اذا كان متعديا لمفعول واحد فان زيد فيه السين للطلب والابنة يصير متعديا لمفعولين واليه اشار بقوله بقال اوصت الراد اى كقولك اتهم الله اى تأيد لما ذكره وحاصله ان الاستصاف قد يصح اطلب الراد كالاتصاف بالطلب والابنة والاستصاف للطلب والابنة والمعنى هنا ان اردتم ايتها الاباء ان تعطوا ارضاع الرامع اولادكم * قوله (فحذف المفعول الاول للاستثناء) عني اى جود التريفة وهذا عني شخصية لا وجبة وقيل اعمد الفصل الرضاة المصلحة وفيه نظر لانفى ٢٥ * قوله (جسد) اى في ذلك الاستصاف على التصرح بالاستصاف في وقت الرضاة دون خارج الوقت وكذا صراع الراد المصلحة ذات البس وكبر البس * قوله (واما لما يدل على ان الزوج اى لالان يسترضع الولد عني ارضعه من الارضاة) والاطلاق اى عدم تشييد رضته الام يدل على ان الزوج اى لالان يسترضع الولد عني جبه تبي على الارضاة ينسقى الى المفعول الذى يحرف الجذر وهو محذوف البس كما ينعسدى اليه بنفسه كما اشار اليه اعم موله اى تسترضعوا اولادكم للرماض عني الزوجية اى الام من الارضاة لان عني الارضاة للاب وواحد عليه على اختلافه لكن عني ان يستصاف المصقول المذكور من البس لا يرضع الامن اى اعم اولاد بوجهه من خيرا وعمر اولاد عني الاستصاف فحيث ليس له ان يتم الزوجية من الارضاة تلوف الثلث ولا يلقى طبع اى ما ذكره مذهب الشافعى واما عنتا فيه فمصلحة في نفسه حاصلة لى الام احق برضاة ولدها وانه ليس للاب رجع لاه من الارضاة اذ عرفت ان رضته لقوله تعالى والوالدان يرضى الاولاد فيه اشارة

٢٣ - اذ انزلهم * ٢٤ - فليقيم * ٢٥ - بالمرءف * ٢٦ - وانشأ الله * ٢٧ - وانعوا
ان الله بما تعملون بصير * ٢٨ - والذين يتوفون منكم وعذر اولما ينصرون منهم
(سورة الفة) (١٤٤)

٢٢ * مَا بَيْنَ أَجْلَيْنِ * ٢٣ * فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ * ٢٤ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا * ٢٥ * بِالْعُرُقِ * ٢٦ * وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ يَخْتَفُونَ * ٢٧ * وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ يَوْمَ تَبْطِغُونَ * ٢٨ * أَوَاكِمَ فِي أَصْحَابِكُمْ * ٢٩ * عَلَيْهِمُ الْكُفْرُ أَزْهَىٰ * ٣٠ * وَلَكِنْ لَا تُعْصِمُونَ سِرًّا *
(سورة الفتح) (١٢٦)

٢ والواعد بالجماع ان يقول لها ان تكفك كان كتم وكتم يد ما يرى بينهما تحت الحجاب في الكف

٣٣ الا ان موافقا لا يبرأ ٢٤ ولا ترضع ما عدا الفرج ٢٥ حتى يملأ الكبد ابله

٢٥ وانما ان الله يعلم ما في انفسكم ٢٦ فاحذروه ٢٧ وانظروا انفسكم

٢٥ حرم (الجزء الثاني) (١٢٧)

٣ اذ تقرر التمسك بالجماع مع الحرام

عدم التمسك

٤ وقيل انك في الجماع بالبرص في خطبة

النساء الحقة الترقى في قياس وفيه ما عده

٥ ان حرم مسكوك ان حرم على العرم بالجماع

عدها ومنع من احد عليه ما عدها من آخر

مشر الى المسكين وحيث

٦ قوله والوالدان ثم البعثة من عمن في قوله

فما كان والوالدان لانه اقول لا من له

ما عدها من غير ما عدها والوالدان عدها

كر اومر وبنو ما عدها من اللغات وما عدها

٧ دليل التخصيص وجوب تركه على عموم القول

٨ ان المراد من والدة والدة الطهنة والذي يدل

على ذلك وجهان احدهما ان الله تعالى ذكر هذه

الاية عقيب آية الاصل في ذلك هذه الآية

٩ في تلك الآيات ظاهرها وبها التعلق بين هذه

الاية وبين ما بعدها اذا حصلت افرقة حصلت

النسبة والوالدان وذلك من لفظه ان ابداه

الوالدين من جهتين الاول ان الله الولد يخص بآية

الزوج الطلق والثاني ابداه في رغبة في الزوج

١٠ زوج آخر وذلك يقتضي انفصالها عن اهل امر

الطلاق فكان هذا الاصل في قوله لا يبرأ من الله

١١ والوالدان الطهنة الى غاية جانب الاصل

والا عتصم لسانهم فقل والوالدان يرضعن

الوالدين والوالدان الطهنة اطلقه الله تعالى

١٢ السدي قال المراد بالوالدان الطهنة لان الله

تعالى قال بعد هذه الآية وعلى المولود رزقه

١٣ وكما هو في الروايات السابقة لوجوبه على

الزوج فذلك بسبب ان وجوبه لا لاجل رضاعه

١٤ على الاول بان هذه الآية مشفوعة على حكم

نفسه لا يجب تعديها فاعلمها وعن الثاني انه

لا يبرأ من الله في الرضا قدره من المال بسبب

١٥ الزوجة وقدر آخر لسبب الرضا ولا ساقطة

١٦ بين الامرين في القول الثالث قال واحد في السوط

الاول ان يمسك على الرضا في حال بقائه

١٧ الكمال لا ساقطة لا يمسك في الكسوف وانما تنقضي

الاجرة في حاله في الوالدة على القول الاول

١٨ والحق ليس فيها رزقه وعلى المولود رزقه

١٩ وكما هو في الروايات السابقة لوجوبه على

الثالث وعلى القول الثاني لا يبرأ لان قوله

٢٠ قول على اتصال هذه الآية عاقبه

٢١ قوله لا يبرأ من الله اي لان الله هو

٢٢ ما يبرأ من الله اي صاحب رزقه

٢٣ قوله فان الاب يجب عليه الارضاع لما دلت على ان الله

٢٤ قوله (ان يرضع من لبنه) فان الله تعالى

٢٥ قوله (ان يرضع من لبنه) فان الله تعالى

٢٦ قوله (ان يرضع من لبنه) فان الله تعالى

٢٧ قوله (ان يرضع من لبنه) فان الله تعالى

٢٨ قوله (ان يرضع من لبنه) فان الله تعالى

٢٩ قوله (ان يرضع من لبنه) فان الله تعالى

٣٠ قوله (ان يرضع من لبنه) فان الله تعالى

٣١ قوله (ان يرضع من لبنه) فان الله تعالى

٣٢ قوله (ان يرضع من لبنه) فان الله تعالى

٣٣ قوله (ان يرضع من لبنه) فان الله تعالى

جاهدا اشارة الى صفته في قوله ولكن لا يرضع من لبنه او جازا ٢ حيث قدم التمسك مع ان الحلال ينصرف
تقدم الجماع ما عده كون المراد بالتمسك بالزوجية المذكور ولو اراد فيه الجماع فليوجهه جمل الاستدلال على
الاضطراب ٢ قوله (وقيل جنبا لا يرضع من لبنه) انما يقتضي بالوجوه في السر والعلانية
على التخصيص ٢ في السر فمقول وفيه قول الوجه الاول فمقول والمراد بالسر هذه الكثرة في التمسك في الوجه
الاول المراد به الجماع او التمسك قوله ٢ على ما يستجني لانه يرضع من لبنه اما التمسك في السر فليس اعلنا
٢ قوله (وهو ان يرضع من لبنه) ولا يرضع من لبنه (ولا يرضع من لبنه) ولا يرضع من لبنه (ولا يرضع من لبنه)
المرضى ٢ قوله (ولا يرضع من لبنه) ولا يرضع من لبنه (ولا يرضع من لبنه) ولا يرضع من لبنه (ولا يرضع من لبنه)
في سبب النهي من الوالدة المرفوعة وغير المرفوعة فذلك رتبة يدينها فليعلم من المرافعة المرفوعة الا
مواحدة معروفة زائدة الله لا لا توصف لما كان ابرأ منها في المرفوع وكان الوصف هو ذلك في الملم
الكرم جمل معروف ذكره او لا في الاواحدة معروفة على ان الله المصدر ليس بخص في التأييد فقول
تعالى ان رجة الله قرب من الخصين لسان ادمس واسرى ٣ قوله اولها عده قول سرور
باعتقار المصنف والمؤلف عدها كد كرم معروف وتعرفت ما عدها من التمسك الذي لم يكن قبل والمراد
بذلك التمسك بعض التمسك بعض بالوجه السابق التمسك بعض بنفسه ليطهره وطلب لان تكرار
ولو جعل فلما كان كذا في الاواحدة رتبة على ان يرضع من لبنه لا يظهره ويدينه وانما الطاهر الذي لم يرضع
بالطهنة ٢ قوله (وقيل ان الله تعالى من سوا وهو مصنف لادناه في قول لا يرضع من لبنه)
التمسك بعض وهو غير موجود ٢ وذلك لان سائر ما عده من التمسك من غير ان يرضع منه يكون كذلك
فيكون المسمى لا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه
الاسرار بالملقة والتمسك من لبنه لا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه
بعضه بالملقة وجوز ان يرضع من لبنه كانت منه رجة ٢ بمجموعة التمسك في سائر ما عده من التمسك
الفرق بين ما عده من لبنه وما عده من لبنه ٢ قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
عنه الشافعي قوله ٢ قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
وهو التمسك من لبنه في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
وهي ابلغ من التمسك من لبنه في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
المادة وبعدها من التمسك من لبنه في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
كلها ما عده من لبنه ٢ قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
ولا يرضع من لبنه عدها (الكفا) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
غير الفعل من التمسك من لبنه والمراد الفعل المناسب للفعل ٢ قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
الكفا فان اصل المراد (لانه) لا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه
بأن يرضع من لبنه الاول والاخر الذي يرضع من لبنه في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
وحقيقته الفاعل يدل قوله عليه السلام لا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه
والفعل انما يرضع من لبنه على هذا المعنى اذ يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه ولا يرضع من لبنه
ده الفاعل من لبنه الذي يرضع من لبنه ٢ قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
بالنحو (هذا التمسك من لبنه) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
بالنحو (هذا التمسك من لبنه) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
"وانما هو ان الله تعالى" في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
ادله قوله (هذا) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
فأخذه لامل في قوله (هذا) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
ارجاء بهدوء رجة ٢ قوله (ان يرضع من لبنه) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)

الآخر ومنه قوله تعالى في فعل في يومين وسليم انه يرضع في يوم وبعض اليوم الثاني فلا يرضع من لبنه هذا ما قيل في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
لوا من غير احتفال ٢ قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
الاية ما عده من لبنه في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
منه وهو رتبة اي صاحبه ودعا ٢ قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)
المعاد من اللبن بآية من لبنه في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى) في قوله (وفيه دليل على ان الله تعالى)

[illegible][illegible]

الولدت في من الإيوبي لمط من الإيوبي ليسى للبيان بل للآدميكون المسمى الذي من الولدعة غرة أيون ثم استشهد بحي "الوارث (مـل)
 معني . في بعد هذا القطف او مع في الحديث اول هذا الذي انما هو المسمى بما ساعدنا واهمنا وقوتنا ما احبنا وابناه الوارث بنا واجل لنا على من طفا
 معي احبه . وارت من اجل كل واحد من المذكورات السبع والصبر والقوة ما يقاها سلبا على حين الموت
 في من الإيوبي قراة الفولاد اذفة اذ الولد في حدة يوحى للبيان لا يلباق من الإيوبي من يجودوا يكون من اصنام اذ يوحى الاسم
 في انهم سبب اذ لا يدر انهم على صلوة . وكثيرا . وما هو في من قراة الفولاد من الاله في السلك والكون الاله في السلك احد ١١

٢٤ * ما مراد من الامن السخا من قوله حاصلوا على الصلوة * الآية الامن الاصل لا الامن عند الخوف ولا الامن منه

٢٥ * قوله ذكرنا كاشارة الى ان كما علمكم ينطبق

٢٦ * قوله وقع وصفا مصدر محذوف

٢٧ * ما لم يمتد الى المراد منه الشرائع والاحكام

٢٨ * الى من كسبه كسبه اقامه الصلوة على الامن والخوف وادرس في الامن لا في كل من مردها

٢٩ * قوله بالسلامة الى تعالى ووجه اشتباهه هذا ان الشيء

٣٠ * قوله كاشف هو مبتدأ والوجه والافاق

٣١ * وان كان محذوف ما له تعالى وهذا وجه صحة ان في مثل هذا الموضع تأمل

٣٢ * قوله ان لا يوافقها باطلا فيكون في وجهه

٣٣ * معنى انتهى ان الله في غير جوار الوحدانية

٣٤ * قال ذلك المحذور باقي في تقدير ايضا والحواف

٣٥ * من ذلك جواب عن هذا

٣٦ * قوله اي لا يوافقها من موافقة

٣٧ * هي يكون اشياء من مصدر لا توافقه

٣٨ * ان لا يوافقها بقوله معروف في ان يكون اشياء

٣٩ * من مفعول به باطلا وهو اي لا يوافقها

٤٠ * يعني في الاول المتعدي بالفتح

٤١ * وهو امر اي تعذيب يكون الله مقدره قبل ان

٤٢ * الا ان تقوا الله المني ابلت تقوا الله

٤٣ * الاول موافقة والاشياء لا تقدر الجوار

٤٤ * يعني والاشياء لا تقدر الجوار

٤٥ * الاشياء لا تقدر الجوار

٤٦ * لا يقدر الجوار

٤٧ * لا يقدر الجوار

٤٨ * لا يقدر الجوار

٤٩ * لا يقدر الجوار

٥٠ * لا يقدر الجوار

٢٢ * ما مراد من الامن السخا من قوله حاصلوا على الصلوة * الآية الامن الاصل لا الامن عند الخوف ولا الامن منه

٢٣ * قوله وقع وصفا مصدر محذوف

٢٤ * ما لم يمتد الى المراد منه الشرائع والاحكام

٢٥ * الى من كسبه كسبه اقامه الصلوة على الامن والخوف وادرس في الامن لا في كل من مردها

٢٦ * قوله بالسلامة الى تعالى ووجه اشتباهه هذا ان الشيء

٢٧ * قوله كاشف هو مبتدأ والوجه والافاق

٢٨ * وان كان محذوف ما له تعالى وهذا وجه صحة ان في مثل هذا الموضع تأمل

٢٩ * قوله ان لا يوافقها باطلا فيكون في وجهه

٣٠ * معنى انتهى ان الله في غير جوار الوحدانية

٣١ * قال ذلك المحذور باقي في تقدير ايضا والحواف

٣٢ * من ذلك جواب عن هذا

٣٣ * قوله اي لا يوافقها من موافقة

٣٤ * هي يكون اشياء من مصدر لا توافقه

٣٥ * ان لا يوافقها بقوله معروف في ان يكون اشياء

٣٦ * من مفعول به باطلا وهو اي لا يوافقها

٣٧ * يعني في الاول المتعدي بالفتح

٣٨ * وهو امر اي تعذيب يكون الله مقدره قبل ان

٣٩ * الا ان تقوا الله المني ابلت تقوا الله

٤٠ * الاول موافقة والاشياء لا تقدر الجوار

٤١ * يعني والاشياء لا تقدر الجوار

٤٢ * الاشياء لا تقدر الجوار

٤٣ * لا يقدر الجوار

٤٤ * لا يقدر الجوار

٤٥ * لا يقدر الجوار

٤٦ * لا يقدر الجوار

٤٧ * لا يقدر الجوار

٤٨ * لا يقدر الجوار

٤٩ * لا يقدر الجوار

٥٠ * لا يقدر الجوار

٢٢ * فَاِنْ حَرَجْتَ * ٢٣ * فَلَا حِجَابَ عَلَيَكُم * ٢٤ * فَيُفْضِلُ فِي أَصْحَابِهِ * ٢٥ * مِنْ مَعْرُوف *
٢٦ * وَآلِهِمْ * ٢٧ * حِكْمِهِ * ٢٨ * وَالطَّلَمُتِ مِمَّا يَلْفُوفُ * ٢٩ * عَلَى لَتَمِيزٍ *
(سورة العنكبوت) (١٣٦)

وحرره، ائند فان قبل المرند پاجناح المهر والتعظيم

تتبعهم فقامت انهاضت بهم لكتها بدل مهر المثل الذي سخط لكونها غير محسنة وحكم ما تقوم مقام

﴿ ٢٢ ﴾ ادْعُوا إِلَىٰ مَا نَسَى اللَّهُ ﴿ ٢٣ ﴾ احْتِصَانًا لِّمَا قَدْ خَلَتْ ﴿ ٢٤ ﴾ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ

٢ قبل جعل نف من يعنى نفدوا القائل فبعد
التعريف في تعال وتجدو ما ن الخلل وعامله
وقس المراد انما سال مصدره وهى اليين لا بحتمه
كلام المص الحار وقس عليه صار كلامه
للعادة .

قولہ نصب یوحنا ان امرأت ای نصب علی
 اہم قولہ اگر اور یہاں سے بعد والی اہم
 لال انصاف یہی المعنوی ہاں، بقا اوسی ہ
 والہ صوبوں وصیہ ہاں، ہاں ہاں
قولہ الایہ صوبہ ای او، ہاں ہاں یوحنا
 صوبہ صوبہ لالہا، ہاں الیہ صوبہ ہاں
 الیہ ہاں الیہ ہاں ہاں ہاں ہاں
 صوبہ ہاں ہاں ہاں ہاں ہاں

[illegible]

قوله أو مصدر مؤكد قيل في بيان معنى التأكيد التمسك بالقرينة يوصون لأزواجهم ما ترضى به طوائف ذلك على أيها الآخر من موافقته ما أكد ذلك قوله
عناجره فاعلمه فيخرج غيرأخراج فيكون تأكيد التي الأخراج الدال على الآخر من في الآخر من مكانة قيل الآخر من صحح التثنية قوله هذا القول غريب
مازول لا للمعنى الأول هو غيرأخراج ومنهم من قد يمكن في البسوت غيرأخراج والبعنى يمكن إمسكاً غيرأخراج فيكون صمد المصدر محذوف أو أقيم هو صمد
قوله أو حال من أزواجهم والظاهر جئت أن يكون خلافاً مؤكدة والأصل في التثنية الإيصاف بهتموه هذه الحال وإن يكون خلافاً فقد لا نرى معنى في الإخراج ١١

٢ قيل ان مصدره من لا يؤمن حله على
ما جازى من ماضى في ان لا تقبل والجار
وتحذف متعلق بمعلق او به فتدبر قال ان تحذف
سأله ولا مد ٤٤هـ والوجه الحالي عهد
٣ قيل ان المصدر المعنى يدون في لان طاهر
المعنى وما حصل ان عدم القبول ما اقتضى في صار
الى محض وقد قيل لا تقبل عهد
٤ واول الآية يدل على انهم قوم من بني اسرائيل
فكيف قال وحدهم ذكر البينات لمعنى انما
الرب اذن وهذا اسهوا في حش وهو حش
عهد

٥ اول وجه الاول انه على وزن الجمع قبل التثنية
انك انما به جازب احزابك اي وعرضه الفتي
لانهم وعرضه بالجره اي يرفع الذنوب في حال
الرفع وكذا في غير عهد

١١ الى القول ليس عندك بل لا بد والى بوصى
وهذه لارواحهم منسوبة بعد احزابهم اي
يؤمنون في القول او مقتدا به تعد احزابهم
عن ايديهم انما كان في قولك جازب عند صغر
صالحه في قد اي مقدرا صغره غما

قوله يجوز فيها اربع اوقات الاول عند عدم
اوتله ولما اوتوه الله انك وجود ذلك هذا
متفق عليه بين الامة الحنفية والمالكية والشافعية وامامهم
حنك الله بده فهو ذهب الى حقيقة ما ذهب اليه
حكمة الشافعي في ان الحساب الذي قوله صلى الله
عليه وسلم مكفى في ذلك حتى باع الكتاب احله
بني اربعة شهر وعشر قيل ليس في ذلك دلالة
على انهما لسكنى في حال الزوج في ذلك ما
وقال ابن حنبل رحمه الله على سنن السكينة
براهمه من ان الموت والقطع لذلك بالوت ودلى
هذا كمال القبول لا يتجيب التفتة به بل في التفتة
المتكلم من مان الزوج وقد انهم في ذلك بالوت
اكر وحدث بالهم وهو قوله في " ولما تفتت " مع
بالمرور

قوله لم نهضت المدة مع غير نضت في الزيادة
على اربعة شهر وعشر فقد وضعت التفتة
بالوت واحتج في السكينة به من الشافعي الآية
ثابتة اي غير موصوفة في حق السكينة وعدمها
حقيقة موصوفة فيها مجازا في حق بني اسرائيل
مدى على ان سمع الله السرطه هل هو نسخ
بدي المظن والسرطه اولا وهو بحث لنقل قاله
ان كان لفظه كان اطلاق المصنف على في الشرط
او السرطه بغيره والا كان من سرطه اولا لانه
في الحكم

قوله وهذا يدل على انه لم يكن يجب عليها

على الانذار بغير عهد والجار كما فهم من الطول وهذا الشرع بمعنى التحقيق والنفذ كما عرعر منه قوله ولو سر
الموم فهو اكثرى لاكلى كما ان الاصل في المكافاة ان يلبه المفسد وقيل فيه كاصرحوله وجه حب
الكل في صرحه فاضل واراد بالاستفهام للتر وتثبت ان التوقع كان وهو امام في اعلم السنة فان لم
مستكلامه هذا ولا يستدل احدا مع اسوه الله بعده فاعلم يستحقون الافلاح والقواعد من كلامه عايد
الآخر ان ارباب المال من لم يصرحوا به في بيان كون الاستفهام للتر ولم يصرحوا به فيهم جواره يصاحك
تلك العلامة متوطنة حشا في غير والميم هي لا تقبل ان كتب عكر القبول لغيره على ان ترك
التمال هو المستفهم منه لا غير ذلك بل من حيث انه متوقع هذه العلامة مستفهم من عسى ولما ذكر في معرض
الشرط ما مللوه بان هل كل عسى من كل ملك الخ فيها على انه هو المناسب للعبه ذابت تلك
اعتنوا به الكسب عليهم او على ان طلب ما ذكر من طلب الكسب كذلك مد كور من سواهم وان لم
يمسك للاشارة الى شدة كبرهم فانهم اذا قولوا عن القبول حين فرضية القبول امر الله تعالى فلا يحسدوا
عن القبول عندهم فرضية اول وهذا كاري لان الجاهل اذا لم يكن فرضية ومضبوط واخفى غير معروف
لاولهم ٢٢ * قوله (اي عرض لنا) فافهمنا قول من علا وعرض لكل القول ليس عندك
في الاستفهام لاكثر وقوع عرض لهم في ترك التمال اشارة بغيره وقد عرض وايوجه * قوله (اي ترك)
التمال * ريد في اللفظة في مقدره في التمال وهو مدبر الكسبي لان لفظه ان اذاعه كاذب عليه
التمس من الاستعمال دون ان لم يضمن كائن الاستعمال الذي لم يضمن له نكساي * رمان لاهد الذي
الآية وقوله تعالى * وما لكم لم تؤمنوا * وما لكم لم تؤمنوا * وما لكم لم تؤمنوا * وما لكم لم تؤمنوا *
الذي كور اي سبب حاصل في حال عدم عبادته الذي حطرت * قوله (وقد عرضت على ما وجدته) ويثبت
عليه من الارواح من الاوطان والارواح من الاولاد * وقد عرض اشارة الى ان اجلة وقد اخبر عن مدارة
جمله حالية الاخراج اكبر من التمل واصب منه لدولته فيها وتام النفس فلا حرم الا يوجب التمل قوله
والا فراقه من الاولاد اشارة الى ان انا عطف على دارنا تعالى بالاخراج عتبار نفعهم معنى لا فرد
اوس قيل عتبارها بنما وما بلدا ذكر الاطراح على المذكور في الظاهر الجليل اسير فلما كان ما بين ما ومع
الآية دلالة والوطن عليها اوضح ولها قسرها بالاطان الا ترى انه في كنهه اعترافه في موضع الاقامة
بالوطى وقالوا اوطاننا الذي كما في الكلام مراد في اوضح في بقية هذه ردة ومنه على انهم فضل بعد
على البذل بل لا يمتنع بل بعد لا ولا مد ولا اوطان الا ترى ان في ان ارباب الاية المذكور
لكوهم اشرف الاولاد وان فرادهم من اقرب اسباب القتل والاراد مطلق الاولاد بحسن نظر في ذكر
انما من ارادة عدم وهو من الاقامة والارادة وانما كون العرب هم امة اياهم بالينات فلا يمتنع فيهم
على الانفراد منهم بغيره العدو واخر اشهر واخر امهم بل الاقرار عنهم هذا لا سوابق اثبت فيهم
في الانفراد من الارى المجهود اذ يتفرق البينات بغير وجه شرعي لاسيما بائنا للاعداد بعد الله تعالى
اصب من كل عامه عرواشي على القوم من كل كذب على ان هذا القوم كون عدم اسبابهم بالينات فغير
معلوم بالينات في عقل من هذه المكنة الرشقة والربا الاية مع قصده في بيان الطغاة العبدية منبع
على المصنف طالب الله تعالى ان ذكر الاوطان بل العباد والاولاد بل الاية من سوء الادب حيث اوجهم
فضل الاول على البذل ومن احسن من الله في ارباب الكلام الجليل ولا يمتنع ان هذا ما اشاعه اعداء
لان المفسرين يرمونه فسرنا المصطلح لم يمتنع آخر التبين المعنى وتوضيح المعنى وهذا المصنف بعد اوصاف
اعلم الجليل لانه احرى في مواضع كثيرة لانه لا بد له اوطار في القبول لا يكون الاية الاسود في حكمة منبع
على لا لمصطفى بعد من حيث لا يدري * قوله (وثقلت الاحوال وتولى من هذه من الله ما كان في كونه)
بالارواح بين مصر وفلسطين * وثقلت الاحوال وتولى من هذه من الله ما كان في كونه * وثقلت الاحوال وتولى من هذه من الله ما كان في كونه *
لاود بر ارباب من يروح وطولهم بكسر اء وقد غفر كونه بتمامه لتحويل حال ارفع ما وروى في كتب الجار
بالارواح بلورها اليه في كل حال في ذلك من التماس كذا قيل * * قوله (وطهره وعلى بن سبرين)
خاخذوا بديهم وسواهم والاولاد واسروا من ارباب الملوك اربابا يذوارين) وطهره اي عموا بديهم وهذا

لا رية مسكر لروح الخ وقال بعضهم مني الآية ما خرج من الجوارح فلا يحتاج عليكم وهذا يدل على وجوب الاية في تلك الدلة (مخرج)
قوله بعد ما وجدته مني اي بعد ما وجدتها اوجه من اقسام الطغيات فقولهم متعوض عنها اوجب الله على الطائفة المتعوضة غير الموصوفة بغيره
الآية وهو قوله تعالى * والظلمات * الآية تحت حكم تجلب للتمه للبيح فتدرك وجهه ظاهر الظلمة يتلوا فيهم وفي افراد بعض العالم قال قولك ائتمروا
واجبه على ان لا يخصص الحكم بين اصلا واجبة على كل الاعتمد من جواز تخصيص التطويق للظلمة فان الآية لا تقدمه بلت بغيره على ان لا يحرم معصية
في انقسام المصنفات فيكون الآية مختصة بغيره مما مخلوق هذه الآية المصنف حكم وجوب لمة الصبح وهذا لا قوله الآية الحنفية لا لا حنفية ١١

٢ وما قيل عليهم طاولوا حجة تطهرن قلوبهم
والأخيرة مصبى لأبطال حجة على ما صدق
أخبره بعد قول بونه

٢٢ * قال الله اسقطنا عنهم ذنوبهم في الدين والجسم والله يوفق مكرهه بشارته واسع عدم
٢٣ * وقال لهم نبيهم * ٢٤ * أن الله ملكه أن يأتيكم فتاتون * ٢٥ * به مكذبين ربكم
٢٦

٣ وفي الكسوف لانه طوف توضع فيه الاشياء
وتودع ملازمه الى ما يخرج منه وصاحبه
رجع الله في محبتهم اليه من مودعته وهذا او منع

٤ الامر من الله ليس بمصالحه ان الله ما خلقه قلوبه
لانه محسوس وقابل فيكون له ثوب وهو قليل
لانه معص

٥ بخلاف الاول عامه مذكور

١١ المذنب يقول وقد فعلت طبع به من لم يره وقيل
الخطب عام لكل من يأتى منه الزب

قوله قاله صوابه مثلاً في العجب تملل طوار
ان ما يظن به من لم يره لم يسمع لما ان هذا الخطب
بوجه سبق الرتبة من الخطب ولو كان في الخطب
من لم يره نوع استغراب واستنكار عليه شوق ما يصاب
مثلاً في العجب يفي ان المراه يهره والخطب في ضم
نظر الى حق الرتبة من الخطب او عدم سببها
لانه يستعمل مثلاً في عذر من الخطب

قوله اي اوفى كثيره من ان كثره مستفاد من تنكير
الوفى كما في ان لا لالا

قوله قيل حشره هذا القول ينافي ما ذكره من
دلالة بقية الاول في ذكره لان الحشره

هي جمع القلة ولا يذلل في الحشره وما يودها الوفاء
والواجب به ان الغرض من قول من قال ايتها
حشر حشره ويمن انه يصح ليكن في كلامه
قوله قيل حشره ورد في سبل الاستفاد
ان كثره هذه الاول الكثرة في الاشكال بل في

قوله و اسي يوم ما و امة رجل واحد من
حشره باسم الله تعالى وشبهه هذا الذي مستفاد
من كون موافقاً بما في اقرانه تعالى موافق
من العاوم المحقق ان الله تعالى في اواراد شيا

لم ينفذ من اده من ارادته فحين ارادته تعالى
موت الجميع ما و اوجهه منة فحين ارادته تعالى
وايهن بالنسبة الى عذافه الفخره سليمان
قوله من غير علة اي من غير هذا شئ غير الامر
ولا ارادة وهذا المعنى قد مر في قوله في هذا

القول المرادة الارادة

قوله مرعوبهم حشرهم على السلام في الطواش من
عبيد منة و هو به حشوا والجهرى لم يفرق بينهما
حشر قال مره به عابه احذر

قوله ناد فجهر به من نادى ادى وهو حق
من ارفع حشره قائم مع ما فعل اوسى اوسى
اليه من ربههم وان قوموا بامر الله

قوله ومنذ القصة شجع المؤمنين الى الجهاد كانه قبل انتموا وشكروا وظنوا قسيل الله وهذا نظار الى ان يراد من الذين حرجوا قوم
من اسرائيل فانه دعوا الى الجهاد وحشهم الى الجهاد ونادى على الذين يراهم اهل دارود ان الذين انتموا في الجهاد في حرجهم يرى الجميع من الذين
من كلاء هم اهل البيت الذي هو بضاعة فيسب على الذين الذين على التقيد لقتلهم قتال والصوره الكبرية لانها مستند القرآن ذكرها كليات
الاحكام الدينية من صيد ولحم ونسلا والجهاد على كل عيب مستطرد تارة لا يحتمل بشارته يكر عليها كالأول منة ماني الله بين الاحكام ومقصودا
اصحاب جري دالة على ان المؤمنين المحققين لا يفرق بينه حال من حال وان لم يخالع الفتوى في ذرائع الى الترافة لفاضل الاخوية والجهاد لما كان ذروة سنهم ١١

من الذين خلق ٢٢ * قوله (لا يتبدلوا فكله ففقره وسقطت عنه عليهم ذلك) فيه على ان
الاستغناء ليس بالانكار بل الاستبعاد فبما من كونه ملكا مع وجود من هو احق منه وهذا من يعارض بل
الاستغناء ما خلق عليهم من الحكمة التي بهرت هذا السبب المذكور والفتنة واستدر وعما يرشدهم وريح
ما يسمونه من الحكمة كقوله النبي من حله ما خلق في صدره حجة الحق في تفسير قوله تعالى * قدو العدل
فيها من يفسد فيها و يستلزم الدماء الا لا يفرقة كون السابقين من المؤمنين من اولاد اثنين فيص
الجل على ما ذكرناه فلا يفرق الى تارة * ٢٣ قوله (اولاد الذين اذيعوا الله وقد اذن ربكم وهو
انهم لم يخالعوا منكم وتاليا للشرط فيه ودور المالك فيكم من معة الامور السابقة وحسبة الذين لمكون
انتم خطرنا عليكم في القلوب والنفوس على قاصد العدو وحكمة الامور لا يذكركم وقد رده الله فيهم وكان
الرجل انتم انتم عبيد عيال و امة وكالتا به تسبب ما لك الملك على الاخلاق لله من ثوبه من يشاء و امة بانه
واسع الفضل يوسع على التغير ويقع عليهم من يلقى بالملك من السب وغيره) بل الله في امة في
استغناء الله تعالى قطب سوا ما كان من اولاد الملك اوانى حايه السلام اولى بكر ولا يراه فيه النسب والمسال
والله في و لولوا استمر للشرط في الامارة الشرط فيه وقوله في المرحمة الله في الشرط على ان الشرط على
الملك ليس فيه التفسير كما اشار اليه قوله لا يركم فيكون نصر القاب قوله واسع الفضل معمول واسم في التفسير
الكرم في قوله بل يلقى بالملك الخ او عليه مثل شئ يدخل عليه من يلقى بالملك دخول اولاد ولا يفرق في الشرط لاصط
الملك الله تعالى راعى الحكمة والمصلحة فحفظا لاطلاقه لا يوجب بالادخال في الطواب الاول وهو اعم بالصلاح
منكم وبهذا يحصل الامام بين الطواب الاول والثاني فامل حتى التامل * ٢٤ قوله (فليظنوا انه حجة
من انه حجة وتعالى اسقطا طلوت وما كره نبيهم) روى عنهم قالوا ما بانه منكم هذا الخطب معلوم
من قول نبيهم ولا يرد ان يكون يسأل انه ملكه لا يلابس نبيهم لكن الاخرين ذهبوا الى ما اختاره الله
٢٥ * قوله (الصديق دعوات من الرب وهو الروح قاله لا يزال رجع الله بما يخرج منه وليس بقاصون
في حشره من سبى وحاشي) الصديق ضم الصادق لافصح دعوات اي ان يوت دعوات من الرب على ارجوع
ومضى الروح مع حق الصديق قاله لا يزال رجع الله الخ وليس بقاصون اي وانس و به دعوات على يكون
الله من اصل الكلمة بل اصح ان تامة من حجة على ملكوت وجوبه لكن ليست فأنيت فلذا يوقف على تامة
من غير ان تامة من ملكوت ومعهم فلهذا ان كان لا يوجب بحسب الباء هو الله حاول بيان وجهه
ولا يفرق بعد * ٢٦ قوله (ومن غراهم اياهما فانه ايهما من تامة انما يثبت لاشرا انهما في اسم
والزانية) والله تعالى قلله لانه يحتمل ان يكون وانه فاعول فيقول الله من اصل الكلمة اذا اصله
حينئذ نكث فيكون الزانية والفتنة اصلية ولم يفرقه * فقال قلله الخ اشارة الى انه دعوات من الرب لكن
اخذ الله حجة لاشرا انهما في صفة التمس وفي كونهما من حروف الزيادة * قوله (يريده صديق
التوبة وكان من حشره التمساد بموجها فانه بموجها من ثلاثة افرع في رزاهين) التمساد بالذلل والدليل
شعر السرو وفي حشر السجح شمس بل اراه شعر شعر شعر الصمم وكلها عارسة كذا قيل * ٢٥ قوله
(يا ايها الاسارى في ايديهم كقولكم انكم لو كنتم احرار) المعبر في حشره لا يفرق من الله عليه ان يأتيكم اي في
الجنة كقولكم انكم لو كنتم احرار وطاعة عطف مشبهة وحذف جوي وقدمه لانه اس ابقام اذ افراد
يكون نفس من استغراب ان الطوبى ملكا حيث قيل اول ان تامة منكم ان يأتيكم تسبوت ولو كان
المراد سكوت النفس من العز كافي للاسته في الخافي لا يفتقر وحذفه من معصية لانه كاستبره
٢٦ قوله (اوقاتون اي مودع فيه ما يسمونه الكون وهو التوبة وكان موسى عليه السلام اذا قال قدومه
ذكر موسى بن اسرائيل ولا يفرق) اوقاتون الكون التوبة في حشره * كذا اشار الى اي مودع فيه
ما يسمونه الكون اي يحلون اليه وقت سنونه اذ الكون الكون في حشره التوبة والاسمين والاشرا الى ان مكة
حينئذ على الكون نفسه بل الذات التي يحصل الكون بها على انها مصدر بمعنى المفعول بنفسه
او اسم كذلك وهذا نوع مكلف وله لهذا اخره وكان موسى عليه السلام اذ قال قدومه صلى الله عليه ان يكون

(سورة)
قوله ومنذ القصة شجع المؤمنين الى الجهاد كانه قبل انتموا وشكروا وظنوا قسيل الله وهذا نظار الى ان يراد من الذين حرجوا قوم
من اسرائيل فانه دعوا الى الجهاد وحشهم الى الجهاد ونادى على الذين يراهم اهل دارود ان الذين انتموا في الجهاد في حرجهم يرى الجميع من الذين
من كلاء هم اهل البيت الذي هو بضاعة فيسب على الذين الذين على التقيد لقتلهم قتال والصوره الكبرية لانها مستند القرآن ذكرها كليات
الاحكام الدينية من صيد ولحم ونسلا والجهاد على كل عيب مستطرد تارة لا يحتمل بشارته يكر عليها كالأول منة ماني الله بين الاحكام ومقصودا
اصحاب جري دالة على ان المؤمنين المحققين لا يفرق بينه حال من حال وان لم يخالع الفتوى في ذرائع الى الترافة لفاضل الاخوية والجهاد لما كان ذروة سنهم ١١

[illegible]

٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩
 ٥٣٠
 ٥٣١
 ٥٣٢
 ٥٣٣
 ٥٣٤
 ٥٣٥
 ٥٣٦
 ٥٣٧
 ٥٣٨
 ٥٣٩
 ٥٤٠
 ٥٤١
 ٥٤٢
 ٥٤٣
 ٥٤٤
 ٥٤٥
 ٥٤٦
 ٥٤٧
 ٥٤٨
 ٥٤٩
 ٥٥٠
 ٥٥١
 ٥٥٢
 ٥٥٣
 ٥٥٤
 ٥٥٥
 ٥٥٦
 ٥٥٧
 ٥٥٨
 ٥٥٩
 ٥٦٠
 ٥٦١
 ٥٦٢
 ٥٦٣
 ٥٦٤
 ٥٦٥
 ٥٦٦
 ٥٦٧
 ٥٦٨
 ٥٦٩
 ٥٧٠
 ٥٧١
 ٥٧٢
 ٥٧٣
 ٥٧٤
 ٥٧٥
 ٥٧٦
 ٥٧٧
 ٥٧٨
 ٥٧٩
 ٥٨٠
 ٥٨١
 ٥٨٢
 ٥٨٣
 ٥٨٤
 ٥٨٥
 ٥٨٦
 ٥٨٧
 ٥٨٨
 ٥٨٩
 ٥٩٠
 ٥٩١
 ٥٩٢
 ٥٩٣
 ٥٩٤
 ٥٩٥
 ٥٩٦
 ٥

٣ دل معنی: بقول من عند ہی کہہ و فرقه
 لیکن لفظ امر: انگارہ و فرقه بلا کہ و ترقی
 معنی
 ٤ سواد کان شرافت و ہوا او دیو یا و سواد کان
 من فوقی الشوق ولا معنی
 ٥ و الطاسا ہر، میں الذبوت محاسن عن الجہان
 اللانکہ ٤ معنی

١١ بَشِّرْهُم بِأَنَّ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ مِنْ أَشَقِّ النَّكَالِفِ حَرَمُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ بَارِقَاتٍ مِثْلَ سَامِ خَوْفِهِ وَلَا تَأْوِيلَ يَتَذَكَّرُ فِي سَبْرِ اللَّهِ حَتَّى يَأْتِيَ إِلَى هَذَا الْمَقَامِ الْكَرِيمِ حَتَّى يَذْكُرَ الْإِنْسَانِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَاتِلُهُ

قوله لما قوله انصاب والابق اى ما قبله المنصوب
على الجهاد من غير الفاعل عنه وما بقوله السابق
الى الجهاد من تعريب الزميه والحق الابق
على الجهاد وسره اى لان الكلام فيه

قوله عليه السلام في قوله من امرأتين أو ثلاث يعلم
أنه تعالى إنما يبيِّن خبراً عن نكاحه لا يبيِّن خبراً عن
الجماع لا يبيِّن خبراً عن الجماع لا يبيِّن خبراً عن
قوله وهو من زنا، وهو من نكح، وهو من نكح
قوله وهو من زنا، وهو من نكح، وهو من نكح
قوله وهو من زنا، وهو من نكح، وهو من نكح

يُجِبُّهُ إِذَا أَمْسَاَهَا وَأَحَالَ يَدَيْهَا
لِي وَجْهَ طَلَبِ الْقَلْبِ فِيهِ بِسَالِ الْعَدَدِ فِي تَقْدِيمِ الْعَمَلِ
مَقْرُونًا بِالْإِخْلَاصِ وَطِيبِ النِّسْ أَوْ مَرُفَعًا لِلْإِلَاحِ الْوَجْهَ
صَالِحِهِ عَلَى الْخُشُوعِ بِهِ لِقِرْضِ صِحَّةِ حَسْرِ الْقِرْضِ عَلَى
قَوْلِهِ وَقِيلَ لِقِرْضِ الْمَسْ الْجَاهِدَةُ وَالْأَدَى ١١

٢ قيل قد جرح يوفى أى مجاهد هم الثابتون
وأمر الضم لوت باللام وأما الخروج فاعلم
تصريحه وإى أنه لا يفسد إلا بعمله
عن ذلك

٢٢ ﴿فَأَفْضِلْ عَلَيْنَا مِثْلَ الْبُخْتِ﴾ ٢٣ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ يَتَّبِعُهُمْ فَآوَىٰ إِلَهُهُمْ﴾ ٢٤ ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا يَفْعَلُونَ﴾
فلينس مني * ٢٥ ومن لم يطعمه فانه مني *
(سورة البقرة : ١٨٦)

ويعلمهم ويجوز أن يحصل القراءة برفع على الاستيفاء كأنه قالوا يا ربنا (مسار)
 قوله على الجواب والوصف لقد وفيتك فإن الجزم على الجواب والرفع على الوعد
 وخبر عسى أن لا تأتيوا والشرط فاعلم بهما والفتن حذر من أن لا تأتيوا يعني على الأسماء
 جزم من القائل فاعلم بهما فاعلموا منوع عنه وتقولون وأولاد الاستفهام التثنية و نسبت
 إسمان من التثنية قوله فاعلم بهما مفعول عندهم استفهامية فاعلموا منوع عنه

٢ الاول بحار والاى حتى وليس المراد الضعيف
المصطلح بل المعنى القوى حتى قال ولا نصار الى
التضيق الا عند قيام القرينة القوية وهى ذكر
ما يتعلق بالهوى وهو موعود هنا
٣ بل البس بخاتمة التبرع مع ما ههنا جود
حالات ذى قوة وبأس شديد

١١ وانما التي بعده ليدل الداعي على اليقين وعدم
القطع لاحد ان يتولد تلكه القدر الهاء اصلها
فتح يكون وزنه ما عول على ما قال صاحب الكشف
وبما هو قرا ما عول فهو صوت عتده الاخيرين جعل
منه ما هو حرف الالف لا صوت عتدها في الحس
واما جعلها حرف الالف في اللفظ لانها اقلت من الالف
الثانيه فقول هب ان احسنها يصح ان يكون سبب القلب
لايجب القرب في الخارج فيصح ان يكون سبب القلب
واما كونها من حرف الالف في اللفظ فلا يصح ذلك
لان يجوز قلبه قرب الخرج في محرد فليسببها في
كون كل منحه من حرف الالف في الارجح
قرب في الخرج في حرف الالف في حرف
سببها وبما استكانت في ما عول
عتده ذلك القدر في ما عول والاول وهو ان
وجود لغة ما عول ولادها من جنس واحد قليل
وابتاع بدل الهاء في الالف لانه متبني على
ما عول حوبه وعنده لا يرد على كلام الجوهري
حيث جعل الالف في الثانيه قال اصلها ما عول
مثل قروه وقوله غلبا كسفت الواو واختلفت هاء
الثانيه في نحو رهنه على كسفت المص في جواز
القلب مع تغير ركنه من حرف الالف في
قوله مضاعف الانواع الرضائي الذي من رخصته

فهو من مروض ايمدقوني والمواج موسى من
الطوراني باواج من السجده فيها التوريه وكان قومه
اشعلوب ذل الحبل فاضب من ذلك وورماها على
الارض حتى صارت قطعاً متفرقة فبصمت تلك
القطعه وهـ وهاهنا الايام

قوله يستعصمون به حتى انسدوا الخ أي يطالبون النجاة به و به يتحصنون للبلاد ويشعرون ما فيه من احكام الشرع حتى انسدوا أي غيروا ما فيه من الاحكام و حر فوه اوفظوا الفساد فظلم الكفار عليه

قوله فأتهم الأئمة إلى طائوت وكان ذلك
دالا على أصحده والله تعالى طالعون
قوله انفصل بهم يريدان انفصل في أصحده
لكن اسمهم هذا مع الفصل اللازم وكان أصحده

فصل نفسه و يازمه اتصال الشمس وقيل فصله
وصد ونحوهما والحق فصله من البلد فهو لا من
وبالصد عنه صدودا معي اعرض عنه وصد عنه
ترغوا في اللاد قوله معانك معاملة للترغ
قوله وان شئت لم احسن نقاشا ولا راء = اوله

٢٢ * ولولا دم الله اس معظمه جنت السموات والارض ولكن الله ذو فضل على العالمين *

٢٣ * لا انا آت الله * ٢٤ * تنزلوا علي يا يحيى * ٢٥ * وانك لمن المرسلين *

٢٦ * قل ارحم الراحمين *

(١٥١)

(الجزء الثاني)

٢ * والحق صدر السريعة ذهب الى ان تسبح
الحمد باسم المثل وقد صدق الانكار على من قال
انه لسان اسلافه فاطنكم في كون كلام الدواب
والطيور حقيقة **قوله**
٣ * وما حسنة اسم ايسم الجنى كما يستحسن حسنة

مطابقا يستعمل ما يستحسن المصنف في المحرر حسنة
والمقصود منه وذلك بسبب عن غيره ومقال
زيد ليس بآدم **قوله**
٤ * وفيه والتأكد من مقتضى مقدم الجذب
ولا ينبغي عليك ان التأكد و تركه باظهار الى من اني
اليه الكلام

٥ * اشراق قوله اوله والموطعة صفت على مذكرة
قوله

١٦ * من لسان الاممعت والوصف كانه ايسر من
اللال الاستعاضة فاضافة كانه لوم يؤول بذلك لكان
الرباعين ان يقال لم يرد من اللال الاستعاضة ويحذف
ولا استمر في ترك اللفظ او الجواب في بقاءهما
وبالعكس ظن معني ما يدع ايزدك عدم ما يؤول شيئا
للمعنى شيء يبرهن عدم البقاء بالذات فرفع مصمت
وعطف بالفتحة الى بين وان كانا في موضع النصب
ظاهرا وترك الظاهر وجعل على المعنى المصمت
المتصل واللفظ الذي ذهب بضمه

قوله وادواته الا ما دون الظاهر

قوله وهكذا الدنيا اما سد الاخرة قاله الراغب
في القصة اية وقال فادبها وابنتها وان من ثنائول
عقد ما يابح واكنى واستغن وساد ما يوجب ومن ساد
منه اخو في ذلك ازيد عطشا وان هذا الشعر
في الغدير المروي ان الله هويجى اذ اصابه حديد شذب
من مرض الدنيا اضاءه وقال به خذ حرسوا به
عن النبي صلى الله عليه وسلم يقولوا لا ين آدم
وادين من ذهب لا ينبغي لهما ذلك ولا يلا يوف
اي اسم الا الزاب

قوله اي قال انما من منه قد يتناول الله
البحر ذكره في غير قوله الا لافاقه لانه ويهين احد هما
انه لا يسع الى الذين استنوا وهم المبتلون الذين
اطاعوا ولا يتبعوا فيهم من الشريك كذا هو الله
المؤمنون فتدبروا فيهم فرفقه قالوا لا طاعة لنا لظاهرا
لاضبط لانكوا من التنازل ورفقه تدبروا بعينهم
وقالوا من منة فضيلة الاله وهم اخلص منهم
عن ل كيف يليق بالؤمن ان يولوا لا طاعة لك
وهو ادلى على وجه من بينهم وادس الله قدم
صدق في ذلك اجاب بان المؤمنين يحملون قوة
اليمين وقوله على رتبة في التبين من اوليك ومن
ثم فسر الذين يملكون بالذين يتوكلوا الله طاق
الان على المؤمنين بمجرى ايمانهم من المشبه بهن

نا كذا اعتقاد من العار الاعتقاد الزاحم والوجه الثاني ان الضمير على الكبريى فليكن طاعتهم والذين هم كذا
وامتنع قليل من ذلك قالوا بنون ما كانوا عصاة فمخلفوا من طاعتهم والذين هم كذا والذين هم كذا والذين هم كذا
وجنودهم وطهروا عذرهم في رجوعهم وكانهم كانوا يهتدون بهذا القول والذين هم كذا والذين هم كذا والذين هم كذا
لم يجاوزوا بعد قيل الوجه الثاني وهو ان الضمير الى الكبريى الذين اعتقلوا وانفصلوا عن طاعتهم الا انهم كذا والذين هم كذا
الطهر موضع ضمير التذليل المشعر بتعظيمهم فلهذا قالهم يقولون ويخضعون اول قوله فليكن طاعتهم كذا والذين هم كذا

من اتخذ الدروع طاحرم ان يصرده لا يكون الا بغير الله تعالى وكلام الدواب الخ اي انه عليه السلام
جما جميع صوت حيوان من الدواب والطيور وما جنت السموات والارض التي تسمى صوتها به
فلما رد الكلام ما نصرت به على التمسك بالانصوات الحيوانية من حيث انها تامة لتفخيرات سلفه عزلة
البرهان كما قاله الله في سورة النمل فليس المراد بالكلام لفظيهم بل الانسان عا في ضميره وهو غرض بالانسان
ولا يوجد في الحيوان كذا قول وقد سخر لان خلقه تعالى في الحيوان العقل والطق لا يمنع الارض من الحيوان
تكم بالخلق الى عبادة السلام وهذا المعنى طلق ان كلام الدواب والطيور هنا محمول على كونه مجر
اداره عليه السلام فلا ريب انه حرفة * وقد اعترفه للسبب بالآخر في تفسير قوله تعالى * حتى
اذا نواحي راد الليل * الاية حيث ظن مع انه لا يمنع خلق الله تعالى فيها البقل والنبات وهذا هو
لخصيص في قوله ذللك نادى ولما نادى عليه السلام * ٢٢ * **قوله** (ولولا ان الله تكرر في بعض النسخ)
وبعض المسلمين في الكثر وبكفهم هم مادمه لم يولدوا واصدوا في الارض او لم يندسوا في الارض بشيء من انفسهم
وفي الجمع ذوات الله * وبمعنى اسليخ الخ اشارة الى ان المراد ببعض الدافع السلون والجنس الدافع الكفار
والمراد بالدافع دفع فسادهم لادفع ذواتهم وان اسند اليهم البذخة والمراد بالفساد افساد اهل الارض
وافساد اهل الارض محذرا حيث قال وبكفهم مدامهم او فساد نفس الارض بطلان منافعها وتخل
مصالحها من اضرارها والفساد وهو الذي افسد الله قوه او لم يندسوا في الارض على مسمى اريد بهضم الآخر
اما بالاشارة الى بطلان النص ولكن الله ذو فضل على العالمين اشارة الى انهم كذا والذين هم كذا والذين هم كذا
بعض الناس يسمون كانه قال ولكن الله تعالى دافع لعلما وترجاء لا ذو فضل على المسلمين اما على المعنى
ظواهر وامام على الكافرين فلكون الدافع المذكور سببا لظهورهم ولا ذو فضل على القاصد فلا يضاف اليه
الغالب من دار العقاب ولذا حتى * على التاميز دون في المؤمنين واوار يديهم اين السلون تنبها على ان الكفار
ابسوا من العذابين فقد ماضو المطلوب منهم لم يبد * كما حقه في قوله تعالى * واذا قبل لهم انما يأتون
الاس * الاية * ويهد البهتان لظهور وجود شرط استعمال لفظة لكى وان الكلام يندى ان الله فساد الارض
او يوجد دفع الله تعالى كاهو مفتضى لولا لا لافاق وهذا اشارة الى قياس استنطاق * ولهم وضع بعض القدم
منع اثنين الثاني لا لا ينجح كاهو المشهور والقول به ينجح في كل هذا العلم لكنه لا يمكن اتساعه كذا
لم يتبره نكف * **قوله** (اشارة الى ما فقه من حديث الالف وتلك طاعت وتبين الطاعت
فالمراد الجبره وقتل داود جالوت * اشارة الى ما فقه من الامور المتعددة * وتلك الله خيمه عند المصطفى
اي تلك المصطفى صولات آتت الله فائدة الخبر اعتراف قوه تناهوا اي انه يفرحها واسطة حير لانه حالس الاكلت
فهو محط الفساد * **قوله** (يلوحه المطابق الذي لا يمنع فيه اهل الكتاب واو ليل التواريخ)
بالوجه المطابق لوافاقنا ذلك من جافا فوافاق لا يندس الخ وللهذا قال الذي لا يمنع الخ لا ينجح دونهما موافقة لاق
كنهم يخلقون من ضمير يولدوا وادب الله احد هذه مختار الضمير في جواز ان يكون حاله فاضل تنزلوا اي تناهوا
تأسيس بالحق والصلوب اوس اعبر الطيور في عليك اي على * الثاني والصفى * ٢٥ * **قوله** وانك لمن المرسلين
التاكيد لكان بمثابة لا لكون الله عليه مؤدفة لانه كونه * **قوله** (لما احتلت بها من
شبهه تعرف * احتج * مع انها من اية النبي من غير شبهة اخرى لما سمع اخبار لاك لم تحاسلها ولم تمنع
اجرا لفرقة * واخطية ما خبرتهم بنص خبرنا موافقة لما سمع من عندهم من الكتاب وهذا دليل
ساطع وبرهان قاطع على ان الله الدين اسلوا لانواع الاحكام واجرا احكامها على الامم * ٢٦ * **قوله**
(اشارة الى الجمعية المذكورة فقصها في الورد اوله الطولمة الرسول صلى الله عليه وسلم واجهة ارسلا والام
الاسترقاق) قصصه بكسر الهمزة جمع قصصه ويصح ان يكون مصدره القصص اي انوا والجمعية قوله في السورة
اي في هذه السورة التي تلاه * الحمد كائن الا بالحق ارسلا بعد على هذا التقدير قدم هذا الاحتمال لتاسد
الاشارة لاختصاصها كون المشددا اليه محسوسا ولا فاق من ان يكون مطبوعا وعن هذا قال اوله الطولمة * اي
اول الجمعية المعومة الرسول عليه السلام كانت الجمعية المذكورة قصصها اوله فها هو من الاول لوجه
ارسلا كافة سواعته سلومة الرسول عليه السلام اوله فها هو من الاولين والام * اي على هذا لا الاحتل

نا كذا اعتقاد من العار الاعتقاد الزاحم والوجه الثاني ان الضمير على الكبريى فليكن طاعتهم والذين هم كذا
وامتنع قليل من ذلك قالوا بنون ما كانوا عصاة فمخلفوا من طاعتهم والذين هم كذا والذين هم كذا والذين هم كذا
وجنودهم وطهروا عذرهم في رجوعهم وكانهم كانوا يهتدون بهذا القول والذين هم كذا والذين هم كذا والذين هم كذا
لم يجاوزوا بعد قيل الوجه الثاني وهو ان الضمير الى الكبريى الذين اعتقلوا وانفصلوا عن طاعتهم الا انهم كذا والذين هم كذا
الطهر موضع ضمير التذليل المشعر بتعظيمهم فلهذا قالهم يقولون ويخضعون اول قوله فليكن طاعتهم كذا والذين هم كذا

۲۲ ﴿فَضْلًا لِّبَعْضِهِمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ ۲۳ ﴿مِنْ كَرَامَةٍ﴾ ۲۴ ﴿وَرَفْعًا لِّبَعْضِهِمْ دَرَجَاتٍ﴾ (سورة الفرقہ)

تعريف وأشهر فهو من الأسماء يكون أختفى من التسمية على الكشاف صلح من أن يكون للمصطفى خلافاً
كما ذكره الكشاف وكان على جملة الوصف المذكور ويحتمل أن يكون قوله لهذا الوصف متعلقاً بالذين
ورد عليه من هذا الدين أو كل احتمال آخر كما لا يخفى عليه بقوله وهل إبراهيم عليه السلام وتيل ادريس عليه
السلام الخ وأدعاء كانه مع الخ في كل احتمال متعلق بالوصف المراد في كل احتمال يخص من أولاد
بعضهم فهذا الاعتبار يكون كانه عليه متعقباً لافلاكلام في الحير بالدرجات * قوله (وقيل إبراهيم
عليه السلام خصه بنقله) مرصده لارفعه درجاتاً يتخفى لرفع من وجوه متعددة والفتاوى به أكثر من ذلك
وكذا الكلام في قوله وقيل ادريس عليه السلام * قوله (الخ) أي على الرتبة والحقيقة على مرتبة من الخ
ادخل على صاحب من بعده وطريق محب لافاض والتليل يكون معه ربه الله تعالى وطريق يكون
هل الله تعالى له ربه ، قال تعالى (ولست بملك بل هدى) وايضا الخليل صفة في حد الطمع والسلب
مفترقة في مرتبة اليقين كذا في شرح الحديث فراهي هي أصلي الرتبة في الحقيقة بقرينة أن هذا القول
في مقابلة كون المراد نبينا عليه السلام أو موعظة الشهرة * قوله (وقيل ادريس عليه السلام لقوله تعالى
ورفعناه مكاناً هيباً) وقيل أولهم من الرسل (وقيل ادريس عليه السلام فتح الرقة حقيقة بالدرجات
في الاختلاف المعلوم أو أولهم من الرسل) وأجل متابعهم نوح وإبراهيم وموسى وهى وسبب
ويوسف وأيوب ودود ورسولنا عليهم الصلوة والسلام * ٢٤ قوله (خصه بالنبين لأمره الجود
والنصارى في تحريمه ونهضه وجعل مفرجه سبب تفضيله لأنها لكانت وأنته وعمران غنياً) يستبعد
فهره في تحريمه الخ لف ونشر مرتبة قوله وجعل مفرجه إشارة إلى أن المراد بالنبين المفضل سبب تفضيله
وهذا معلوم من ذكره في مقام التفضيل ولا يلزم منه وما ذكره تفضيله على حجج من عداه بل هو
بعض فلا إشكال في تبعه منها غيره ، بأن يكون مفرجه سبب تفضيله من غير ادعاء الله سبحانه لرسولنا
عليه السلام والفقوى بأن مفرجه من حيث المجموع لا يفتنى في غيره لا يبدى ادعاءه كذلك طابق أن مراده
بغيره البعض دون الكل وظهوره ذكره مطابقاً إلى أن موسى عليه السلام له ألبتة ثبات في تبعه مفرجه
وحال نبينا عليه السلام في من صرح بالأفلام قبل أن أمم الله نبينا عليه السلام على كل واحد واحد
من الأنبياء عليهم السلام لأحلاف به وإمكانه تفضيل على الكل بعدة الجملة فضل من ربه عليه السلام لفرص
فيه ورد الطوفى في تحريمه ، وقال قوله تعالى (فهدىهم الله) يدل على تفضيله أيضاً لأنه أمر بالاعتدال بهم
عليهم السلام ولأنك قد أتى على الله تعالى عليه وعلى أمره تعالى فافضل جميع أفعالهم مع ما له عليهم
من الرتبة كان أصل من بعدهم وهو كلام حسن قال المصطفى في تفسير الآيات والمراد به ما توافقوا
عليه من توحيد أصول الدين دون الفروع مختلف في فيها ما هنا ليست هدى مضاعفة لكل ولا يمكن
أناسي بهم جرد انتهى فكيف يقال فافضل جميع أفعالهم مع أمر الله مختلف لا يمكن أناسي بهم وهذا
ذهول جسيم ولتبعه من الحسن ذلك والجواب الصواب أن شريعتنا عليه السلام لساكنات بالقرعة
اليوم أناسي من كل قرن وهم على كل شخص توافوا راجع إلى رسولنا عليه السلام من أن ينص
من أحوجهم في نادى كان كذلك مع ما له من أعمالهم المستندة لفتاوى الصلوة حكمة أن افضل
من جردهم * ٢٥ قوله (هدى الناس جردهم * ٢٤) من سد الرسل) تنص على أناسي أى يتوجه
لأمر ما جاء بهم اليقين والأفضلية على الناس يصب على لائل وأزائل الكتب ولرسولنا
محققه ولم يزل عدم الاقتناع مع أن المذكور في الثاني من فضول المشية المتفرع مادل عليه الجرد على ولوشاه
الله يهديكم أي يوشوا الله هدايتكم لأن الصلوة الأتية لا يتخفى فيها الإرادة والاكثاف حادثة مع
أمره ذكره بأن عدم الاقتناع لأن شريعتنا عدم الاقتناع لولوشاه من جهة مشية هدايتهم أو من طريق
مشية هدايتهم مظهر في كل ما له صلب الأرواح من قوله لا يوشوا الله عدم اقتناعهم بالفتاوى
لأمر ما جاء بهم الأتية كما حقه سيد المصطفى في شرح الوصية والمراد به كونه متحقق على كذا الخى المتفق عليها
أرسل الكرام عليهم السلام * ٢٥ قوله (من سلبها منهم اليقين) خلق بالكل ما مصادره وقيل يجوز أن يكون

١١ أن تعاضل الرسل هديهم السلام فاعلموا من حيث
ومل الحقائق وهذا أهل السنة ليس بمعارضهم إلا
مضلل الله تعالى لأتسبب آخر كما لا يخفى سبب

الحقائق

قوله بخلق الله موسى عليه السلام أى لم يخلق الله
لعمد الطوفى في الآية مصدقاً له تعالى في
الآية الآية (وأما الخ) فاستغنى عما سبق في
الآية الآية كاعتدالي

قوله تفضيل أى قوله تعالى (هدىهم من كل الله
الفرقة) وأما عيسى بن مريم البتة فتمسك لها
أجله قوله وقيل لا يرسل مضافاً من بعدهم
على بعض

قوله حين كان قاب قوسين أو أدنى أى حين قرب
مخرباً رتبة وهو ما يشبه الكيف قوله وبها
أول بعد حجة حالية أى قرب منه والحال
إيضاحاً بعد ما أى بعد إبداء والمراد بالعد
إيضاحاً بعد ما أى بعد إبداء والمراد بالعد
إيضاحاً بعد ما أى بعد إبداء والمراد بالعد
إيضاحاً بعد ما أى بعد إبداء والمراد بالعد

قوله ولذلك قيل كالم الله أى ويكون موسى
كالم الله قيل هو كالم الله أى مكانه فأن قيل
بعض مضافاً لبعض وهو ربي عيسى وموسى
قوله في تفسيره ، ولطيفه نف لا فرط
أبو هود في تحريمه والنصارى في تفضيله

قوله لم يستبعد غيره فوسه نصر لا غيره من
الأنبياء بآية ثانياً ، موسى إليه جبريل الذي

هو الراد بالروح القدس عند أكثرهم من عباس
رسم الله هناك في المسجد لما كرفض الأنبياء

فذكر كما روحاً بطول عبادته وإبراهيم غلته وموسى
بجانب الله فلو عيسى ربه تعالى أسما وقيل رسول الله

افضل منهم بعث إلى الناس كافة وقوله ما من
من ذنبه وما آخر وهو ما لا ينافيه فدخل فقال

بهم أستم فذكر كما لا ينافيه لا ينافي لأحد أن يكون
حجراً من يجرى ذكره فذكر أنه لم يبدى

فذا ولم يبعها نقلة الرجزى في الكسوف قيل
والأمر ذكره المختص في هذا الاسم اختلال

المراد بقوله وهو على وجهه من بعدهم درجات ليس
التي وحده لأن الصلوة لما مصادره على من ذكره

من الأسماء على لا ينافي لأحد أن يكون حجراً
بجى الحديث في ذلك شأن المراد افضل وهو
بغير رتب لتمام لا على الله عليه وسلم قال

لاشئ لأحد أن يكون حياً وليس الكلام في
الغيرة بل في الأفضلية ولا يلزم من الحيرة باعتبار
أعلم في السنة الماضية وجوابه أنه بعد الصلاة

٢ اذ ليس لما كان مغنيا في عوم الا زمان كان مغنيا لتسبية الى عوم الاختصاص فان البيع اذا كان مختصا كان البيع مقصدا في ذلك الوقت في ذلك العموم
 ٣ فهو من باب وضع تعريف الشيء موضع عدم ٤ لان الاختصاص من انقي اثباتا فسر بالكلية التثبت ان الاختصاص عند الشافعي مشتمل على جنتين احدهما متبينة والاخرى شته ولم يشر الى ان لغوه هو واما عندنا فلا يتفاد هذا المعنى من هذا الثاني نظر بين المتطوق بل يطر من المفهوم والضرورة وقد حقق في الامور عدمه قاله الزمخشري لا اله الا الله جلة ثامة من غير تحديق حقيق الجبر فاصل لا اله الا هو هاله خادخل لا الاضيم بطر و اسرار المنة وانصب المسند في الامور عدمه

٢٢ والكافرون هم الظالمون ٢٣ الله لا اله الا هو

(١٥٥)

(الجزء الثاني)

١١ والاسلام ارباع من اسلوب الحكم وذلك ان لغضول

يديهم عليهم السلام بعمل الله لاجل انهم في ذلك لعدم حصوله والتعامل لا يبق الكلام المتغيرة التي تحصل بسبب وتلك من حيث ان تحصيلها وترغيبا فيه حكما بين وفيه مائة

قوله هدى الناس جميعا قد يرغون المشقة المحذوف والنف اهر ان يكون لغوه ولوش الله عدم قد فهموا فاقولوا فان قدر العموم من استعمل بدل شاة في كلام العرب وهل ان شاة الله على اعفاد ارباعهم السماع مع ذلك فانه يعلم من موارد استعماله ذلك ولا يذهب غيره له

الكشاف ولوش الله شاة في تفسيره على اصل الاصل قال بعض الفضلاء ان قدر مشقة المصدر او جوي ادم ان قوله تعالى لوش الله ما اغفل الدين لا يستعمل في تفسيره على مذهب

المعركة لان رادنا انه له في عدمه ليست بمتعينة الا انه لا ينفك تعالى يراد بالعبادة والتخلص وبكره الداعي ويخصص فلا يثبت عدمه والتخلص على مشقة انما قلنا هذا خصص بامثلة الجبر

فانه لوش الله واجبرهم على ذلك الى على عدمه انما لوضع عدم القتل الذي لا يوافقه تعالى لانتفاء الاول فليزم اهتم اختاروا وتعالى ما شاء

معهم فاتهم وليس كذلك لان الله تعالى اراد عدم الاسلام فاقولوا فاتهم فليزم المشقة لا لا يجزى من الله تعالى بل ينفك مشقة بعبارة في الخصاص لا يترجم من الله تعالى ان قولنا العرفي

من المشقة لا يوافقه تعالى فليزم المشقة لا يترجم من الله تعالى بل ينفك مشقة بعبارة في الخصاص لا يترجم من الله تعالى ان قولنا العرفي من المشقة لا يوافقه تعالى فليزم المشقة لا يترجم من الله تعالى بل ينفك مشقة بعبارة في الخصاص

لا يترجم من الله تعالى ان قولنا العرفي من المشقة لا يوافقه تعالى فليزم المشقة لا يترجم من الله تعالى بل ينفك مشقة بعبارة في الخصاص لا يترجم من الله تعالى ان قولنا العرفي من المشقة لا يوافقه تعالى فليزم المشقة لا يترجم من الله تعالى بل ينفك مشقة بعبارة في الخصاص

لا يترجم من الله تعالى ان قولنا العرفي من المشقة لا يوافقه تعالى فليزم المشقة لا يترجم من الله تعالى بل ينفك مشقة بعبارة في الخصاص لا يترجم من الله تعالى ان قولنا العرفي من المشقة لا يوافقه تعالى فليزم المشقة لا يترجم من الله تعالى بل ينفك مشقة بعبارة في الخصاص

لا يترجم من الله تعالى ان قولنا العرفي من المشقة لا يوافقه تعالى فليزم المشقة لا يترجم من الله تعالى بل ينفك مشقة بعبارة في الخصاص لا يترجم من الله تعالى ان قولنا العرفي من المشقة لا يوافقه تعالى فليزم المشقة لا يترجم من الله تعالى بل ينفك مشقة بعبارة في الخصاص

عنه وعدد ايضا متى ادخل في يوم التوبة اذ كل احد مشغول باحواله ويقرن امرته اجلة من حجه وانه وابد وصاحته ورسمه فاعلمكم وضعه والى فرض وجوده لا يلبس غير شيان من الحنن والجليل قوله او يوافقكم به اي المذهب عندنا بالانterior للمأمور بالتعبد كل اناني فاتهم لا يندعون على ذلك التبعيد واسلم قولهم اخلا او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام

في استيفاء التوبة او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام

في استيفاء التوبة او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام

في استيفاء التوبة او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام

في استيفاء التوبة او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام

في استيفاء التوبة او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام

في استيفاء التوبة او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام

في استيفاء التوبة او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام

في استيفاء التوبة او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام

في استيفاء التوبة او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام

في استيفاء التوبة او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام او يوافقكم به اي ما يتفقون بالاراء والاستماع وهذا المعنى هو المتكاتب للامور والاول هو الملامع السرق ومداني الكلام

٢ من ارس من استقامه فيه من قوة العقل لا يتبدل به وقاخيرها والذي مضى ذاب اوله لكن هنالك نكاز دين حثيث *
 بقوله بدين الاحرار من المتعصبة بالاثن *
 عرفت ما بعد *
 ٤ وغير محتال انه علم يقتل اهل الجنة واكاهل اوعدا نفس اهل الدار وعنده به ولا رب في اثم
 وكذا الكلام في عكسه وما يتصوره اعم من الماثل
 والمتأمل وكذا ما يفهمه اعم منه هذا وكذا
 ما يدركونه وما لا يدركونه اعم منهما ايضا لان
 الامور التي لا يدركونها بعضها ما ض و بعضها
 مغفل والنسبة ينادو في انساني يحب ما صدق
 بالنسبة الى الزمان وانهم ما يدركونه ما يتصوره
 وما لم يسلوه بالنسبة الى فهو مهما تأمل حتى انما لم
 يجد

(١٥٨)

(حرة القرية)

العلاء * قوله (وهو ما مضى من قوته له ملائحتا والارض وما مضى) من املافة ووس لعلنا وجه
 الاصلية انه ما مضى حيث كونه السموات والارض له تعالى بطريق ردي في ذكر اعادة الخربة والعريضة
 بقوله فيها ما مضى بين الحقيقة والجزء في مكانه مذهب الانبياء او بطريق عزم الله كما هو مذهب
 وفي الرافضة وشعره قوتها وجد كذا في كذا ما مضى بين الاعراب والبقية والحاضر بظاهر في ميان
 مختلفة كوجود الجزء في الكل والكل في الجزء وكوجود الجسم في المكان والى ما مضى من هذا لا يتبين
 الجزاء في مثل طريقة الكل لغيره فالارام ما هو المشترك او المصير بين الحقيقة والجزء ويعزم الجذر في من
 ما مضى فيه وهذا خلاف ما هو المتعارف لكن صرح به صاحب الواوفاق في بيان تور بع الدرس وقرره
 قدس سره في شرحه وهو الاول من الجزء بالجزئية ٢٢ * قوله (من هذا الذي يشهد عند الانبياء في
 لكبره شانه) قد مر بيان ٢ من هذا الذي في قوله تعالى من هذا الذي يشهد عند الانبياء في
 وما ليك لكل ما سوت تفر را تفرده في الواجبه ايضا * قوله (وانه لاحد يس و به اوبه يسفل
 ان ينفذ ما يراه شفاعا واستكانة فضلا عن ان يداوته قتادا او نفا صدى في مخاضه) وايلا هذا جامع العموم
 من عدمه في حقيقة من الاستغفامية الانكارية فلو وقع كانه قبل ما مضى بشفع عنده الاياه في الشفيع في اعادة
 امارا او اعدان ولذا قال يساويه اوبه ياه قوته يستغل فيد الوافق لان الشفيع المتساويين شفعوا اذا كان
 مسئلا فلا مهموم ياه يمكن دفع ما يراه شفاعا لذكر بالاقتضال والاولى ان يجرى الكلام من عدم
 يساويه او يباه يستغل ٣ واستكانة يعني مراضعة وكذا لا فضلا ان يساويه يريد ان هذا ثابت فانه الشفيع
 لا احدا انما يفسد على الشفيع استكانة فاعلى ان لا يفسد على دفع ما يراه عند ما وقهر كاشف يراه في قوله
 نه في مثل ان رأتني يوم لا ريب فيه ولا في الاية والنسبة لظاهر الخلاف والمداو في شدة الى شفعوا
 بقوله له ناسب الاشارة ظاهره كافي القاسوس ٢٢ * قوله (ما فاعلم وما يصدمه او بالعكس لان مستقبل
 المستقبل مستدر را ضي) اي اربا يدم مستدر الرام الماضي او كونه على ذلك الماضي في خاضها فانه
 مستدر الرام لا يستغل لان ما بين الدين مقدم شبه الماضي بما بين الدين في القسم المطلق فاستمر ما بين
 الدين الماضي وقس عليه ما فاعلم فالوضوح للبهتين الكائنين اعني اقدم الفهم من بين يده كتابة
 والخلف مستدران الزمان او بالعكس ولا كان في نوع خفاء جده قوته لانه مستقبل بكسر الهمزة المشعل
 يتبع الى به وهذا الاعتبار يكون مابني في الامام والماضي في خلاف فالوضوح للبهتين الكائنين مستدران
 الزمان ايضا جامع ان الواوفاق كاحتاج الى الزمان محتاج الى المكان ايضا فاطلاق قبل في الماضي اقتضاه
 والطلاق ايضا عليه لكونه وراء شخص وهو مستدر الماضي والطلاق قبل على المستقبل لان الشخص
 يستند فهو في اعمامه والطلاق الخلف لانه متأخر فهو خلف الشخص والطلاق في المتأخرين على اعم
 واحد بعينى صحيح حسن وعلى الاول اراد الهم في الماضي اليه وجد او عدم فالتدقيق حيث حدث
 وبالمضي المتقبل الهم اليه سيد او عدم فالتدقيق حيث قدمه وكذا الكلام في الثاني وبالجملة لا تعاقب
 الهم ما مضى في الزمان المتلقى حلفت وتلقى الهم بما سيجد اوسيدم في المستقبل قديم * قوله (او امور
 الدنيا وامور الآخرة) اي اراد ما بين ايديهم امور الدنيا لا يها حاضرة وكل شيء حاضر فهو في اين
 ايديهم بهذا اسم باعتبار تعلقه بانها وجدت او عمت تعلقه حادثة وباعتبار انك الامور متوجده وتقدمه
 تعلقه قدم وامور الآخرة ثابتة عاوان عكست موجه لان ما مضى الخلف غاب الماضي * قوله
 (او عكس) اي مستقبل الآخرة ومضى الدنيا * قوله (واما يتصور وما يتصوره) اي ما مضى من ايديهم
 ما يتصوره وما يتصوره ما يتصوره لان ما يتصوره حاضر وقدس في كل حاضر مثل ما بين ايديهم في مطلق
 المتصور وما يتصوره غائب عنهم كافي خلفهم * قوله (او ما يدركونه وما لا يدركونه) مطلقا سواء كان
 ادراكه بالمشي او بالاعتقلا وما لا يدركونه سواء كان ادراكه في متصوره والهم اول ما يدركه حاضر بالنسبة
 الى ما يدركه وما لا يدركه غائب بحيث فاعلم ما بين ايديهم لا يدرك جماع المتصور وما علمهم ما لا يدرك
 لاجل الشبهة في القوي وبه والنسبة بين المتلقى يحتاج اليه الى طول الاستكلام وتقدم المعنى بعضها
 على بعض وبوجه ظاهر ولا يفتي عليك ان المتلقى الاول ادراكه لاكتفاء لعم به واصل جميع الحق واحوالهم

١١ ولقد مر من حقه لهما والامر الثالث ان الذي
 لا يكون موجودا ولا يدوم وما وقع في قوله ان الذي
 في القصة شئ ذريوة ولا يبره منه الا في نفس
 ما مضى والحكمة في ما وصف ان الذي في قوله هو مؤثر
 من الجسم والحكمة في ان لهما من صفات الجسميات
 جاعلة عند شئ اعم من صفات جسمية فاعلى ان
 فاعلى ان من الجسم من عالم الالام ومن الحركة
 معنى القدرة لما للقدرة نوع شبه بالحركة ففسره
 على بالتي يصح انهم اعم من قدر يصعد في على
 يباري في كل سواء من الجواهر مفعلة في قدرة
 زائدة او لا كما فعل المتكلمين ان الجواهر كروى
 التي بحيث لا يتبين انهم يشهد وعلم الانبياء
 لا يكون مفعلة في وجوده وقال في حقهم ما كانت
 الجواهر مفعلة في عدم الانتفاع وقد ثبت ان الانتفاع
 امر عديم اذا لو كان وسما وجودا لكان
 الموصوف به موجودا يكون بمنح الوجود موجودا
 وهو محال واذا ثبت ان الانتفاع عدم وكنت
 الجواهر عدم هذا الانتفاع وكنت ان عدم انعدم
 وجودا ان يكون المفعول من الجواهر موجودا
 وهو المذهب لطلال الامام اقتضال ان يقول لكان
 معنى على هو الهم الذي يصح ان يمد ويشهد هذا
 الفهم حاصل لجميع الجواهرات فكيف يحسن ان يمد
 بنفسه بمفعلة يشترك فيها خاص الجواهرات
 قال والذي عرفت في هذا الباب ان الذي في اصل
 الفهم ليس عبارة عن هذه الحقيقة بل كل شيء كان
 كالا في جسد يحيى حيا الا في ان هذه الارض
 التي يربى فيها الحيوان وقال تعالى فاعلى والى الله
 الله كيف يحيى الارض بلده ونها وقال الى
 بعد حيث حياها وبه الصفة الجاهة في عرف المتكلمين
 حية ما حيت بها لان كالجسم ان يكون
 موصوفا بذلك صفة فلا حرم حيث تلك الصفة
 حية وكل حالة الانحياز ان يكون خضرة موقوفة
 فلا حرم موقوفة في حالة حية وكذا حال الارض
 ان يكون موقوفة فلا حرم حيث هذه الخلف جوه
 فثبت ان لهما من الاصل من افعال الحكي كونه واقعا

على ان احواله وصفه وان ذلك كذلك فقد زال الاشكال لان الفهم من الخي هو الكامل وبالممكن ذلك حيث لا يخلو
 فيه دون ذلك على انه كامل على الاطلاق فبقوله الخي كونه كاملا على الاطلاق والكامل ان يكون ثابتا لعمد لا في ذاته ولا في صفاته
 التفسيرية لاسباب اقول من الحيوة في الفهم من الكامل وصف الجواهرات التي كونه على سبيل الجزاء لا على سبيل الحقيقة ووصف الله تعالى
 باحاطة ناس لا على جودهم وانهم من تحت بر الامام ان الاطلاق الخي على الله تعالى على الجوز الاعلى الحقيقة ومذهب حثي التكلمين ان الحية صفة حقيقة تعبر
 الهم والفهم وسر الله في خلقه ما مضى في الخي هو الذي يصح ان يمد ويشهد وهذا الفهم حاصل لجميع الجواهرات فكيف يحسن ان يمد الله نفسه ١١

(د)

وكان قد اذعن لم يذكره اما قد رده لوالده يستلزم فصل شيء والاكرام في الجمعية على ذلك
 من ان التواضع بمعنى كصف النفس ما دخل في النسل
 ٢٢ * لا اكرام في الدين * ٢٣ * قد يتبين الرشد من الخي *

(الجزء الثاني) (١٦١)

اي كصفت نفسي ...
 والحال ان تعالى علم جميع ما صدر من المشعوذ
 والقدوم من ذنبه وما جرى وما سره وما أعلن
 ولا يخفى الشافع من موله ذلك الا ان احاطة به
 من طاهر الحال وره ينقسم النفع في الشفعة
 فغدا ان المشاعر ويجمع وهو يدعي ان
 الحلال والمشعوذ لا لا - تنقي الشفعة نصرا
 الى الجعفة فيخرج في شبه عنه فيس تلعن ذلك
 حكمة ذكر لي الاطاحة في علمهم دون علم تعالى
 فان علمه تعالى محيط بفس الا واما عليهم فليس
 كذلك

قوله وعطفه على ما ذهبت قال فيقول ولذلك
 ترك الاستعانة بالحق الي بسند وقدم من ذلك
 ان لعل الوردة بعد وقت فكذلك ثابوت جعفة
 واخفى هذا ان لا يدعي او وى واحدة من تلك
 الجمل المتعدد دخول الواد في حصة بلغة بقوله
 وعطفه اخ يعني جمع مع عاقبه وهو بدل ما بين
 ابدوم وما حدهم بالواد الج مع لان استعانة
 من مجموع بلطالين تعدد - فليس بالعلم الذي من
 حيث ان الجمل الاول اثبت به تعالى العلم بالجميع
 ساقط ولا يفتقر واجله النسبية لثب العلم من غيره
 الا ما شاء تعالى فافهم فاجتمعت لجللت معنى التفرد في
 العلم فاكمل قول هو يدل جامع الاشياء لا لا

قوله تصور لظنونه وتبين تحدي هو تصور
 لظنونه فتعال على سبيل المحل الذي على الكيفية
 فهو استعانة بتبليغة بنية على الكيفية لان الكرمي
 ما خذله ويده فلا شئت ان ينفذ على كرمي
 ركوبه عطلة ثم ان ذلك الكرمي كما كان اعظم
 يكون عطلة اكثر فافهم اذا كان سعة كرمية
 السموات والارض ولا كرمي سعة ولا مود كافي
 الرحمن على الارض استوى فانه كرامة من الملك
 والسلطنة على ما يحسب ان استعانة الله تعالى فافهم
 ان هذا كرمي من الذي ان الله لامن اللفظ الى
 الحق والواجب ملك فان اللفظ يصح على الحق
 والحق لا يصح على التفسير في ان اللفظ اصل في
 ادلال هذه المواضع فان ساعدته الله والا اول
 تاويل صحيح بمطابقة اشعره قول فيل مجاز من منه
 واملكه تعالى ومع علم الواسع ملكه ما مود من
 كرمي السامع والملك ويكون من ياب ادلا في لفظ
 فضل على الحال فان العلم محل العلم والكرمي محل
 العلم ومحل الجمل على

قوله وكلمه منسوب الى الكرمي بالكسرو هو
 اللين وهو ما يجعل به الله
 قوله موجود - واحد معنى الوجود والوحد
 مستخدم من التي والاثبات في لاله الامور

واسع العلم لثب الذي وعلى الثاني انه كرمي هظم ملكا وتصرفا ولعل وجهه ان الذي الاول مستخدم من
 قوله المعظم وكذا الثاني ايضا والذي الثالث حال قوله يسلم ما بين ايديهم فالتأنيس اولى من التاكيد
 لكن التكرار لتأكيد من شدة الاشارة كالمصرح في سورته والرسالات * قوله (وادعنا الى الله عليه السلام
 ان اعلم ان في القرآن آية الكرمي من قرأها بشاها ملكا يكتب من حسناته ويحصى من مشته الى الله
 من ثلث الساعات ان اعلم ان الذي يحصل لآية التواضع والالتفات اليه الا اعظم والمحسن ان اعظم
 الايات من بينها في القرآن استخرج من آية التواضع والالتفات اليه الا اعظم والمحسن ان اعظم
 الاستعانة من توحيد الله تعالى ووجوب الوجود والملك التام كاحدهم انما قرأها بمرارة الجود لا لاجا
 ملاخفة ما فيها بل طلب سفير بشاها ملكا لتطهر انه غير المخلقة والراد من الجينات المتعارفة هذا
 الحديث ذكره ابو روي في شرح صدر وقال الشافعي عيسى بن حبة بن قال ان حسن القرآن يحصل
 على غيره وفيه خلاف فذهب بعضهم الى الاخرى واليا فلا في غيره مما لا يتصله نقص الفصول
 وكلام الله تعالى في ما عظم يعني عظمه وانضج يعني فاضل وياضه اصفاه وياضه وكبر
 من المعنى وبذلك يكون وهو يرجع الى ما عظم اجره كونه كرمي في الاشارة والوارد في تعضيل معنى
 الايات على معنى وبمعنى السور على بعض منها كسيرة جدا وسما في الحديث السورة الاحد عشر
 تسعد ثلث القرآن قولهم لا يتصله نقص المعقول في ان ادوا به نقص المعقول في كونه كلام الله تعالى
 فلا يتصل وان اردوا نقص المعقول من جهة الثواب فضاء معقول البان وتخصيص بعض السور ببعض
 الاية في التفسير للترتيب بحيث يناد ان يكون تواتر ما في ثواب المعظم والابرار الجاهل هل ينجم من ذلك
 من الفائدة والكثرة ليرى ان القرآن فضل على سائر الكتب الالهية من جهة انه كرمي دون غيره وار كرمي
 يعني ان يوم السبب لاني كونه كلام الله تعالى وكذا الحال في تعضيل الاية ان السور على هذا المنوال فهو
 جوازي في تعضيل القرآن على سائر الكتب الجاهلية فهو جوازي في تعضيل الاية والسور واستوى وضع البلاغة
 فان القرآن كله بليغ فصيح مع ان معنى التواضع والمعلم من معنى آخر وادى مرادهم ان تعضيل بعض
 من بعض بحيث يؤدي ان يتبين شعرا متوجع دون التعضيل مملعا كما قالوا في تعضيل بيتا عليه السلام
 على غيره من الاية عليهم السلام فانه عوع على هذا الوجه دون مطلقا في الخراف لفظي لاستوى ولما كان
 هذه الاية مثقلة مع المهمات الاستعانة بل من الاية والوجهية والحية والدار والالتفات وغيره ان الارادة
 كان ثواب قارة اكثر فلا تامل * قوله (وقال من قرأ آية الكرمي في در كل صلاة مكتوبة ابراهيم دخول
 الجنة ابدان الموت والابواب عليها الاصدى اوباهد ومن قرأها اذا احسن معصية الله على نفسه وجعله
 وجازيا والابواب حوله) الا فافهم ان المعنى من شرط دخول الجنة الا ان الموت فكذلك مع علم الصبر
 المتقدي ويحقق من قبل ولا يجب به غير ان سوره الخ وفقره تعتبر الصلوات في السور واليهود تواتر الموت
 قبل وما ذكره النص في فضلها كالمعروف في ذلك الحديث الا قوله من قرأها بشاها ملكا الخ فان اريد
 العريض فافهم الاصل له وقوله من معصية في صفة المعصية في الكرمي * قوله (اما الاكرام في المصيبة
 اكرام الصبر مثلا لا يرى فيه خيرا بوجهه عليه ولكن) فضلا كونه لا اعتدال والدار الفاضل مطلقا في الجوارح
 والبدن وهذا الجواب لا يرى فيه خيرا وان كان في خيرا كبره وانما ابرئ لا اخبر فيه في تناول الاكرام في العلم لا
 المكون ان لم يره خيرا كرمي في خيرا كرمي والى لا يحتاج الى الاكرام في الدين لا قد يتبين الرشد من الخي واستئناف
 المعنى في هذا التمدد بقوله ولم يتجس الى الاكرام الخ * قوله (قد يتبين الرشد من الخي) استئناف
 ياتي كانه قبل لا يحتاج الى الاكرام في الدين تابع بانه يتبين ان لانه قد يتبين وضع الرشد متبنا من المعنى
 صدرت بجملة التعضيل المعينة ما تارة كانه ان الحقيقة في ابرئ لا اخبر فيه في تناول الاكرام في العلم لا
 ان يتبين من قبل ولا يجب فيهم خيرا من صفتهم الخ في الاكرام في الدين لكن يتبين الرشد من الخي لو كان يتبين
 الرشد اكرامه لكن اكرامه فيهم وليس * قوله (غير الايمان من الكرمي لا يات الواسعة ودلت

ايدلال على ان الايمان رشد يحصل الى العادة الاية والفكر في يولى الى الشفقة للمربية والواقف في
 يتبين له ذلك بآدنت نفسه الى ايمان طلبا لكونه باسطة والجنة ويخرج الى الاكرام والجلالة غير الايمان

٢٢ * لا تعصاهما * ٢٣ * والله سميع * ٢٤ * عليم * ٢٥ * الله ولي الذين آمنوا *
٢٦ * يخرجهم * ٢٧ * من الظلمات * ٢٨ * الى النور * ٢٩ * ولذين كفروا
يورد لهم الظلمات * ٣٠ * يخرجهم من النور الى الظلمات *

٢٠ فلأورد اشكالاً خاصاً، يصيبه القول
بالاستهارة في المرد: تزوير الكلام عن امر حقه
العلياء الى الموجة العاليية كأنه لم يحضر ان مقامه في
صورة الاعمال وعقل عن اعتدائه العن في دهن
محل

٣ وج في الاخصاص به ~~مستوف~~ مقرر له
من وثائق العروة الاحوال مؤلفه من العروة الوثقى

2. اوصي الولي بمعنى القرب وهو والد فكون المحبة لازماله خارج الازم هنا

والتوراة التي افاض على طهره وتقدس العبادات
والنور الذي افاض على ليلتي بحرارة الطمحين

۶ ای باد بار و صحرای برادر نه جزیه ای الکفر
ولا جرادا و نزع اللوم کما سبق عهد

قوله عجب الايمان من الكفر مسطر في نسخة د لا يزال
الحج بالكفر ثم لم يذكر احد من اربعه التي كانت اول

الانرا الجهل نقل اللهنا باله متداولي اعتبارا
الاحمال وللهذا قيل رولل الجهل بالعم وزول الى

غوي وعلى حد قال ومن يهواهم هم على الخي لا،

قوله أو خاص بهم من الآية فإلى أي شيء
لأنهم كانوا لهم بآية الجبرية قوله أو
لأنهم كانوا لهم بآية الجبرية قوله أو

قوله غاب عياله ولا ماله اسلمه صوت من مكوت
جواب عنه ولا ماله قيس كل فمسا لم يفت

قوله من بعد : ههنا كلام قولك طابت

قوله وهي منارة فمستلحق فيه الخلق

ألف طمغ أفعيدة للمحق والدين في كواكب، محكمه
بالعروة الوثقى التي لا تمزق طمغ طمغ اسم المصنف به

فقد تصور المؤلف في مسودة المخطوطة هذه
وقد اكتشف في هذا المجال العلوم بالخط والاسناد

بالظاهر المحسوس حتى يتصوره اسامع كانه - مصر
الى سبيله وحكم اهنة ده والقميه

قولہ ولعلہ لہذا علی ما سبق ہاں شفاء اللہ فی
مترک علیہ صائم ہو اور نہ حرمت فی طلق و عدم

الوعيد من الله سبحانه وتعالى العبد المذنب الذي قد

قوله بحبهم ونزل امرهم لاول على الورد
من الاموال

قوله والاراد بهم من اراد بعباده فالمعنى الله

يؤمنون واثنا احرجه عن طاهره لا اورد على ساهر
ان الله يامنوا حقه الخارجه من طاهره

[illegible]

٢ أراد بالكتابة غم الكتابة في ذلك الرجل اقلل اذ هناك انت اقلل وعاد الى الكثرة
في هذه كائنات جديدة بالكيفية كغير من لغيرها على مثل الذي على لول الذي قسم الاستقامة
حيث كانه منقح بليلام نازح في الازل وروى على دعا ورجل قتل احدهما والآخر من دون
٢٢ * دعا له ابراهيم * ٢٣ * وفي الذي يحيى ويوت * ٢٤ * قال له يحيى ويوت
٢٥ * قال ابراهيم * ٢٦ * فان ابراهيم باقى باليمن من المشرق فانت بها من الغرب
(ابراهيم الثاني)
(١٦٥)

٣٦ من طالع قطهر ان عدم الاستقامة نس لحد امتناع
 وانه لا في الشجب بكملة ارباب من الذين كافي وما في معه
 ١١ الضلوف وهو في نوب الوقت اناء الملك كافي
 فقولك انك حقوق النور اوف جبروت القديم
 وهو الحق كان ذلك مع الحق افي كل وقت القديم
 الحياض وبعين الشايف اوضحه ذكره واعصب
 قل انما هو الشايف شائق بحاج على وجهين
 احدهما حياض لانه اياه فقه الملك على امر ايشاء
 الملك ايشاء له واودعه الحكيم وامتزاجه في ملكه وعلى
 انه ومنه الحاجية في ربه موضع ما وجب عليه
 من الشكر في ان انما له الملك تكل لخصه كاس
 لذلك ما يقول ما في طلال لاني احسنت اليه
 وانه عكس ما كان يجب عليه من الو لا لاجل
 الاحسان ونحوه قوله تعالى وتبحروا رزقكم الله
 سجدوا وانكسروا وجوهكم لربكم ذلك

[illegible]

قوله بالحق من قبل والحق خارا لا محمود قوله
انما انا ابني حياطيني واهل بيته من قبل و قوله
اسيرته و هذا ليس بمتهم ارجع من معنى الاحياء
والامانة ثم قال المراءى من اهل حلق الجمل
وحلق الموتى عارض بالحق من اهل الحق
وقد روي الكشاف هذا دليل على سوا الاعتدال للصادق
صراح الكشاف فيهم في هذه الصفة طر قبل ادميهان
منهم من روي والشيعة عدل من ذلك ان شرا وضيق
في الحلال انما يتلوه فكيف تركه في الصوم واجب
والاولاد للامانة والامانة من مبدء و يدروا ١١

[illegible][illegible]

ان يحسرى بر اهل مدني سنة فلو سوتو مرت عليه السنون ويلازمه التغير لان الشيء يغير عمره زمان فهذا
 القدر من النسبة كاف في الاشتقاق الكبير حول الحسن لم يتغير بمرور زمان لثباته قوله والله اصلية
 الخ ان الوجود كاذب كذا من اصله سنة اوسوتو = قوله (وقيل اصله في غير النسخة الخ) السنون جاءت
 بانور الثالثة حرف حله بمعنى الذي من الخ لسنون في العين الكثير بكثر عبثورة الماء وبس استمع
 ثلاث حروف بمسألة غلب احد بها حرف حله زوم التعقيب كتمشي الماخرى اصله تحضض فصار
 في وسعه حرف الله بان وقوله لا سكة ايضا فالحق على هذا الاصل ايضا لم يتغير والاشكال بانه سنة
 من السنة المعنى ان يصحح روحه في كلام العرب تنس الطعام حتى اشد وبغير لم يتجده في كسب الفتح
 وكذا حال التفسير صعب اما الاول فلان معناه كما عرفت مرت عليه السنون ولم يزد التغير واما الثاني
 كما شره في قوله من حيا مساور = قوله (واحد من الصبر لان الطعام والشراب كالسار = الواحد
 من كل طعام من الاغذية والشراب = واحد اوان) كالسار لراعي ابقاها في كونها لا تستغنى عما كان المراد
 ان يحسرى بغيره ومن وكلامه غلبه قوله قيل كل طعامه الخ تنبيه على كونها كالسار الواحد ولا يرد
 ان السار الصبر واحد لكل واحد منها لان الجميع او ثوبا بل انذكور ونحوه اوارسح الى احداهم
 سواء كان الاخير وهو اقر حيا او الاول لانه اسبق واكمل متعارف في مثل هذا الكلام = قوله (وكان
 الكل على حاله وقرأ جزءه والاكثري لم يتسبى بغيره في القول) وكان الكل على حاله من آية مبره
 انبهر لاسيا لشراب فانه اسرع فلهذا حتى روى انه وجد تحت اوعنه كاجني وعصمه كالصبر ٢٢
 = قوله (كيف تعرفت عطسه اوانظر اليه سلسلا في مكانه كثر بطنه سقطته بلام جفت كالمعنى
 الطعم والشراب من التبر الاول اهل على المثل وابقى لاسبده) كيف تفرقت عطسه وهو الاقرب
 اقوله ونظر الى الطعام ولد فقدمه حتى صرح وجهه بقوله الاول اهل على المثل وهي آية ليت في ذلك
 المكان مائة عام وايضا اوقى لاسبده كاذكراته والاحتمال الثاني مواضع لفظ انظر النظر اذ التبر من النظر
 الى جوارك النظر الى سلسلا غير متغير هيته كالطعام والشراب وما على الاول ٣ دبر سال ٢٢ = قوله
 (اي وقلت ذلك بهلك آية) اي وقلت ذلك كيت وكيت وتلوه آية لئلا يورثوا من ذنوبهم = آية على حله
 بعدد قوله كالشراب الى آية بان الله في غير واحدة او اقل ٤ فلما لم يجد في اي واحدة ما يصلح من اجزاء
 بعد آية المبدأ لاجتماع آية والقي والتبديل = احوال آية فالتة على كمال قدرها على مثل البولي من انبهر
 وسائر الاودر واشتد المصلح اوجه الاحتمال الاول غير واضح هنا = قوله (روى انه خرمه على حوله
 وقال اناهر فكدوه فقرأ النبوة من اخطف ولم يعمها ما احده قد خرموه ذلك وقالوا هو ابن الله وقيل
 لا يرجع الى منزله كالخيا والاوله شيوعا باجتماعهم بحديث قالوا حببت ماء سنة فكدوه على هاتوا
 النبوة في فخذهم هاهنا يقرأها صرخة من ظم ظم وهم يطرون في الكتاب فخرم حرقا وقالوا هو
 ابن الله ولم يقرأ النبوة فاحده قيل من ذلك كونه آية اي مثلا وهذا دليل على ان المراد جعل
 احواله آية لذاته ٢٤ = قوله (يعني عظام الجوار اوالاوات الذين نجح من اجابهم) عظام الجوارى انزل
 تعرفت عطسه قوله والاموات ان قيل ان الجوار سكن داما في مكانه ولا مانع من الجمع = قوله
 (ككيف تحبها) وايه يجتهد بشارة الى ان الطعام وذوات حية فيزها الموت كسار لاجعته ٦
 وفيه اختلاف بيننا وبينه انشفي وذاكر مذهب الشافعي واجاب اثنتا الخليفة ان المراد بالاجار دها
 انما كانت عطسه طرية والمصلي في تكريم المبيطة = قوله (اورفع منبه) يعني تكريمه (هيه
 وهذا معنى حقيق في الجمع انما طعام البيت دها في مواضعها وتركيب بعضهم بعض والامانة
 حتى يحاذيه لكي يكونه امن فطعام قدومه لكي ما في الله موسى وهه الشور واسيلة لانت كاتنوز والانتاز
 شرب الاجار معنى حقيق = قوله (وكيف تصوب بشتربها والجلسه حال من الطعام اي انظر اليها
 بحسنة وقرأ ان كبر وافع وابوعمر وهو مصوب بشتربها من انبهر الى الذي قرى تنشروها من نشر بمعنى انشر)

الكلف كمدون تقدر اربأت = ان الذي مرتحي
 يكون دها عاريتة شفع دها حكاية من امر
 الذي حاج اوارايت مثل الذي سكون هذا
 عطفا على التي وهو قول الكسائي ونظرون
 على التامس واكثر الصواب بنظرو وظهر في مران
 قوله لى على الاض ومن فيها ان كنتم تعلمون
 - يقولون الله ما قال من رب السموات والارض ورب
 العرش العظيم يقولون الله فهذا عصف على
 لان مداد في السور تهل الله ونابيه وهو قول
 الاشعش ان كساك رابا = والندسبر ان تراى
 الذي حاج اوارايت اوالذي حى عدى قربة وعلى
 هذا يكون نصب الكلف بالمراد كور في اناه طرف
 عله بخلافه في اوسه الاول بان انصده حينئذ
 لراى ان القدر ثالثا = يكون الكلف مقدرة في
 المدحوف عليه ويكون تصديره امر كاشى حاج
 او كاشى مرتحيك هذا ايضا عفا على المعنى
 وادها ان يكون هذا من كلام رابع وهذا بعيد
 لانه حتى على انظر لفظه كثر وذكر الامام فيه
 وجه آخر وهو انبهر انراى نزل ان انبهر في
 الآية زيادة واشتد المراد الذي حاج ابرهم
 والمراد من كان كاشى مرتحي قربة وفيه ما فيه
 من كونه الحلف ظل صاحب الكلف في دنا كان
 مستعدة الاخرة ويكون عطف طرية الى الا حاطة
 دها عا وجهه الغير عنها استعملوا اربأت بمعنى
 انبهر ولا يجوز اجراؤه على الظاهر في كلام القوي
 فيبدل التنية على ما يشاهده الله طب واجاد بهما
 انبهر لى الرابة فكانه قيل لى رابت مثل
 دها مارا به فخبب والحاصل ان عصف قوله
 من قول او كاشى مرتحي قربة اما من عطف الجنية
 على الجنية من خبر انراى انبهر دها عا فدر اربأت
 ودمنا اوارايت = ان الذي له الدنا من المصروف
 لان كاشه حكاية نجح وامان باب عصف لغره
 على الفرد ووضع اربأت موضع المراد لان اهم
 انذات التي انبهر شيئا ويجعل الكلف اسما
 ويصف للعل على التسل وهو الذي في الماخر
 الذي ذكر الحسن في قوله اربأت اوله = منى
 على المصطف بحسب لفظنا وبالا وثلاثة في البقية
 عطف بحسب المعنى عطفا لجملة على دلجه

(٤٣) (ن) (ن) = قوله وتخصيصه بحرف التنية الخ يريد بيان وجهه لعل العجب من حله في المدحوف عليه نفس الذي حاج وقى المدحوف
 من الذي من لاشه وحاصله ان حتى اكرية لجلس بكيفية الملاحة من مكر الاجابة مستفاد من الاجابة في سبي التي الذي اناده كاف انشيد في كادسوى
 قوله الذي من وهو رابع احتجوا في التنية من على الترية فقال قوم كان رجلا كاذرا باشتياكا فيه وهو قول واحد واكثر للتفسير من من الترية
 وقيل ان الذين اسكان ساءمنا من تاندة وعكره والخصاك والسبي هو غير ذلك صلبا من ابن عباس هو ربا وهو انفس وهو رجل من نمط مرون
 ان جبران وهو قول محمد بن منق وقيل وهب ان اربا هو التي الذي الله عنه ما عرفت تحت نصرب الماوس واحرق الترية

٢٣ والمخلص ان الراد اعلم علما عتيابا يد العلم عمارتها ويأخذ فيه بايراد الجمله الاسمية مع حرف
المتعلق في واوتر من الواو هو

٢٤ ثم يتكوّن الحاء على عينه ٢٥ خال اعلم ان الله على كل شيء شهيد ٢٦ واد تان
ارامه رب اوق كيف يحيى الموتى ٢٧ خال اولم تؤمن ٢٨ ولكن ليطعن شي

(البرق الساقط)

[illegible]

١ اشار الى ان الواو قد وقع واورد بـ ﴿ يَكْسِرُ الْفُلَاقَ وَضَعَهَا جَمْعٌ فَهُوَ وَهْوٌ وَهْوٌ عَلَى الْفُلِ كَذَا قِيلَ وَالْأَوَّلُ تَرْكُ الْفُلِ ۝٤٤﴾
 ٢ اعيد بكسر الهمزة والفتح ﴿ وَهِيَ الْكَلْبُ عَلَى حِكَايَةِ أَوَّلِهِ ۝٤٥﴾ والتمثيل على حكاية اواخره فقال من غير عرض لاشكائه عليه السلام وسهول من امره بانهم الانصار لما اختلف
 وزب الامور على الامور انكر بمدة من اجل البهيميات ولما ذكرت تحدث من اللطائف ۝٤٦
 ٣ قال ابراهيم الله في كل شيء ﴿ هُوَ هُوَ هُوَ هُوَ ۝٤٧﴾
 ٤ قالوا له الثاني اندي اورد الفاص والواو في خبري حيث
 قال و يجوز قل نين لا اشكل عليه في امر الله
 (سورة البقرة) (١٧٢)

ماون قطنى له مكنون باب الاستدلال بالامر المتخلص
عن لعلم اظاهر النص وصاحب الكشف اما
حرفه الوحده اضعه فان حذف الفاعل لا يجوز
والمقدر في الوجه الذي لم يفسح ذكره ليعبر عليه
بقيد ولا حسن ان يعمل من باب ان يكون المراد
بالفعل نفس وقوة لا النفس بلعاهل فكان منه
واضح ان حصل له القول بان الاعمال لا بد وانفسه
فقد ان ارجس في عينه ان في باب النجول والامر
طاهر طاهره انفسه الامر به ثبت

قوله يجب بمجاوبه فان فيه اذنين احد بهما
هي التفرقة بين عين العين والجن جن فان
في عين لقين بواحدة جارية بالفتحة فيهم لقين والفتحة
ان لا دران التي هي رب ثمانية قوة ومضغ
واضعا عين لقين وقصودات على تحصيلها
كأنه قبل حفظها الطالون ومن هذا يشار إلى ضرب
الاس لشدن والضعف به وجهه حتى من جانب
طال لشدن لا يزيد ولا ينقص والفتحة دلت على ان
الاس ان يرب في الكيف وان كان لا يزيد في الحكم
لكن الحكماء هو الجازم على بالضرر والاشتمال
وهو عين البين لاجزئ اشكال بلشده التي هي
عين البين فان في الكيف به حرجا في العين
في الكيف لبطي قد به سكونا وطبانية
مضغ من غير قوة الاسد لاني والظاهر
الاسد اشكال لقانون وايد البصرية واليقين وان
الاسد لاني لاشتمال على اشكالك بخلق العلم
اضروى فراه طبانية لطلب الذي لا يملك
قوة لاشكالك قال بعض لا فاصل فيه اشارة الى
ان الاعتماد بالاشتمال على عين التوصل بجاني حال
صاحب الاعتماد قوله ان علم الاشتمال لا يجوز به
اشكالك في العلم اشكالك لا ينعرض الى الاعتقاد
دون العلم ويطر فيه بعضهم بأنه من على ان العلم
صحة توجب غير الاعتماد الفاضل وحده على ما ذكره
من المحاسن في تحمسه وقد قيل بهما مشروط
غير صحيح بوجهه ادلهما شروع التصور
نحوه على

ولكن اطراف الزماح تصورها * اوله * وقام
كنا وسله العبر الذي رآه ذلك رفعه بأحد
الدوخ * ابرع شعر وانوار واروب والوحف
العمود وواخ الملائك يصيب محبوبه بكاف
من مرسب الساء دالم تصدها اما حق يحتم

بكر وما تشاءن) = قوله (تال) ولكن اطراف الرماح قصورها وقطع فصر الجند وحف كانه
على هيئة قوس الكروم لدوام الخلق في كانه يلفر ذو ولوه فاختل الاحياء من حبه حتى وقيل اوبه
بواسيد الضيق فيهم حبه = الواسيد حبة وقصفت الى الواسع والجنبه الخلفه هي اسماة الاغصان في
والاعتدائيس باختصاره بل من كره للصرار الثاني ولكن اطراف الرماح قصورها هي بلها وهذا يحل
استشاده من الباب الاول قوله وقطع فصر الجند استشهاده على انه محي من الباب الثاني على انه جوف
في قوسه مشجرة ويصوب وقطع فصر الجند الى الجبال الى الجبال والى وادى الى معنى واحد والى وب كرم
في شرمه بصير الى الجبال يشر الصبو بكنة فخر الجبل جديدها وحفها وهو بكونها الهامة في كرم
والجبل بكسر الهمزة وباء الهضبة وثالثه التوفيق صغته المنطق وقوله ٤ جم فوه وهو المتعود
والد والى بالذات الهضبة واللام وأخرها هاء الهضبة الفلان بالجل = قوله (وقر) فصر هي ضم
الصاد وكسرها واخرها ثمانية شدة الزاوية صر بصير وبصره في واجهه فصر من انصر باو هي الجمع البصر
من الصبرية واصله انصر في الجبل احد جزى الضعيف فصر من فصر من فصر الصاد وكسرها باسقاط
الهاء ٢٤ = قوله (اي من فصره) وحرى ان يصر على الجبال التي تحضر بك قبل كانت اربعة وقيل سبعة
وقرأ او كسر حراو حرى ضم الزاء فتح = قوله ثم جره امر من الجبرته فاستبد الزاء وسكونها
لاصطلاح الزاء والمعلم الكرم قال عليه الاضافة لان جبهه عليه السلام على كل جبهه من فصره بين وقوف
على المنطق والآخر في اذهبه يترك من الجرم على انه حول الاصل لكن في لافته بنو جمع المؤنث
اكد قبل كلمة ثم في الوصين على ٢٤ = قوله (فراهن تدينين بان الله) اي ابراهمه تعالى
وقدرته بان يخلق النفس الامر لان كل هذا الامر يخلق العادة لا يكون حصوله الا بهي تعالى بل ما من شيء
لا يوحى اليه الا بمراته تعالى والنور به الدليل على تعبد الامر بالشيء بان الله تعالى ممدود، ذكر
ان الله تعالى تحصيل وهم ذكره في الخلق الجليل فظهر ان الخليل لا دعوه في الاخر بان الله تعالى حين الدعوه
٢٤ = قوله (تأذنت دعا) وفيه حذف التاخير باكثر من حبة واحدة اشار اليه في تقرير ارواة حيث
قال فقل انهم عليه السلام حصل كل جزء بطريق الامر الى آخر القصة = قوله (سأصابت) يعني
انه حصل واقره ذكره = صدره او جمع ساءلت ذكره في اطلاق هذا الوصين جمع = قوله (سأصابت)
طريق الوصين) ساءلت من امرى دعا وهو حقيقة في الامر السعي في الشيء وقد يستعمل في الامور
في الشيء عذرا بابا وهو التماس الطير او مشيا وهو التماس الحن في السعي والطلاق للسعي في الاسراع
في الطريق بمعنى امر من من السعي هو حقيقة في الاسراع في الشيء كصريح به بعض العلماء في تفسير قوله
تعالى (واذ انزل سبي في الارض الاية = قوله (دوى له امر بان يدعها) ونف رسله، وعطاه
ويكسر دوىها ويخلص سائر اجرائها او يوزعها في الجبل ثم تدعها فقل ذلك حصل كل جزء بطريق
الى الآخر حتى صارت يشاء في اقل ما تقسم الى رؤسها) وفيها امر بان يدعها ذبح الجبل وان كان
تدعها لاسيما فاعلم بكونه لكنه التحصيل فاعده ذبحة كان حسنا ويخلص سائر اجرائها اي جزء كل طريق
الى الآخر حتى فوله فقل ذلك فعمل كل جزء بطريق الامر لا دل عليه هذا ويكون احياء
الوحي كملك والملك في موضع الاسراع في العمل فيشاهد الامر في شامعة طهره على القدر انوار حتى
صارت تحت بايود وطرائقها فظهر حشوتها في الامور المتوارق = قوله (وهه اشار الى ان من ادعى
احياء نفسه بالحجة الايدية قبله ان قل في الحق الايدية جعلها وخرج بعضها بمن حتى تنكسر
سورتها فطوعته سرعته في مناهج الجبال الى الشرح) انزل على الوحي ايدية اي امر لطيف
وتربطها بالحق او سفلها وقسم بعض الفصل = قوله (وكذلك شاهدها على فصل ابراهيم عليه
السلام وبين الضارعة في الدلاء وحسن الادب في السوال اتصال اراد ما زاد ربه في الخلق على ابر
الوجود ولما عزوا بعد ان اتمته علة عام) وفيه اشار الى ان الراد عزه او كالدري الى الاية عن بوقدر
ان يكون المالك المبرهنة فليحس من كرم = قوله (لا يبره عابره ٢٦ ذكر حكمه بالنسبة في كل ما جاءه
وقد ٢٧ في مثل عقلم ككل حبة او صمهم ككل لان فخره على حق الصواب) لابد من تقرير مصاف

٢٢ * استمع سنابل في كل سبعة مائة حبة * ٢٣ * والله يضاعف * ٢٤ * في بيته *
 ٢٥ * والله راسع * ٢٦ * حليم * ٢٧ * الذين يتقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يعمون
 ما اتفقوا منها ولا ياتين *

(الجزء الثاني) (١٧٢)

امان حبان الله ٢٨ * والاشبه واثنان احسن لان الاول قبل حسان الحاشية وهذا الحاصل للملايين المنة
 والمنة و لا يلاسر الالفر دلت وتبينه لك ان ذب فيه حسان الثمنين اموالهم بحال بالدرجة ٢٢ * قوله
 (نذرت) الآية في امثال ذلك لا يطرا الفقدان لانها عييت بتجدد الال على الركة منها بل الكاف وهو النزل
 الى اجل ولقد بذرا حبه بالمال الفقه حبان في الارض بتسوية بها الزوج وارتباط هذا الآية في ذلها هو
 الله ولقد عذب على الاغنى بقوله من ذي الذي يرض الله الآية وابلج دس على الاغنى بالثقل الذي جعل
 القول بحسب * قوله (استند الامان الى الحبة لما كانت من الامان كما يستند الى الارض والماء والاب
 في اغنى فقه والله والى في يخرج منها في شمس من سبع ثقل كحل جهادها فلهما ثمة حبة) والى الخ
 حكاية ماضية بوصفها الاستر اسع شمس من سم سابل مع وضعه ان كان السابل السبع سبع ثقل
 من سابل يخرج من الارض او من الحبة وهذا كما دل عليه السطلم الجليل اقتصاد * قوله (وهو تمثيل
 لا يقتضي وقوعه وفب يكون في البقرة والفسن وفي البر في الارض المله) اي تمثيل المقتول وهو كرون الاته في
 في سبيل الله فالحمد وكثرة بحيث يضاعف اجره سبع مائة ولما قلن الاشكال بين المنسبة لا يقع احباب
 او الناسم ومع ان التمثيل لا يقتضي وقوع المنسبة به بل يكتفي بالحق والتمثيل اذا عارض من التمثيل مجرد جعل
 المتضمن مضمنا والمفعول بحسب ما قبله بالتمثيل وقال من المنسبة به مضمون مثل الذرة والذرة في سم الدال
 وسكون النسم من الحيات بالغة جزوا اسم المفعول كثير البنية ولا يفتي في قصص الطبع السليم تقدم جواب
 المفعول غير جواب التام ٢٩ * قوله (تلك المضاعفة) الظاهر انه مفعول به حذف فقام التفسير وهو سبع
 مائة لم يكن اجرا الصدف في مائة الف مائة الف وبتحمل ان يكون مفعولا مطلقا في سبيل كل فخرج يكون
 المعنى وثبات المضاعفة ليس في كل مضمون بل في كل مضاعفة فتمت المضاعفة بهذا المعنى والله يضاعف
 تكون بالمال فله وخصصه ٢٤ * قوله (عطفه على حبيب حال للممن من احل حده وخصه)
 اي ليس العمل بموجبه بل بعض الله تعالى وكراهه قوله على حسب حال الممن وداشرا في نوع من حبة
 حال الممن في تلك المضاعفة فمضى وهذا بل كان فضلا وكما حال الممن جزوا اسم المفعول في المال فصرف
 واهل الاموال واجبه بل حال الممن ايضا في ذي القرنى والي في غيره ذلك وكما حال الاول فليس في المص
 والرحا والمضط والمفلا * قوله (ومن ذلك دعوت الاعمال في دعوت التوليد) يعني فصل الله لا يبطي
 الامن انخص في افعله والتعب في عمله بمعاملة اسباب الفضل في المعرى في الاتفاق كخصه الحبيب الاموال
 للقرى في المال والاخص في الاغنى والاول في الماركة والافعال الحسية * والكل سبب للمضاعفة بمصل الله في
 المال المتداول ٢٥ * قوله (لا يصح حله ما يوصل من الزيادة) اشعاره ان من كره الله تعالى
 وانه كون فضله وانه استند الوصف اليه الى لافته ٢٦ * (زيادة الثمن وقدره) وحال للممن
 وغير ذلك من اسباب المفضل والاحسان ظاهرا بالمال الذي يرتب عليه الجزاء لاعتدائه حاد في كرامته
 في ان حتم الكلام به في حق الاوصياء من كمال حرمته للظفر كالظفر بالموصوفين المذكورين في الآية
 لمحمد في انتم انما انظر الى الدال كرو حنا لاولي ان خارق العادة في انسبه صفة لغيره في اقلية على امره
 لا يصح شيء من ربه والحكمة التي تبي ان الله تعالى ليس متبعا على اسباب عادية كغيره من المخلوقات
 بلا سبب طريق بانه من ان يكونه صفة لغيره وصلة لغيره على اسباب عادية كغيره من المخلوقات
 الا انه في حق الله تعالى في نفسه بعد ان يكونه في الموصوفين لا يخلو على راية التواضع ٢٨ * قوله (الذي قد تم
 موالهم) حله من انهم ههنا بل ان كية الاتفاق الذي بين حقه بالجزيل في جزاءه وانه وانما ترك
 ان عطف ولاذ في ريادة لعله لا لاشارة الى السلب الكلي بلا حطة التي اولاهم لصفه تايانو كماله
 ولاذ في التقليل واعتباره اي لا يعمون من قلة ولاذ في حصره فضلا عن كثير وعظيم * قوله
 (تراب في عتق من الله تعالى عنه) قيل انه الاصل له في كتب الحديث في الاولى لا يعرفه اصل فيها

٢ هذا تشبيه من رب طراه حساب من كسبه
 ووجه الله انما هي ك
 ٣ وكرون الا ان يحمده محسوسا لا يضر في قصود
 دونه كثر وجره من بل وهو مذكور
 ٤ كما حده الله لا يفسد له حال عن العتق
 ان لا يذول في محبته ما ذكره من حور من
 ما حده الله

٥ وكذا حال لا يمكن كسبه من غير ميم ولم
 يعرض المص لم ذكر لان قوله من يثني وفي
 لا يثنيه المص

٦ لم ينادي في الاصل رأه الا لا يفرق التام
 مشكل والاستدراك انهم من ربه واما كراههم
 يقولون لاجل ان كتب سبب ولا يعرف وغير
 ذلك لا يخط ولا يخط من ماله ثبوت وم
 عليه الا اذا علم وصده والله ولي منه
 ٧ يقول اسم موضع قرب الشدة ثم غير نصرف
 فليطه ووزن الفعل

٨ حر منهن على كل جسد لا يكون الا بعد
 البقرة والشرع في اول قوله على سبب الى
 يحضره كريد ان الاستدراك المستفاد من لفظة
 كل اس حقيقا بل المراد به كل الجليل التي هي حواشي
 ومحمدة

قوله وفي الضميمة في الدعاء وحسن الادب
 حيث قال رب اني كبرت تحي الموتى وقال عزرائيل
 بي هذه الله مدونه

قوله مثل فقههم والله قبح المص في جوافع
 المثل بل لا يات من سبب نفس في حق في لغته
 فوجه ان يفسر مص في جانب المثل ويكون
 التفسير من معنى المص او في جانب المثل به
 وقدره كذا يار حقه مفعول على حذف المضاف
 اي على حذف المضاف من اداء المفعول
 قوله وهو تمثيل لا يقتضي وقوعه لكان المثل
 مائة من حن امه مسمدا في حقه فاعقل
 ان يعمل من حده والله التي حاله في الايات ذلك
 عروا في حقه فقه وهو سبب لا يقتضي وقوع
 طائف كمثل حقه فقه كذا وفي مثل هذا المثل
 كية العرض ولا يقدركه مستند الى الحليات

٢ من عدمه فاعلم اني صلو مطرودا وهو يتحدى
بالدعوة فاعلم اني حمله مطرودا معتبرا علمه
٣ بي المعرفة اما من الموقد على الجناح السائل
واول الله تعالى في مقامه الد الجليل اوس السائل
٤ لا - و عليه رعد ونوره

۲۱ * لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون * ۲۲ * قول معروف *
 ۲۳ * ومفرق * ۲۴ * خرج من صدق بيها اني * ۲۵ * ولا غي * ۲۶ * حام *
 ۲۷ * والله الذي آمنوا لا يظلموا صدقكم بالان والادي * ۲۸

[illegible]

حرانيه اي اداك الامر كذلك حين اسبابها وابل على اقصاها وابل اختار ان المقدساتك والبرود خيها
عني الاله ونذره وكلمه ذلك بانظر الى نصي الامر لا يتصل بالاشغال عن كماله فلا اشكال في لبثه كما بين
في قوله (اي قبيحها او ذى بصيها طل) ذكر ويومئذ في كون الكمال جبهه لكونه
حويلا للشرط المذكور الاول له فاعلم محذوف وتضمن المحذوف قرينه اسبابها وابل او اهلها لقصدها ورحمه
لله الخ وفيه واكون الجواهر حله صديقه والاصل والقول بان المضارع لا تدخل عليه الفاء فيقتضي مجاز
ان تقديره يتدأ اي فاصبه بصيها طل وكثير المصروف مدحوخ بلن ذلك ليس بالارم والتمني ان الله حر حدي
مستدأ وهو الموصول بهلته اشارا اليه بقوله او ياكل ذى بصيها والتمني انه يتدأ حذف حره وهو الذي
اشار اليه بقوله او ياكل وكثيرا واعني ذلك فليضارها لارادة التوبيخ والاضرار فيحذو والآخر مع قوله
الطرف الروم كون الذكر مستدأ واصل وحسن لانها في جواب الشرط وهرم حله بالخصيصات قوله
(او ياكل كذبها لكرم مستدأ و يردوه هوئذ) لا ترفع بكها وهو انظر الله صبر القنار) عله لا حر كاهو
م حر وعله مقدور وهو ما تحييد ايضا كما عاها تضييق لكرم مستدأ الخ ولابد من ملاحظه طل
ذلك المقدور قوله (واني ان شئت هؤلاء زكوة عذرا له لا تضيع بحول وان كانت تبتوت بابتار
ما يشتم اليها من احواله) ورد النظم لكون من انتمار الاسد الى الاسد واما افرادها فليس حيل طل اي
وتدبره هؤلاء في زكاه الخ لارادة الجاني زكايه اي انا فاعني يكون ثوابها سببا في ادبها وحسن
من احواله اي احوال التي في الاصل وطيب النفس وقدر ذلك ما يكون ايضا لخصائص الثواب وحسن
الادب قوله (ويجوز ان يكون التقليل لانه من طاعة الى طاعة رده تهم للكنة والناحية
لما تضييق في رافعه بالاول والاصل) ويجوز الخ عطف بحسب المعنى في قوله والمعنى ان التقليل الخ وابل
ذكره ليعهد ذكر قفوه ويجوز اي يجوز ان يكون ما يشبه تشبيه الركب بالرك باراد التثنية
من هذا في الاطراف وهو انما يشبه في ذكر كرتل في الطرف في هذا اتمه ورحمه ويشير ان يكون تشبيه
المقدور ٣ وهو ان أحد المشبهين بلا اشارة الى الهيئة المؤثرة في امور كثره وانما تفتت الهيئة شبيهها
بشأنها فتكون اي النفس كائن قابول الطمير وطا وبشأن الذي ذكرها الكتاب والمشتغالين كائنات اليه بقوله
التثنية لها بهي من حال المعين المتضمنين بليلة بالمتن الكائن على البرة على المكان المرتفع في ان تحتهم
زكايه وان قدت كائن الجنة ذلك في هذا لا يصح في الرضا ف في رتبته الذي الية واراد ع في الية
مع ان في النظم التكمير بر اوردها بالاشارة في كون الية المعنى على احوال جوازها في مثل هذا لكونه
طرا بحسب المعنى في وجوده كالتسليم على الية وتبليغ على قوله في رافعه اي في رافعه الى رضوان الله
تعالى ورجسته بالاولى وهو الية تهم كثره والاصل فانظر الى التثنية صفة الف وقشر حرب ٢٢ قوله
(والله يا عليم الآية) رضى الربا وتغيب في الاخلاص) بالله اوبن اي يملك اوبن اقله في عم العمل بمجدرا
من الربا في كل رديس ربه في الية في دشا ولا ولسا ويحل ان يكون المراد ان التثنية لكونه صيغة قوله
وتشرب في الاخلاص اليه وهذا عظيم ووعده سبحانه وبالجملة فليقله مقدرة اعمون ماثلها واستحباب نصر
ها على ما في البلاغة وهاهنا من البراءة حيث اشترى الى الله تعالى نصر ورواية تعالى كذا فيهم لانه هو
لكنه والضرر والمصلحة والى فلا فائده في ذلك غيره تعالى ولا يصح عدم كونه ضمن الاعمال من الرضا
بالنصوص الله في ان انتمارها في الصبر ٢٢ قوله (الهرة فيه لا تكسر) اي لا تكسر الوقوف
بطلان الى صده الاصل وما يترتب عليه من احراق النفس الى جمع ما يتعلق به الوداع فانه محبوس
ومر غريب ٢٢ قوله (جعل الجنة مائة من اصابها) جواب سؤال مستدأ من قوله وابل على كل
انقراوات واربعة الاصله قوله (من سار الاضغار) يؤيد اختلاف ما سبق طل المراد بها التثنية
كأمر بالله قوله (نصب اهلها السرفها وتجزئ ما فيها) ثم ذكر ان فيها كل التثنية لعل على احتوائها
على سائر انواع الاضغار ويجوز ان يكون المراد في ثلث السامع (اي التثنية والاصب واربعة)
جمع الاضغار للكمة المصنوعة قلت الاضغار وهو الراد يسهل وسائر الاضغار على ان الاسترقاق عرق وجه التثنية
شرايعها وكثير ما صيغها حث بقصد من غير انما هو رذا حشا كالمز والديس والفرج والخلق مع كون

٢ الاكل بالضم الطعام الذي يؤكل وامر
٣ ويجوز ان يفسر بالمرقوق كما في نسخة
٤ اي انما في قوله فما فعلون امام صدره وهو
الضاهر لانه من الخلف فكبر مراد بالصدر
المتصل صدره او صوته والله سبحانه
عز وجل
قوله باعتبار ما يشتم اليها من احواله
وتشبه والاخي مما يشتم من دله وبه الى
الاصح الاصل في وغير ذلك من الاحوال
قوله ويجوز ان يكون التثنية لانه من طاعة
الاول ان يقول ويجوز التشبيه في التثنية لان
التثنية يكون في التشبهات لانه كائن في التشبهات
ان تشبه الخلل التثنية في امور يشتم اليها
والتشبيه في هذا الوجود الذي ذكره من باب التشبه
المعنى في التشبه الهيئة الخالصة من امور باخرى
بشأنها كقول امرئ القيس

* كابل قلب الطمر وطا وبشأن *

* الذي ذكره اطلب واخلف ال *

قوله محمد بن ابي الية اي عليم ع اخره الرائي

في قوله في خلاف ما في لسانه ونداءه عليه كابل

قيل في ثب

* اني ان كنت حق خورده نصر *

* كابل بود فليت من دم نذر *

وخصه بعد ان يفتي ان يصبر من اشهر

والصبر لا يعني مشا هذه الله وسات ولا

لا يتب الصبر من الربا والنايب الصبر عنه

الصبر عن العلم والحق والله بما يتنظرون وتظهرون

من اعلم علم

قوله الهرة ع الاكل اي لا تكسر مودة حنة

را لها ما كسر الاكل هنة معنى ما كان يحل له

برودا ع اي بود

قوله ويجوز ان يكون المراد بامر السامع لان

هذا الوجه ع على ادائه حصول كل السامع

في التثنية والاصح

؟ النيرة حرم قام به طعم ولون ورايحه وورطونه
كداهم من تقرير الامام الزاري في سورة البقرة
فاطلاقه على الناعم محقق

[illegible]

لو کاتے ہو تو عطف ہے۔ لیکن چونکہ یہ
لو کاتے ہو تو عطف ہے۔ لیکن چونکہ یہ

بقوله كانه قيل اجدكم او كانت له بنه واسابه
السكر طغاف على الخي لان يودي قوه يود او كان
فيكون واساه طغاف على كان قيل عليه ان قوله

والصبي الذي يروى أن خطبته على رؤس الأسماء
لزم دخول أصابة الكيم في حبر الزهري وأمس عراد
والناحرج المطرف عليه من ظاهره في توجيه

عكس قوله تعالى فاصدق واكن من الصالحين
قوله او يكون باخباره يعني يريد ان قوله فاصدق

و صبه صبه بحسب اللفظ او على الجيد وهو ما
صطف عليه وامامه صفا بحسب اللفظ او على

المرءى على نحو ما عطف عليه فاسأله
قولك وأمرى تأييد حال من يشمل أهل البيت

لا ينبغي أن نوجه الله فإذا كان يوم القيامة وجدنا
محطة في حشر عند ذلك حسرة من كانت له حجة

اولادهم في واجبة ما شهم ويتضمنهم فهاك
بالصفة

والفضل وهو جند من ماله والعبير المجرور
والضماد إلى هاء من بعض يهتار المعنى
وأخير الفوقية لـ فوقية حاله

شأنه أي أئمة من بعد أهل البيت والحلف وإهم إليها
عائدهم فيها ثم وجدوا يوم القيمة عند استدراك الحاجة
إليه فخطبوا له في حنية الجور حال أسره الخ فله

ففس السب غدا كما كان فأكده وهذا منشأ شرهما والعطف من عطف العطف على المفعول ومنشأ
 شرهما فوجه الدرس انهما خائفان والدليل على ذلك قوله من كل الثمرات فانه متضمن لكل الاشجار الثمرية
 فعد هذا التلميح باب الميزان والاعراف غير التلميح اليه جعل لافا اخرى يجوز ان يكون المراد بالمرن

تلفع ؟ من ای حس کال لامرۃ الاستبحار قصد الراد مکمل التمع الذم التي یکن وجودها فی السائین
عند الاشکال ولاناب هذا بعضی کلامه لکن اذا کان الراد بها التفع کما یلزم منه احتواءها ساعی
بما یؤلف الاصح فلا یستثنى عن اصوله الا ان یقل انه لا کان الراد التام کما یلزم مما لا یلزم الاستبحار

درها: دوم الجز فلا عيب جديد ٢٢ = قوله (اي كبر السحاب ثم انقضى ٣ و ٤) في السحاب
 صوب والواو المحال اوله عطف جلا على المعنى وكان قيل انوا احد كذا كانت حذو واصابه الكبر (فان
 اول قوله العلة المحذو بها لو قد كبر الكبر ما لم يكن اصعب لا لا حذو من اصعب في العلة في حال كذا

[illegible]

٢٢ * مرتب * ٢٣ * ومن يثبت لنفسه * ٢٤ * ضد اوقى خيرا كثيرا * ٢٥ * وما يذكر *
 ٢٦ * لا اذوا لائب * ٢٧ * وما غفر من غفلة * ٢٨ * او قد غفر من غفلة * ٢٩ * على الله
 بعله * ٣٠ * وما لا يدور * ٣١ * من انصار * ٣٢ * ان تدوا الصدقات ضلعي *
 (الجزء الثاني) (١٨١)

٢ لا نه شامل لاستكمال التوفيق بتخصيل
 المحكيين بخلاف غيره من التعريف *
 ٣ ومن غلب على هذا الوجه مدح جبرائيل

٤ قوله تعالى على نفس ما حصرت
 ٥ وان انقول قوله سرا ولا تحصيل
 لقوله قلبه واكثر
 ٦ وجه لفظة الصديق فيكون من قبل انقسام
 الاسماء الى الآحاد

قوله اي خبر كبير يريده بيان ان خبره جبرائيل
 لا تطعم والله سوله ادخرك له اي جمع بين خبره
 لبارئ من حاله اذا جسد
 قوله فان المتكبر كالنكر لسا كان اصل معنى
 التذكر توصيف النفس الى ما هو بغيره من
 من صور المحسوسات او القوة العاطلة من صور
 المحسولات والمتكبر غير ذلك التوجه به وجه تفسير
 التذكر بغيره فهو من المتكبر كالنكر وعلى كونه
 منه فهو ذاودع عليه انه واحد له وجه المتكبر
 كالنكر يشاء على ما هو بالثبوت في نفس المتكبر
 كالحاصل بالفعل

قوله ذو القوتل الخاصة اع قال صاحب
 الكشاف يريد الحكيم اذا
 العلم والبيان ليس له الحكمة مع غا ابنى
 الحكمة وهو علم الاشياء باطل وفيه اشارة الى
 ان هذا العلم هو العلم بالذات لا بالاعتقاد والادب
 يظهر موضوع موضع الفهم اجمع الى اولى
 الحكمة واصل الباب الخاص من كل شيء ويسمى
 الفعل للفهم من شوب الهوى لاما له خلاصة
 باقي الانسان واما للخواص المذكور فهو اخص من
 بالفعل ولهذا اعلى الله ما لا يدركه بالافعال انانية
 والراد شبهه سبحانه وما يذكر لا وهو الالهي
 الحث على العمل بما تقتضيه الاى من افعال الاعقاب
 قوله قليلة او كثيرة مر او اوعلاية هذا العموم
 مستند من لفظ ما مع ما انعم الله من شكره فاختص
 وصح كذا في قوله شرط او غير شرط في مدح
 او مصبة اشترى الى يوم الدين مدلول عليه بانه
 ما يكثر تدور

قوله شرف شيئا اذا هو قال ان حى في
 القدرت فلو لم تسأل قيم ما هي مصدرة لانه
 لانه ليست موصولة فانه تدبر شيئا اذا هو
 صفه الالاد وانهم الضيق الله مقصده الا يرى
 الى قوله وان تنقصوها وتوتوها الغنى فهو جبرائيل
 والتدبر يدل على ما ذكرنا واستتمت ما ههنا غير
 موصولة لا موصوفة انما هي التبع

ماهى عليه من امر غير الماخذه الشرع وما احتار له الص هو المختار عند الاخيار وفي التعبير قوله
 ثبوت الحكمة تنبى على ان الحكمة لغف من الله تعالى وموهبة من مواهب الرحمن وان كان لكسب
 العدم مدخل فيه لكن التوفيق والعصبة والتوفيق ولقد من الله الملك التمسك ٢٢ قوله (مستول
 اول اخر لا اعلم بامعنى الذى ٢٣ زاوه المستول لانه المصود اي المصود من شرافة من مال الحكمة
 وتذهب الذم بل ياتى مع ان الفاعل ذكر اولا وطول مداهمة وذكره لانه فائدة فائدة المعنى لان عطاه
 المصير والجميع * قوله (وقرأ بمقرب بالسكر) اي بغير التماسك من الفاعل فغير مستقر بوقت والى اوجه وانظره في اي
 ربه لله) في مبدأ وألغاه محووف وهو غير المستول والفاعل غير مستقر بوقت والى اوجه وانظره في اي
 حاصد المعنى * قوله (اي اي خبر كبير) لا يجل كنهه مستفاد من التوفيق مع ملاحظة المقام
 قوله (ادخركه خبر لبارئ) مجمله لانه بالخبر معنى جمع خبر الدارين حيث وفق مصالح الدنيا
 والدين واستكمل انفس باطل الدين ٢٥ قوله (وما يسطع بمقاص من الايات او ما يشكر طان الشكر
 كانه كذا ودع الله في قلبه من العلوم بالقوة) الظاهر انه على كنهه يعنى ان التذكر والتفكير كلاهما موصوفان
 بالمعنى كى الاول بالفعل والثاني بالقوة الغريبة من الفعل فغير التذكر والتفكير والظاهر ان الالفاظ معنى محض
 المذلل بضم نذال وهو الفاعل بمسؤول الاشياء وما مضى من الايات مستلزم للاتصال وقبول الوعد والعمل
 عنه ٢٦ قوله (ذو القوتل الخاصة من شواب الوهم والركون الى متابعة الهوى) اشارة الى
 ان القلب الخاص من كل شيء واحد مقابل القدر فيستعمل في كل خاص من الكدورات وينوع باعتبار الاراد
 وهن الخواص من شواب الوهم الذى هو سلطان القوى له اسباب على العقل والمدر كان العاطلة فينزلها
 فيها ويحكم عليها بخلاف حكمها على غيرها القوة العاطلة بحيث صدرت مطوعة لها فقد نزلها
 على ٣ والى حد التفصيل اشارة قوله الخاصة من شواب الوهم فله والركون الى متابعة الهوى ومن عكس الامر عليه حصر
 الوهية من الخاص من نجا من سيطرة على الى الركون الى متابعة الهوى ومن عكس الامر عليه حصر
 في جبرانه وبارئ النفس في بهه وشرا ٢٧ قوله (قلية او كثيرة مر او اوعلاية من حق الاوتل) هذا
 يشاء الى اشكره في سياق الشرط كفى في سياق الاتي في فائده العموم كما قيل والتكر في الايات قد غفد
 العموم معلومة المقام قليلة مر او اوعلاية او كثيرة كذا كثيرا او اوعلاية قليلة او كثيرة فغيره داخل
 او باطن صلا هي ونسبة الانساق الى كونه في سورة والتعليق وكذا الكلام في مصبة الاول
 المذكور في مصبة ٢٨ قوله (بشرط او غير شرط في طاعة او مصبة ٢٩ فيضاركم عليه) اي القرباء اذ
 ما في كنية من الاحبار بانه ذاك لى الاول كما يجر بغير او مصبة من التا اشارة الى التاكيد والجراد علم
 بالخبر او بالقوة بالظن الى الحق والطاعة والامال والمصبة او الخاص بقبول قوله وما ملطين من انصار
 اشارة الى الجراء بالعصبة وهو لا ينفك عن المصبة ٣٠ قوله (الذين يتقون في المصبة ويندرون فيها)
 لقتضاه العلم او قبل العلم والى العهد وقد مر وجه الصبر الى الانساق والندرة قوله (او يمتعون
 الصدقات ولا يوفون بالندرة) يمتعون الصدقات الروضة والاولوية والايوفون بالتدوير والندرة والندرة
 وقدمه الاوس كذا مستند فله وانما وجد المعبر في قوله تعالى لعلهم ان من جملة الانان لكونه لطفه بكملا
 ولا حاجة الى التاويل اذ ذكره فهو مودى حال الاتي شره فعمله كذا كقولك قوله تعالى واغفلوا باختيار او اموالوا
 ليبردى حال لا راد عليه لانه ٣١ قوله (من ينصرون من الله تعالى ويستمعون من صوابه) من ينصرون
 اي ينصرون بغيره وله ويعتبر انما خالى الى النصرة يختص بغيره وهو مدح على في باب المصبة وتوعد الوفاق
 وما ملطين الاجراء والامال اشارة الى ما قبله وبذلك لكل وهو التصود واولعكس كان رغب الاعجاب الكلى
 فيه مدح من اجل المرام ويضمن من انصار ٣٢ قوله (ان تدوا الصدقات)
 ذكاهن بالاجاز في الشرعية والاعطاء * قوله (ستم ابدواها) يعنى ان خبره في خصوص
 مدح بغير مدح اذ المدح يظهر الصدقات لاهي تنهاه من ان يبيى له قال ما هنا ذكره ثمة
 مدح على انه تميز والتدبر ثم جاز ابدواها فخصف للضاف واقترى المضاف اليه مقامه انتهى ففعل
 ثم صير مدح بغير تدبر * قوله (وقرأ ان على وحيزه والى ان يفتح لثون وكسر العين على الاصل

٢٢ * ليس عليك هداهم * ٢٣ * ولكن الله يهدي من يشاء * ٢٤ * وما تقولون
 من خير * ٢٥ * فلا تفسدكم * ٢٦ * وما تقولون الا بآية وجه الله *
 ٢٧ * وما تقولون خير يوفى اليكم *
 (الجزء الثاني)
 (١٨٣)

٢ خلافا للعترة فانهم ذنوا الى ان يصلح
 واجب عليه *
 ٣ منصوبه الخلل على القولية حاتم لتنفذوا
 *
 ٤ فان يحصل لمرض الثوب لا يرضى هذه
 اولوا الى ان من الواسعين الى حال احباب *
 ١١ فكان بعضهم يادبه ويذاعى وعضهم يادبه في
 طريق القصور وفي وضع جلوسه حثا وبولارى
 العلوى والعلوى وبعضهم كان يشده الى ركب المعبر
 وهو ما وبعضهم يحسكس يوصل الى يدها معبر على
 غيره واكثرها انه دا احدى صدفة لم يحصل له
 من الناس شهرة وسدح وتغريم فكان ذلك افاق
 على الناس عجب ان يكون انوا كوا وكالها قوله
 صلى الله عليه وسلم اصل الصدقة فعل فلان
 ففريقا سر وغال ايضا ان تعد بعمل فلان في السر
 فيكبه الله حاله في سرطان طهره فلان من السر
 وكتب في الدلالة فان تحسث به فقل من السر
 والدلالة وصكت في الراد وفي الحديث سعة
 بطلهم الله يوم لا تظلال الاطلة احد هم رجل
 فمضى بصدقة فقل فقل فله حائدا يمينه وقال
 صلى الله عليه وسلم صدقة السر من الصدقة الغيب
 وفما للرجل في جزا ان اظهره لصدقة فله
 ان الانسان اذا هم اياه اذا اظهره صا في ذلك حيا
 لا ذلاد الخلق في افعاله اصدقات فبفتح افعاله
 بها فلا يمنع واحد له هذه ان يكون الاظهار
 السر من الدلالة والدلالة افضل ان اذ
 انقضاء قال محمد بن علي الحكمي الرضوي رحمه الله
 ان الانسان اذا اتي بعمل وهو ضيق من الخلق
 وفي نفسه شهوة ان يرى الخلق منه ذلك وهو يدفع
 فان الشهوة فذهبا الى سلطان يرد عليه ربه
 التلقى واللقى ينكر ذلك ويذعه فهذا الانسان
 في خدابة الاشغال مضوعب العمل في السر
 سعين صفحا في الدلالة

٢٢ قوله (لا يجب عدل) الحوجب مستفاد من لفظه على جملة العلم لالتهامه مشوعة في الحوجب
 قوله (ان يجعل) ان يهدي الله تعالى الارشاد والحق على الحاسن والهي من الله في كل حال والاذى
 وانما في ثبوت اي ان هدى من الله تعالى للهداية للهداية وهي خلق الاعتدال او قد لا له للهداية الى الهداية
 كلاهما عبرا وجوب على صلى الله تعالى عليه وسلم بل لا قدرته على السلام وانما لا يجب لكن لفظه على
 والهداية بمعنى السلافة على ما هو على اللفظ اوب موافق عليه والى هذا اشار قوله تعالى عليك الارشاد
 والحق على الحاسن الخ اشار الى التبيين والمراد بالهداية كونهما من الله تعالى وكذا الكلام في القابض
 هذا هي مدبه الحق قوله كائن والاذى مخالفا للهداية والارشاد في هذا الكلام مرتبط بآية مثال الحاسن
 كالانفاق في الطيبات وقول سرور وانصاف في الاغصان * ٢٣ قوله (ولكن الله) الا بآية انما يهدي من يشاء
 ان لا يهدي من يشاء ولكن الله الآية وقد عرفت ان المراد بالهداية بمعنى خلق الاعتدال في جانب الحق
 وثبت قوله (صريح بان الهداية من الله تعالى) وعينه وادعاه ان يهدي من يشاء وقوم وعينه لا تكون
 واجبا عليه ٢ وانما هي الهداية للهداية بمعنى خلق الاعتدال في جانب الحق والارشاد في جانب الله تعالى
 سرور في مقتضى لفظه * ٢٤ قوله (وما تقولون) التثنية في التثنية الى الخطاب وارشاد في جانب الله تعالى
 قوله (من لفظ) اشارة الى ان لفظه من بيتة والى المراد بآية الهداية * قوله (سرور) اي مستفاد
 شرعا وسرورا قال بعض في تفسير قوله تعالى ان يهدي من يشاء الآية الخ قوله تعالى ان يهدي من يشاء
 اختار بعضهم ان من يشاء وان لفظه اي يهدي يفسر كاشا من الله تعالى وحده لا يهدي الا من يشاء
 باختيار الحاسن لا من كونه مقتضى الاتفاق * ٢٥ قوله (فهو لا يهدي من يشاء) اي لا يهدي من يشاء
 ولا يهدي من يشاء اي لا يهدي من يشاء اي لا يهدي من يشاء اي لا يهدي من يشاء اي لا يهدي من يشاء
 وهو معنى انفسه مختار البهي وعنه غيره للاختصاص في الآيات قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 ولا يهدي من يشاء ان صاحب الكفاية لما اختار كون اللام للاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 افومته ومثله قوله فلا تظلال احد هم رجل في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 فاذ كان الاختلاف لاخرى لكم لا يهدي من يشاء كما اختاروا ذلك الاخرى بالامر والامر والامر والامر
 الحديث لكم تباينون الثواب الجبر * ٢٦ قوله (وما تقولون) الآية قال وكذا قال وما تقولون من خير
 فلا تفسدكم غير مقتضى الاختلاف وجه الله وطلبوا ما يهدونهم الى الهداية والامر والامر والامر والامر
 كما صرح به في ان الهداية في الآخرة لا يفسدكم في حال من الاحوال الاما لا اعتدكم وحده الله تعالى
 بالهداية فلا تظلال احد هم رجل في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 لا تظلال احد هم رجل في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 قربا بينه لكل احسن ١ واولى كالا يفسدكم * قوله (اودع في مائة) اي ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 وجهه بالكم بمنزلة بهما وبعدها في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 واما قوله (لا يهدى من يشاء) فمقتضى اللفظ في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 فصرح بالكم بمنزلة بهما وبعدها في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 * ٢٧ قوله (اي تو) اي ولس فصرح بالاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 مضاعفة مستند من التمرين * قوله (وهو ما) اي ولس فصرح بالاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 الشرطتين ان يهدى من يشاء لان الله تعالى والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر
 لا يهدى من يشاء لان الله تعالى والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر
 فكانه قد يهدي من يشاء لان الله تعالى والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر
 كما قد يهدي من يشاء لان الله تعالى والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر
 لم يهدى من يشاء لان الله تعالى والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر

٢٢ قوله (لا يجب عدل) الحوجب مستفاد من لفظه على جملة العلم لالتهامه مشوعة في الحوجب
 قوله (ان يجعل) ان يهدي الله تعالى الارشاد والحق على الحاسن والهي من الله في كل حال والاذى
 وانما في ثبوت اي ان هدى من الله تعالى للهداية للهداية وهي خلق الاعتدال او قد لا له للهداية الى الهداية
 كلاهما عبرا وجوب على صلى الله تعالى عليه وسلم بل لا قدرته على السلام وانما لا يجب لكن لفظه على
 والهداية بمعنى السلافة على ما هو على اللفظ اوب موافق عليه والى هذا اشار قوله تعالى عليك الارشاد
 والحق على الحاسن الخ اشار الى التبيين والمراد بالهداية كونهما من الله تعالى وكذا الكلام في القابض
 هذا هي مدبه الحق قوله كائن والاذى مخالفا للهداية والارشاد في هذا الكلام مرتبط بآية مثال الحاسن
 كالانفاق في الطيبات وقول سرور وانصاف في الاغصان * ٢٣ قوله (ولكن الله) الا بآية انما يهدي من يشاء
 ان لا يهدي من يشاء ولكن الله الآية وقد عرفت ان المراد بالهداية بمعنى خلق الاعتدال في جانب الحق
 وثبت قوله (صريح بان الهداية من الله تعالى) وعينه وادعاه ان يهدي من يشاء وقوم وعينه لا تكون
 واجبا عليه ٢ وانما هي الهداية للهداية بمعنى خلق الاعتدال في جانب الحق والارشاد في جانب الله تعالى
 سرور في مقتضى لفظه * ٢٤ قوله (وما تقولون) التثنية في التثنية الى الخطاب وارشاد في جانب الله تعالى
 قوله (من لفظ) اشارة الى ان لفظه من بيتة والى المراد بآية الهداية * قوله (سرور) اي مستفاد
 شرعا وسرورا قال بعض في تفسير قوله تعالى ان يهدي من يشاء الآية الخ قوله تعالى ان يهدي من يشاء
 اختار بعضهم ان من يشاء وان لفظه اي يهدي يفسر كاشا من الله تعالى وحده لا يهدي الا من يشاء
 باختيار الحاسن لا من كونه مقتضى الاتفاق * ٢٥ قوله (فهو لا يهدي من يشاء) اي لا يهدي من يشاء
 ولا يهدي من يشاء اي لا يهدي من يشاء اي لا يهدي من يشاء اي لا يهدي من يشاء اي لا يهدي من يشاء
 وهو معنى انفسه مختار البهي وعنه غيره للاختصاص في الآيات قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 ولا يهدي من يشاء ان صاحب الكفاية لما اختار كون اللام للاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 افومته ومثله قوله فلا تظلال احد هم رجل في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 فاذ كان الاختلاف لاخرى لكم لا يهدي من يشاء كما اختاروا ذلك الاخرى بالامر والامر والامر والامر
 الحديث لكم تباينون الثواب الجبر * ٢٦ قوله (وما تقولون) الآية قال وكذا قال وما تقولون من خير
 فلا تفسدكم غير مقتضى الاختلاف وجه الله وطلبوا ما يهدونهم الى الهداية والامر والامر والامر والامر
 كما صرح به في ان الهداية في الآخرة لا يفسدكم في حال من الاحوال الاما لا اعتدكم وحده الله تعالى
 بالهداية فلا تظلال احد هم رجل في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 لا تظلال احد هم رجل في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 قربا بينه لكل احسن ١ واولى كالا يفسدكم * قوله (اودع في مائة) اي ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 وجهه بالكم بمنزلة بهما وبعدها في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 واما قوله (لا يهدى من يشاء) فمقتضى اللفظ في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 فصرح بالكم بمنزلة بهما وبعدها في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 * ٢٧ قوله (اي تو) اي ولس فصرح بالاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 مضاعفة مستند من التمرين * قوله (وهو ما) اي ولس فصرح بالاختصاص في قوله ولس فصرح بالاختصاص في قوله
 الشرطتين ان يهدى من يشاء لان الله تعالى والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر
 لا يهدى من يشاء لان الله تعالى والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر
 فكانه قد يهدي من يشاء لان الله تعالى والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر
 كما قد يهدي من يشاء لان الله تعالى والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر
 لم يهدى من يشاء لان الله تعالى والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر

٢ العلم أي الله أو الوالا ناقص الأولى تليق
كشاة الود لك ولواو قلب الضالكون ما
قلها موشح صكتة الالف لثلاث
لكن يرد عليه اسم ا موشح والموشح عند كذا

٣ في وبادكر المص اقرب
٤ قوله هو اي جلي بكلم ذلك الجلي على اي على
لس المصيرج

١١ على في السؤال معناه بالالف بدل على ايه
يألو لان في الاصل لايتبين في الامم خلاف
من اضرب المصرد و لوجه الثاني اوفى لعدم الاحتياج
الى الاجراء قال الإمام القول الاول وهو ان سألوا
سألو ان يثبت ولم يثروا صعب لان الله تعالى

وصفهم بالثقف من السؤل قوله يجبهم
الجاهل اغراء من اذيع من قال تعرفهم يسعهم
وذلك ينافي صدور السؤال عنهم برفاه من باب
التقسيم احد عشر لان من بين عارف بأحوالهم

ويجاهل بها فاذا اتى خبرهم اتى السؤال
بإجابة قول الطيبي هذه مقام متر في فضل بسط
ومن يد بين وقال ان الثاني الذي يرد فيه اما
ينبغي مطلقا او يقي مع وصفه لتأكيد ما تقول

ما عندى كتاب جامع وهو يقتضي في البيع وحله
ون عنده كتاب لا لا يبيعه وان يبيعه جرموا لا
كتب تده ولا يكون مبيعا ذكره صاحب الكشاف
فيهم لموس وما نحن بصدده من القبول الثاني

فوجدت عدم سؤل من الفرض السابقة لا يها
دافعة لدبر الخناب كان قوله تعالى لا يها الذين
آمنوا لا تأكلوا الربا اضعافا مضاعفة فافهم ذلك
خصايه حصص السبب اذ هو يقتضي ان يدل

الخطاب لزم التفاضل بين السابق واللاحق وهذا
نوع من نوع الكنايات وقاعدة التفاضل في الشرع
مع الاولين يعني الاختلاف في دية المؤمن والمؤمنة
في ان السؤال في الاول فهي كالتمثيل والتقييم

واها طرغان احدهما هي هيتهما على نفي الكساح
بالتبوع ورفق بار التبوع مع في الانتفاة الى درجه
يصح صده بدلا على ان الذي يرد بذلك فيه على
سبل افطام والبث قال صاحب الكشاف في قوله

تدل الاضلاع بطاعه الله في ذكر الصفة وتنها
هي ان يسمي الصفة بمواصوف في مكر الصفة وتنها
هي غناء اصفه فكون ذلك اربعة اوجه وجود
الموصوف وانه في المافرة الثانية صفة

لله مع التبوع على كبر الله التابع دعوة الى انتفاء
التبوع ابطر في الاولى وهما السامية في فيها
الوصف في المرحه النوصي في ثاب كالإصلاح فيها
عن فيه فتدور ليس لهم موافق لشرط الامرار

٢٢ ظلم اجرهم عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ٢٣ الذين يأكلون ربوا
٢٤ لا يصومون ٢٥ الا يا قوم الذي يعجله الشيطان ٢٦ من ليس
(سورة الشراء)

تصدق على الحجاج ٢٢ قوله (ولا خوف عليهم الآية) في القوام لاوام التي قوله
(خير الذين يحزنون والغدا) في تصدق لصدقه ليلق على الوعد كافي بالغدا وان يفسد من دونه هاهنا
الذين يحزنون او المله في سبيل الله الآية فقد صلتها لعل ذلك والرب يصوم كما ورد في الصلة يرد

الملة وانكشاف فية على الارادات قوله (وقيل الحذف) اي مع السبب لم يوص به لان ارتكاب الحذف
للاذاع تكلف بل تصف قوله (واخبر بحذف اي ومنهم الذين) واو الاذاع الاول سبب
الذين لكن التفت من الخطاب الى الغيبة فيها على انهم لتدريجهم كأنهم جاثون عن رمة الحب طبعين

قوله (وانكاف جوز الوقف على عطاية) اذ في الكلام في عطاية لكن هذا روي ليس بكان لانه
لاوقف بين الله طين فانه احسن ولد جلي جوز ٢٣ قوله (الذين يأكلون الربوا) لاسا حرض
تعال على الآية في وقوده بالتوصل وحسن الالب فهي عن ابدالها واو ودد عليه بالمداد ما عذب اناسه

التضاد اذ الاول قطع من المال وتخصيص عن طاهر الحال فهو في الحقيقة ربه ووفى آل والثاني
ريادة في المال بحسب الطاهر مع انه خسران وويل قوله (اي لا حذو به) اي ان اكل تدر
عن الاخذ بطريق ذكر المذب واردة السبب اذ انتهى بس اكله فقط قوله (والسبب ذكر لاكل لانه

اصطنع متاع المال وان الربا شاع في المصومات) وان ذكر اكل الخيل يبارك الله وراي ان اعلانا بصيغة
والترتب فطهر بومها ليرضها قوله (وهو زينة في الاحل يربح معلوم معلوم وقت ينفذ في اكل
او الموض بان يربح احدهما كتره من حبه) وهو زيادة في الاجل من الاول يسأل ان يربح في الموض للزيادة

التيه على ان احدهما كاف في المدة في اخصاها وهذا الزيادة في الاجل من ان الربا ان فيها تعسا
لاحد المتساويين ولا هو ولا كان علان في الموضع وثابة عند الشافعي قال المص بان يربح معلوم
بمعلوم وان اتصل في الفقه قوله (وانما كنت بالواو كاصول التنظيم على لغة وزيث الاف معسا

تشبهه ساووا الجميع) مع ان حقه ان يكتب بالالف اذ في الكتابة تابعة لفظ تنظيم من ربه بانه لالف بين
الواو والالف وقيل التنظيم اما الالف مع الواو على لغة من يجمع في امثالها واما على لغة لم يجمع في كتب
بالالف دون الواو والالف ان لا يكتب الالف فوجه كانه ماذر ٢٤ قوله (اذ يحزنون قيوهم)

اشارة الى ان المذكور حالهم في الآخرة ٢٥ قوله (الا قياما) يعني ان الكاف صفة مصدر مخدوف
والصفة ماقى في غيرون مصدرة والربا بالوصو في المصروع لان صفة يقتضي ذلك اذ هي تقتضيه
بصعده وبصعده قوله (كفاح المصروع وهو وارد على ما يعنون ان الشيطان يحبط الابن المصروع)

هذا ليس به على انكار اهل المصروع على وجوده وانكار وجوده كالكساح والفساد والتدريج كالكاف
الرافعة فليس من عدم تدبيره اوانش من حل التصو عن حل خلاف التفسار والتفصيل في آكام لمرجان
بل هذا الكلام ينافي على انكار تأثير الشيطان والجن في دين الانسان بل فيه حقيقة وها ربيعه فيصعده

ويجوز قال صاحب آكام الرجلان ذكر ابوالمحسن الاشعري في مسائل اهل السنة والجماعة انهم يقولون
ان الرجل يدخل في دين المصروع كما قال تعالى الذين يأكلون الربوا الآية وقال الله ان اجدن حثيل
قلت لا في ان قوما يقولون ان الرجل لا يدخل في دين الانسان قتال يابني بكذب هو ٣ في ذلك على لسانه
ثم ماقى الاضلاع وضع وشهد على من انكر فاطل فمرجل الخط على ظهره اذ لا يفي في المصروع

المفيدة قوله (والخطب ضرب على غير انساب كسب الصلوات) اي ان الخطب ضرب مثل على احد
تختلف من تجوز به على كل ضرب غير محذور كالخطب عشوا وامشوا المدة التي لا يصبر ثلثا وهذا من
اضرب من حمل الله لا حقيقه قوله على غير انساب اي على غير امثاله ٢٦ قوله (اي الجوى وهذا يفسد

ربهم ان الجن على حبه فيضاد الله) اي الى سبب من الجنون فلا لفة السبب قول بانص في جلي عنه فيضاد
اشترى ان ماذكره قوله وهذا الضمن ربهم اي كان الضم كذا فيجوز عرف حقه فالحق دون الله الملك
الامتثال قوله (ولذلك قيل من اجل) اي والزم للمذكور عن الرجز صفة المحمولى
ولم يسل من سلوما قوله (وهو متعلق بالحيرون) هذا بناء على ان ما قبل لاصح مما يجنبه اذ كان

لاوى ان لو وجد منهم مؤثر لم يكن الاعلى ذلك التحد لان الخطر في ذلك هو ان لا يبالون ايضا هذا السؤال عند الاضطراب فاقادهم
بشروع الهلاك ولا بد لو طهر من هذا قوة ايراد الامام ابيهم الكائن حال المراد ان السؤال على الفرض والتقدير كما سوره في اول البحث ومع هذا ليس
مفوى لاسا لوجه الثاني كآيات المطلوب بالينة وتوهم النوصي يقره ان

ولا هذا عنده اوله سدا بديه في اجبيرة سدا بديه في اجبيرة على طريق واضح لا يندى بنسره
قوله فانه مخرج من السؤال جوابا عما هي يسأل ويقال شرط التصب على الصدور ان يكون التصوب مصلدا للذكرو وهو لا يبالون ولا هو بما وما صل ١١

٢٢ * ولحق الله به ٢٣ * ولا يخفى ٢٤ * منه شيئا ٢٥ * فان كان الله عليه
 من سبهم ٢٦ * اوصيفا ٢٧ * اولا يستعمل ان يحل ٢٨ * هو فليقل عليه السلام
 ٢٩ * واستشهدوا شهودين ٣٠ * من رجالكم ٣١ * فان لم يوافوا فيه
 (الجزء الثاني) (١٩٣)

٢ وهو القاضى لتبليغ حيث قال ان الشريعة
 من حيث انها على ما كتبت به والا فلا معنى
 الاشارة الى ان الله من الاملال وهو معنى الاملا
 على

٣ ولما قيل ان الله هو به معلا شهد
 على ما يرى بينكم من الاملا
 ٤ من وجهاكم معنى استشهدوا به
 معناه او يعرف ووجهه
 من يجهله وهو الله عز وجل

قوله ولكن المولى من عليه الحق وفي الكشف
 ولا يمكن للمولى الامن وجب عليه الحق قبل
 المحضر مستفاد من قوله ان الله بالوصف فان
 رتب الحكم على الوصف من الله ولا لاصل
 عدم

قوله وهو دليل اشتراط اسلام الشهود وهذه
 الالاف مستفادة من اضافة الالح الى جميع
 الخطابين قال الرافى قال بعضهم بعض هذه
 الالاف الالاف وطرفة واخرج والكون
 وبعضه ان يكون عن رضوان الله وتفسيره
 قوله احدثت السالاح انما هي عذوبة دفعه
 التي احدثت السالاح انما هي عذوبة دفعه
 ١ كان دفعه الموصوف على عذوبة دفعه الذي
 هو على الدود وقدم عليه الذي هو دفعه
 فساد الحق الى ما ذكر

قوله وقوله بانه راد ان ذكره من نصيب
 احدهما مقول له في شريعة الله في شهادة
 الله او اسكان حرمه ان تصيب المقول ان يكون
 خلافه هل الفعل الطل والقتل ليس خلافه هل
 الفعل العال ليس حرمه من ان يفسد الله
 التذكير فلا ايضا وجب تفسد الله عذوبة
 وان يرد من ان افضل ان ذكره في انكشاف المكان
 عطل لا سيما الاذكار والاداء منه وهو
 يكون على احد من السب والاداء منه لا آخر
 لتبنيها وانما هي كانت ارادة بطلان السب
 على الاداء ارادة لا ذكره في اداء امره
 باستهاد امره مع رجل اذ ان ذكره
 احدهما الخ واعمل بغيره على الاول هو الامر
 بالاستشهاد على الثاني من الاستشهاد وهو
 التفسير يكون الاذكار بكونه فعلا على فعل
 الفاعل كما قالوا انما ارادوا شوقه واستشهدوا
 للرجل وامر الله بغيره بغير الشهادة لان الكلام
 في الامرين بل امره بالاستشهاد به يكون الكلام
 فان لم يشهدوا ولو جليلين استشهدوا وحلا ورايين ١١

والله اعلم بما في نفسه والله اعلم بما في نفسه
 انما هو معناه على الكتاب ما يشهد ٢٢ * قوله (اي المولى) وهو من حل الكتاب على انكشافه
 بعدهما كنه * قوله (الكتاب) قرينة واضحة على المولى من الكتاب والاشارة في بعض
 المواضع ٢٣ * قوله (ولا يخفى) او انكشاف المولى ٢٤ * قوله (اي الحق) فان لم يكن على
 لاف من الكتاب * قوله (ويعمل بغيره) اي على كل من الكتاب والمولى يتكلم وكذا غير ذلك وكذا
 بالاسناد ولا يخفى لاف الله تعالى في بعض الالاف بالاشارة الى من عليه الحق وقد مر في قوله تعالى
 كتاب ما بعد له لا يرد ولا معنى فلو انك من غير المولى من عليه الحق لان من وجهين بل انك كيف
 بنفس من عليه الحق مع صاحبه لا يرضاه وعدم حضوره ليس بجواب عن انكشافه حيث قال تعالى وليكتب
 بينكم الاية فانا انما يكون للمدبرين محال ان يرضاه وصاحبه عرا سكره ويضرب على وجهه
 يضرب صاحبه ٢٥ * قوله (فانقص الله صفرا ٢٦ صفرا) اي انقص صفرا ٢٧ او غير مستطاع للالاف
 يستند لغرض (وهو بالفتح) مذكرا او محلا بانقص قوله او غير مستطاع به ان قوله ولا يستطاع جله
 بهما يمكن ان يكون في موضع غير مستطاع مفرد لانه معطوف على ضميمة اوصيها قال الحق في قوله ولا يستطاع
 من سورة بني الاذكار في موضع الفعل موصدة لقوله تعالى فوضع موضع غير مستطاع لغيره
 الاخر ووجد قال لغرض او جعل بالفتح وهو مذكرا لاسم الاول ٢٨ * قوله (اي انكشاف المولى)
 في يوم من يوم ان كان صبيحا ويخفى عقله اشارة الى ان المولى من الله الذي هو امره من الله
 اشرف من غيره ان كان صبيحا هو كل انهم من الاطراف او من الامتداد او من الحق الذي هو الحق
 * قوله (اورسكتين) عطف على قوله فانظر الى قوله ٢٩ * قوله (او من ان كان غير مستطاع)
 عطف على وكيل وهذا من شوش واشارة الى امره وايه وحده من الراجع مدد به في كون اللطف
 بكلمة الاقضية فقلت في ما روي عن ائمتنا ولا يفتل انكشافها كما هي في قوله تعالى وحالهم من خفية او يرد
 من شرف الله لاله لا اله الا الله ومرتجوه والمفسر يفتل انكشافها في قوله (وهو ذلك حربا بينه وبين الاقرار
 والله محض من افاده التيمم او التوكيد) اشارة الى ان المولى بالحق هو الحق والاملال هو الاقرار هذا والا
 فاصل منه فيكون وقد يطلق على من على الكتاب ما يشهد وهو بطلان الاقرار ولا يخفى ان الاقرار هنا
 قرار من امر وهو مقبول وما هو مدد الاقرار على الامر واسكان افراد الوكيل على موكفه لا يجوز ان يفتل
 عاين او يوصف والشاهد وهو قوله عند انما هي لاشرف عند الحق حقيقة وتكون وجهها لله تعالى وقرار غيره من
 الاية لا يجوز دعوى هذه الجملة عند ادعاء بانه شاهد والله محض من الحق ولم يذكر المرحوم لعدم ثبوت
 له وهو من ان يفتل في التناول والمباشرة وعما فيه الوكيل وانهم من قبل موكفه لوم كان قيامه بغيره في
 الاقرار على انكشافه لا يفتل في نفسه ٣٠ * قوله (واما انكشافه على ان يفتل في نفسه) انكشافه على
 من على صلب الالاف الاصل المتبادر وقد جوز كونه بمعنى اقل اي ما شهدوا على الذين شهدوا وهذا
 هو من حيث الشهادة لا بطلان الشهادة والا ان يفتل الى ان المولى بالطلب ٣١ * ما هو مقول ان الشهادة
 وبها من من حيث الشهادة لا بطلان الشهادة لانه لا يشترط دعوى الشهادة ٣٢ * قوله (من رجالكم)
 من رجالكم من وهو دليل اشتراط اسلام الشهود ولا يذهب علم العلماء وظن ابو حنيفة في شهادة الكفار
 منهم غير حق من رجالكم ٣٣ وهذا المصنف من القول واستشهدوا بالرجلين من رجالكم اخذوه شهودين
 من رجولهم والرد لرجال الاقرار بالخلاف لا يشهدون للصدقة فيفسدوا واما يشهدون بل
 موافقهم فلا يفسد حصة الشرح من صفة الحق واعطاء الشهادة ولا يفتل ولا يفتل في نفسه على احد فاما
 مشروءة بالاداء مستشهدون لا حاروما لما لوغ ختاف من غير الرجال فان اطلقهم من الصيرين
 ما كان حلفا لمؤمنين لاشروط اسلام الشهود اذ الكلام في الغاية الجارية بينهم واما
 ان كان بين الكفرة او كان من عليه الحق كافر فيصير استشهاده الكافر معتبرا لان اشروط الاسلام
 هي لا وهم ٣٤ * قوله (فان لم يوافوا فيه) اي جبا على طريق وضع

٢٣ * ولانما نؤتيهم * ٢٤ * صغيرا وكبرا * ٢٥ * الى اجله * ٢٦ * فذلكم * ٢ * قبل ان ياتيهم من ربهم في حال العمل فرض وقد
 ٢٦ * اعطى الله * ٢٧ * وادبر الشهادة *

وحيث قلنا ونقدمه في سلكه
فكذلك هي تلك الموجودات، الكلام هنا على
الظاهر من هذه المصنفين والشارح يبين
المعنى ولا يكون وفي الآول مع غير
الحق القائل في ذلك ومع ما نصيب من

الشرح

١٠ لا يزال وهو ، وجب على خلاف القياس وكأله
 لم يرض لكونه ، على خلاف القياس لأنه امر مفرد
 قدح بهم بخلاف الاول عاصف فيه
 ١١ احسن : هو من الله اكلنا دوق من عند
 ١٢ مقوم احسنه ولابكون على غير القياس منه
 ١٣ تحمله ، وهاهنا من انقطاع واقام على غير القياس
 ١٤ وانقاس على معنى الفصل المتعذر من ، فيه المراد
 ان شئنا ان نعطه ، منه اذله وفي اكرم الله اكرما
 ١٥ وانقاس على ما نحن فيه ان يقبل الله فسادا ، وقاضه
 ١٦ كانه قد جنى على السوء صيغة انفس من المزيه
 ١٧ كونه واولاهم

قوله اوس قاطط يعني ذى قسط قال صاحب
الكتاب ف جاء قلت من ثمن اعمالا المتفضل اعي
الوسط واقوم قلت يجوز على مذهب سويوه
ان يكونا من مذهب من قسعه واقا ومن يكون
من قاطط في رايه السبب يعني ذى قسط
من قوم من قوم وشمام ثراى القسط بالكسر
الاول قول من القسط يقصد فهو مبدل
الله تعالى من الله يحب المقسطين والمقسط العدل
والعدل من الحق وشمام ثراى قسط قال
نعمي واما قوله مدون فكذلك بلهني حطبا ايا
فهو مدون لى الله افسد لا يجوز ان يكون من
قسط لاه ما عاى معنى عدل بل معناه حاكوك
لا يجوز ان يكون قوم من قى بل معتادى اكثر
عنى ان لا يكون قسط من الله عاى حاكوك الا بانه
ما حوس اوسى معنى عدل وقوم من قوم وقط
عناى معنى حاكوك لاه افسد لاه ما عاى
العدل بل السبب وهو قاطط فان العدل التصيل
لا يجوز ان لا يكون قسط من الله عاى حاكوك
الى السبب عاى لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه
عنى ذى قسط لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه
كاهى ولاى وكذلك قوم من قوم لاه لاه
لا يكون معنى لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه
لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه

والعلم استقامة

٢ وادى فاستشهد وا في كل وقت والا وق
حضور الحجرة فالاستاء متصل
قوله كما يصح في النجس بوجه اى ان يكون
منصرف بقبال في النجس ما اقوم هذا واقوم به
ولا يزال ما قلنا هذا واقوم
قوله والاسم مضر هذا اضار قبل الذكر وانما
يتم هذا اذا لم يوجد عليه دليل وهذا قد دل عليه
عليه على التقدير لا ان يكون النجاسة حاضرة
وهذا المفسر كاف في تقدير سبق الذكر كما في بيت
الكتاب من يطوف البيت والملا بالفتح المفسر
يقال ابل فلان بلا حنة اذا قل مداه مجوده
واليوم الاضنه الذي علا شمره وانزع وقان اليوم
الشديد ذر الكواكب ومعه هل آمنون مثا لنا
يوم امير ناك يوم مغللا ذرى الكواكب فيه
لكن انفسا بكنز الحروب
قوله ثم اختلف في احكامها بكمس العين بمعنى
جعلها محكما ثابتا فلا احكامها بمعنى عند النسخ
وان كان الحكم في الشهود والاشهاد بهذه الاختلاف
على تقدير كونه للحد بل هي بنية في كتب الفرائض
بالنسخ ومن قبل بالنسخ يقول ان قوله آمنون
ان منكم بعض ناسخ الوجوب المذلول عليه بآية
الكتب والاشهاد والامر فان الامام تلك الاوامر
مجمولة على الارشاد ورعاية الاختصاص وهذه
الآية مجمولة على الرخصة والمفهوم من كلام
الامام ان الامر في آية الاولى للكتب والاستصحاب
فلا يثبت غير منسوخة



اضم اليه لانه طلب في كل النجس نحو ما اقوم بكونه لا يتصرف فيه ولا يتصرف فيه ولا يتصرف فيه
مضى فليس عليه من ينفك الواو القاء وانما سئل في حيث انفسا لا ينسب الامم ثلاثي مجرد اس دون
ولا يجب وهذا التقدير من النجاسة كاف في الجلب وانما يتبين معنى والردا بجموده كونه مثله
عن مشابهة الضل لانه من الجلود فان افضل النجس من المتفكات وقطب بعضه الى ان شمر جوده لا ينفك
التعجيل اى للزيادة في مفهومه ولينصرف فيه ما هو اصله وهو ابدل من اى اصل المستعمل بغيره
من طه لا يتصرف بالثب والجمع والتذكير والاثبات ولا يتبع مسخه لانه لو كان كذلك لاحاطة الى قوله كما
صحب في النجس ٢٢ * قوله (واقر في ان لا ينسب في حرم الدين وذروه و جه وسهوه ونحو ذلك)
اى ادرى اصل تفصيل من الدين بمعنى القرب والجبر محدود في ان لا يراى واجتماعه في لا فيه مسخه
واختار العين تحريف التلام والعصن الاختصار من استعمال القرب لفظه من اى لا حرجي وهذا حكمه
خلق المرحم الموهوب والكرام الكائنين مع انه نال هراى على كل شئ اعدا لصاد ورشد الحكم لربه
٢٢ * قوله (استثناء من الامر بكونه كذا) والامر بكونه كذا هو الامر بكونه كذا
المأمورة الموصوفة بكونها الموصوفة بكونها كذا والامر بكونه كذا هو الامر بكونه كذا
اول الآية ناكبوه لذكر الاستثناء منه فهو متصل بالكتب والكتب الى هذا بوجه موصوفه فلا يحد انتهى
وكون الاستثناء منقطعاً حيث كونه استثناء من الامر بالكتب كما صرح به صاحب الارشاد الا ان يقال انه
استثناء من يوم الاوقات اى ناكبوه في كل الاوقات كونه نجارة حاضرة وهذا اول من القول بانه
استثناء من الاستثناء ٢ اوده ومن الكتاب ٢ قوله (ثم الباطن بين اوجه وانذاره بينهم ساطعهم
بما لم يلبس) اى يا خدعين اوجه اى بالاعراض والامانة والمراة محضور النجاسة حضور البدلين اغدا
بوجه وامارة اذهم ليحا اى النجاسة فان النجاسة على ما يتصور في البدلين لاس النجاسة اذهم
تصرف في المال لطلب الرخ خاتمة الحضور والادارة اليها محال عقل وهذا هو من النجاسة محضرا
بغيره ولا يرب في ان سنى الادارة غير المحصور لانه لا يلبس لانه لا يلبس لانه لا يلبس لانه لا يلبس
ومصر لانه لا يلبس لانه لا يلبس لانه لا يلبس لانه لا يلبس لانه لا يلبس لانه لا يلبس لانه لا يلبس
ناسبا انتهى بحيث لا يظهر ثامة قيد حاضرة هم للتأخر من الدين النسبة فيجب ان يكون الحاصل كما ذكره
العدل وما ذكره من ان المراد الدين المس بغيره بل هو من الاعراض بغيره ثامة قيد حاضرة * قوله
(الا ان شاء بوجوبها على اساس ان لا يكون المدة من التبرع والقبول) بيان حاصل المعنى كما ذكرنا ان قوله
وهذا باعطاء المبيع لشقوى والفقن لرباع في مجلس المند سواه كل الشئ نقدا او مرسا قوله فلا بأس الخ
معى قوله قال فليس عليكم جناح ووه اخذ الى ان كسب الغنمارة في تلك الصورة حس مريبة وتركه
رحمة لانه ما وقع التنازع في هذه الصورة ايضا لوجه اية فيه على ان ترك الكتاب والامتناع في الصورة
البرطانية فيه جناح وهذا يؤيد كون الامر بوجوب الاعلا يعرف وجه تخصيص نى الجح بهذه الصورة
ان لا يكون محتلا في غير هذه الصورة ايضا * قوله (ونسب طاعة نجارة على الملء والاسم مضر تقدير
ان يكون النجاسة حاضرة) فهذا القيد يصح الحمل وفيه الفائدة * قوله كقولنا بى انه من
اعلم الامانة اذا كان يوما ماد كواكب) معنى اسعد وهم فيه عطية معروفة وبلا يصح لانه ولم ينسب
يقال ابل فلان بلا حنة اذا قل مداه مجوده وكون ذا كواكب كناية عن كونه محطاً كما يرى
الذكوا فى لا يمتد لذمته الشئ برفضاغ السار من كثرة ارجل لغيره وقت الحجرة * قوله
(استثناء من روضه ان شاء الله على انما الاسم والمدة بوجوبه على كل المالم) مثله لانه لا يلبس
اى اليوم الذى ارتفع شمره وعلمه وله يحل الاستثناء كونه ما يتصور على انه لغيره لاسم مضر نفسا اذا كان
اليوم يوما كواكب فخصه الحمل وقادته بالشر الوصف في الشر وكذا في الآله الكرم ٢٤ * قوله
(هذا التنازع اوسطا لانه احوط والاوامر التى في هذه الآية لا يستلزم عند اكثر النجاسة ومن الوجوب
فما اختلف في احكامها ونسخها) وقد سبق ما يوقعه وان ظل باعتراف الاستصحاب ان يقول كان جناح
بمعنى السر والمثقة فلا يثبت كون الاوامر الوجوب وعنا ردا فكتا المعنى لان هذا الامر الترجية والامانة

٢٢ * ولا يبشار كاتب ولا شهيد ٢٣ * وان قتلوا ٢٤ * فانه خرق ٢٥ * واتوا الله
٢٦ * ويحكم الله ٢٧ * والله بكل شيء عليم *

(١٦٧)

(الجزء الثاني)

الربوبية فكل الوجود يكون علينا ٢ لانا فلا اشكال بانه المفهوم من تفرع في الجناح وهو الاثم
على الشرط المذكور في السعي ثبوت الاثم في عدم الكنية على تقدير صدق الشرط وموجبه ان يكون
الامر لا كسنة فيقدم للوجوب فلهذا يكون بمجدة المفهوم لا بدله من القول بوجوب الكنية انتهى وجه
دفع الاشكال ان جناح هذا معنى المسرة والمثقة لا الاثم فلهذا لا يكون للثبوت التول بامسرة في
غيره بصورة ولا سفي تحققت في غيرها الاحكام بغير التمسك بالفتح ٢٢ * قوله (٣) ولا يبشار كاتب
ولا شهيد (اعاد لا بعد عموم السلب * قوله) يحتمل التباين و يدل عليه امر قري ولا يبشار ولا يكتب
والفتح وهو بهيما عن ترك الاجازة والفتح مصدق في الكنية والشهادة) يحتمل التباين اي بينه العظيم
على ان اصله لا يبشار بكسرة الفاء الاول و بناء المجهول قوله وهو بهيما اي الكاتب والشاهد هذا ناظر الى
كونه ساء للمعلوم عن ترك الاجازة فهو حرام لم يوجد غيرها ومكره وان وجد والمراد بالشهيد عام الرجال
والمرأة ٤ والواحد لشدن و لفرق بين الصريح في التفسير وهو ان الصريح في النص التفسير الكل او هو تركيد
للمعريف * قوله (او انهم عن الصرار بهما مثل انهما فيهما هم وبكلمة المخرج ٥ حدد لهما لا يبطي
الحاجب جده و شهيد فانه يحتمل كذا) اوله في معنى الخطاب عن الصرار بهما بطريق الكتابة ان يحل
من بهر بالضيف من الله عن منه اذا اجاب الى ترك الجدل بالضم الاحرة على وفق النسخ ٢٣ * قوله
(الصرار او انهم منه) قد مضى لا يكون من جسد معبر عنه فوقي بكم واشترط ان يكون جسد
ما بهيما كذا في من ذلك وتطابق الخلاف وهذا يؤيد كون الياء المصحولة مع له عدم اشكال
كونه مصدرا وان كان الكاتب والشهيد فيكون الثاني والاو كون الخطاب للمصنوع بطريق القاملي ٢٤
* قوله (فانه فسوف يتم) وهذا على اجراء تمام فانه اي تستحقون به الفتوة لانه فسوف يصاحب
بكم * قوله (خروج من الفتوة لاحق بكم) حاصله اي اناله الى الصلاح والحق ٢٥ * قوله (لا بد لها من طاعة
لصكره مع انه معلوم لكمال الشفيع عن قبل تلك التذليل ٢٥) في تحاشا له امره وبوجه ٢٥ احكامه
المقتضية لمصالح الله (* قوله (كسر لفظ في اجل الثلاث لاسمائها) اشار به الى ان التكرار في
جاء متواليه متلفه متعسف لاسما اذا كانت متوقفة لتعظيم او التعميم والمشتبه ان يكون في حلة واحدة
من قوله لا يبشار كسرة السيف والسيف متعسف وح كسر السيف والسيف متعسف فهي جملة واحدة لان قوله
كسرة السيف لغت فوله لا يبشار والسيف محمد حال والضم يندفعه لا اشتغالها على تحقيق حسن التكرار
وامر في بين الاستقلال الى وجود شرط آخر وهو اشتغال الجملة على التعميم * قوله (فان الاول حث
على التقوى) حث امرها وهو للوجوب فهي حث وتزجيب على التقوى الوسطى من امرها ولا يرد في
الامر بها لتعظيم لها بل قدح بانها حسن بجم الموائمة مع الجائفة بامسرة الامر بالتقوى على الاسم الذي
هو اصحهم جميع الاصناف من اجلال والجمال والتهجر والطيف والاحسان فكانه قيل واشتغالها على رضى
قوله وبما في حلة به فهدى الجملة معذرة على قوله واشتهدوا * قوله (والثانية وعد بالثبوت) بازال
الآيات ابدالة على احكام المذكورة والوعد كانه احاد ملبسون من جهة التفسير بما على شيء من زمان
وبغيره صرحه صاحب الارشاد في نصبه في الشيطان ايمكم الفتر وقدم صرحه المص في مرور الحج في تفسير
قوله ائمنوا واستمعوا له بالشك والظن وفيه وعده حيث قال لا تتابع الخلف في غيره فصرح بان الوعد
هو امر على حال في قوله والثانية وعد بانه خطا لانه انما لا يتعجب المصنف لم يصب وشرح كلامه بجملا رضى
انه عيضا يكون المراد بالاحكام غير الاحكام التي في هذه الصورة الكريمة اذ الوعد اخبر عسيكون ولو قيل
الاستغفار وادب الاستمرار او حكمة الاحكام في الماضي لم يعد لكي ياتي منه التبرير والوعد واعطى اي صلت
بعدمه على انقضاء حائل لان ضعف التبرير على الانشاء وعكس جازع لا اختلاف ٦ الاغراض صرحه في
التوبخ في حق من تعاضلوا واولئك هم الغافلون في حث الواو بالعلانية والواو اممية في حثه لا يعلقه صرح به
ان هدم حيث قال ولاني من ان رضى ما سعى واوالا ان ينفذ تحمينا لكم وتشرى الارسام ونحوها واتوا الله
ومدبره الله * قوله (والله فاعلم بانه) اي الجلالة والعلانية وهي قوله تعالى - والله بكل شيء عليم -
تعميم شانه والتعهد الى خلاف امره والوعد الى الطاعة واتمى معنى انكامله ولازمه غير مقتضى هنا

١ كابل في قوله تعالى فاصدقوا فان الامر للتمسك
٢ لانه لفرقة لو كان للوجوب كان عليه لاك عليه
٣ ومعنى كسره انه قال - ضمه ان الواو
لذ كور للوجوب لكنه اختلف ذلك البعض
فيهم يقولون ان كونها لا يجاب بحكم اي ثبات
وبعضهم يقولون ان كسرها لا يجاب بنسخ غير
ثابت كذا قيل ولم يبين ناسخه مع انه
٤ يكون المراد به امس
٥ وليس المصنف معنى لانه
٦ وقد نقل عن صاحب الكشاف - جواز مطعنا
في صورة زوج
قوله) يحتمل التباين اي ولا يبشار هكذا مدحا
يحتمل التباين اي ولا يبشار فوله وهو بهيما
عن ترك الاجازة على اية بناء الفعل وقوله او هو
الصرار بهما فلي انه المعنى للفعل
قوله على ان يبشار وكذا لا يبطي الكاتب جملته
على الياء الفعل
قوله على الاول الخ بين لوجه متفان كل شامة

٢٢ * وان كنتم على سفر * ٢٣ * ولم تجدوا كتابا جازعاً من مشيئة * ٢٤ * فلا من بمصكم بعد *
 ٢٥ * فليؤد الله ما يوعظ اياته *

(سورة البقرة)

(١٦٨)

٢ لما كان من الاستعلاء في علي سفر تمثيل محكمهم
 و عنهم في سفر * على من اعلى التي يركب قيل
 في بانه راكب سفر
 ٣ و بهذا طهر حوائج الرض مسح وجود الكائنات
 والكثرة و انما سره عند م الكائنات لا يكون
 الاحتياج الى الرض اشداً لكونه اجزائاً عند عند
 وجود الكائنات كونه تعالى فليس عليكم حرج ان
 تنصروا من الله و ان سئمتم
 ٤ اي بعض الدارين الخ فليس انه حصل منهم
 الصالحين كذب في الدارين بالاول في اي الدارين
 المذبذبون الثاني في الصراط صفة الجمع اي الدارين
 فالامن ليس من الدارين من مضطربهم و كك
 المذبذبون
 قوله و ليس هذا لتداني لا شرط السر هـ
 جواب له عسى ياتي و قال لم شرط السرف في
 الارزاهن و لا يخفى سره فدون حضرة قد رهن
 رسول الله في الله عليه و سلم درسه في شرفه
 و تفر جواب انه ليس القرض يجوز الارزاهن
 في السفر خاصة و لكن السفر لما كان ملاعز
 اذ كنت و لا شهادة و انما هو امره في سبل
 الارض الى هذه الدارين من كان على سر بلان يقيم
 التوفيق لاراه ان مقل التوفيق بالكتاب و لا شهادة
 و تفر براسي في الزين الاية و لا يثبت مشقة
 بحسب الصعده لان مقتضى الآية انتفاء الارزاهن
 بانها السفر و مقتضى احداث خلاف ذلك و تفر
 الجواب ان هذه هم الشرط انما استمر اولم يخرج
 مخرج الاذنب اما اذا ذكر الشرط لكونه اذنب فلم
 يلزم من انتفائه انتفاء الشرط كافي قوله ففصل
 و لا نكر هواتكم على البناء ان اكون محصياتك
 لا مانع في الله يوم هي بالارض في المضرب و لا سر
 ساء و في حال وجود الكتاب و بعده و لا عاقل
 صاعده اليوم و لا خلاف بين مالك و الشافعي في
 حصه الرض لا يحجب و يقولون لكن مالك يرى
 لزومه بانهم و هذا شافعي يلزم الا يقتض

(والودع)

٢٢ * ولينق الله ربه * ٢٣ * ولا تكبروا الشهادة * ٢٤ * ومن يكفها آياته تكبر قلبه * ٢٥ * والله
 * ما تعلمون عليم * ٢٦ * لله ما في السموات وما في الأرض * ٢٧ * وان توبوا ما عليكم الا ان تنصروا
 (البقرة: ١٩٩)

٢ * حيث جعل دلالة من لا ما من الله
 الذين يؤمنون بذكر الله من المؤمنين والذين
 يأسفون ان الله لم يجعل
 الى عذر ذلك

٢ * قال واعلم ان الله
 هو اعلم من كل شيء
 هو اعلم من كل شيء
 هو اعلم من كل شيء

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

٢ * جعل على امره
 جعل على امره
 جعل على امره

الترتبة فلو كان الوجه يكون علينا ٢ لالا فلا اشكال به المقصود من ترجيح في الجناح وهو الاسم على الشرط المذكور في المستثنى ثبوت الاتي في عدم الكفاية على تقدير صحة ذلك الشرط وموجبه ان يكون لازم بالكفاية مع عدم الوجوب على كون نتيجة المصوب لا بد لهم من القول بوجوب الكفاية انتهى وجده دفعه الاشكال ان الجناح هنا معني الصرة والمثقة لا الاشكال لكونه لا يتقدم ثبوت القول بالصره في غير هذه الصورة ولا يربى في تخلفه في غيرها والاحكام بذكر الصرة عند السبع ٢٢ • قوله (٣) ولا يصار كاتب ولا شهيد) • عدة لا بعد عموم السلب • قوله (يحتفل المسلمين ويدل عليه آية قرى ولا يصار بالسكر والتمتع وهو يهيم بها من ترك الاجازة والفرق بين التخصير في الكفاية والشهادة) يحتفل المسلمين اي يته العلم على ان يصار بالسكر لانه الاول وانه المجهول قوله وهو يهيم بها اي الكاتب والشاهد هذا ظاهر ان كون البناء المعلوم عن ترك الاجابة فهو حرام او لم يجردها ومكره وان وجد والمراد بالتهديد عام الرجال وامراء • والواحد والعدد والقرى بين الصبر بغير التخصير وهو ان الصبر في المعنى التخصير في الكل لو هو ان لا يجد للصبر ٤ • قوله (او التخصير من الضرار كما مثل ان يصار من مهم وبكتلة الخروج فمجد فلهو لا يملك الكاتب وهو الشهيد مؤنة حجة حيث كان) او التخصير في الخلف من الضرار كما بطريق الكتابة ان يصار من مهم بالخصيف من جهة من جهة ان الجناح ترك الاجل بالخلف الاجرة على وفق الشرع ٢٣ • قوله (الضرار او يهيم منه) قدر معصوا لكون من يرجع غيره فله ذوق بكم واختبر من فعلوا لم يرجع ما بهيم ، فالذين كذبوا من ذلك وانطسب الطالين وهذا يؤيد كون ثبوت الكفاية المقصود مع انه قد تم استنباط كونه دسوما وان كان الكاتب والشهيد فيكون المأثرا والاول كون لطلب التخصيص بطريق التاليف ٢٤ • قوله (فانه ذوق بكم) وهذا على طريق تعلق حاشية ان تقتضون به القوة لانه ذوق مصاحب بكم • قوله (خروج عن الطاعة لاحتمال بكم) سائل المني ادالة له مصاحفة والحق • قوله (انما لها فاعلة ذكره مع عدم ميعوم لكمال الشبهة في قتل تلك التلهيات ٢٥) في حاشية امره وانه ٢٦ استحالة المختصة لمصاحبة الحكم) • قوله (كذا في قتل الجناح فلا لا استغلاها) اشار به الى ان التكرار في اجل ثوابية مستقلة مستحسن لاسيا انما كانت سبوقا للتخصير والتمتع واستدعيه ان يكون في حلة واحدة مثل قوله يجهل كجهل السيف والسيف مشغول وحل كحل السيف والسيف حصة هي حلة واحدة لان قوله كجهل السيف تمت اقوله بجهل السيف محمد حال والمضى به بقوله لا استغلاها على تحقق حسن التكرار واشار في بيان الاستقلال ان وجود شرط آخر وهو اشتغال الجناح على التنظيم • قوله (فان الاول حدث على التقوى) حدث امره وهو وجوب فقه حدث وترجع على التقوى الوسطى من مراتبها ولا يربى في ان الامر به تخصيص له بالمدح بانها حسن يجب المواظمة مع السلفه بامساح الامر بالتقوى على ان الامر هو المستصحب لجميع اصناف من الجلال والجل والتمتع والاطم والاحسان فكذلك قبل واقواله لدى يرضى ثوابه ويحذف عنها به فائدة الجناح معروفة على قوله واتهمها • قوله (والثانية وعد بانفسه) بازال الآيات الدالة على الاحكام المذكورة والوعد كما امر اخبار مسلمين من جهة التخصير بما على شيء من زمان وبغيره مخرج صاحب الاشارة في تفسير قوله الشيطان يفتك المتمر وقدم مخرج المص في سورة الحج في تفسير قوله نزل ويستعملون العذاب ولي علمها به وعد • حيث ظن لا استغلا الخلف في غيره مصرح بل الوعد من غير ان يرد بالاحكام عبر الاحكام المبينة في هذه الصورة الكريمة انما الوعد اخبار مسلمين ولو قيل بل يتغير به الاجترار او حكاية الحلال المأثية لم يعد لكل باي هذه التصير بالوعد واختلف على عطف بذكره على اتقوا حازر عطف الجناح على الانشاء وعكس بقدر شائع لا اختلاف ٦ الاضمار مصرح في التلويح في جن قوله تعالى • ولو انكم هم المتضمنون في حيث التلويح بالمطابقة او الواو امتيانية لا بالمطابقة صرح به ابن هشام حيث قال والناثي من ان يضع ما بعدها والاشياف تحوّلين لكم وتقرى الارامل ويحذوا اتقوا الله وسبحكم الله • قوله (وانما لا تطعم لاشته) اي لطلب الحاشية وهي قوله تعالى • والله بكل شيء عليم • تهديد لانه اول تهديد من خلف امره والوعد ان المصاحفة واتقوا يعني ان طاعة وتلويح لازمة وغير متضمنين هنا

١ • كافي في قوله تعالى فاعطوا ما كان الا من للكتاب
٢ • لا يفرجه لو كان لا وجوب كان ذلك علم
٣ • ومعنى ككلامه انه قال امضهم ان لاواهم
الذكور • وجوب ككلمة اختلاف ذلك البصير
فدفعهم يقول ان كونها لا يصار بحكم اي ثابت
وبعضهم يقول ان كونها لا يصار منسوخ غير
ثابت كذا قيل ولم يبين تاسعة مع انه اهم علم
٤ • يكون المراد الجنس علم
٥ • وليس القوي معنى لانه علم
٦ • وقد نقل من صاحب الكنف حوان مصطف
في سورة نوح علم
قوله • ويحتفل المسلمين اي ولا يصار هكذا مدعي
يحتفل الباء فاعلة والضمول لقوله وهو يهيم بها
من ترك الاجابة على انه به الفعل وقوله او من
الضرار وهما على انه المني لفعل
قوله مثل ان يصار ككلمة ولا يعطى الكاتب جعله
على البناء لفعل
قوله كان الاول الخ بيان لوجه استقلال كل عائدة

٢ الأبرار في عمله القويدي كثيرا ما يجهلون بالله
معناه مما تعجب اليه بعض القراء والائمة فكيفهم
بذلك اذ اربع الفات في المسد التصديق معناه مذهب

الحق ونظاؤه كثيرة

٣ * قال خال وانقسم الناس ورسا الله مؤق
تقليد الوجود على ما لم يوجد وانزل بالسطر
مثلة الواقع

٤ * والله عليه السلام من موهم

٥ * قال في تفسير قوله تعالى وانذر ابراهيم
ارنى كيف نختبى الموتى الصالحين ذلك يصبر عنه
منا من ان اياته قبل ذلك رهاى ولا قبل بالفضل
بين نبي نبي كما لم ينزل

٦ * قوله تلم شاى تقول بنا في مدينته قوه تاجده
تلمس من الاعوج وهو الهيب والافاضة ان
عبد الله من الخطب والنازل بالعدل الاول

٧ * والاستشهاد بان نهم بتدليل من تائيد الاشتغال
للازمة بين الاتيان والسلام بالتدليل هو المزل
٨ * قوله واد غام الزاد في اللام على لان الزاد حرب
مكرر والوقف عليه يظهر ما يدور من القوة والكرار

٩ * وفي اللام صنف فادغام في اللام يدل بذكرها
ويجوز بعد الى اخره قال بعض فضلا الوجه
الاول افضى الى البلاغة وادى الى التاثير

١٠ * لان الرسول صلى الله عليه وسلم حينئذ يكون اصلا
في حكم الابرار بما انزل الله وفسوس تاسون كافي
قوله تعالى وانذر ابراهيم اقوامه من است واصل

١١ * ويذكر على الوجه الثاني ان حكم المؤمنين احرى من
حكم الرسول صلى الله عليه وسلم لان اكون الجنة
وسد كسدة وعلى ادواب القوى فاد الاستدلال

١٢ * وهو مرض يوجهن احدهم الى افراد الرسول
صلى الله عليه وسلم ونظيره الثاني ان يسمه عن
مناجدة وعين ايمانهم فقيده واستدلال وكذا

١٣ * مكتوب والصحيح في ذلك الراء ان يدرك الكتاب
اكثر الكتب قرآن عيسى وكيفية قبله في قوله
فقال كما ان اكثر كتبهم من كتابه اسم حس صاف

١٤ * فزيد المرموم كان كسج معاذ الله من المرموم والمرموم
يحدث الارام اعداء افراد كسفا حاد واخره بالجمع جوع
ولاشك ان الاستدلال اكثر من الجوع ومن هذا قالوا

١٥ * استغرق المقرد اشل من استغرق الجمع وان المكاتب
اشتل من المكاتب على قول واحد في انما يريد
في كل واحد من افراد الرجال في كونه في الدار

١٦ * وذلك لان اهل الدار يسهل ان كل جمع من جوع
الرجال على ان يكون في الدار ولا يسهل لاحد
واحد او اثنين فيها خلاف الاول قال منهم ١١

الطعن في الرواية لا في القرائن كما قيل ويمكن ان يقال ان الراء بالحق القبيح الا فصح ولما كان انما الراء
في اللام غير مستهين بل شريف الموقوف به فيهم كان غير فصح بالنسبة الى عدم الادغام وقراءة المسح
لادع في ان يكون معهما افصح من بعض الفصح بالنسبة الى الاصح بل ٢ وان كان في حقه فصيحاً
وهذا مراد المفسري وتبته النص واما القول بالعدول كما قال صاحب الاختراع فضعيف لانه ان جزم هذا
الاحتال انزع لادام في اكثر الا قول فله يكون القراء متواترة فكذلك العدول لا يذ وان يكون متواترا
انزع لادام لابرهم التواتر فذهب الى الحد ول فيلين عدوله لمتواتر والا فمرد عليه ٢٤ * قوله
(فيقدر على الاحياء والخصاسة) اشار الى ان ختم الكلام بهذا القول بما ياسب ابتداءه في المعنى
ويسمى تشبيه الامرات وفيه انجلاء لادالة للخاصة عليه افضلته من سببه هذه الآية الكريمة
بقية هو انما لمحك الامكالم المدينة في هذه السورة الكريمة والتكاليف المتبعة ذكر في خاتمة هالان
ثم في اراء بصوت ومارد الارض الى على الشهادة والكتب والملكوت فهو يحكم بما شاء
ويحذر لادام حكمه من الاخير ٢٥ * قوله (شهادة وتصديق من الله تعالى) اشار به الى ان المراد بالرسول
رسول الله السلام بناء على ان اللام فيه لله او ليس والبره الفرد الكامل كان جنس الرسول مضمون
فيه على وجه الكمال والتبني بالصفة لا بالذات في قول الامر به صاحب كتاب تحيد وشرع جديد وفيهم من
ان شرعه ناسخ بطبع الشرع بل مراد بالآية اليه الفرقان ليس والشرعية عن آخرها والتبني بالخصم وقبته
بمنزلة مع انه معلوم الزيادة في التظيم واسم الرب اوقعها لاد انزال ما يعجز القلوب وبني مافي الصدور
من الصوب من آثار غريبة من علم القلوب والتبني بالحق في وجهه في اوائل السورة ٣ والاعيان
بما ذكر من فقه مندرج فيه ولم يصرح به لان الاعيان ليس واجبا على التتبع بل يكفي الايمان على الاجال
بغلاف ما نزل اليه من نصوص لا يفرض لكن في سبيل الكفاية فوله شاهد ما شاهد على مرتبة من كانت
الشهادة وبدا مدح ثلاثه انكر وبين الاعيان بشووه ويؤمن به اطاع اراء فضل الاعيان وقطعا لاد
وتربط به وهذ بنجته شهادته على نفسه * قوله (على حجة ايمانه والاستدانة) ما جاء في فاسره
غرضه في قوله الاول على قوة ايمانه افاض على ايمان غير من الاعيان والمراد باللائحة المقر بين المراد
بما به الايمان الحادث بعد الوحي بالاعيان بما لا يرق الى الاصلع قال تعالى وكذلك اوحى اليك روحا
من امرنا الآية قال بعض في تفسير قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الاعيان اى خل الوحي وهو
دور على انه ابرك منه قبل النبوة فشرع وقيل المراد وهو الاعيان بما لا يرق الى الاصلع ٢١
* قوله (كل آمن) قيل ان عطف للمؤمنين على الرسول كان التوبي في كل عوصا هي فهم الرايع
الى الرسول والاولى ان كان من المؤمنين منه او قوله تعالى كل مبدا ان وفوقه على آس
حبره من اجله من النبوة الاول وازداهم ايدى نال بناء على التوبي على كل واحد منهم فله اقبل من دون ان اولان
امرا وان ايمان كل حابه فحينئذ يكون افراد الرسول عليه السلام يدا ايمانه تعظيمه ٢٢ * والتبني على ايمانه
من جهة الكيف لا على ايمانه ايمار احد وان صدقته بالسر للاستدلال وان كان على البطل واما غير
الاستدلال والبرهان فكانهما يجهان وقيل لادانه عن مشاهدته وجبان وبعانهم عن نظرو برهان وفيه
أمل ٢٣ * يعرف بصديق الجنان بالله ايمانا مستديا به لا كاعمال اهل الكتب وملانته من حيث انهم حساد
مكررون لا يثبتونه باقول وهم يبرهم بايمانهم وانهم وسد ثقتهم بالله والاصل في انزال الكتب والنفاء الوحي
وهي هذا قدم الامانة على الكتب والكتب على الرسل مع ان الرسل افضل منهم ولربك الاعيان باليوم
لاخر لا دراجه في الآخرة وسهله وبكته وكثرة بعض المواضع لزيد الموضوع والاكثبه بالاعيان بالله
واليوم الاخر في بعض المواضع لكونه لا تعود الاصل من الاعيان واكونها على الاعيان وقطره
* قوله (لا يحسر من امر الله المؤمن على الرسول يكون اعظم الذي يتوب حتمه فتوب راجعا الى الرسول
والمؤمنين او يحسر ميتا فيكون الخبير لمر ميتا) لا يتناول من ان يصفى المؤمنين الخ قد عرفت ما هو
الاول وما ظهر من تقدمه ههنا انه هو الراجح منه ولا يخفى صفة لانه لا يفسح مع غيره في الذكر قيل
ويكن رايها من ارد الرسول لان ايمانه يجمع ما نزل اليه تفصيلي خلافا للمؤمنين فانهم المؤمنين باجالا

معتضى التجليل فاما ما ذكره من قديم سابق فذكره هنا في غاية الزكاة ٢٢ قوله (من ابلاء العبودية
 او من التكليف التي لا تأتي بها الطاعة البشرية) من البلا هو هذا هو الراجح كان انما التكليف راجعاً الى الاول ولا
 تكرار فوله او من التكليف لتلزم الى ان المراد كونه في الاول فلا تكرار ايضا ولن جعل اولى منه
 الخلو يكون هذا تكرار لا لاول واصور الامر بصورة ما يستطاع سألته كاتيل ولك ان تقول ان تصور
 الامر تلك الصورة ممتدة في كل حال ٢٣ قوله (وهو يدل على جواز التكليف بالاطاعة) كان قوله تعالى
 لا يكلف الله نفسا الا وسعها يدل على عدم وقوع التكليف بلا طاعة لنا وعدم وقوع التكليف في الشاق
 كاتيل واما الجواز فله خلاف المعزاة فانهم لا يجوزونه وهذه الآية حجة عليهم ٢٤ قوله (والاطاعة
 الطاعة عند التقيد هذه لعدة الفعل الى القول الثاني) فيه نظر ٢٥ لانه لم يجوز ان يكون السؤال
 لغير العبد والاطاعة للذليل ٢٦ قوله (واضح ذو بسا) اذا القوم محووا لربهم من هذا اندس
 ٢٧ قوله (واسمعي بنا) انما ذكر في الاصل المستظهر الفرق بين العفو والغفرة وما لهما واحد
 ولا يظهر انما يدل على جميع بينهما وكثير ما يركنوا احدهما ٢٨ قوله (ولا تفتضح بالواجبة) اي في الدنيا
 اولى الاخرة فقط وفيه اشارة الى ان المراد بالعدم المؤخذة في قول الحق في التوب اكن الاحتراز من
 التكرار فسر بمعنى يظهر من العفو ٢٩ قوله (وتطعنا وتفضل علينا) اي بسد العفو والغفرة
 فتفضل بتبليغ الوفاء والكرامة لا لا بلوا عن الضمان وبقدر الاحسان وعلت لتأنيث المصطفى مع العفو
 والغفران مع الاحسان فله وجبه تأخير طلب الرحمة على ان العافية بسد العافية وتأخير العافية لان العافية
 مسافة فان هو المذنب اهم من شر العيوب ٣٠ قوله (انت مولانا سيدنا ٢٧) فان من حق الولي
 ان يصر مولاه ٣١ انت مولانا ٣٢ مطابق لتأجيله ولذا نال مختصرا على القوم الكافرين بالبقاء قول الله
 فان من حق الولي الخ لتبنيه على ان تربيه بالسلامة لثلاثة السببية والخاصة والقوم لان المطلوب الصبر على
 المصوم من حيث المصوم لاكل واحد واحد لان التخصيص قد يكون غالبا على كل واحد اذا انفرد ولا يكون
 غالبا على المصوم فان الكافرين وان كان محلي بالامم الكافية لكنه بمعنى كل فرد فلا يوجب المصوم من حيث
 المصوم فذكر القوم للتخصيص على المطلوب من الكافرين من جهة موصوفا فلا يراهمكنة ٣٣ قوله
 (على اعداءه المراد به الكفرة) والخاص بهم لان النص يقتضي المحاربة ظاهرا والعداوة ويجوز ان يتم جميع
 الكفرة لان الاصل ان كل كافر يوجب ابطال الشر الى اهل الاسلام وان لم يكن من اهل المحاربة في جميع الكفرة
 من الانس والجن ٣٤ ولا يخفى بعد ما وصف في الجمل فذكر القوم المختص ٣٥ بالرجال المخطي بهم على النساء ٣٦ قوله
 (روي انه عليه الصلاة والسلام لما جاءه هذه الدعوات قبل له عند كل كلمة قد فعلت) ان كان هذا
 الداعي قبل قول هذه الآية كاتيل به ورد به حديث مرسل يخرج من جري ولا حاجة الى توجيه ذكره في قوله
 ان نسبا او خطا فان قوله اذا لم يتبع المؤخذة بها الخ لانه لم دفعها بعد المؤخذة بها كان اية لهذه
 الدعوة يريده قوله عليه السلام قبل فعلت وان كان المراد من الدعاء بهذا الدعوات فراهلهذه الآيات
 ثم بما ذكره سابقا كانه اخبر هذا الوجه فساق الكلام على ان عدم الواخذة بهما في فروع قبل تزل
 هذه الآية فيحتاج حينئذ الى الوجه الذي ذكره وان كانت في صفة الجمع ان الاجتماع تأثرا وبركات لان
 الاجتماع فيه من يوجد الدعاء في حقه فوجد الاستجابة في حق كلهم لان ارجح الراجح ان اذا اكرم
 احدنا من الجماعة لا يجرم واحد منهم ٣٧ قوله (وعنه عليه السلام تزل الله تعالى آيتين من كنوز الجنة)
 جميل لما فيها من الخسروا كثيرة ثواب فانه وعنه من ابتدائية فينبذ ما ذكره لان الشيء اذا كان مدحوا كذا
 بشر الكثرة والبركة فالتكليف بالامر الذي يبدأ اخذه من كنوز الجنة مع كونها جصاصا مضافا الى الجنة
 ٣٨ قوله (كتبها الرحمن يده قبل ان يخلق الخلق باليمنة من قرأها بعد الدعاء الاخرة اجزائه علم
 قيام الليل) كتبها الرحمن المكتوب كتبه من وضع الخلق للاعتقاد والتطابق للالافية والتعليم
 بالدعوات البهية المختلفة على الشافع الدينية والدينية وغيرها من التوالت البهية يد اي بقدرته او يده
 الا بالين بومارادته وهو ترجع الاستعداد والراد باليمنة اشارة الى ان اريد الكتب في الوح الضغوط
 اوجدة من قدم مدلولها بالكتابة يد كاتيل اجزائه اية اجزائه قرأتها من قيام الليل من الفصل

١ ولما يجوز هذا التفر الجلي بالسنة انقوى
 ٢ فيه اشارة الى ان انت مولانا انتفسا ادع
 ٣ والنتيجة لا فائدة العفوية ولا لزوم
 ٤ هذا حسن لوطاني الرجال على الجن وفيه تردد
 ٥ صرح به في قوله تعالى باليه الذين آمنوا لا يصح
 ٦ قوم الآية حيث قال وحيث فسر بالبيان فقوم
 ٧ عاد وغفرون ما عا على التغليب والاكتمال بذكر
 ٨ الرجال

١١ في فعل الشبان واما بروس فكانت وسوست
 سيدا لتفريط الذي منه الشبان قوله الشبان والخطا
 فيجوز عنها قيل هو على مذهب المعتزلة فانهم
 لا يجوزون المؤاخضة عليها بناء على الصبرين
 والفتح العفويين عندهم واما مذهب اهل السنة
 فيجوزها والاكتمال مذهب لا يجرم واما ذلك لا يجوز
 قوله وقرئ ولا تحمل يا شريك لغة منى اللبنة
 مستفاد من صيغة التكثير كقطع فانه تكثير المقطع
 قوله من قتل النفس يمين من غير شرعية العفو
 وقطع موصوع الجاسسة من الجلد يفي الخلف
 والفرو وشريك من تحين صاوة في اليوم والليل
 وصرف وجع الزكاة فلهذا كان في شرع
 موسى عليه السلام وما ذكر في شرعهم اهم اذا
 اتوا خطيئة حرم عليهم من الطعام بعض ما كان
 حلالا لهم

قوله وهو يدل على جواز التكليف بالاطاعة خلافا
 للبرهان فلهذه الآية حجة للاشارة فانهم استدلوا
 به على جواز التكليف بالاطاعة اذ لم يكن جائزا
 لما حسن طلب ترك التكليف به بالخاص والعموم
 هذا الاستدلال على صاحب التكليف بالاطاعة
 على المعقولات حيث قال وتعلمنا بالاطاعة لانه
 من المعقولات النازلة عن قبانا بطولوا الا هاء من
 التكليفات الشائعة التي كلها من قبيلهم من كاتيل
 عليهم من المعقولات التي تفرطهم في الخطا فطعت
 على ما سبق ان المراد ليس التكليف الشرعي بل
 اقوال المعقولات من قال وقيل المراد به الشاق الذي
 لا يكاد يستطاع من التكليف وهذا ذكره ريتو له
 لا تحمل علينا اصرا فان هذا القول اهل السنة
 من الاشارة على ما اشار اليه المنس بوله وهو يدل
 على جواز التكليف بما لا يطاق لكن يرد عليه ان
 هناك حذرة لا يجرم علينا بتعلمنا بالاطاعة لانه

واستعيد ان يكون مفعولاً بعل بول على ان يكون مفعولاً بعل بول اي شئت فراءه من قيام الليل * قوله
(وحده عليه السلام) من قرأ آية من آيات سورة البقرة في ليلة كفتة وهو يقول من ابتكره ان يقال
سورة البقرة وقال يحيى بن صالح السورة التي ذكر فيها البقرة اسفل عليه السلام التي تذكر فيها
البقرة فسططه القرآن فحفظها على نفسه فحفظها على نفسه وان اسقطها بالاطلة قبل بارسل الله وما
البيضة قال السورة * قال النووي في كتابه الاذكار كان هذا من بعض المتقدمين انه يكره ان يفسر سورة البقرة
وسورة الاسنان والعنكبوت وشدة ذلك والتمسك بالسورة التي ذكر فيها البقرة وهكذا ويمكن التوفيق بان
ما ذكر في الحديث الشريف بين الجواز ولا يخاف الكراهة او الكراهة
في عدم الاطلاق وعدمها بعد شدة اهل الاسلام
السطط الحجة والدين

م

الحمد لله على اتمام هذه التبعة الاثنية * والحمد للشيعة * بين الصلوتين في يوم الاحد من ذي الحجة الثامنة
في سنة خمس وخمسين لاله والالف من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلوات واكمل التحيات وعلى
آله واصحابه ائمة السجدة عليهم وقتنا الحرة دقائق فسطط القرآن * والعمل بمقتضاها في كل حين وان *
ومتنا بكلم فالتواضع وما قصدناكم بحمدك ولطفت بارجن * وابدل القرآن ربيع قلوبنا وزينة اسماحتنا
يا حنان يا جفا من استغل بظلمتكم يا ملان *

أخمين الف الف آمين

قد تم بحمد الله في الطبعة السابعة

١٢٨٥ هـ



قوله ولشد هذا الخ وانما كان هذا إشارة الى
ان ليس القراء بصيغة المفعول فإلا لكان من معنى
التكثير في الآية المقيدة على القراء بالشديد بل
المراد بها التاميز بمعنى التندبة الى مفعول ثان
لاحترام

قوله فان من حق الول ان يصير مواله للولي
بمطابق الاشراك على السيد والدنو للمعنى فان من
حق السيد ان يصير عبده هذا المعنى استفاد
من السرب الذي افادوا القاء اي اذا كانت انت
مولانا وسيدنا فحق الول والسيد ان يصير عبدة
على الاحداه فانصرنا على القوم الكافرين والولي
يعني بمعنى الناصر وبمعنى تولى الامر فان جعل
بمعنى الناصر يكون المعنى فانصرنا فلك ناصرنا
وان النصر عادتلك وان كان بمعنى للولي كان معناه
فانصرنا فان نصرنا من الامور التي عليك
توليها بسبب الوعد فكل الايمان بما حكى الله تعالى
عن المؤمنين هذه الآية يصح ان يجمع ليكون
الادعية الى القول اقرب فان اللهم تأيها فانا
اجتمعت الارواح والسوا على شيء واحد كان
حصوله امر ع

قوله ولني استطعها البطلة قبل معناه لا يقدر
السورة على الاتيان بطلها بخلاف المعجزات
الخصوصية فانه ربما استمكن الساحران بما ولي
معارضتها بالسحر كما حاولوا ان يصا ربوا صخرة
موسى عليه السلام بالقول الطاهر ان معنى الحديث
ان قادها بأمن من ان ياله سحر السورة تحت السورة
يصدق الله وقضيه والصلوات والسلام الاكلاية
الاطيان على سيدنا محمد واله الجبين والحمد لله على
الاقتناع والاختتام وعلى الرسول افضل التحية
والسلام

